



کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد دانشگاه تهران

بخش دیجیتال

نام کتاب: حاشیه شاف

مؤلف: سیدالدین مسعود تفتازانی

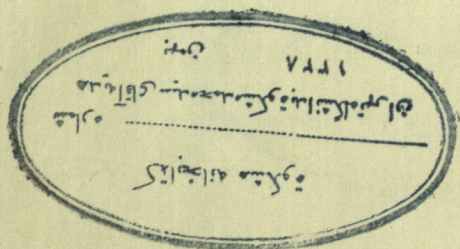
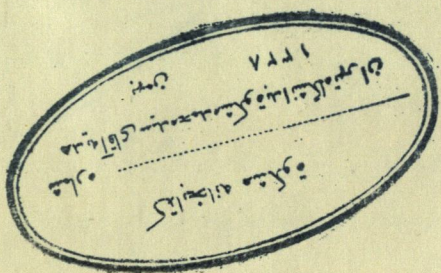
شماره کتاب: ۴۵ مسلو

اندازه: ۲۶/۵x۱۷/۵

تاریخ تصویربرداری: مرداد ۱۳۸۹



شماره ۶۵
دانشگاه



کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران

از مجموعه نسخه های خطی اهدائی

سید محمد مشکوة

حاشية ملا محمد
بركشاف

تبيينه
اعلم اني اخذ في تصحيح الاصل الاخر من
ان هذا الكتاب لم يولد في زمانه
مغربا ولا مشرقا المشتري ورتبه الى
ليعلقها اما من الجانبين والسفوف والله اعلم
مسألة

٢٥ ص ١١

١٨ / ١٧ X ٥ / ١٦

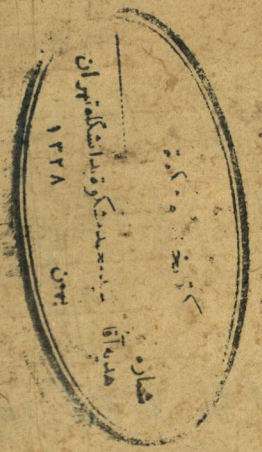
١١ X ٨ / ١٧

٨٨٨
مكتبة
مكتبة
مكتبة

١٨٨٧
مكتبة
مكتبة

١٨٨٧
مكتبة
مكتبة

مقدمه	۱
۳ آغاز	۳
۸ فائده	۸
۴۷ بياض	۴۷
۱۱۶ بزره	۱۱۶
۱۰۸ سيقول	۱۰۸
۱۶۹ تلك الرسا	۱۶۹
۲۰۸ الرعان	۲۰۸
۲۰۸ فناء	۲۰۸
بسته چهارم از ابرام	
۲۲۰ الجوامع	۲۲۰
۲۵۱ مائده	۲۵۱
۲۷۹ انعام	۲۷۹
۲۹۳ ولوزنا	۲۹۳
۳۰۰ اعراق	۳۰۰
۳۲۳ انفال	۳۲۳
۳۴۸ يونس	۳۴۸
۳۵۲ انجاء ۱	۳۵۲
۳۵۳ انجاء ۲	۳۵۳
۳۶۶ زمر	۳۶۶
۳۸۲ مؤمن	۳۸۲
۳۹۳ سجده	۳۹۳
۴۰۱ حم عسق	۴۰۱
۴۰۸ زخرف	۴۰۸
۴۱۵ دخان	۴۱۵



ان التماسي في الدنيا لا اعل
 ولينبغي العري في كل كتاب
 ان كنت تبيع في الدنيا في كل كتاب
 قال الله والشاف والكتاب

شرح كتاب

مولا محمد الدين

شرح كتاب مولا
 سعد الدين

من متكات العبد الفقير
 ابن محمد بن محمد بن محمد
 له و هبته لولده في كل كتاب
 از دار بزرگستان خوش
 صدر زار ان تو انگر درو

يا فادح الم ويا كاشف الغم
 فارجني وارجني وارجني وارجني
 عذوتي يا ارحم الراحمين

اي كتاب
 كرمي هم تر ايد

مشق و غاف
 مشق و غاف

قد استقل الى بالبحر الشري
 في الصبرين يتبعان في كل كتاب
 ۱۲۶۱

قال النبي عليه الصلوة والسلام
 لا مائة تجزى الرزق و
 الحياطة تجزى الفقر

ان في كل كتاب دو غاف است
 ان في كل كتاب دو غاف است
 در كس ما كذا در دو غاف است
 بوقا كرم شو كه وقت كرم است

صاحب خطبات
 ابو الفوارس
 السعدي

قد استقل الى بالبحر الشري
 في الصبرين يتبعان في كل كتاب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً وبين فيه لأولي الأبصار بينات
وحججاً نزل به بالحق مصداقاً لما بين يديه من الكتاب وانطقه بالصدق محتقلاً لما يعول عليه
كل باب نقضى له الحق القدم انه من صفاته ولا يفيض الى سبقت العدم حدوث سماته فينال من
قدم بحاله من كماله حكيم في كل ما دبره وقدره من افعاله ابت حكيمه ان يرضى لعباده الخشوع و
علقت قدرته ان يجري في ملكه الامانيات والصلاة والسلام على خيرة الاصفياء وصفيوة
الانبياء محمد بن المبعوث بكتاب الحق بفضاحتها مصافح الخطباء واخرس ببلوغته
شعائيق العرب العرباء تقاصرت عن اقصر سورة نواز به مدهارة تحطان ونحوها وتصلت
دون الاتيان بما فيها به غرر عدنان ونحوها حتى فرغوا عن المعارضه بأسئل الاسنة الفصاح
وقرعو باب المقارعة بأسئلة الأسئل والبراج وعلى الله واصحابه رعاة حدق الفصاحه البيان
وحماة طرق الهداية والبيان الكاشفين للاستدلال عن حقائق التنزيل الواصفين للأسرار
من وقائق التاويل **فان كتاب الكشاف** للشيخ العلامة احله الله من فضله
دار المتابعة قد طار فضيت جلالة قدره كالأقطار في الاقطار وصار امره نباهة ذكره كالأشكال في المصادر
رمت نحوه يحسون العيون من الافاضل ونطقه بعضه كلمة الكلمة من الامثال حتى وصفه
بحسن التاليف اطباق الآفاق ووضع له لطف الترصيف الخذاق على الاحداق اعتر
بسمو محله المعاند والمعادى ونادى بعلو رتبته كل وادى ونادى برباب العلم المتبين
والفضل المبين وينير به عن وجوه الاعجاز شبه الزمان تلاء الروعة منه قلوب الافاضل وتلك
نفوسهم ويهز الاستعجاب منه اعطافهم ويرتقص رؤسهم منه بكل خند مثقال وكل منصف مثقال و
يثال على الناظر البصير من غراب بكنته ارسال يهتف هو اليه رباح آمال الفضلاء ويزق عليه
نعام قلوب الأذكياء نخوضون غمار كنهه واسراره ويغوصون على فزايد انواره في بحاره كايما
المعاصرين الذين سبقونا قليلاً فغدا تبدوا الله رعيلاً رعيلاً وادعوا فية ليلا طويلاً وصبروا عليه
جهداً سيديون ما تركه الاولون من ثلثة ويبينون ما استنبه على الاخرين من كلمة ولو لم يكن منهم الاثنية
على مظان الاشتباه والتنوید نشان ما يجب له الانتباه لكفى فكيف وقد جهلوا كما بهم كوابه
وطرحوا اسفانهم في غياه وسهلوا ما وعز من مسالك شعابه وولوا ما صعب من شواردا صغابه
وبلغوا كل مبلغ في كشف الحجب عن اسرارها والسند عن انوارها ونيل الاستقصاء بسطوع
ناره وطلوع نهاره ولقد دخلت في زميرهم واتصلت بحلقتهم حين كان غرض الشباب رطباً و
برود الحدة تشيباً وكم الامل طرماً والنعم عن الخلق برياً استكشف لبعينه خفاياه وخباياه واديب
في طرته ركاب الطلب ومطايه مع جدي الامجد يدور حصص على الكد عتيدوا ابتداء من السعد واصل
واقترار على الصعود متكامل فقامت فقامت حتى احتويت على ما نيت ثم طفت

طفت انزل للطالبين باصا دفت من مخزون فقره وانثر على الراغبين ما حصلت من كيون فدره
كانوا كلهم رجوعوا الى سمعوا اما الذي افاضوا في الاستغراب وقالوا ان هذا الشئ غريب ما سمعنا في
الاوليين والاقدمين ولا حام حوله المهره من المقيمين وطبعوا مني ان ائت ما ثبتت عندي واقر لهم
ما تقر في يدي مما سمعت من كبار الافاضل او النقطت من كلام الاوائل او سمع به الى طرافنا وسخ
لنظرنا صريحين كان الراي ولود اعاينهم عموماً والتامل قطفوا وصدوا لوزعنا اني كايما اخذت في هذا
الكتاب ما عند المصطفا واحطت بالذي يجبر او جمعت في ذلك الباب من الحقائق الجليلات والحقائق
ما لم يجعأ حد من الحقائق وان الخوض فيه على فرض العين ووضعا بعض ما كتبت على الراي والعين
كان الامثل بحالي والايق بحالي ان لا افتر باسألوا في ولا اقبل بما رموا فليما اري عليه الزمان من قدامنا
ونظر الجور والاعتساف وميل الطباع الى الحسد والعدا وظهور العناد في البر والجر ما كسبت ايدي
العباد على اني بمعترك الدنيا ومزج صروف الغدايا والعشايا جاوزت شصت وقاعة الزقا
فناثرت ملطم امواج العباب الانهم كروا حكمته وردوا والحقوا في طلبهم والكه احيث لم سبق الي
الحما نهم مبيع ولا في توس المدا فمشرع فصرفت الهمة والعزير واحلكت الهمة والصرير وحلكت
من العكر بملقي طرقة ومن النظر بحجة فقدم اخذت في شمر فزايدة المحوزة ونشر فزايدة المكنونة حيث نشد
ضالته كل طالب عارف ويحذر على واله كل ناظر واصف مع علي بان البعض حقيق بان يزوي
عنه بهز الاواني ولا يدري له منه الحال ونجبت برموزه التي كانت على الانظار خفيه وسمت
بكنوزه التي كانت مدي الاعصار خفيه وان كان خليفاً بان لا يبدل منها الا الواحد فلو احد
ولا يدخل فيها الا الواحد بعد الوارد اذ لم اذكرها الا في مدة طويلة لا اذكر طرفها ومجاهدات عجم لا
انسي في ذباني منها ومراجعات كثرة الالقائات ومطالعات عميقة لما اثبتة الاثبات حين كان
في القول امكان ويتحصي ارضاء ولهم الفضل شديد في توس الرما ومنع وتوتير وآثرت
في معترك الوجوه ومزج المعاني ما عوا الابعاد من حج الاسماع والاقترب اقترابا ما لطباع
اوردت في كشف المعضلات وحل التراكيب اشرف الانماط واحسن الاساليب بقر
ينفع لها الاذان وتهتد عند ورودها الاذان وينيس الساع ليدها فديه وميل الوقت علمها عظيمه
وتحيرات يعجز بها على التحقيق الشبه ويسكت عند ما المظنق المنهه ويندفع بالي بعض الحق
من الميل او وقع لبعض الانعام من الزلل وغولت في مصاك التركيب ومصافات الاقدام على
ما عوا الاوثق في الاعتصام والاوفى بالمرام وما به تجد من الباطل الضرام ونجد من العاطل الحسام
وضعت بالنا بطين المتعسفين في مرا القوم والطالبين المتحمرين في مضايقتهم الى ما يبدى لهم الطرقتين
وخطيم ثلج الصدر وبرد النتن واعرضت على الجا ميليس الذين هم في طغيانهم يعمهون وبالباطل
من تباهيهم سيفهون باذان النعام يسمعون وباذان الانعام يقتلون واذا قزع سمعك ما لم سبق
اليه نهمك فلما تجل الى الرد ما لا تكار واقتل على التامل والاستبصار لعكس تونس من جانب الطور

كتاب الكشاف
في تفسير القرآن
للشيخ العلامة
الفاضل
المرجع
في
الدين
والدنيا
والآخرة
صلى الله عليه
وسلم
الكتاب
الكتاب
الكتاب

كتاب الكشاف
في تفسير القرآن
للشيخ العلامة
الفاضل
المرجع
في
الدين
والدنيا
والآخرة
صلى الله عليه
وسلم
الكتاب
الكتاب
الكتاب

قوله الحمد

[illegible][illegible]

ما لا يلف اي التركيب من الكلمات والجمل وبالنظم اي جمل الكلمات والجمل مترتبة المعاني
 منها سقاة الدلالات حسب ما تنطه العقل لا تويلها في النظم وضم بعضها ال بعض كلف النظم
 لفي الكلام التفتي وزنا دة غنيد وما كيد لاير اكيد وث ومعنى منحا موز عا حصا ودفع
 من تخم اليد اذ ما حصا ومنه نجوم الكلب به حصها الموداة واصله من الهم للكلب
 الطاع اذ التجوم عندهم معالم للاوقات **قوله** وجعله بالتحمد اي جعل عا كتحه سورق
 شمل على الحمد وحائمه على الاستعاذه ملائحة في ذلك جعل التثنية من الفاتحة وفي نه التثنية
 على نه الترتيب انما جعل الله تعالى وقد علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فامره به فحان
 فرتب **قوله** واوحاه تعالى وحي الله كلاما اذ اكلمه بكلام نحي على الفرة على مضمين حال من
 الفرة المنصوب ومشاها بدل من الحال اي اوحى مشاها ونحما لا من محل الجوزي اوحاه
 على مشاها ونحكم وقد جعل بمنزلة او حالا على الترادف او التداخل او نصبا فقد تراعى والمعاد
 بالحكم المنصوح المعنى والمشاها به حلافة يشملان جميع اقسام النظم من النص والظاهر والمجل
 والمأول وغير ذلك سور حال او منقول مان على مضمين ففصل معنى الجعل والتفسير وسجى
 في الكتاب معنى السورة والآية وضمير بينهما للسور والآيات عمل معنى مير من الآيات و
 المصول او اذ اخر الآي ومن السور ما لغايات اي اذ اخر السور والعقل مثل مرسنها وجمع
 عنها منزل منزل اللازم اي اوقع التثنية واجمع عنها فان مثل اي دخل للاوصاف المذكورة
 من انصاف الحمد فكيف العوان مفاح للمنافع الدينية والدنيوية لا رشاده الى نظام الحكمش و
 نجا المعاد فايصله ال الجهاد ما لا نزال من المنزل من اصول النعم وجلالها وباقي الاوصاف
 مكملات وتميمات لما في الافصاح بحمد والاحسان بالاستعاذه من التقصير والارشاد الى الجلال
 اسباب المزمع واحساب فخييل النقصان وعلما في النظم ال المشابه والحكم كمن بل الثواب
 بالتأمل والاجتهاد وحصول المقصود باذني القات ولما في التفصيل والتقسيم من مسيطر القاري
 وسهيل للمر علمه حيث يحصل ما في سعي على طيل كما سيجي في الكتاب اساره الى ذلك
قوله وما في الاضافات من قصر الموضوع على الصفة لا العكس والمعنى ان المذكور
 من صفات المحدث دون القديم لا اختصاص الحركة المكانية بالجسم وما يخل منه ودلالة باقي الاوصاف
 على الجوى والانتظام المستلزم للامكان المستلزم للحدوث بناء على انه لا قدم سوى الواجب
 ولا معنى للحادث الا المسبوق بالعدم ولو كان له معنى آخر كما لمسبوق بالغير فالتراع انما
 وقع في اكدوث بمعنى المسبوقية بالعدم وادالم يكن المذكورات صفة للقدم تحقق الحادث
 لكن انخصم يتراع في ان كل محقق حادث وانه لا قدم سوى الواجب بل يقول سوى الواجب

وصفاته قائم تسل موجود لان كل ممكن يستند الى الواجب البتة وعند ان الاستناد ليس
الابطر من الاختيار وان اثر المتخارجات قلقت ذاك في هذه الصفات على ما بيناه في
كتابنا الكلامية فالاولى ان نقول المعنى ان هذه الصفات المتخارجات على القرآن صفات كلام
حادث بلانواع واشباهه لا كلام بمعنى قدم مدعيه الحكم فلا يكون القرآن الا ذلك الحادث
وهو ان الانزال انما يتم اذا وصف به القرآن حقيقة **واما** الاستدلال بالافتتاح والاختتام
على الحدوث بنا كل ما لا اول وآخر حادث بالضرورة مني غاية الضعف لان ذلك من الاوليه
الزمانه للوجود لا الاوليه الزمته بحسب وضع الآخر المتأخر بالوجوده اوليه زمانه والمتبوع ما
اخرج عن العدم محلا زانوع حكمه **والمتشابه** الحادث والمتخرج المخرج من العدم زنا دوس
وصرف للقدرة من المخرج وهو السابق ومي متقاربه المعاني في جمعها ما كذا الامر الحادث
والحادث اعراض بالاول **وقوله** صبحان بالفاء وفيها لا يخرج من معنى الجراء اي اذا كان اقرب
الاشياء واخصها اخصه الله وهو القرآن حادثا فاصبح وانزله من كل بقضه من لا قدم
سواه وحادث كل ما عداه ومعنى استأثر بزاد الاوليه عدم المسبوقه بالغير مع السابقه على
الكل والتقدم عدم المسبوقه بالعدم ولا يلزم منها بحسب المنهزم بل بحسب الوجود وقام الدليل
ومعنى الشيء الموجود على ما وراء بعض المقوله او ما يقع ان تعلم ونج عنه محلا لا كان او مستقما
على مفسر في الكتاب متفكره منها بالوجود كما في قوله تعالى والله على كل شيء قدير المستقيم منزله
قوله بالحادث عن العدم وفيه انزاده ما كذا بالحادث القرآن ورد على القائل بقدم الصلاه
قوله انشاءه بدل من انزال زمانه نصرح بما قصده وتفضل لما اجل ودلاله على
ان الانزال ونحوه مع تأخره في الوجود اجدر بالتقدم لكونه ادخل في كونه نفعه من مجرد الانشاء
بدون الانزال وكما با وجها وقرونا ومقتضا ومصدقا احوال مترادفه او في موقع المعقول
انشاءه على تضمن الاشياء معنى الجمل والتصيير وكذا معجرا ومحتل ان يكون بدلا عنها بانشاءه
السطوع ارتفاع الانوار الصبح شبه اليقظان تباشير الصبح في الوضوح والابحار فيجمل له سطوعا
وما غلب به الدعوى من حيث اخافته الانسان يسمى بينه ومن حيث الغلبه به على الحكم حجة
مقتضا للمنافع اذ فتح باب الشرع المنوط به نظام المعاش ونجاة المعاد بل باب كل خير
اكمال مصدقا اي مصدقا بمقتضا صدقه مكانه آله للصدق وقام من يد به ما تقدمه بالزمان وسكون
الاصل للكان فاستيعر دون كل معجز حال من المستكن في باقنا اي متجاوزا سائر الجواهر
من معنى التبارك وكذا من يمس حال من المستكن في دايما اي متخصصا متورا من بين الكتب
السمويه حيث لم يعمد جريان ما سواه على الاسنه واعمل اللغات المختلفه ووجه الزمان

مقدم
مقدم

استعاره مکنه و مجنیل او الوجه مستعار للظاهر المكشوف من الزمان الخ به وصفت لفرجها
فانه بمنزلة الاسم او استنباط لمعنى الاجراء والكمية من تحريك اى جده ابيكم ولم يوجد
كلام غيره وكانه قاس او وجد فانه ثمة في اللغة فاستعمله بمنزلة الرواية ولعل به دفع لما عسى
توهم من هذا استنادا في قام والايكلام ان الله تعالى ان العجايز بالصفة اذ المتأخر انما هو الجاهل البلاء
على الكثير الموقوف الكلام والعرب العوابة الخلف منهم قليل قليل فليس والتحدث طلب
المعارضة واصله من الحداء تبارك في الهاديان وخطيب مصنف ان يبين بغير مكنية من صفة الديكر
اى صاع وقتل لانه ماخذ من كل شئ اى جانب من الكلام على انهم حال من فصيحهم او
من فاعل لم يتصل او لم ينض على اى فية للنفي دون المنع كانه قال تركوا التفرغ مع انهم
وحقيقة مترتب على ذلك ومنعهم من صمهم انهم معنى ان يكون للبلغاء وانصافا خاصة و
ضمير استنارهم الى الاخر للعب العرب بامامه والبطي بسجل واسع فنه دقات الحصى و
الدمنا وارض ببال تهم ذات رمال وعرق العصبية اى المعاونة والمجاعة استعان
مكنه ومجنيل ولم ينض اى لم تتحرك ريشه ومع اشهرهم حال من ضمير منهم ولا معنى لطف موقوف
الحالين اى لم تفرغ واحد منهم مع كونهم في غاية الكثرة ولم يصدر قليل عصبه منهم استنارهم
بالافراط فيها المضادة المعادة والمضادة ايضا للضرر والشر استنار الاشغال جمع
شرشرة يقال اتى عليه شرشرة اى جملة ونف حروصا ومجبه معنى انهم مع ما كانوا يتحركون
بالكلية لم تتحرك اصدف عضونهم في تلك النفس والمعارضة بالانذار المعجزة المغالبة والراء
المهلة المضادة من المعرفة ومعنى الاثم على عارهم اذا اقصده دون المنا ضد اى قدام
المدا فعه وفي اذنى مكان من المراهة والحسب ما كسبه الانسان اى بعده من
مناخر نفسه وآبائه والخطط الشدايد وعظام الامور والشطط مجاوزة الحد والمخرة
بالضم والفتح الماثرة ومعنى كل خصم يوترى اى يروى والشرطية اعنى قوله ان اباهم سان
ويزركم بكمها ولفظ ان كان معن الواحد من العدد فظاهرا وان كان اسماء من نصيب
ان نحا طلب مذكرا او مؤنثا واحدا او اكثر وهو لا تقع في الاثبات الا مع كل ثلاثة
منها في موقع النسب اى ما اتى اسم احد بمخرة الالابوه بفتح السين **قوله** وقد جرد
اعتراض لبيان والتاكيد وحال عائد لم يتصل او انهم في عطف لم يعارضوا عليه
بعض شدة عن الحالية واستناده الى الله تعالى مجاز لانه الامر وعمل احمته لان معناه
اخبر على ما يعيهم الحجة والسيف واولا فترت معنى قبل واما الذى هو اسم مفعول منصرف
لانه افضل السيفيل دليل الاولى والادليل وقابله الاخر والاخرى والاو اخبر الا

علا بيارى جبر انهم
اذا عارضهم
يفعل
بجمل اللغة

احد

الاسماء
التي هي
من جنس
الاشياء
التي هي
من جنس
الاشياء
التي هي
من جنس
الاشياء

سيف

الا من وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة التقرير بخلاف على ان السيف عائد للجنس لا للسيف الواحد
جرد وهو حال اى مع علمهم بذلك وصحة ما مر والعاقل لم يعارضوا الخراق منديل يلفت
ليصرب به وتلك لا عيب للتحفة ومعنى امضاء الحجة ضد السيف ترجع حابيه مع ايمان
انها جعل طرفه وجزأه بغير قاطع ولا كنى ما في الكلام من حسن الترتيب في بيان العجايز
القرآن حسب ذكره لم تتعرض لما تبارب اقصر سورة منه واحد من البلغاء مع كثرهم
ولم توجه الى ذلك طرف من عصبته مع استنارهم من الافراط في العصبية والتوجه
بالكلية وانهم اثروا السيف وندلوا الارواح مع علمهم بان استعمال السيف العاقل
خارج عن شئ الاستعانة غايه الخروج حكم عكس واحكمه الكثرة والعدو والكواكب
الاول جمع كوكب بمعنى مجمع الماء مثل حال سقوط الآيات وظهور الجواهر واضمحلال
المفصلات وانطاس الامم خرمات بزخاير وطه على الانهار واسراق الشمس
وطسها للانوار وكك ان بعض شبه ملاغمة القرآن بالبحر وشبهه بلا غتهم بالكواكب
والكواكب **قوله** والصدوة على خير من اوحى الله لم يقل خير لرسول او الانبياء
او نحو ذلك لتلايم الصدوة التجدد حيث بنى على الايجاء ثم ذكر ما هو اصل المناقب
ثم الكنية ثم الاسم ثم النسب المسمى افضل قرش افضل العرب افضل
الناس ثم بين كمال الحسب من بني هاشم الشان وعلو الرتبة والتميز بالعبادة
والتميز بالحكمة الى غير ذلك وقدم ذكر القوا جمع لؤي على المنيف مع عبد مناف لان
علو القدر فمابين المنتسبين الى الجد الا على ادخل في كمال الحسب وجماله الحجل
فان قيل منزع الشئ اعلا ووزع القوم سدى مع ما معنى ذى الفرع قلت النوع
هنا مصدر بمعنى العلو على ما ذكر في الجمل وفي اقصاح فرعت القوم علوهم بالشرف
او بالجمال وقد قال انه تجرد انتزع منه سيد اعلى القدر مبالغة في علو قدره او
اسعارة مكنه شجرة طيبة لها اغصان عالية يتبعها بظلالها كما يقول زيد ذو
خشب نشيب وشكيب مجنل او الفرع مستعارة لاولاده اشار الى شرف
اصولوه وفروعه وابتعد من به ان ذى الفرع صفة لؤي والفرع هو ابني عليه
السلام وذى القوا صفة لؤي الشادخ العزة واسعها والعزة البياض في
جهة النرس والنجيل في قوايها وذكيب اسعارة للشرف والاشهر حتى صار
عند العرب بمنزلة اكنفته اعز القوا تامة البداية به مبارك الاسم اعز القوت
وفي الحديث ان اتى ياتون يوم القيمة عز النجيلين من اثر ارضوا مال الجومري

خبر
يعظم

المخراق جاءه
دستار كرويه كرويه
وسمى جديس كرويه

والشمس

القول
علم بذكر
التعريف
بوجوه
المصادر

تجید

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

خطاب
روفاطه و عمر
سن و الحبيب

الشمس
المحروقة
الحامضة
الحمراء
البيضاء
الخضراء
البنفسجية
الصفراء
الزرقاء
البنية
الاسوداد

يا ض في سواد او عكسه ونكت الكلام لطاينه ووقاته التي ينتقل اليها المتكلم ونكت في الارض والغربة
 فخرته وهي حكي مضاع على شكل مقرة العلة نسبة بها اللطائف واستعارة لما هو في النثر كالبيت في
 العلم معقول لاكتشف مخدوف اي الاستدلال والفاعل او صدهم وايباء للباينة كالافري كانه او صدهم في الوحدة
 وعدم النظر يستعمل ان ينبغي الى ذلك ومن الحى صدهم متعلق باو حديتهم شبه ان يكون حالا عند قدم لم يخبر
 واذا اخبرني كالمضغ عنه ونظيره المخدوف من بني عذنان بجاحها والاوجان العلات صدهم موصوف مخدوف
 واو حديتهم بدل منه ومجاها لسان وسجى للنازنا وديسان والاو مسطه خبارهم من واسط العقل للجويسر
 النفسية التي في الوسط وفصم صفتهم من فض النختم واعادة كل الالفاظ الخواطر والواسط النص في سلك
 الاو حدي و للاخص ولا مجانته عانته اي اكثر الخاصة عماء جمع عاني على الناس ومشاكله عنه وان كان
 الاستعمال على العوج والاعمى واستعمل في البصرة وترشح بكر الاعداء او اريد في البصرة واسعدت الاصل في البصرة
 وخبر حقا منها لغوامص الاسرار وعنه جمع عاني اي اسرارها لخالص لهم وكانت عادة العرب
 في اطلاق الاسرار جرت نواحيهم اذ لا لا و شيئا بركس **قول** ثم ان املاء العلوم معنى بعد ما عرفت
 ان تناوت العلماء وتناضهم انها موشكت العلوم ولطائفها منفي ان يحق ان اكثر العلوم
 استملا على ذلك علم التفسير فيكون اقصى النفاوت ما بين المفسرين واملاء افعل من املاء الانا
 بالكر فهو ملأين كمن امتلاء وقعد من ملو بالضم غني واقتدارا و ملأه بالمعنى على انه بمعنى
 مفعول او معنى اكثر ملأه للمفعول بما يغمر تحسف والترجيح الطيعه وهي في الاصل اول ما تخرج
 من البرق لا معنى حسن تلامر الملى والنمذ الترحم انضها اقدها بغير غلب التراح جمع
 قارج وهو من الابل والنرس ما تكاملتة والسيك الخيط ودقته كناية عن لطف كانه
 من الجويسر **قول** علم المفسر هو العلم بالباحث عن احوال كلام الله تعالى من حيث الدلالة
 على المراد وعنا والى المفسر اي ما يتعلق بالرواية والتاويل اي ما يتعلق بالدراية لا يتم لتعاطيه اي لا يمكن
 من شاوله ولا تقدير علمه وقيل لا يستنبه وقيل لا يقفه كما ذكر في موضع المصدر اي اذكر هذا المثل
 ما ذكره والاحال اي حال كونه مثل ما ذكره الجاحط في كتابه هذا المعنى وسوانه لا يتم لتعاطيه كل ذي علم وليس كلام
 المصطل مثل الكلام الجاحط كما لا يخفى على من له معرفة بالاسباب الكلام فان قوله ما يقفه الى قوله لقد رايت كلام
 منطج متجدد السوق والصوفي يبرز علمه فاق البرق بالكر الكنفوا الفتاوى جمع فتوى اصلها فتية
 قال في المغرب ان مناق العنوي مر الفتي لانه جواب في حادثه او احداث حكم او فتوى لبيان
 مشكل تد غلب القصص بالكر جمع قصه والمفتي مصدر ابن القسريه بكسر القاف والدرا المشددة
 احد النصارى الخلف نقل الكتب القديمة الى العوبة فكله الجاح اسم ايرب والبره اسم امه الحسن
 البصري كان بارع النضاح بلمع المواعظ كثر العلم جمع كلام في الوعظ وذم الدنيا علم من السنن
 تسعا ومانس سنة اسم ابيه يسار من اسل بيسان وكان مولد لبعض الانصار واسم امه خيرة

لا أن بعض الصالحين
لا يكون وآله ولا
من خلفاء ولا
من المبشرين
إلا انصار

وكانت ملوك لا تمسكته وقال كانت أم سلمة تارة هذا الحسن اذا بكى فمستكته شديدا وتذكر عليه قدم من على الفعل
النفوس غيب اثره رعا ليسج اني افعل من نجي نحاذا انطق النور فيكلمه ومنه النجاة جمع نوح وسموه سوط وبن
قبر مولى بني الميث بن كعب اخذ النور عن الخليل وسوا منه وعين بونس وعين بن عمر وغيرهم واخذ النور
عن أبي الخطاب الانفس وغره ويحضر اصحابه ابو الحسن الانفس وقطر بن وكان الاحسن من اصحابه
ابن سنان منه ومنه سبويه راجع التاج ما في ايام الرشيد اللغات هي الاقفاط الموضوع جمع لغة
كثيرة وثبات واصلا لغتي اولغوا والها عوض والمشي منبت اللحية غير ذلك عن كثره فارس اللغات
وضبطها واسار الى انه كفى في علم متن اللغة استعمال الاسنان وتحرير اللسان والشرط اعني وان برزوا
في حرق الحال والعامل خبر المبتدأ اعني لا تصدري ومنهم حال من احد وسجي في هذا زيادة كلام وفكر
على الدر صفة واستعمل عليه واقلع بزرخ بالفتح والفتح فافهم المعنى علم بوقت كنهه بطريق الكلام على
الحال وعلم السان علم بحث منه عن احوال التشبيه والحيروا الكناية وجعلها مختصة بالقرآن اعني ان خوف
اسرار القرآن ووجه اعني انه يتناولها كل الافتقار واستعمالها في فوق اسمها فيها سواء من الكلام كان
موقفة بها لا يغير بها او كانا له لا لغوه فمثل سبق او اتا ذاك لست الارتياد طلب المآثر والكلام اونه
جمع او ان اي جيتا بعد جين كسجي في قوله تعالى اولئك علمهم حيلهم من ربه وكره ازمته والنتقير الحث
التحقيق ومنظنه الشيء والموضع الذي يقين كونه منه ومطابق العلمين تراكم البلفار بعد ان يكون معقون
ببرج وما عطف عليه كخط معلن ما هذا عال هذا الخطام وقد رجع بيان او خبر آخر عن كان كنه العلم
العلم والمنظرة والمعلم فاعلمنا مع الخط من سائر العلوم كان كمالا في علم النحو مقدم الرتبة في معرفة كناية
سبويه قال السيرافي هو الذي لم يسبق اليه احد قبله ولم يكن به احد بعده والظن اليه الاحسن اذ لم يبق بعده
على سبويه او سمعه منه وانما قرأ بعده على الاحسن ممن قرأه عليه ابو عمر والجرمي وابو عثمان المازني وكان
المبرد يقول لمن يرد ان يقرأه عليه بل ركبته البحر عظميا له واستمعنا بالافقه وكان عطف على قدره
مسترسا بطبعه سهل الوصول للحقائق المعاني والقبول لها ومع ذلك له اشتغال وتوقد اي نفوذ في الدقائق
والنقد كمثل الاشتغال والاستعمال للاسترسال في لغة له طبعه كالكلام والنار والاشارة الحقبة البرقة الايام
ما يجب الكذا المتبعين ايها بسبب الجاشي الصليب الحافي التام في ما في في اشراط الاوصاف ما شاتها ثم
نهي اضدادها ثم عاد الى طريق الاسماء فقال متصرفا وموخر آخر ولا يعجزني من هذا التركيب و
ان كانت الرتبة والاشارة العادة الاسلوب الفتن والطرق المراسن الذي تمت
رياضته الرريض الا بال لرياضه لكن لم يرض بنبات الكبر ان اريد بها الناح على ما هو
الطامس معنى تلقيها التلق لا جملها او يلقها بتمام اخر من السعبد والنزوع وان اريد
المقدما المستنبط فالتفكر فكنتها تزيدها على وجه يودي الى المطالب وقد علم بان
وما كبد لقوله ذا ذكر به الترصيف النظم والترتيب ما في طالما وقما متصل مصدرية و

الخاتمة

كلمة جبريل عليه السلام
الذي جاء به من الله
الذي جاء به من الله

والمصدر فاعل اي طال اندفاعه الى المضائق ومتصل كانه للنقل عن طلب الفاعل
ولذا كتبت مصدرا ومحور الفعل كما في قول الكنت وقد طال ما يبال مروان التمدد
ولقد رأت اخوتنا جمع الضمة بعد افراده كما في قوله فوفقت اسألنا
وكيف سوانا اشارة الى انهم اخوة لنا معشر العدلية واتى جمع الله ولفظ الفية اشارة
الى انهم وان قلوا عددا بالنسبة الى من سوامهم يلهم الشرف والفضيلة والكثرة المعنوية
ان الكلام كثرة في البلاد ولهم قلوا كما غيرهم قل وان كثروا من الدين معقون بما يصنفه
اخوتنا من معنى السقوى والتطامير والتعاون كقولهم الاخ من الله والمعتر له سموا منهم
اعل العدل والتوحد لانهم اوجبوا على الله ثواب المطيع وعقاب العاصي والكلمة من
من المحركات وسائر ما هو من مصالح العباد وعز ذلك مما سبب العدل ونفوا الضم
العدم لما فيها ما يتا من اسات القدماء الكثرة المان للتوحد الجامعين صفة
افاضل وعلم العربية متا ول متن اللغة والصرف والنحو وعز ذلك وعلم الاصول الكلام
واصول اللغة افاضوا شرعوا استظهروا واستفردوا حتى كانهم جعلوا على الطير ان سوتها
تميزا ومفعول له اطارا مستعار من اطار المدينه لسوادها ونواحيها اي مجمع كثر من اجل
ما برزت لهم حتى اجتمعوا من اطراف اي صار تجمعهم وشوقهم سببا لاجتماعهم فليس
هذا انما به للفعل بل سببا عنه مفرح من سبيل ان اطل منقول محذوف اي كناية او مذكور
اي افعل الاملاء من الكشف وعيون الاقارب عطف على الكشف والعيون الجوار والاقارب
جمع اقوال جمع قول وبها سلق من وجوه التاويل وهو يطلب ما يؤل الله الكلام قد حاصله
صرفت الكلام الى مرجع وماله وذلك باستعمال القواعد العربية والتامل في التراين اللفظية والعنوية
وسواها وانما المحط والقول بالادب فيما يتعلق بالناج كسب النزول مثلا وهو المراد بالتفسير و
الاستغناء طلب الاعطاء يقال اعطني من كذا اي ذعني منه والاستشفاع طلب الشفاعة
عالم استشفعت واستشفعت به اي سألته ان يشفع لي قال مضي رمن والتشفع هو
في فعل لي الى لسي الغداة شنيع جدا في ساقتي والنفوس معقون على ما لا اجابة
اي الامر الذي الاجابة له واجبة على خاصه لانه وان كان فرض كفايه لكن الخوض
منه لا يتيسر لغيري فصار رمز له فرض العين على والموصول بصلبه مستبدار و
خبره ما اري وما هذه معنى ان يجعل موصوفة لتكون الظروف اعني مفر رثاثة
صفة اخرى والا لكان حالها من خبر المبتدأ اذ المعنى لا تشاء على جعله حال اخر
ضمير على فضلا مصدر فعل محذوف تقع متوسطا بين معنى واسات لفظا

من آل البرية ساسها
اياله اقناع

من قتل بالقتل
الدار كما في بعض النسخ
الاصح

وَأَعْلَيْتُ

عَمَّتْ اِي فَنِيَتْ

التعاقبات آخر من الفقه الى النظر ومقتضى الظاهر

القرية بالفارسية

مفتش ۳

عليه التواضع

بسم الله الرحمن الرحيم

پایان

۲۹

مفعول لاغراض

اول المس

والتقاء

١٠٠



باب اول در بیان فضائل و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

عنوان ۲۴ قسم ۱۰۰

احمد الله

11

ارضاً

بنی فانی

وفاقیہ

في السلام

१५९

للمهاجرة

فان ايضا

في الكتاب

وصف

...

عند الله

1913/14

211

1

الكتاب الاول

[illegible]

فان قلنا اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على ان المقدر ابتداء اوله كان المقدر مواقفا على اختصاص اسم الله بالابتداء فيكون
صوابه على ما نسأل لانه سبب تقديره اقراره باختياره لا ينفصل الا بتقديره ابتداء مواقفا على ابتداء الفعل
الذي يتقدمه ولا يشرع فيه كالقراءة وهو لا ينفصل عن الفعل ولا يكون له في ذلك وقت وتعدوه وتاخر الفعل ولم يشرع في ابتداء الفعل
المسوق في الكلام فيكون ابتداء اسم الله

لان المقنوم من الحديث وجوب الابداء بها ولان الابداء المعنوي اولى
بالمقدر كما يظهر في الطرف المستقر الحصول والكون قلت التوذي لم يصح
على تلمس الفعل كاسم الله لان المقدر ابتداء وان المذكور عند عدم
مواقفا دون الابداء كما في قوله اقرارا باسم ربك والخبير انما يقرر في
المستقر عاما اذا لم توصف فيه كالموصوفين فلهذا في قوله بعد ذلك فوجب ان يقصد
الموصوف معنى اختصاص اسم الله بالابتداء ليسع بان المقدر ابتداء في كل اشارة
في الموصوف الى استواء الابداء **قوله** وقول ان على الاعراب سكان البداية
يعني ان قولهم بالرفاء والبنين مواقفا على السماع من العرب واليهن والبركة وقول بعض
العرب ومضى الوفاة مواقفا على الوفاة **قوله** فقلت في الطعام اي
هلوا اليه البنت لتسري الحارس في البيت وقيل للفرح في قبلة ابونا نرى فقلت
منون انتم فقالوا الحق قلت عموظا ما اي اعلم الله ذلك مع منعهم الابداء في
النون على سبيل التذكير وقيل في قوله وعنت الابداء اي اذ اقلت لها اني قد
فاعل قلل وقسم حال منه ونحوه بلغة المنظم من القول والاسم يروي في الهمزة
والنون وبكسر الهمزة وسكون النون **قوله** لان الابداء ليس له ما ذكره في القول
من ان لم يجر منه اعتمادا في المقدم شيئا محكي عن الابداء من غير اعتبار الابداء والاهتمام
بالاثناء لان الابداء قد قدم للاهتمام بل ينبغي ان ينفذ ان كان اقل من وجه كان
اهم ان يحذف وجه الابداء في المقام **قوله** فوجب ان يقصد الموصوف معنى
اختصاص اسم الله بالابتداء الظاهره في قوله لان ابتداء المستركي باسم
اللات باسم العربي كان لجزء المقام دون اختصاص في الموصوف في
سنة الابداء ومعنى اختصاص اسم الله بالابتداء جعله في الابداء
منفردا بذلك وحاصلا في الابداء على اسم الله فالجرح بالابداء هو المقصود في
علمه كما قد سبق الى الوم الابداء في معنى قوله في بعض من يبتدئ بحل
مقصود على من ساء احد عن لابل العكس والرافعي المصنف في ابدال بعض
تخصيص بالعبارة اي جعل كل منفرد بها لا يغير غيرك وقالوا ان ضمن الفصل في
المسند اليه بالمسند ثم قد يرضى الكفاءة في المقصود علمه كما في قوله ولام على
اختصاص اسم الله بالابتداء والاشارة العربي مواقفا ولكن هذا على ذكر من ينفع
في مواضع **قوله** وذلك تقديره اي تقدير اسم الله وتاخير الفعل اي ابتداء لان
اختصاص اسم الله بالابتداء انما يحصل بذكر لابتداء الفعل الذي مواقفا فانه
يبتدئ الاختصاص بالفعله فيقرر الجواب له بنا سبب السؤال لانه كان سوالا
عن سبب تقديره اقرارا واما جعل المتعلق بالفعل منها الجرح وقما معنى مواقفا
فانه سهل لان المقصود ولعله في معنى كلامه انه محكي الموصوف في

فان قلنا اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على ان المقدر ابتداء اوله كان المقدر مواقفا على اختصاص اسم الله بالابتداء فيكون صوابه على ما نسأل لانه سبب تقديره اقراره باختياره لا ينفصل الا بتقديره ابتداء مواقفا على ابتداء الفعل الذي يتقدمه ولا يشرع فيه كالقراءة وهو لا ينفصل عن الفعل ولا يكون له في ذلك وقت وتعدوه وتاخر الفعل ولم يشرع في ابتداء الفعل المسوق في الكلام فيكون ابتداء اسم الله

فان قلنا اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على ان المقدر ابتداء اوله كان المقدر مواقفا على اختصاص اسم الله بالابتداء فيكون صوابه على ما نسأل لانه سبب تقديره اقراره باختياره لا ينفصل الا بتقديره ابتداء مواقفا على ابتداء الفعل الذي يتقدمه ولا يشرع فيه كالقراءة وهو لا ينفصل عن الفعل ولا يكون له في ذلك وقت وتعدوه وتاخر الفعل ولم يشرع في ابتداء الفعل المسوق في الكلام فيكون ابتداء اسم الله

فان قلنا اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على ان المقدر ابتداء اوله كان المقدر مواقفا على اختصاص اسم الله بالابتداء فيكون صوابه على ما نسأل لانه سبب تقديره اقراره باختياره لا ينفصل الا بتقديره ابتداء مواقفا على ابتداء الفعل الذي يتقدمه ولا يشرع فيه كالقراءة وهو لا ينفصل عن الفعل ولا يكون له في ذلك وقت وتعدوه وتاخر الفعل ولم يشرع في ابتداء الفعل المسوق في الكلام فيكون ابتداء اسم الله

فان قلنا اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على ان المقدر ابتداء اوله كان المقدر مواقفا على اختصاص اسم الله بالابتداء فيكون صوابه على ما نسأل لانه سبب تقديره اقراره باختياره لا ينفصل الا بتقديره ابتداء مواقفا على ابتداء الفعل الذي يتقدمه ولا يشرع فيه كالقراءة وهو لا ينفصل عن الفعل ولا يكون له في ذلك وقت وتعدوه وتاخر الفعل ولم يشرع في ابتداء الفعل المسوق في الكلام فيكون ابتداء اسم الله

خصي اسم الله بالابتداء بان يبتدئ به وان كان متعلقا بفعل القول
لانا نقول لفظا معني في قوله معنى اختصاص اسم الله بالابتداء المعنوي
عند من ذوق وكذا ترتب هذا الوجب على كونه ابتداء باسم الله المعنوي
لان طريق ذلك ان يقول ابتداء باسم الله لا باسم غيره لان يقول الابداء
باسم الله لا باللفظ المتعلق به **قوله** كما فعل اي تقدم الابداء في
الفعل والاولى عليه اي على انه يجب تقدم الابداء وتاخير الفعل في هذا
المقام لتقدم الاختصاص ان لا يؤول هذا المعنى الى الجملة الابداء في قوله
قدم الجرح في المبتدأ اقله للاختصاص فلا يستدل لليس على الابداء
يبتدئ الاختصاص بل على انه يجب تقدم الفعل متاخر الابداء على وفي
ما وقع عند التكرار واما دلالة التقدم على الجرح فلان في الجرح والذوق
ولا يخفى في ان الكلام انما هو على تقدير جعل اسم الله جرحا لابتداء الاختصاص
بذكره واذا قرر هذا فقد وقى السؤال بقوله تعالى اقرارا باسم ربك حيث
صرح بتقديم الفعل في مقام الابداء من جعل الفعل متاخر باسم الله ولا اذى
بلفظ الفاء فاحيانا تقدم الفعل اي الابداء بالقرعة منها ان يكونا اول
سورة نزلت على القول بالاصح وما ذكرنا من وجوب تقدم الابداء انما هو عند
البراعى الى الجرح لا اصل الذي هو تقدم العامل في المقام ان باسم ربك
متعلق باقرار الابداء ومعنى الاول وجه القرعة ومثارا بما يشعر بان فعل
باسم ربك بالقرعة تعلق المفعولة على ترك الابداء وليس له كثر معنى
من كلام المصنف ان المعنى اقرارا مفتحا باسم ربك اي قل باسم الله ثم اقرارا
وهو بالمقصود وهو جرح الابداء بذكر اسم الله دون غيره حاصلا ان لم يقدم
على فعل الابداء اقرارا بل لو قدم كان المعنى مفتحا باسم الله اقرارا مفتحا
بغيره ولم يقرر وجوب اصل القرعة **قوله** حتى يصدر عنه لئلا يجرم الابداء
ينتهي عند التقدير بذكر اسم الله بدلالة الحديث وفي رواية لفظ ذكر اسم الله
ليس المعنى انه يحل ان يكون ابتداء الابداء باسم الله ثم يبتدئ باسم
وجها بغير ما خطر بعض الاوهان ان الابداء بالتصحيح ليس ابتداء باسم
ابنوع لان اسم هو لفظ الله لا لفظ اسم **قوله** كلا فعل جمل اذ ههنا معنى
غيره لانه ظهر اعواها فيما بعد هاككونا على معنى الجرح وقصره السخاوي
بانه في مثل هذا المقام اسم **قوله** على معنى متروكا معني ان
المقدر ملتبسا باسم الله ليكون المقدر من الابداء العامة لكن المعنى
القرينة على هذا فلهذا جعل الطرف مستقر الابداء **قوله** وهذا الوجه اعرج
القرينة واليمين وكل ان اليمين لا بد ان يكون اسم فعل اللفظ لا لانه قد خالف باله وادناه لا باسمه الذي لفظ

فان قلنا اختصاص اسم الله بالابتداء يدل على ان المقدر ابتداء اوله كان المقدر مواقفا على اختصاص اسم الله بالابتداء فيكون صوابه على ما نسأل لانه سبب تقديره اقراره باختياره لا ينفصل الا بتقديره ابتداء مواقفا على ابتداء الفعل الذي يتقدمه ولا يشرع فيه كالقراءة وهو لا ينفصل عن الفعل ولا يكون له في ذلك وقت وتعدوه وتاخر الفعل ولم يشرع في ابتداء الفعل المسوق في الكلام فيكون ابتداء اسم الله

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

وايضا وادخل في المعنى واحسن اي اوفق بمعنى الحال لانه استعمال
الباء في الملازمة والمصاحبة اكثر من استعمالها في الملازمة على تلبس
اجزاء الفعل بالتبكي اظهر لان في التبكي باسم الله التادع وليس
في جعله منزلة الا انه لا يكون مقصود بالزاد واما التادع بان
في الاول جعل الموجود كالمعروف وهو يكتف فليس على ما ينبغي لان
ذلك يعود في الحسنان **قوله** من حروف المعاني اي الموضوعات المعاني
على ما يقابل الاسم والفعل واما ما يتركب منها الكلمات فتسمى وق
المباني تعني ان الاصل في البناء سيما بما في الحروف هو السكون فلو كانت
عندما والعدم مولا اصل في الحروف ولا تعذر ذلك في حروف المعاني
المبينة على حرف واحد لفضلها بالبناء بالسكان كان محققا ان يبنى
على الفتح لكونها تحت السكون في الحرف وان كانت الاختيار
الحرف مولا الكسرة واما بنيت لانه الحروف على الكسرة اما اللام فليست
بلام البناء سيما في مثل هؤلاء فابنيت لام البناء على الاصل
اعني الفتح وكسرت لام الحرف لكونها على حرفي اثرها واما الباء
فلانها لازمة للحرفية والحرفية ملازمة لها غير منفكة عنها بمعنى انها لا
توجد بدونها على ما هو معنى المزدوم في اصطلاح الحكماء وكلامهم
يناسب الكسرة اما الحرفية فلانها يفتق علم الحرف والكسرة ناسبة الحرفية
اذ لا يوجد في الفعل وغير المتصرف من الهمزة والحروف اللاحقة والهمزة
الحرف فلو اوقعه وهذا محله في كاف التسمية فانها لا يلزم الحرف فيكون
لزم الحرف والحرف الواو فانها لا يلزم الحرف وان لزم الحرفية اذ قد يكون
عاطفة ومنه عند زيان واو القسم لا يلزم الحرف في نفسها لانها المنجزة
لنيتها عن الباء فقد اعتبر خصوصية التسمية وليس بلانم وجلا
محتلة الى هذا عند امر في تاء القسم لانها لا تكون مخصوصة بالهمزة
ظاهر ولا الحرفية اذ قد تكون اسما كقوله الخطباء **قوله** ان الكاف ايضا
الحرف مالم يعتبر خصوصية التسمية وطام الزجاء ان الباء والكسرة للفصل
بيني مجي وقدركون اسما كالكاف وبني ما نحن ولا يكون الحرف في كالباء
ونسم ان يكون هذا امر له المصنف **قوله** احد الاسماء المحشرة
كان لم يفتد بالهمزة لانه منقوص البني اده واعند بانم مع انه من بني
لان الزيادة توجب تعدد المصنف كقوله في الحرف كرم في

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

ومولا كفي ضيقة **قوله** بنوا او ايلها على السكون يعني بحسب التحقيق
وما علم الاستعمال وان كان حسب التقدير وما علمه القياس قد يعجز
الغاء محركة كما مر به حيث قال واصله **قوله** ليلافع على الزيادة
واما خصوصية الحرف فلقونها وكونها من هذا الخارج **قوله** اذ كان
مشعر بان كل ليس لامتناع البناء بالسكان اللهم الا اذا حكيت عن السكان
صحة ليدل في صفة الفعل واما في المدان فالامتناع لزيادتها للسكون
واذا انطرت وصرت الابداء بالسكان غير موضع في لغة المعجم وقد تدل
على الامتنان بان لو امتنع توقف التلطف بالحرف على التلطف بالحرف
ابتداء فرفق تقدم الشرح على المشروط لكن التلطف بالحرف موقوف على
التلطف بالحرف فرفق توقف وجوه العارض على وجود المعروف فرفق
منع الشرطية لحوال ان يكون الحرف لازما غير مقدم للحرف المبني اربها
لا شرط سابقا على اكل اذا تحققت معنى حركته الحرف لكن هناك عارض
ومعروف **قوله** لسلامة لغتهم في ان تكون السلام عن الكلمة
والبشاعة على رفض البناء بالسكان والوضع على غاية الاحكام
والرصانة على رفض الوقف على الحرف لانه في متعلقا متزلزلا
على ما يشهد به الحسن السليم **قوله** باسم الذي في كل سورة بين الباء
متعلق بما قبل البيت اعني ارسل فيها بارز لا يقرئ اي يتركه الراعي
عن الركوب والحل للفتحة وفيه ارسل للراعي وفيها الدابل والحلمة
صفة بارز لان في الكلام فاما اذ وقعت هذه الهمزة في الابداء
وسم ههنا الربي قلب المقصود انه لما اضطر الى العود عن
حكم الراج واجراءه محكي الابداء وصار ناطقا به مبتدئا بان الهمزة
بل حرك الغاء بالكسرة الذي موا مثل حركه السكان وحركة اصله الذي
موسو بالفهم ذكره ابن الابرار في ذلك في اسم حسن خان اسم واسم
وسم بالفهم والكسرة وشي كقوله ويهز ايطر ان ليس اليه لاسماع
الميم اذ لا يحصى حال فيها **قوله** واصله فهو بالفهم والكسرة لان
محذوف الغاء واصله وسم ومحمد هذا ليعيد الاشفاق من السوم
لم يسي التناوب في المعنى فلذا ذكره **قوله** واليها بالراء المعجم والنون
المكسرة التيسر له على النخلة **قوله** فلم حذفت الالف عن غيرها
بالالف وفما سبق بالهمزة لانها في الخط بمسورة الالف والي بالفاء

منه على كل حال
الانسان قد خلق لانه
منه على كل حال

Handwritten notes in Arabic script, likely identifying the manuscript or its contents.

انما الله
رضي عنك
يا عبد الله
الذي لا اله الا هو

أخصاصه بمعنى أنه ليس في العلم الغالب يرشد إلى ذلك مذكورة سورة
إبراهيم أن الله جرى على الأسماء العلم الغالب وأختصاصه بالمعبود
حتى لم يعان كما غلب النعم على الثواب وعنى الرابع أنه كان استوفى برسل الله
لم يمتن نفع أو تنفع أن وفيه العلم للمعبود مقدم على وضع الله بالفتح بمعنى
عبد وتالم تعبد واستالم استعبد حكم بأشياءها من رد على من
نعم أن الهة فعال بمعنى مفعول من الله بالفتح الله عبد عبد على
الفعل خلاف أنه بالكسر أي تخير فانه ليس بمعنى عبد بل العبد بل العبد
قال إلى استعان العلم منه حيث يتنوب أصل معناه في العلم
أن يتنوب معنى العبد في الله بمعنى تخير وعنى الخامس ما عني الأعراف
على الوجه الأول الاستدلال فظاهر مما سبق حيث بينا الفرق بين
والمعبود وحسب العلم والاستعمال وأما عن الأعراف على الوجه الثاني
فهو أن مبنى الطام على أن الله هو العلم محذوف الفرق والمعنى فان كان
العلم وصفاً كان الله أيضاً وصفاً وأن صار علماً كالحسن والعبداني
الطام في الله شتقاق في يلزم أن تكون جميع ما بعد اسم الله وحكي
عليه أو صفاً ولا يكون له اسم محكي عليه تلك الأوصاف لطعن في الشيء
ليس في اسم الله وهذا خروج عن قانون الوضع واستعمال العرب
بمعنى الاستعمال في الجزئي إذا كان الله صفة وسائر أسماء
صفات لم يكن للباري تعالى اسم ولم يبق العرب شيئا من الأشياء المعينة
لا سمته ولم تسم خالق الأشياء أو مبدعها هذا حال **قوله** ولكن السنة
في العلم **قوله** محقق للمعبود بلحق دون أن يقول نحن كما في الله اسم
ما بينهما من الفرق بالعلمية وعدمها كما مر **قوله** على كتاب سبيويه
السيوطي كان كتاب سبيويه لشهرته وفضله علما عند النحويين
كان يولى بالهجرة فلان قراء الكتاب وبلغ نصف الكتاب وليس
كتاب سبيويه **قوله** ومن هذا الاسم أي العلم ذهب إلى هذا
قله الشيخ الطنسي سيما في التلخيص مثل أيل بالكسر إياه أي ذات في رعيه
أيل وصدق لخصها لما أن الله بالفتح بمعنى عبد كان لم يوجد في اللغة
أصلية واستعمال في القديم وأما الفصحى وكسرها فكأنه
العلم مستق منه وهو وافي بالقواعد **قوله** اسم هو تعالى الله
أي أن الله بالفتح من مصدر
معنى

المستوفى من مصادر إذا
صدر الرأى لم يصح
من الأراء لا يكون المستوفى
مصدرا
٨٥

فانما غير منصرفة حتى صار اصل فعلان صفة من باب فعل بالكسر عزم
الانصراف وان كان الاصل في مطلق الاسم موالا انصرف فان قلت
لم جعل عطشان منطابق دون ندمان مع انه فعلان من باب بالكسر
قلت فعلان صفة من باب بالكسر نداء من غير صرف كعطشان و
ندى كعطشى واما المنصرف ندمان بمعنى الشرب المتبادر في
الشرب فلا يعرف فعلان من فعل بالكسر الا وهو غير منصرف فان قلت
الصفة من باب بالكسر خشيان وخشيانه كندمان وندمانه على ما
ذكره المزدوني قلت بل خشيان وحشي كعطشان وعطشى على ما
ذكره الجوهري والوجه مع قيا سا على ما حققه صفات الباب
على انه لو ثبت ذلك فالاصل موالا الحاق بالعم الغلب وقد
ايجوز بان كما جعل بعضهم الشرط ووجه فعل وهو منصرف فقد جعله
بعضهم انشأ فعلانه وهو ما تحقق وهذا القول ان لم يرجح بان
تحقق المضارعة لا في الثاني انما هو بانفعا فعلانه دون وجود
فعل فلا اقل من التساوي لكن لا عبرة بانفعا ذلك ولا يمتنع هذا
لانه بواسطة الاختصاص والمحبة في وجود هذا الشرط او غيره
انما هو على تقدير الاطلاق على الموت واذ لم يعتبر الزم الرجوع الى
الاصلا الاصل فيجاء بان يجوز الجمع بينهما بان يجوز الصرف وعزم
في الجملة اولى من الاعمال بالكتابة **وهو** ومعناها العطف اي
التعطف والشفقة والميل الروطاني للجسماني فان ذلك ليس معنى
الرحمة وان كان معنى بعض ما يلقا قبله الاشتغال ولهذا جعل
الانعام مسببا عن العطف والرقعة لا عن اللجنا الجسمانية واما
جعل الخصب مجازا عن الرقة الى انعام وعن نفس الانعام اشارة
لان كرم رقيم سبقت رحمة عظمة فهو للشواب والانعام فاعل
والتعاقب والانعام مريدون ان يفي الى الفعل ثم له خلاف
للعزلة في ان استع مريد واما خالقوا في حقيقة الارادة وفي كونها
صفة زائدة قريبة **وهو** فلم يرد ما هو ابلغ من الوصفين في بعضيته
لانفصيلية وحاصل الجواب ان هذا ليس اسلوب الترتيب الا ان
سلا الاعلى بل في باب التقييم والتكامل لوصف بالرحمة فقدم ما يدل
على الانعام جلايل النعم لانه المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

دفايقها ليدل بتوهم انهما غير لثقت اليها فله تسأل ولا تعطي قيل
الوجه ان ثبت باسم الله من جهة الاختصاص وزياد المعنى كان بالقديم
اوّل واما القول بان الرحيم اليه لان قبلا الصفات الغريبة كعدم
وفعلان للعارض كسكران وغفيلان فضيع لان ذلك ليس صيغة
فعل بل من باب فعل بالضم **وهو** الحمد والمدح اخوان في التساوي
كقوله ان يردن يكون اللعطين اخوان ان يكون بينهما استغناء كبير بان
في الحروف الاصول من غير ترتيب كالممدوح والمدح او كسكران يشتركان
التر الحروف فقط كالفلن والفلج والغلة مع انهما في المعنى اوتنا سبب كون
والمدة اخوان لا يدل على تولد فاما كسبوق كلامه ههنا وصراح كلامه الفاني بولي
عليه ولذا جعل انفسه النعم وقد يفتقر ان لم يكن الا على الجمل
كحلاف المدح تقول مدحتك على صياحة خذ ورشاقة قد ولا تقول حمدته
والمصنف لما ترك القيد اعتمادا على الامثلة وان الجمل صفة للفعل
ومعنا به اختيار معنى النعم ان نعام بها **وهو** واما السكران في
الممدوح والمدح والوصف بالجمل واما السكر فلا يكون الا على النعم
قولا وفعلانية وذلك ان يني على المنعم بلسانه ويذات نفسه في الطاعة
ويقتدرانه في النعم وقد جمعها الشاعر في قوله افادكم البيت فظهر الممدوح
المتشبه للجمع شغف السكران الاستشهاد وان استدلال على ان لفظ السكر يطلق عليها
ومعنى البيت افادكم انما صارت على ثلاثة اشياء هي المكافاة والميل والحمد
باللسان ودفع القول على المحبة والاعتقاد **وهو** فهو لذكر شغف السكر
من جهة المودة وان كان اعلم منه من جهة المتعلق ولهذا كان بينهما عموم
ما سكر الله عبد يعني ان من شغل يعترف بالنعم ولم يجهل الشياء عليه لم يكره
والمظهره حقا عوا البطش وحقيقة معنى السكر اشاعة النعم والابانة عنها
ونقيضته وهو الكفران يني عن الشكر والتعظيم **وهو** وارتفاع المدح
لذلك مع ظهوره لان الطرق من جهة المعنى مفعول المصدر واللام للتعريف كما في قول
تجسني لخدمه وقد صار مستقرا متعلقا بالمحزوف اي كان له مستقر ولا يفر
للمدار والمحرر معنى الاستعارة بسوئه بالظرف ويترفع عليه قوله واصل العصب
وذلك لان السابح في نسبة المصدر الى الفاعل او المفعول هو الجملة الفعلية
سيما وقد شاع استعمال هذه المصاحرة منضوية باخبار افعالها وقد دل بانه

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو المقصود الاعظم ثم ذكر بعد ما يدل على

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

بقوله ايكن فعبد على ان المعنى غير انه بلفظ المضارع المبني
عن الاستمرار ونون عامة المتكلمين تكون مقولا على السنة العباد
وانما كون العباد بيانا للمجد الذي هو فعل التستار وجهه
ان اقصى غاية الخضوع يقتضي ان عارف بالانعام التام ووصف
المتعم بصفتها الكمال ولا يجد ابلغ من ذلك غاية انه يعيد زيارته
في البيان ما معنى التعريف يعني بكنى في العزول الى الرفع
جده مثل سلام عليك وامثاله فلا بد لتعريف الله سبحانه وتعالى
الليثون انه الاستغناء فاجاب بان معناه الاشياء التي هي
التي فان التكن لا تدل الا على مفهوم الاسم من غير دلالة على الخلق
وحضوره وتبني ماهيته من بين الماهيات وان كان تعقله لا ينقل
عن ذلك لكن فرق بين حصول الشيء وملاحظته وحضور الشيء
اعتبار حضوره ومثل العرال في قول لبيد فارسلها العرال ولم
يؤدها ولم يشفق على تخلي الرخا فاعل ارسل من العرل ومفعوله
الان والرخا في الورد ان يشرب البعد ثم يرد العظمى الى الحوض
ويدخل بين يمين عظمى ثوبين يشرب من ثوبين ويخفي البعد في
شربه والعرال مضر في موقع الحال اي تعبر العرال يقال ولها
ابله العرال اي اوردتها جميعا الماء والاستغناء وهو لان اللام المنون
اجماعا ومعناه التهيئ والاشارة وهذا ليس في شي والاحاطة قول
فمومعني الاستغناء وهذا ما في بعض النسخ ونقل عن المصنف ايضا
ان اللام لا يفتد سوى التعريف والاشارة والاسم لا يدل الا
على مسماه واذن لا يكون له استغناء وتعد حصة في المفضل فابن اللام
في التعريف والتعريف في العهد والجنس ويظهر فساد ما اشتهر
ان هذا مبني على مسلم خلق الافعال فعند ما كانت افعال العبد
تخلق لم يتبع كانت مع المحامد راجعة اليه وعند المعنى لما كانت
تخلق العباد كانت المحامد عليها راجعة اليهم فلم يكن مع المحامد
وكذا فساد ما قيل ان مثل هذه المصاحرات من افعال العبد وساد
والفعل المتبادل على الحقيقة دون الاستغناء فكذا ما يتوهم به
وذلك لان طام الوهمين يفسر بان يقول يكون اللام للاستغناء في
الجملة وليس كذلك على ان في كل من الوجهين فسادا آخر اما في الاول

فلانه

فلانه صرح بان في قوله الحمد طاعة على اخنصا من الحمد باحد واذا
اخنص جنس الحمد كان كل من راجعا اليه وبكفي في ذلك كون الفعل بالاول
وتكسبه وتوفيقه والاستناد بالاعرف اليه ولا يلزم رجوع الدم اليه بالاول
والتمكين من الشرور والقبائح لان ذلك ليس بفتح واما تخفيفه في الكلام
واما في اللغة فلان المصدر كان في النية عن الفعل والقيام مقامه اذا
هو الموصى لدلول الفعل في المجرى المصدر المعرفة الواقع موقعه المايب
عنه ان تعريفه باللام لانه معنى هو الاستغناء كما ذكرنا انه لا يشاء
الجنس مع خلو الفعل عن ذلك فان قيل قد يقع في مواضع من كلامه
المعنى باللام للشمول والاحاطة وهو معنى الاستغناء فليس التعريف
في هذا المقام انه للتعريف التبعي والاشارة لا انفس المع وهو اللام الجنس
اولا حصة منه ومولاه العهد ومثله على الشخص والاول اما ان يقصد به
الماهية من حيث هي كقولنا الانسان حيوان ناطق والرجل جزء من المخلوق
لام الحقيقة والطبيعة ومثله على الجنس كاسامته واما ان يقصد به الماهية
من حيث الوجود في نفس الافراد واما ان يقصد به البعضية كما قولنا
ادخل السوق واشترى الخروف التنزيل واما ان يقصد به الذات والى لام العهد
الذهني ومثله التكن في الاثبات او لا توجد قرينة البعضية في المقام
يحل على العموم والاستغناء احتراز عن ترجيح احد المتساويين ومثله لفظ كل
مضافا الى التكن في المقام الاستدلال على الاصل لانه المتيقن في المهور
الذهني يكون الجرد واللام بالنظر الى القرينة سواء ولهذا قالوا موزع المعنى
لكن بالنظر الى حلول اللفظ لا استواء لفظ العرف من اعتبار من استطراد اشارة
والضوء في الزمن بخلاف المنكر واللام مع عدم اعتبار ذلك في خلقه
للاعرانية التي هي اقوى اى من حيث انها تختلف الدلالة على المعنى وان كانت
البنائية لازمة اذا اخفا ان الوضع في الدلالة هو الاصل في الالفاظ وهذا
ومنه قول صفوان اي صفوان بن ابيهم الحجي اراد برجل قريش
محمد صلى الله عليه وسلم وبرجل من هوازن رئيسهم كل يخوف قال ذلك حتى استشهد
ابو صفيان بانتم المثلين يوم حنين في اول القتال فقال غلبت اهل هوازن
ومعنى يربني يكون ما كالي مثل ساء كان له سيدا ويجوز ان يكون مصفا
بالمصدر يعني انه على الاول كان صفة مبهمة بعد جعل المتفرد لازما بالنقل
لا فعل بالفعل كما ذكرنا قوله ولم يطلعوا الى لم يردوه بدون الا صفة الاخرى

في لفظ الرحمن

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٠٠٠

[illegible]

فحقيقا واما على الشك فتعريبا او ما في حكمها يعني ان العلم يتناول بله بعد الاثبات
فمفهوم سبعة افراس في **وهو** وممكن هو الاختيار لعلو رتبة الفاعل رتبة
وكذا المعروف شيوعا الكتاب واستفاضة ومعناه شولا واساطة لظهور الملك
الترصقا وجياطة وسياسة واوفر سلطانا واستيلاء ورئاسة الملك ولا فرق
في ذلك انه يقع ملك الرواب والاعلام والوحوش والطيور دون غيرها لان ذلك
ليس من جهة عدم جياطه لذلك بل من جهة انه يضاف عرفا الى ما فيه الفضاة
ويستقيم التفرق بالافق والهي **وهو** كما تبين اي كما تصنع يصنع كما يقول
وتأخر في بيت الحاشية جواب ملكا كبيت السباقي وهو قوله فيما مر في الفصل
وهو كثران مرجع الشيء ليعني انكشف وصريحه كشف عنه وظهر والمعنى لظاهر الشيء
الطهي ولم يبق بيننا وبينهم سوى القصر على الظل المرط وجأورا والافضل
مضاف الى استعمال الظل جارزا يفتح بمنزلة ما ابتدأ اوتاب **وهو** ما هنالك
اي اي جنسي مضاف الى الاضافة والسؤال عن اضافة ممالك والذين
لان ملك يوم الدين مضاف الى الصفة المشبهة التي يجوز لها فعل الفعل
لان الفعل يجعل لازما في الصفة فتكون معنوية مثل ملك العصر كرم الزمان
وحسن البلد لقولنا النطقة هي اضافة الى فاعلها حسن الوجه **وهو** المجرى
مفعول وقع طلائف الظرف ويجرى الثاني مصدر له او اسم مكان وهذا المالك
لظن الا لتساع او معناه جعل المفعول فيه بمنزلة المفعول به وهو جار مجرى
حيث جعل اللبنة مسروقة ويوم الدين ملوكا وكذا الاضافة في مكر الليل
والنهار حيث جعل الليل والنهار مكرين فهو مضاف الى المصدر في الفعل
المجازي والكل يعني اللام والقول بان الاضافة قد تكون بمعنى في
ما لظاهر الذي عليه عملا البيان وهذا ما قل صدر الا فاضل ان قوله الاضافة
في ثابت الفرد معنى في تدبيري فلما جعل اضافة ممالك الى يوم الدين بمعنى
لتكون معنوية بلاضافة ومعناه ممالك الا مرطه يعني ان الظرف والجرى
يجرى المفعول به فهو ظرف في المعنى والمفعول محذوف يشهد بعموم الخرف
لانما فيه خصوصية وقول في لى الملك اليوم بمعنى ان الملك يومه لا يكون
مالك سواء ولم يحذف في يا سارق اللبنة اهل الاراد لا عوم ولا ضم
واما على اسم الفاعل ههنا ان عمان على حرف الزا كافي فوكا يا ضار يا راد
وكسر صدر الافاضل واما اذا كانت الاضافة حقيقة فلا خفاء في خوار العمل
في الطرف فلذا مضاف ممالك الى مرطه في يوم الدين كما تقول مالك عبد
عبد الصفة معوضا الطرف
لا شاة كونه اضافة
مفعول
ق

قوله أو زمان مستقر فإن قيل قد ذكر في قوله تعالى وجعل الليل كنًا
 أنه إذا قصد باسم الفاعل زمان مستقر كانت الـ ضامة لفظة قلب الألف
 تحتوى على الـ زمنه الماضيه والآتيه والحال فانه يعتبر جانب الماضي فتحصل
 حقيقة وتكون جانب الـ التي والحال فتجعل لفظة والتعويل على الفراء والجماع
 وفيه زيادة كلام تذكر في نسخ الـ فقام وهذا هو المعنى في ما قبل يوم الذين قال
 العتيد يوم الذين يأتي الـ استمرار كونه مرحة الـ استقبال قلباً معناه
 الثبات والاستمرار من غير اعتبار حدوث في هذا الـ زمنه ومنه هذا المعنى
 أنه يعتبر بالنسبة إلى يوم الذين كانه قيل هو ثابت المالكين في يوم الذين منتهى
 لا يجعل عاملاً للزوال أنه جعل يوم الذين لتحقيق وقوعه بمنزلة الواقع فيسكن ملكيته
 في جميع الـ زمنه وأما في الوجه الثاني وهو أن يكون معنى الماضي أي عمل الفعل
 في يوم الذين فيخص الماضي ثم يستعمل في المستقبل المنتهى في تحقق الوقوع
 ولا يكون اسم فاعل معنى المستقبل ليكون عاملاً بل بمعنى الماضي كمن مضى
 معنى مجازي هو المستقبل المنتهى بالماضي فإن قيل ما ذكره الـ في شاع
 وجعل الطرف في المعول به مرحة أن هن أصادة الصفة إلى معولها من
 لفظة قطعاً قلت الزوال أصادة إلى ما هو معقول من جميع المعنى كما يقال
 في ما كان عيبر أمس أنه أصادة إلى العمل أي إلى ما يتعلق به يتعلق الخلو كمن
 لو كانت الصفة على من رابط العمل كانت عاملة فيه **قوله** وهذه الـ وصفاً
 بمعنى أنها ليست بأجنبية بنى البيان والميتى بل تنبه على ما وضع قوله
 اختصاص الكرم بهم وكونه الحقيقي بل هو حق ما سيور المعنى لأن من المبدأ واليه
 المعاد وبه البقاء فلا يصح بل هو معناه من حيث كيفية الحد فأول الصفات الربوبية والحد
 من العدم وإفادته الجوف وسائر الـ أسباب والآلات مكان ذكر الرب **قوله**
 المجازة بالنوابة والعقاب فكان ذكر الملكية أشبه ما يكن من التدرج في قوله
 على اختصاص الحمد به أي من الحمد عليه بدلاً لأن الحمد الجنبى كما في قوله الكرم في العرب
 سيما مع لأم الـ اختصاص فيه أنه الحمد به أي الحمد حقيقة الخبر ولو لم يكن لصار
 المعنى أنه بل هو حقيقة لا يجوز أن كان الحمد حقيقة فهو حق بل هو فلذا لا يمكن
 أصراً من الحمد بمعنى أنه أصح من ولده وإن كان ظاهر العباد لا يشي
 الأكبر أن قوله لا أفضل في الخبر من زيد معناه أنه أفضل من الكل ثم لا يخفى
 أن من العباد أن بقى على اختصاص الحمد به ما سبق **قوله** آيات من مفصل
 المحققون كلليل وسبوه والـ حسن الملائكة والـ فيهم على أن آيات من القرآن

والله وحده
السلام

فلان فلان

فما لا اوقفه

وَأَسْمَاءُ ابْنَةُ خَالَتِي

الترتيب فاقبال انه اذا كان من قبيل المشتبه المضاف بحايه
المضاف اليه كان معرفه قطعا فلا يكون من قبيل وتقدم على اللين
يسمى حايه عن قانون التوجيه ثم يتوجه ان هناك حواز الوصف
بالكون اما يكون اذا ارد البعق المبهم كاللبن ولا يكون الموصول
فانه للمعوم وكما قال الى تعرف الغرض وعمل عليه ولا اخر
ومى قوله لسؤاله عليه استب البعق عليه اذ لم يتواتر بالظن المنسوب
لا ولهم من الغرض السبعة والا فالنظر فانه عليه **هو** والعامل
انعت يشتر الى ان مثل هذا ليس من قبيل العامل في الحال وفي الحال
اذ العمل في مجموع الجار والمجرى عمل في الجهر معنى انه غير خارج على المعول
على ان التحديق ان المصوب المحل والمرفوع المحل هو الجهر فقط لان
ان الجار انما هو في تعدد الفعل واقتضاه الى الاسم وهذا يندرج ما يجر
ان للاسناد المسمى من خواص الاسم والحايه المجرى ليس باسم **هو**
وازال المعقوب بكسر اللام عطف على الالف مقام وكذا وان بفعل والحاصل
انه اذا اطلق على الباري ما هو حقيقه في الاعراض النسيانيه المستحيلة
عليه محال على ما هو عليه في كالترك في الاستحباب او سبب كادارة
الانقسام في الغضب او سبب عنه كالفهم في الرحمة او كذا ذكر ان
حتى من انه اسند النعم اليه بطريق الخطاب تقربا والحق عن ذلك الى الغيبة عند
ادخلت في الغضب تقربا كلام حسن ومعنى الغيبة ترك الخطاب **هو**
والفهم يتعلق الذي بكل في المعطوف المعطوف عليه محال في الالف
ما جاء زيد وعمر فلان اسمي مراد والكونون على انها بمعنى غير ما ذكر في حق
معنى التي في غير **هو** ان التعديل لا يلحقه بغيره فانه لا يثبت عاطفه
لاحتلال المعنى ولا وجه سوى ان يكون معنى غير **هو** انازيد الاضارب
فهم فمفعول اسم الفاعل المفعول عليه وامتناع تقدم ما في جزم النعم عليه انما
هو في ما وان دون لا ولم ولن وذلك لان ما يدخل على القليلين فيسبب
خصيان بالفعل وتكونان كل منهما واما لا وان دخلت على القليلين الا انها
حرف متصرف فما جاء على ما قبلها فما بعدها مثل حيث بلائتي واريد ان لا
في الجازم ايضا فان قلت **هو** انه يصح التقدم في مثل زيدا اضربت لما ذكر
كن ينبغي ان يمتنع في مثل انازيد الاضارب لانه اسم بمعنى غير على علم به المحل

غايه

هذا هو المعنى الذي عليه
الاستحباب في الغضب
او سبب عنه كالفهم
في الرحمة او كذا ذكر
ان حتى من انه اسند
النعم اليه بطريق
الخطاب تقربا والحق
عن ذلك الى الغيبة
عند ادخلت في الغضب
تقربا كلام حسن
ومعنى الغيبة ترك
الخطاب هو والتفهم
يتعلق الذي بكل في
المعطوف المعطوف
عليه محال في الالف
ما جاء زيد وعمر
فلان اسمي مراد
والكونون على انها
بمعنى غير ما ذكر في
حق معنى التي في غير
هو ان التعديل لا يلحقه
بغيره فانه لا يثبت
عاطفه لاحتلال المعنى
ولا وجه سوى ان يكون
معنى غير هو انازيد
الاضارب فهم فمفعول
اسم الفاعل المفعول
عليه وامتناع تقدم ما
في جزم النعم عليه انما
هو في ما وان دون لا
ولم ولن وذلك لان ما
يدخل على القليلين فيسبب
خصيان بالفعل وتكونان
كل منهما واما لا وان
دخلت على القليلين الا
انها حرف متصرف
فما جاء على ما قبلها
فما بعدها مثل حيث
بلائتي واريد ان لا في
الجازم ايضا فان قلت
هو انه يصح التقدم في
مثل زيدا اضربت لما
ذكر كن ينبغي ان يمتنع
في مثل انازيد الاضارب
لانه اسم بمعنى غير على
علم به المحل

غايه انه جعل اعرابه فيما بعد لتوهم على صنف الحرف تقول جات بلائتي ورايت لافا
وفي التنزيل لا فاض ولا بكر ولا شقم ولا عنت ولا يله ولا اكرم قلت تعجب
ان سميت بحرف التقدم فطر الى صنف الحرف **هو** آمن صوتي اي لفظ بلفظه
بل اسم الا انهم يتجوزون عن مثل هذه الاء التي لا يعرفونها بصرف استقاف
بالصوت وقوله في الفعل الذي هو استحب تحقيق كونه اسماء من مدلوله طلب
الاستحباب كاستحب يعني ان دلالة على معنى استحب ليست من حيث موضوع
لذلك المعنى لتكون فعلا بل من حيث انه موضوع لفعل حال على طلبه كحايه
هو استحب كوضع سائر الاء مدلوله بها وتحقق كذا ان كل لفظ وضع
بارا معنى اسماء كان او فعلا او حرفا فله اسم علم هو نفس ذلك اللفظ حيث
دلالة على ذلك الاسم او الفعل او الحرف في قولنا خرج زيد في البصر في
فعل وزيد اسم وخرج حرف فمفعول كلام الله حكوم عليه لكن هذا غير
لا يصور اللفظ مستركا ولا يفهم منه معنى مسلمة وقد اتفق لبعض الاحوال
ان وضعت لها اسماء لغير غرض لفظها بطلن وبراها الالف في
دلالتها على معانيها وسموها اسماء الالف فعال فامنى اسم موضوع بارا لفظ
استحب او ما ترواه مستحب طلب الاستحباب لكن لا لفظ ولا يقدر
نفس اللفظ كما في الاعلام المذكورة بل يقصد به استحب الدال على طلب
الاستحباب حتى يكون امنى مع انه اسم للاستحباب كما انما محال في استحب
الذي هو اسم للاستحباب الذي هو امر ولما كانت اسماء الالف فعال مبنية
على هذا التدقيق ذهب بعض النحاة الى انها اسماء للمصاحر السان للافعال
وان جعلها اسماء الافعال ومقابلة معانيها قصر للمسافة ولها في الالف
ان امنى حرف موضوع موضع الاستحباب كما ان مع موضوع موضع السكون
الا انهم اجتمعوا الى الفرق بينها وبين المصاحر المنصوبة السان مسيل
سماء الى لا افعال لها ولا تعرف فيها حيث بدت عن واعيت تلك
امنى طلب الاستحباب لقوله ولولاه ما بدنا بعد اوزم بالاهتمام وصدر
تباعد عن فطر اذ دعوت وروى لقيته وروى سائته وفطر اسم كل **هو**
انه كالمعنى ان يمتنع من الدعاء فسادا للجنة كما ان الالف على الكتاب في فساد
ظهور ما فيها على الغي **هو** لا يقولها الامام الثايف بتداول اللفظ ونحوها
الرائي حتى يقول اهر ما قولم تنزل بالثايف لانه مسند الى مثلها بمعنى
واكس في القرآن ايضا سورة الفرقان لفظها الغفيلة وقوله فليب في حرف

اولا لم يذكر الزور لانه لم يكن ملو اكثلا
اولا ناع للزور سدا صرح الله

هذا هو المعنى الذي عليه
الاستحباب في الغضب
او سبب عنه كالفهم
في الرحمة او كذا ذكر
ان حتى من انه اسند
النعم اليه بطريق
الخطاب تقربا والحق
عن ذلك الى الغيبة
عند ادخلت في الغضب
تقربا كلام حسن
ومعنى الغيبة ترك
الخطاب هو والتفهم
يتعلق الذي بكل في
المعطوف المعطوف
عليه محال في الالف
ما جاء زيد وعمر
فلان اسمي مراد
والكونون على انها
بمعنى غير ما ذكر في
حق معنى التي في غير
هو ان التعديل لا يلحقه
بغيره فانه لا يثبت
عاطفه لاحتلال المعنى
ولا وجه سوى ان يكون
معنى غير هو انازيد
الاضارب فهم فمفعول
اسم الفاعل المفعول
عليه وامتناع تقدم ما
في جزم النعم عليه انما
هو في ما وان دون لا
ولم ولن وذلك لان ما
يدخل على القليلين فيسبب
خصيان بالفعل وتكونان
كل منهما واما لا وان
دخلت على القليلين الا
انها حرف متصرف
فما جاء على ما قبلها
فما بعدها مثل حيث
بلائتي واريد ان لا في
الجازم ايضا فان قلت
هو انه يصح التقدم في
مثل زيدا اضربت لما
ذكر كن ينبغي ان يمتنع
في مثل انازيد الاضارب
لانه اسم بمعنى غير على
علم به المحل

بانه تلزم اجتماع القسمين على مفسر علمه ولقد هو متلزم
للاثر حتى قبل العلم بالله **وقد** قلبه في الطلوع والسموات
الموصوفة ههنا كاعان الذي في قوله اما الذي اقبل والذي امان
واجب امره لا من وهو قبيل الملك العزم وان الهام وكون التلوه المولى
بالزات ليس بلادم وهو الذي في السماء اله في الارض اله والمولى انا احيى
وانفتح بقلبي وقلمه نافر حتى يخرجه في عرشه وترى سحره سحره عرض اوقله
ايضا فاصح لي بقلبي للذي يرمي من مياضك الى مياضك والعرب تسمى
بالبارج وهو الذي يرمي من مياضك الى مياضك وهذا معنى قولهم السباح ما ولاك
مياضه مبطي اوطار او غيرهما وبارج ما ولاك مياضه وفي المثل من كل
بعد البارج وقيل بل تناسم بالسباح فالمعنى ان قلبه لا ينفتح في وجهه
الطيار استعان للنسب والمعنى ان قلبه في ناسه في حينه **وقد** امانه
اله اوله اذا ما لحن نادمه بل يعنى ان هذا هو الذي يحى ان يسي ثريل الاما
هو المتعارف من الحزب المتكسر في المرقه ونحوها **وقد** ان القرآن والعلم
حاصل طامه ان مثل صادوقا دون في رايه لوجعل منصوبا على طرف
من كبري اعمال فعل القسم لزم العزل عن الوجه المستحسن الى الوجه المشكك
اما اوله لان المعنى اعطى استراكل القسمين على قسم علمه ولقد هو متلزم
التشكيك لان استعمال كلام كثر بدون حرف التشكيك انما يجوز اذا كان قد اتفق
قسم بالاول على كونه بالله لا فتن كذا بالله لاخر من اليوم واما اذا كان القسم
الاول متوجها الى ما يقفه اليه القسم الثاني كقولك وحق زيدا لا فعل فحج الواد
الثاني للقسم حق العطف ليس بقوى لا فيه من قصد التشكيك بلادلاله عليه كذا
انه ليس مستغنى بل جائز على الاستلزام واما ثانيا فلا بد وقوع في مثل هذا الموضع
الغاء ونم كقولك فعل والقباضات صفا فالزجران زجرا وكقولك يحياي ثم جوتك
لا فعل فغ غير تعاون الا بحسب ما يعطيه الغاء ونم من الزيادة على معنى زوا
العطف فلما ان الغاء ونم للعطف فلما الواو كني ما بعد الواو ههنا مجرور وما
منصوب فلا يكون عاطفه فتقى القسم وزم الا ستره فلم يصح الحمل على طرف
الحزب واعمال فعل القسم فلما عمل على النصب ما عا زاد ولم يفتد بالعطف على التوهم
يعنى ان هذا القسم قد يقع مجرورا باعارة حرف القسم فعمل كانه مجرور وعطف عليه الحزب الذي

اعادة الموصوفه كاعان الذي في قوله اما الذي اقبل والذي امان

والذي

لما جاء في قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

له نظائر

والله اعلم بالصواب

له نظائر لان هذا استدلالا ان التوهم المتابعين فيما هو شارب كثير
البناء في خبر ليس مثلا ولذا ذكر اخبار الجار فانه في قسمه ضعيف قليل قليل يقطوع على
توهم فان حصل لوجعل الواو في مثل هذا الموضع للعطف لزم مثل قوله تعالى
والليل اذا غشي والنفار اذا ابحى العطف على معنى عاملين محليين في الليل
مجرد بالواو واذا منصوب بفعل القسم والجار والوقف دون الا استقبال فلا يلزم
تقدير فعل القسم وهو حال زمان الا استقبال قلب احباب المصنف عنه بالواو
لما ثبت عن البناء وفعل القسم حيث لم يحرمها ذكر الفعل صارت كانهما على
نفسها وجنفا فكان العطف على معنى عامل واحد مثل ان زيدا قائم وعمرا
قاعد واعترض عليه بوجهين احدهما ان هذا ينقض ما اذا مر في حرف القسم
كقولك فلا قسم بالخس للجار الكس والتبيل اذا عسعس والمصير اذا انفتق
المصح معطوف على مجرور الياء واذا انفتق على منصوب الفعل وثانيهما انه يلزم
تقدير القسم بالطرف وليس كذلك بل هو مطلق وجواب ابن الجلب حمل الظرف
حالا من الليل لا للروح الفساد لان الحال ايضا قد للفعل بل يزده لان الحال في
الحق حكم على صاحبهم فلزم ان اخبار يظفر الواد على غير الحزب مثل الليل
وقت الغشيان والافهم ما ذكره صاحب اللباب ان اذا اتمم بدل الليل
كما يقال اذا تقوم زيد اذا بقعد عمرو وعنى وقت قيام زيد وقت قعود عمرو
متعلق بمضاف مخروف بتدوير الليل اي وعظم الليل وقيل وخشيان
الليل وهو قيل الجردى جردا **وقد** انا قسم بوجهين الاشياء انسان الى ان
في العطف اجتماع القسمين بل القسم واحد والتقدير في المقسم **وقد**
والواو الاخره واو قسم حال عامها تقول وقوله الجوز بديل وبياي بقوله لا يقوى
وقوله ههنا معناه ههنا كما ذكرت او ههنا ولو كان انسان الى الواو بدل الاو فمع
لكان المناسب ههنا لتلايم الواو الاخره **وقد** حتى استبقت اي تيمم التباب
وهو الهال قال في الاساس والتباب ينبع التمام **وقد** ما اشترت اليه
عدم الحزب من القسمين **وقد** ويضد ما رواه الا انه اذا كان منصوبا ما عا
اذكر كما ذكرت لم يكن مقسما به **وقد** وجهها ما ذكرت اذا وجهه لجعل الكس
اعرابية وجعل الاسم منفردا بناء على كونه بلاسا ساكن الوسط لانه لا بد من
التنوين **وقد** فتعولت يعني لما كثر استعمال هذه الهم ساعى موقوفه ساكنه
الاعجاز استهدت المبنيات التي تحته في حقها ساكنان في قوامه وظرف
بالفتح حركة والفتح الحذف كالان وفرق بالكرس حركة بالكرس على ما هو اصل حركة الساكن
تكونها مقسما بها منصوبه فانه الاشارة الى السائل ولانه ترك ذكره
او لا ينافي في مقسما بها مجروره وعبارة
او لا ينافي في مقسما بها مجروره وعبارة
او لا ينافي في مقسما بها مجروره وعبارة

فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

اي ان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان
فان قوله اما الذي اقبل والذي امان
هو قوله اما الذي اقبل والذي امان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

هذا هو الكتاب
الذي هو في
العلماء
والفلاسفة
والفكر

كقولنا هل شئ في الحكمة أي فما ذكرنا على طرف الحكمة
في الآخر سواء كانت حياياتي فقه العرب كصا وفاق وطاسي
اولها الحكمة مثل المرو وكهصم فان ذكر بعد ما جرح الاول
والكتاب المبين في ابا جرحه باظهار حرف القسم او منصوبه باظهار
بحرف حرف الحرف واعمال القسم ليدل على صحة الكلام وان لم يذكر حرف الحرف
الحرف والنصب يحذف كما في قوله عليه السلام ارحم الراحمين وقد خص هذا التنوين
بما يكون بعد قسم او ما يصح جواب القسم كحرف مثل تنزيل الكتاب لم يكن
الكتاب اذ لا قرينة على القسم ومنه من فتح قوله على ان كثر انهما قد عطف
قسم او ذكره جواب وزاد في ان عباس مني امة عنه امة له هذه الحروف
وذكره الثاني ان حرف ينه من منصوب جعل مفعول في قوله ارحم كما في قوله
وايكون اذا قلنا فعل الكلمة فقام لا ينه من او قسم على حرف المعاني اي وبت
جم ومنزل جم وعلم على قول على كرم الله وجهه بالهيكلي باجم عسق وقوله وان
يقدر عطف على ذلك **قوله** كان المعنى في ذلك انه شعاع في ذلك شعاع ان مثل
هذه الالام لا تلحق من ملاحظة المعنى لك على كاضول الفقه مثلا اذا
جعل على انه لا يشركونه معنى ان حكم الشرع على ملاحظة المعنى الاضام وان
لظهور ان هذه التسمية لم تقع الا بالذكي وهذا العلم كذا في قوله لا يشهد السهم
العلم العربي التي سماها الحروف المنسوبة التي فيها تركب هذه الكلم وعليها دلالة
هذه الكلم ولا اسماء لها الا هذه في من اللغات يشهد بان السورة التي انما هي
بعض الاله اسم بعض الاله اعتبار كذا في بعض القرآن الذي يخرج السهم كذا في قوله
ما اذا سمى بها رجل مثلا فانه لا استعار لفعل المعنى الاصل في **قوله** فما بالها لم
كانت هذه الالفاظ التي جعلت اسماء السور في الاله سائر الحروف لا المسماة
التي هي نفس الحروف وقاعد الحكمة ان يكتب اللفظ على صورة فلم يزلت هذه
فهي بالها للالفاظ وضرب اسماء الحروف وضرب الحروف على عتق
او لكل معنى عرفت حروفها في اللفظ وكنت كذا في الحروف مثل
ان كان اللفظ متعلق باسمه اي بان نفع الكتب التي باتا وعمل جواب
وقد استدل في الحروف **قوله** وايضا في علم السبب في هذه الفوارق ان
المرد هو اللفظ بالاسم سائر الاثر في الكتاب ما هو ارجح واضن وهو
وهو عدم الاشتباه اعم ثلاثة الاول الشرح الثاني عدم الفارقة في اللفظ بها
من غير ان تكون على طرف تحريف الحروف باسماءها الثالث كون بعضها تحت اللفظ

وذكر العاقل المعنى وذلك لشرها لانها ما كانت
واسماها وتروى عنه انه مسلم ان يكون لفظا
حالة كونها مشروطة على غط التعريف بل مرادها
حروف المباني جعل من كاعاب وقد من المصطفى
خلافه فالصواب عندنا ان يكون الاقسام هذه الحكم
حالك كونها اعلاما للسور سدا رص

وذكر العاقل المعنى وذلك لشرها لانها ما كانت
واسماها وتروى عنه انه مسلم ان يكون لفظا
حالة كونها مشروطة على غط التعريف بل مرادها
حروف المباني جعل من كاعاب وقد من المصطفى
خلافه فالصواب عندنا ان يكون الاقسام هذه الحكم
حالك كونها اعلاما للسور سدا رص

وذكر العاقل المعنى وذلك لشرها لانها ما كانت
واسماها وتروى عنه انه مسلم ان يكون لفظا
حالة كونها مشروطة على غط التعريف بل مرادها
حروف المباني جعل من كاعاب وقد من المصطفى
خلافه فالصواب عندنا ان يكون الاقسام هذه الحكم
حالك كونها اعلاما للسور سدا رص

وذكر العاقل المعنى وذلك لشرها لانها ما كانت
واسماها وتروى عنه انه مسلم ان يكون لفظا
حالة كونها مشروطة على غط التعريف بل مرادها
حروف المباني جعل من كاعاب وقد من المصطفى
خلافه فالصواب عندنا ان يكون الاقسام هذه الحكم
حالك كونها اعلاما للسور سدا رص

وذكر العاقل المعنى وذلك لشرها لانها ما كانت
واسماها وتروى عنه انه مسلم ان يكون لفظا
حالة كونها مشروطة على غط التعريف بل مرادها
حروف المباني جعل من كاعاب وقد من المصطفى
خلافه فالصواب عندنا ان يكون الاقسام هذه الحكم
حالك كونها اعلاما للسور سدا رص

وذكر العاقل المعنى وذلك لشرها لانها ما كانت
واسماها وتروى عنه انه مسلم ان يكون لفظا
حالة كونها مشروطة على غط التعريف بل مرادها
حروف المباني جعل من كاعاب وقد من المصطفى
خلافه فالصواب عندنا ان يكون الاقسام هذه الحكم
حالك كونها اعلاما للسور سدا رص

واجاب بوجه ثلاثة الاول ان العلم كلها مركبة من
دوات الحروف لاسم اسماءها وذلك مستقر كثر
وتوقع صور الحروف في الخط واعتبار الكاتبة
بما دون صور اسماءها وانما العلم الى ذلك استمر
العادة بتقلد اسماءها عند الامر بتصوير دوات

بما احدث

بما احدث غير مؤثر الذي هو اي ذلك البعض علمه وهو ان يلفظ بالاسم
مثل من روي ان اذ لو كان فاف مثلا امر الكتب بالهاء فقول وان اللفظ عطف
على شئ فوقع ان المفتوحة مع اسمها وخبرها في موضع اسم ان المكتوب بها
اي شكل الفوارق والالفاظ المكتوبة غير متناهية اي غير محدودة في حروفها باسمها
كما مائة فوله اذا ايجبت ضرب الحرف لظلال اي لا يخطى بعد في الصالح الحرف
بظلال اي لم يستفد منه كثر فانه لا يثبت الاله مع الحرف في الاله سائر ما جلت
بظلال من اي يغالف وقوله لا يخطى صفة مفردة وخبرها في موضع اسم ان المكتوب بها
المفردة وغير علم لما وامنك خبر ان وقوله وقد انقبت جواب لفظ الخط وهو
تصوير اللفظ بحروف هاء والهاء اي الاله صلا فواء الحروف نقل في تصويرها
وقوله ستم اي طر لم الخلف حتى نقل عن كثر السلف حرفة الحرف فانه
لا يبعد كلفها بصور الحروف **قوله** هكذا اي على الهيئة التي دونت وقوله
بذل وسان لذلك وقوله المعصاة كناية عن التيسر واصلة ان المعصاة عتبت
لذي الحكم وهو عام في القلوب وكان من حكم العرب لا يعرفونهم فلما طعن
السن انكر من عقبة شفا فقال لبيد انه قد كبرت سني وعرضي سهو فاذا
رايتوني خرجت من كلامي ولقزت في غير فافرحوني المعصاة لا ابدل لاسيوي
وقد استدل في الحروف **قوله** على لفظ عباد عن القول والاستيعاب
والمعنى غير اصاح راعى لفرم لا متجاوزا عنه لان معناه في اوز عنه عفا واما
معنى التعدي والمجاورة فهو متعدي بنفسه ولا ينفى لفرم الى اوله لانه قد
مقدورهم بالفهم وانكسر عنهم وزعم الحروف رؤساء المجاورة والمكالمه ومع الحرف
باعان المسند اليه لان هذا ان كان اراهم والاول كمال قدرهم الساجل
التعاضد واصلة في السجى وطلب المبالغة في قوله في خطبة جاء بالالفاظ
والقصيدة القصيدة في الشعر في الاله سائر اصله القصيدة وهو
المكتوب الذي يتعقيد اي يتكسر اذا استخرج من قصيدته لاسم فتنوع كما يستفاد
لنظام الحرف والغنى الذي منه وقيل القصيدة فعل بمعنى مفعول لان السائر
قصد لتجويد وتنقعه والرجح ضرب في الشعر وشق الغبار كناية عن الوصول
وهذا القول مبني جرح غنزل والتعليل للتساعي والكمال وقيل
مقدم على الجود والعامل معنى الفعل وهي كذا في قوله وفيه اختيار هذا القول

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

فان قلت ما اذ خص وال كذا العواج
على صور الحروف سدا رص

بان

[illegible]

الحرفي

المعتبر في انجاز ما اعتبار المال والمشاركة حال اعتبار المال لاجل الحكم فمعتبر
وان صار عند الخبار عن الالة حال تعلق العزم ليس محمولا ولا عزم العزم
حاز ولا الحقيقة عزم العزم في هذا النوع المحاز فيكون بطريق المحصول
الانصاف للمعنى المتعنى عزم تعلق الحكم بالانصاف لتعلق العزم في المحصول
تكون بطريق المصير ان يكون شأنه للمصير ان يكون ولو جرحي كما في قوله تعالى
ولا يملوا الا اقرارا فان انصاف مولود ذلك من انصاف عن تعلق الولاد ولما
فصله عن العزم السابق **و** فلهذا قيل في منع على الوجه الثاني واستلزام
عزم العزم في الحقيقة الى المحاز والوجوب ان المسبب اوان الاختصاص
ويانها ما يقدر السورة الشريعة بذكر اولها اسبق فكل الى ظاهر لفظ
والا فليقل وان كان مصير الى التقوى لا يكون من اولها انه العالي قول من
حمل السعيد من سورة فيمن امه والشع من شق في من امه وهي صلة موافق
الاشعوى فتقوله على طريق التي ذكرنا معنى طريق المشاركة وقوله ايضا قد جعل
عطف على فاعطف وتحت البقرة والاعلان بالزهر اوان اي الميزان عايط
به الحديث وجعل البقرة سنام القرآن لانها اعظم سورة وادخلها كاسنام
اعضاها الاول والاول الثاني لانها اول السبع المثاني التي ينشئ فيها صفات
المؤمنين والكفار والقصص وغير ذلك في البقرة وان عزان وسورة النساء
والماينة والاعلان ويوس في ترتيب لفظ اول بالنظر الى ان موصوفه المثاني
اي مثنى هو اول المثاني خلاف اول الزهراوين **و** وقصها اي
وجع في جافرها وقصها اصابة الى الاخر الغرض اوله هو الغرض والاول
واختل في الصغار انه هل يجب في المنع اجتنابها وقيل الصبيح انه اي
المنع لا يتناولها اي لا يعين فيه اجتناب الصغار قيل معناه مخيب
لا في حجب الصغار ما به العقوبة والكبار والصغار لكن يتناول الاصل
على الصغار قطعا لانه كبير لما تقرر من انه لا صغرة مع الاصل لا لانه
مع الاستغفار **و** وقيل مطلق اشار الى الفرق بين المنع والموعظ
عند من يشترط في الايمان الاعمال واما عند من لا يشترط فالفرق ظاهر
والعامل فيه معنى الاشارة كانه قيل اشهد الله حال كونه هاديا فتكون هو
التحقق حاله في الضمير اليه ومجر العامل في الحال وذي الحال باعتبار
المنسوب المحل هو الجرح اوان العمل في الجرح على الجرح على ما سبق وقيل
في المصنف في قوله هذا بقلي شيئا ان الغدير اية عليه شيئا او اشهد الله

المعتبر في انجاز ما اعتبار المال والمشاركة حال اعتبار المال لاجل الحكم فمعتبر
وان صار عند الخبار عن الالة حال تعلق العزم ليس محمولا ولا عزم العزم
حاز ولا الحقيقة عزم العزم في هذا النوع المحاز فيكون بطريق المحصول
الانصاف للمعنى المتعنى عزم تعلق الحكم بالانصاف لتعلق العزم في المحصول
تكون بطريق المصير ان يكون شأنه للمصير ان يكون ولو جرحي كما في قوله تعالى
ولا يملوا الا اقرارا فان انصاف مولود ذلك من انصاف عن تعلق الولاد ولما
فصله عن العزم السابق **و** فلهذا قيل في منع على الوجه الثاني واستلزام
عزم العزم في الحقيقة الى المحاز والوجوب ان المسبب اوان الاختصاص
ويانها ما يقدر السورة الشريعة بذكر اولها اسبق فكل الى ظاهر لفظ
والا فليقل وان كان مصير الى التقوى لا يكون من اولها انه العالي قول من
حمل السعيد من سورة فيمن امه والشع من شق في من امه وهي صلة موافق
الاشعوى فتقوله على طريق التي ذكرنا معنى طريق المشاركة وقوله ايضا قد جعل
عطف على فاعطف وتحت البقرة والاعلان بالزهر اوان اي الميزان عايط
به الحديث وجعل البقرة سنام القرآن لانها اعظم سورة وادخلها كاسنام
اعضاها الاول والاول الثاني لانها اول السبع المثاني التي ينشئ فيها صفات
المؤمنين والكفار والقصص وغير ذلك في البقرة وان عزان وسورة النساء
والماينة والاعلان ويوس في ترتيب لفظ اول بالنظر الى ان موصوفه المثاني
اي مثنى هو اول المثاني خلاف اول الزهراوين **و** وقصها اي
وجع في جافرها وقصها اصابة الى الاخر الغرض اوله هو الغرض والاول
واختل في الصغار انه هل يجب في المنع اجتنابها وقيل الصبيح انه اي
المنع لا يتناولها اي لا يعين فيه اجتناب الصغار قيل معناه مخيب
لا في حجب الصغار ما به العقوبة والكبار والصغار لكن يتناول الاصل
على الصغار قطعا لانه كبير لما تقرر من انه لا صغرة مع الاصل لا لانه
مع الاستغفار **و** وقيل مطلق اشار الى الفرق بين المنع والموعظ
عند من يشترط في الايمان الاعمال واما عند من لا يشترط فالفرق ظاهر
والعامل فيه معنى الاشارة كانه قيل اشهد الله حال كونه هاديا فتكون هو
التحقق حاله في الضمير اليه ومجر العامل في الحال وذي الحال باعتبار
المنسوب المحل هو الجرح اوان العمل في الجرح على الجرح على ما سبق وقيل
في المصنف في قوله هذا بقلي شيئا ان الغدير اية عليه شيئا او اشهد الله

وتوضيح لما في حرف التنبيه او اسم الاشارة بمعنى الفعل لاذهاب المحال
العامل محذوف حتى يعترض عليه بان العامل لا يكون ما في حرف التنبيه
اسم الاشارة بمعنى الفعل **و** او الظرف اي العامل في الظرف الذي
موجبه لا يرب فكون حلالا من محذوفه والغرض بيان المحققات بحسب
اللفظ والافهام جمع المعنى ليس بسبب **و** والزم هو ان ينعى في الاصل
في البلاغة والوافي برعاية جانب المعنى واعتبار الالالات العقلية التي
عليها معنى البلاغة ان يعرض عن هذه المحال من العجائب التي هي محذوف
اللفظ متغيا اي جانبها او اوضاعا على ان طرف او مصدر والمقصود الا ان
عن جملة ذلك وتفاصيله والافال الذي اختار بعض اسلف وقوله هكذا
هذا النوع من التناقض **و** على انه الطام المحذوف اما على تقدير
كونه للتعريب والالفاظ فظاهر واما على تقدير كونها امما للسورة فلا سبق
من في ذلك اشعار بان القرآن ليس الاطلاعية مودقة التركيب
سميات هذه الالفاظ **و** ثم لم يخل عطف على محيها مثنى سبعة وكل
ولهذا متعلق بالفتي اي اشتمل كل في الاولي للذي اي حذر المبدأ
الى الغرض الذي هو الامحار على ما قد رنا **و** حسنا عن تام فان قيل اذا
كان الذين يؤمنون مردا منصوبا او مرفوعا فهو جملة مستعمل لا ينبغي لها
بما قبلها من جمع العجائب فتعني ان يكون الوقف على المبتدئ تاما قبلها
في المعنى وصف لما قبله كانه تابع له في الاعجاب فاك ابو على اذا ذكر شيئا
للمح او الدم **و** وخولف في بعضها العجائب فتدخول في الاثنان في
توذلك قطعا والتنبيه على شدة هذا ان يقال يلتزمون حذف الفعل
في النصب او الرفع على المحر تكون في صورة متعلق متعلقان ما قبله
ثم لو اعترض بانه اذا كان الذين مبتدئا خبره اوليك على هوى ينبغي ان تكون
الوقف غير تام لان المصنف وان سماه ههنا معتظا فقد ذكرنا سجي
ان هذا النظام سبيل الاستيناف وانه مبني على تقدير سوال فذلك اجماع
في علم المتعنى وتابع له في المعنى وان كان مبتدئا لفظ فهو الحقيقة
عليه لكان شيئا فان قلت ما وجه دلاله مثل هذا النصب الرفع على ما
من الدم او الدم او الدم قلت انه في الاثنان لفظ العجائب وتفسير
ربك تنبيه والالفاظ للسامع وتحمي كل من غيبته في الاستماع وذلك مما
حذف الفعل او المبتدأ اذن دليل على الاهتمام التام بالمحذوف وذلك يكون

المعتبر في انجاز ما اعتبار المال والمشاركة حال اعتبار المال لاجل الحكم فمعتبر
وان صار عند الخبار عن الالة حال تعلق العزم ليس محمولا ولا عزم العزم
حاز ولا الحقيقة عزم العزم في هذا النوع المحاز فيكون بطريق المحصول
الانصاف للمعنى المتعنى عزم تعلق الحكم بالانصاف لتعلق العزم في المحصول
تكون بطريق المصير ان يكون شأنه للمصير ان يكون ولو جرحي كما في قوله تعالى
ولا يملوا الا اقرارا فان انصاف مولود ذلك من انصاف عن تعلق الولاد ولما
فصله عن العزم السابق **و** فلهذا قيل في منع على الوجه الثاني واستلزام
عزم العزم في الحقيقة الى المحاز والوجوب ان المسبب اوان الاختصاص
ويانها ما يقدر السورة الشريعة بذكر اولها اسبق فكل الى ظاهر لفظ
والا فليقل وان كان مصير الى التقوى لا يكون من اولها انه العالي قول من
حمل السعيد من سورة فيمن امه والشع من شق في من امه وهي صلة موافق
الاشعوى فتقوله على طريق التي ذكرنا معنى طريق المشاركة وقوله ايضا قد جعل
عطف على فاعطف وتحت البقرة والاعلان بالزهر اوان اي الميزان عايط
به الحديث وجعل البقرة سنام القرآن لانها اعظم سورة وادخلها كاسنام
اعضاها الاول والاول الثاني لانها اول السبع المثاني التي ينشئ فيها صفات
المؤمنين والكفار والقصص وغير ذلك في البقرة وان عزان وسورة النساء
والماينة والاعلان ويوس في ترتيب لفظ اول بالنظر الى ان موصوفه المثاني
اي مثنى هو اول المثاني خلاف اول الزهراوين **و** وقصها اي
وجع في جافرها وقصها اصابة الى الاخر الغرض اوله هو الغرض والاول
واختل في الصغار انه هل يجب في المنع اجتنابها وقيل الصبيح انه اي
المنع لا يتناولها اي لا يعين فيه اجتناب الصغار قيل معناه مخيب
لا في حجب الصغار ما به العقوبة والكبار والصغار لكن يتناول الاصل
على الصغار قطعا لانه كبير لما تقرر من انه لا صغرة مع الاصل لا لانه
مع الاستغفار **و** وقيل مطلق اشار الى الفرق بين المنع والموعظ
عند من يشترط في الايمان الاعمال واما عند من لا يشترط فالفرق ظاهر
والعامل فيه معنى الاشارة كانه قيل اشهد الله حال كونه هاديا فتكون هو
التحقق حاله في الضمير اليه ومجر العامل في الحال وذي الحال باعتبار
المنسوب المحل هو الجرح اوان العمل في الجرح على الجرح على ما سبق وقيل
في المصنف في قوله هذا بقلي شيئا ان الغدير اية عليه شيئا او اشهد الله

أقرب اندر بدخشان لعل ساز و سکن را حربه خاموشه کوه سکن عذر آفتاب

قوله

الكل اظهارا لانها فيها لا يرتفعها وزادتها وذلك من جهة انه لما كان
الغرض من الصفة المادحة اظهار كمال الموصوف وقصد تعظيم الشئ اعلم
كان المناسب ذكر صفة لهما زيانا في هذا المعنى بالنسبة الى ما سواه
وهنا نخت ولهم ان كون الذين يوصون صفة او نسباً على المرح
او رفعا على الحسن اذا جعل المبتدئين على حقيقة دون المشاركة اذ لا
من الجمان واقام الصلوة وابناء الزكاة محاصل الفضائل المداير
التقوى وحقيقة آمنه التكرار قد فهم من ظاهر هذا الكلام
ان الايمان بمعنى التصديق مجاز لغوي والحق انه حقيقة وبشرط ان
الاساس وقصد صحتها الى زيادة التحقيق والصدق في الوصف والصفة
على ما هو دأبه يعني ان الامن متعلق بالمفعول ولهذا فاذ انقل الى باب ما ذكر
الافعال صار متعلقا الى مفعولين يقول امنتم زيدا وعروا المعنى جعلتم
امنهم ثم نقل الى معني التصديق ووضع له لغزا ثم اقل اذا صدقت زيدا
فقد اعدت به فعلى بالباء على تعني معنى الاعتراف وحقيقة التقين
ان يقصد به الفعل معناه الحقيقي مع فعل لغز يناسب وهو كثر في كلامهم
حتى قال ابن حني لوجعت تفنيات العرب لا جمع محركات وان
الفعل المذكور ان كان في معناه الحقيقي فلا دلالة على الفعل الاخر وان كان
في معنى الفعل الاخر فلا دلالة على معناه الحقيقي وان كان فيهما مجتمعا
لم يجمع بين الحقيقي والمجاز قلت هو معناه الحقيقي مع مذهب
ما عود من الفعل الاخر يعونه القرين الحقيقية قولنا اجد لك فلانا
معناه نادما على كرا او قد يعين كما يشتر قوله اي يعرفون به ولان
اعتبار الخال اي يعرفون به مومنين والالكان مجازا محضا لا تفصيل
وربما بقي ان ذكر صلة المتروكة بدل على زيادة القصد اليه محله المبدأ والمزور
علاوة على اولي وحجاب بان ذكر صلة دلالة على اعتبار في الجملة لا على
زيادة القصد اليه اذ لا دلالة بدونه فتعني جعل الاصل اصلا والمفعول
اصحان عباد الله لما كان المراد به ان مسعود كان له نسبة
يقول فعلى عباد الله فكانه قصد الافصاح والابيضاح في المعنى
بفتح الهمزة اسم الموصوف وقد يروى بالكسر اسم فاعل مجزوا والتكرار باعتبار
المكان قوله وما ان يكون عطف على اما لتعني ان جعل العيب
بمعنى الغائب اما لاجل تسمية الفاعل بالمصدر كما هو الحال وانما يكون العيب

الكل اظهارا لانها فيها لا يرتفعها وزادتها وذلك من جهة انه لما كان
الغرض من الصفة المادحة اظهار كمال الموصوف وقصد تعظيم الشئ اعلم
كان المناسب ذكر صفة لهما زيانا في هذا المعنى بالنسبة الى ما سواه
وهنا نخت ولهم ان كون الذين يوصون صفة او نسباً على المرح
او رفعا على الحسن اذا جعل المبتدئين على حقيقة دون المشاركة اذ لا
من الجمان واقام الصلوة وابناء الزكاة محاصل الفضائل المداير
التقوى وحقيقة آمنه التكرار قد فهم من ظاهر هذا الكلام
ان الايمان بمعنى التصديق مجاز لغوي والحق انه حقيقة وبشرط ان
الاساس وقصد صحتها الى زيادة التحقيق والصدق في الوصف والصفة
على ما هو دأبه يعني ان الامن متعلق بالمفعول ولهذا فاذ انقل الى باب ما ذكر
الافعال صار متعلقا الى مفعولين يقول امنتم زيدا وعروا المعنى جعلتم
امنهم ثم نقل الى معني التصديق ووضع له لغزا ثم اقل اذا صدقت زيدا
فقد اعدت به فعلى بالباء على تعني معنى الاعتراف وحقيقة التقين
ان يقصد به الفعل معناه الحقيقي مع فعل لغز يناسب وهو كثر في كلامهم
حتى قال ابن حني لوجعت تفنيات العرب لا جمع محركات وان
الفعل المذكور ان كان في معناه الحقيقي فلا دلالة على الفعل الاخر وان كان
في معنى الفعل الاخر فلا دلالة على معناه الحقيقي وان كان فيهما مجتمعا
لم يجمع بين الحقيقي والمجاز قلت هو معناه الحقيقي مع مذهب
ما عود من الفعل الاخر يعونه القرين الحقيقية قولنا اجد لك فلانا
معناه نادما على كرا او قد يعين كما يشتر قوله اي يعرفون به ولان
اعتبار الخال اي يعرفون به مومنين والالكان مجازا محضا لا تفصيل
وربما بقي ان ذكر صلة المتروكة بدل على زيادة القصد اليه محله المبدأ والمزور
علاوة على اولي وحجاب بان ذكر صلة دلالة على اعتبار في الجملة لا على
زيادة القصد اليه اذ لا دلالة بدونه فتعني جعل الاصل اصلا والمفعول
اصحان عباد الله لما كان المراد به ان مسعود كان له نسبة
يقول فعلى عباد الله فكانه قصد الافصاح والابيضاح في المعنى
بفتح الهمزة اسم الموصوف وقد يروى بالكسر اسم فاعل مجزوا والتكرار باعتبار
المكان قوله وما ان يكون عطف على اما لتعني ان جعل العيب
بمعنى الغائب اما لاجل تسمية الفاعل بالمصدر كما هو الحال وانما يكون العيب

لمع اوزم او نحو ذلك مما يقتضيه المقام وقال ابن مالك انه التزم حذف
اشعارا بانه لا نشاء المرح كالمنادي ثم التزم في الرفع حذف المبتدأ ليحكي
الوجهان على سنن واحد **قوله** واراد في موضع الدل من الاستغناء
في قوله ما هذه الصفة وتبينا مفعوله او طالع وهو السبب بقوله يقين فانه
وقضى فادريتها يعود الى الولاة ميانا اولى المقتضى تناول اللفظ او الظاهر
وتقرر لاسلوب قوله ام جات تبينها على فلة الصفة المادحة كما هي في نحو خبر
وفدني لجره الشئ والتعظيم وقوله مجزيا مفعوله له محله فعلا للصنع مجازا
قوله يحفل ان ترد على طريق البيان ان المتعني في نفسه تعالى حاجتي
به العقوبة مفعول او ترك اي فعل معصية وترك طاعة وحاصل انه الذي
يفعل الحسنات وترك السيئات **قوله** ان جعل الامان بالجمع والصلوة
وابناء الزكاة كناية عن فعل جمع الحسنات وترك جميع السيئات على ما ذكره المصنف
فان الصفة كما شئت تكون مفهومها مفهوم الموصوف مع زيادة تفصيل
والا فالصفة مادحة لالانها على اشرف المعاني الفاضلة الراضية في مفهوم
الموصوف وقدره بالمعنى محتجب المعاني اي فعل القبائح والمنهيات
سواء يمتثل الاوامر ويأبى بالحسنات ام لا واما الصفة مخففة كبر النجس
لالانها على بعض الاعمال الخارجة عن مفهوم الموصوف فان قيل اجتناب
المعاني لا يصح بدون فعل الطاعات لان ترك الطاعة معصية فكيف
لا يعقوبون كما ما اخرجهم قلت معنى الكلام على ان المعصية فعل ماضى
وان التوك ليس بفعل **قوله** اساس الحسنات جعل الايمان اساسا
اذ لا حسنة بدونه كحلان الصلوة للعبادات الدينية والصدق للمعاملات
فانما وان كانا اصلين لهما لكن لا يتوقف صحتهما على صحتهما فلو كان
امين لهما اذ قد بقي الشيء بدون الام وقوله وقما العباد اي الشاهد
ولم يقل العبادان لانه في الاصل مصدر يقع على غير المكاييل والموافق عبادا
اي قابليتها نقل الى ما يقاس به ويجوز في الدليل الذي يعرفه من
فسله **قوله** كالمعولان اي عنوان الكتاب ظاهر الذي يدل على بطلان
اجمالا وكذلك عنوانه وفي استغناء كلام طويل والاكثر على انها معصية
ومنه عنوان الكتاب وعنوانه الذي عطف على ما هو وان يقترب
بتشديد النون لادغام النون لاصلي في نون جملة النساء **قوله** والافعال
عن فضل هاتين حيث خصتنا بالذكور وقرنتا بالايمان وجعلتا بمنزلة ذكر

الكل قوله

الكل اظهارا لانها فيها لا يرتفعها وزادتها وذلك من جهة انه لما كان
الغرض من الصفة المادحة اظهار كمال الموصوف وقصد تعظيم الشئ اعلم
كان المناسب ذكر صفة لهما زيانا في هذا المعنى بالنسبة الى ما سواه
وهنا نخت ولهم ان كون الذين يوصون صفة او نسباً على المرح
او رفعا على الحسن اذا جعل المبتدئين على حقيقة دون المشاركة اذ لا
من الجمان واقام الصلوة وابناء الزكاة محاصل الفضائل المداير
التقوى وحقيقة آمنه التكرار قد فهم من ظاهر هذا الكلام
ان الايمان بمعنى التصديق مجاز لغوي والحق انه حقيقة وبشرط ان
الاساس وقصد صحتها الى زيادة التحقيق والصدق في الوصف والصفة
على ما هو دأبه يعني ان الامن متعلق بالمفعول ولهذا فاذ انقل الى باب ما ذكر
الافعال صار متعلقا الى مفعولين يقول امنتم زيدا وعروا المعنى جعلتم
امنهم ثم نقل الى معني التصديق ووضع له لغزا ثم اقل اذا صدقت زيدا
فقد اعدت به فعلى بالباء على تعني معنى الاعتراف وحقيقة التقين
ان يقصد به الفعل معناه الحقيقي مع فعل لغز يناسب وهو كثر في كلامهم
حتى قال ابن حني لوجعت تفنيات العرب لا جمع محركات وان
الفعل المذكور ان كان في معناه الحقيقي فلا دلالة على الفعل الاخر وان كان
في معنى الفعل الاخر فلا دلالة على معناه الحقيقي وان كان فيهما مجتمعا
لم يجمع بين الحقيقي والمجاز قلت هو معناه الحقيقي مع مذهب
ما عود من الفعل الاخر يعونه القرين الحقيقية قولنا اجد لك فلانا
معناه نادما على كرا او قد يعين كما يشتر قوله اي يعرفون به ولان
اعتبار الخال اي يعرفون به مومنين والالكان مجازا محضا لا تفصيل
وربما بقي ان ذكر صلة المتروكة بدل على زيادة القصد اليه محله المبدأ والمزور
علاوة على اولي وحجاب بان ذكر صلة دلالة على اعتبار في الجملة لا على
زيادة القصد اليه اذ لا دلالة بدونه فتعني جعل الاصل اصلا والمفعول
اصحان عباد الله لما كان المراد به ان مسعود كان له نسبة
يقول فعلى عباد الله فكانه قصد الافصاح والابيضاح في المعنى
بفتح الهمزة اسم الموصوف وقد يروى بالكسر اسم فاعل مجزوا والتكرار باعتبار
المكان قوله وما ان يكون عطف على اما لتعني ان جعل العيب
بمعنى الغائب اما لاجل تسمية الفاعل بالمصدر كما هو الحال وانما يكون العيب

الكل اظهارا لانها فيها لا يرتفعها وزادتها وذلك من جهة انه لما كان
الغرض من الصفة المادحة اظهار كمال الموصوف وقصد تعظيم الشئ اعلم
كان المناسب ذكر صفة لهما زيانا في هذا المعنى بالنسبة الى ما سواه
وهنا نخت ولهم ان كون الذين يوصون صفة او نسباً على المرح
او رفعا على الحسن اذا جعل المبتدئين على حقيقة دون المشاركة اذ لا
من الجمان واقام الصلوة وابناء الزكاة محاصل الفضائل المداير
التقوى وحقيقة آمنه التكرار قد فهم من ظاهر هذا الكلام
ان الايمان بمعنى التصديق مجاز لغوي والحق انه حقيقة وبشرط ان
الاساس وقصد صحتها الى زيادة التحقيق والصدق في الوصف والصفة
على ما هو دأبه يعني ان الامن متعلق بالمفعول ولهذا فاذ انقل الى باب ما ذكر
الافعال صار متعلقا الى مفعولين يقول امنتم زيدا وعروا المعنى جعلتم
امنهم ثم نقل الى معني التصديق ووضع له لغزا ثم اقل اذا صدقت زيدا
فقد اعدت به فعلى بالباء على تعني معنى الاعتراف وحقيقة التقين
ان يقصد به الفعل معناه الحقيقي مع فعل لغز يناسب وهو كثر في كلامهم
حتى قال ابن حني لوجعت تفنيات العرب لا جمع محركات وان
الفعل المذكور ان كان في معناه الحقيقي فلا دلالة على الفعل الاخر وان كان
في معنى الفعل الاخر فلا دلالة على معناه الحقيقي وان كان فيهما مجتمعا
لم يجمع بين الحقيقي والمجاز قلت هو معناه الحقيقي مع مذهب
ما عود من الفعل الاخر يعونه القرين الحقيقية قولنا اجد لك فلانا
معناه نادما على كرا او قد يعين كما يشتر قوله اي يعرفون به ولان
اعتبار الخال اي يعرفون به مومنين والالكان مجازا محضا لا تفصيل
وربما بقي ان ذكر صلة المتروكة بدل على زيادة القصد اليه محله المبدأ والمزور
علاوة على اولي وحجاب بان ذكر صلة دلالة على اعتبار في الجملة لا على
زيادة القصد اليه اذ لا دلالة بدونه فتعني جعل الاصل اصلا والمفعول
اصحان عباد الله لما كان المراد به ان مسعود كان له نسبة
يقول فعلى عباد الله فكانه قصد الافصاح والابيضاح في المعنى
بفتح الهمزة اسم الموصوف وقد يروى بالكسر اسم فاعل مجزوا والتكرار باعتبار
المكان قوله وما ان يكون عطف على اما لتعني ان جعل العيب
بمعنى الغائب اما لاجل تسمية الفاعل بالمصدر كما هو الحال وانما يكون العيب

بمعنى الفاعل **اعلمنا** بفتح الميم اي جعلنا اللطيف الجليل
به دليل سعي او عظمى **ان يعبد الحق** اي يربط القلب بحصول
المعنى المسمى بالفارسي بكونه دين وفي العربية بالنسبة وفي
اي تركها فصيلا مع التمكن منها فهو كافر يعبد الكافر الجاهل والافلحنا كافر
بلا نزاع خلاف الفاسق فانه لم يكن مومنا عند المعقل فليس
تتأخر ايضا وفاقا وهذا غير ما نقل عن السلف ان الايمان اقرارنا للسا
ونصدق بالحنان وعمل بالايمان لان فرائض الايمان الكامل لا يطاب
على ان ترك الكثرة لا يجوز عن الايمان وتام تحقيق مباحث الايمان
يطلب من كمال الكلام فانه من مقتضى الاسلام وقد استوفينا في
شروط المقاصد **ومعنى** اقامنا المصلح امي افعال المصلح
معان واستعمالا بنا سار اعتبارا هذه المصلحة فذكر المصطفى
اربعة اوجه وجه الاول منها انها استعارة بتعبير حيث جعل سورة
المصلحة على ما ينبغي عزله اقامة العود الى تقويم وجعله قويا لا
فيه او جعل المروعة على المصلحة عزله اتفاق الشوق وجعلها غرضا
فيها فان اقامة الشوق معنى جعلها نافعة غير كاسدة وان كانت
في الاصل محاربا فقد صارت عزله الخفيف فاستعين المحقق على
المصلحة لا يستعمل كل منهما على جعل متعلق بحيث يرفع اليها
وجه الاحسين ان التبع لاداء المصلحة عزله القيام بالاعمال
القيام جز من المصلحة فغير بالاقامة اي فعل القيام عن اجزاء
المصلحة تسمى لكل باسم جزية كما يعبر عنه بالقنوت والركوع و
وانت خبير بان المفهوم من اطلاق اقامة المصلحة ليس الا اداؤها
واقعا في الخارج من غير اشتغال بها اعتبارا من المصطفى على
الوجه المذكور فضلا عما ذكر في الوجه الثاني من التشبيه الغريب
قل ما يخطر بالبال ولا يظهر فيه الا بعبارة تامل وافروا ما انبأ في
كلامه بوجه التجوز والعلامة فيه مع ان التجرد والنسب من غير ثبوت
انما هو القيام بالامر لا اقامته وجعله قائما غير قاعد والقول بان
القيام بالامر اقامته على ان البلية للتعبد ظاهر الفساد لان معنى القيام
بالامر ان يكون التجرد والنسب وعدم التواني والتعاقب من الغايات
فان الامر فاليا للملابسة كانه قام ملتبسا به ومجتهدا في تحصيله

وبالحالة

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

وبالحالة والمجلد المستشر لاداء المصلحة هو المصطفى وما ذكره بعضه ان يكون هو المصطفى
واما الرابع ففهم ان الجزاء للمصلحة هو القيام لا الاقامة فلامعنى لقوله عز وجل
الاداء بالاقامة لان القيام بمعنى اقامته كما عبر عنه بالقنوت والركوع
القيام لا اقامة ففهم ان الجزاء للمصلحة هو القيام لا الاقامة فلامعنى لقوله عز وجل
القيام بمعنى اقامته كما عبر عنه بالقنوت والركوع
في شئ اخر سمي المصلحة لا اقامة اقامة الجاهل القيام ومعنى اداء المصلحة
اجاد جميع الاركان التي منها القيام فكون اقامة الجاهل القيام ومعنى اداء المصلحة
على ان القيام بمعنى اركان المصلحة فيه التقرب لانا نقول في كون
بمعنى بوجوه المصلحة فلا يصح ذكر المصلحة والبقاء ما فعلت ليقولوا لا يتكلم
بشدة لا يذهب اليه فمهم لهدم معنى قوله اقامة المصلحة والاحسن ان
جعل المصلحة فانه حاصله في الخارج من غير ان يكون هو المصطفى
اقامت عزله اسم امره بشيئ الخافى الذي قبله الجاهل من حيث
الحال وهيئت الحروف المضاربة والجزاء المصطفى التام
المصطفى بكسر الميم والتخفيف وهو جهل اقامته الى قوله الاول لا يضر الامانة
تركها ولا يضر التوفيق معنى قوله الامانة لا يضر الامانة
ببرهان من حيث حقيقة لغوه في تحريك المصطفى اي طي الايمان مجاز لغوي
في الاركان المخصوصة استعانة في الدعاء تشبها للراعي بالاربع والساجد
في التخشع وهذا عكس ما استشهد به ان المصلحة حقيقة في الدعاء مجاز
في الاركان المخصوصة لا اشتغال على الدعاء وورد في المصلحة بمعنى الدعاء
في كلام العرب قبل شريعة المصلحة المشتغل على الركوع والسجود المستعملين
على التخشع وفي كلام من لا يعرف المصلحة بالمصنعة المخصوصة وليس المشايخ
وايضا لا تشتغل من غير حديث قليل وفي هذا المقام كلام يطلب من
شرح مختصر اصول الفقه في بحث المجاز فان قيل على تقدير كون الاصل
تحريك المصطفى فاجعل معنى المصطفى من ثم اسم المصلحة من حيث التشرع
معنى العكس فان اللفظ الحائس بنية الفعلين اظهر منها بنية تحريك
المصطفى والمصلحة بمعنى المصنعة المخصوصة ولغير الحمل الزن من حيث التشرع
وهو في اللغوي على ان مثل قولهم المصلحة من حيث الركوع من حيث الركوع
يحل على محذور الاستعانة بينهما من حيث الركوع والركوع من حيث الركوع
اي الايمان وقيل في اعلى المعهود من اهل اللغة من قال الكافر بان الايمان
واكاذبان المحذور المستثنى من بني الوكر والخزني في اعلى المعهود

وبالحالة

بمعنى الفاعل

بمعنى المفعول

بمعنى الموضوع

بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل

بمعنى المفعول

بمعنى الموضوع

بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل

بمعنى المفعول

بمعنى الموضوع

بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل

بمعنى المفعول

بمعنى الموضوع

بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل

بمعنى المفعول

بمعنى الموضوع

بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل

بمعنى المفعول

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

بمعنى الفاعل
بمعنى المفعول
بمعنى الموضوع
بمعنى المتعلق

۱۸۱۸
 ۱۸۱۹
 ۱۸۲۰
 ۱۸۲۱
 ۱۸۲۲
 ۱۸۲۳
 ۱۸۲۴
 ۱۸۲۵
 ۱۸۲۶
 ۱۸۲۷
 ۱۸۲۸
 ۱۸۲۹
 ۱۸۳۰
 ۱۸۳۱
 ۱۸۳۲
 ۱۸۳۳
 ۱۸۳۴
 ۱۸۳۵
 ۱۸۳۶
 ۱۸۳۷
 ۱۸۳۸
 ۱۸۳۹
 ۱۸۴۰
 ۱۸۴۱
 ۱۸۴۲
 ۱۸۴۳
 ۱۸۴۴
 ۱۸۴۵
 ۱۸۴۶
 ۱۸۴۷
 ۱۸۴۸
 ۱۸۴۹
 ۱۸۵۰
 ۱۸۵۱
 ۱۸۵۲
 ۱۸۵۳
 ۱۸۵۴
 ۱۸۵۵
 ۱۸۵۶
 ۱۸۵۷
 ۱۸۵۸
 ۱۸۵۹
 ۱۸۶۰
 ۱۸۶۱
 ۱۸۶۲
 ۱۸۶۳
 ۱۸۶۴
 ۱۸۶۵
 ۱۸۶۶
 ۱۸۶۷
 ۱۸۶۸
 ۱۸۶۹
 ۱۸۷۰
 ۱۸۷۱
 ۱۸۷۲
 ۱۸۷۳
 ۱۸۷۴
 ۱۸۷۵
 ۱۸۷۶
 ۱۸۷۷
 ۱۸۷۸
 ۱۸۷۹
 ۱۸۸۰
 ۱۸۸۱
 ۱۸۸۲
 ۱۸۸۳
 ۱۸۸۴
 ۱۸۸۵
 ۱۸۸۶
 ۱۸۸۷
 ۱۸۸۸
 ۱۸۸۹
 ۱۸۹۰
 ۱۸۹۱
 ۱۸۹۲
 ۱۸۹۳
 ۱۸۹۴
 ۱۸۹۵
 ۱۸۹۶
 ۱۸۹۷
 ۱۸۹۸
 ۱۸۹۹
 ۱۹۰۰
 ۱۹۰۱
 ۱۹۰۲
 ۱۹۰۳
 ۱۹۰۴
 ۱۹۰۵
 ۱۹۰۶
 ۱۹۰۷
 ۱۹۰۸
 ۱۹۰۹
 ۱۹۱۰
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۹
 ۱۹۲۰
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۹
 ۱۹۳۰
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۹
 ۱۹۴۰
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۹
 ۱۹۵۰
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۹
 ۱۹۷۰
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۹
 ۱۹۸۰
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۹
 ۱۹۹۰
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۹
 ۲۰۰۰
 ۲۰۰۱
 ۲۰۰۲
 ۲۰۰۳
 ۲۰۰۴
 ۲۰۰۵
 ۲۰۰۶
 ۲۰۰۷
 ۲۰۰۸
 ۲۰۰۹
 ۲۰۱۰
 ۲۰۱۱
 ۲۰۱۲
 ۲۰۱۳
 ۲۰۱۴
 ۲۰۱۵
 ۲۰۱۶
 ۲۰۱۷
 ۲۰۱۸
 ۲۰۱۹
 ۲۰۲۰
 ۲۰۲۱
 ۲۰۲۲
 ۲۰۲۳
 ۲۰۲۴
 ۲۰۲۵
 ۲۰۲۶
 ۲۰۲۷
 ۲۰۲۸
 ۲۰۲۹
 ۲۰۳۰
 ۲۰۳۱
 ۲۰۳۲
 ۲۰۳۳
 ۲۰۳۴
 ۲۰۳۵
 ۲۰۳۶
 ۲۰۳۷
 ۲۰۳۸
 ۲۰۳۹
 ۲۰۴۰
 ۲۰۴۱
 ۲۰۴۲
 ۲۰۴۳
 ۲۰۴۴
 ۲۰۴۵
 ۲۰۴۶
 ۲۰۴۷
 ۲۰۴۸
 ۲۰۴۹
 ۲۰۵۰
 ۲۰۵۱
 ۲۰۵۲
 ۲۰۵۳
 ۲۰۵۴
 ۲۰۵۵
 ۲۰۵۶
 ۲۰۵۷
 ۲۰۵۸
 ۲۰۵۹
 ۲۰۶۰
 ۲۰۶۱
 ۲۰۶۲
 ۲۰۶۳
 ۲۰۶۴
 ۲۰۶۵
 ۲۰۶۶
 ۲۰۶۷
 ۲۰۶۸
 ۲۰۶۹
 ۲۰۷۰
 ۲۰۷۱
 ۲۰۷۲
 ۲۰۷۳
 ۲۰۷۴
 ۲۰۷۵
 ۲۰۷۶
 ۲۰۷۷
 ۲۰۷۸
 ۲۰۷۹
 ۲۰۸۰
 ۲۰۸۱
 ۲۰۸۲
 ۲۰۸۳
 ۲۰۸۴
 ۲۰۸۵
 ۲۰۸۶
 ۲۰۸۷
 ۲۰۸۸
 ۲۰۸۹
 ۲۰۹۰
 ۲۰۹۱
 ۲۰۹۲
 ۲۰۹۳
 ۲۰۹۴
 ۲۰۹۵
 ۲۰۹۶
 ۲۰۹۷
 ۲۰۹۸
 ۲۰۹۹
 ۲۱۰۰
 ۲۱۰۱
 ۲۱۰۲
 ۲۱۰۳
 ۲۱۰۴
 ۲۱۰۵
 ۲۱۰۶
 ۲۱۰۷
 ۲۱۰۸
 ۲۱۰۹
 ۲۱۱۰
 ۲۱۱۱
 ۲۱۱۲
 ۲۱۱۳
 ۲۱۱۴
 ۲۱۱۵
 ۲۱۱۶
 ۲۱۱۷
 ۲۱۱۸
 ۲۱۱۹
 ۲۱۲۰
 ۲۱۲۱
 ۲۱۲۲
 ۲۱۲۳
 ۲۱۲۴
 ۲۱۲۵
 ۲۱۲۶
 ۲۱۲۷
 ۲۱۲۸
 ۲۱۲۹
 ۲۱۳۰
 ۲۱۳۱
 ۲۱۳۲

جاء في الجمار واسناد الرزق لاحقا في ان المراد بما رزقناه هو اللؤلؤ
 لكن عند المعتزلة حجة ان الجوام ليس برزق فالاسناد الى اليمين للاشعار
 بأنه لا يكون الا حلالا اذ القبح لا يستند الى اليمين وعندنا ما جزم ان
 الحق والالتصاف باليقوى اما يكون في الاتفاق من الجلال سيما على التقيد
 بالاسناد الى اليمين فيتم في الا فضل الاكل فبأي الاسناد
 بانهم يتفقون من الجلال ما هو عظيم المنافع وتقدم المفعول المفعول
 التحصيل اعني حصر التصديق في بعض المال الجلال كانه قال فحقون
 اي يحلون بعض المال الجلال متفردا بالتصديق به والمراد بالحق المفسر
 الزكاة المفروضة نظر الى انها التي تقترب بطريق المصلحة حيث تفكر باب
 المصلحة بان الزكاة وفلان يقيم الصلوة ويؤتي الزكاة ويجوز ان اومطاع
 ما يتفق في سبيل الله نظر الى اطلاق اللفظ من غير ان المصنف
 علم من دالم على صيانة الما في من الاسرار في التبرير وكف الباقي في العلم
 والتمني عن الاسرار في التبرير في الهدية كثر في الكتاب والمصلحة ولا ينسبها
 كل البسط ان المتبرعين كانوا الاخوان المشياطين في قوله قدّم المفعول
 اشارة الى انه من المفعول به بحيث لا محال مع تقدير مفعول اذ المعنى
 وبعض ما رزقناه يتفقون وحقيقته حصا بما رزقناه على انه واقع في
 موصوف محزون وتلك تحققت مباحث الرزق مستوفى في شرح المعاصيد
 ويصلح صفة مطلقة ووجه صلوحه لتبادل كل متفق ما عدا
 اخوانه اي مشتركين في اصل المعنى واكثر الحروف وهو معنى الاستيعان
 الكبير ويتفقون حيث اطلق في كتب اللغة هو ان السكينة مباحة اصلها
 قوله والما وسط الحافظ اذ هو امثلة اشارة الى ان ذلك يجري في الصفات
 والاسماء باعتبار تغير المفهومات ويكون بالاول والثاني باعتبار تخالف
 الانتقال بالمعنى في اليمين هو ابو السباع لان الشعر لاني زياته في
 جواب بلال بن رباح السبائي جني فيك ايا ابن زيات ان تلقي لالتقي
 في النعم العازب اي يا حشرة ابي من اجل هذا الرجل فما حصل والمراد
 والالتصاف بذكر الاوصاف ولحوز ان يكون على قصد التهنيت يعني انه يحصل
 تلك الاوصاف والصفات الجيدة صباها ويعود والله لولا انكم وجد
 سيفا ناصح الغالب اي معي فالتفت لادعاء ظهور الغلبة له والبيت مع
 انه من الحاسة ومعناه على ما ذكرنا من كونه في الشعر يعلط فيه مع زيات الاسرار
 المحيية والمجودة والبر في المعنى وافراد اي امثلة جمع ضرب بالفتح والمعنى
 بالكثر جعل معنى مفعول كالظن فهو الذي يقرب به المثل والابدية
 مثلا والمضروب في المثلثة وفي الاساس ضرب القدر وهو ضربي في

من صفت انهما اما العبادات
الحاله والبلديته سيد رحيم الله

[illegible]

وحيثما كان من غيرهم
والذي يسمونه القادر والي ربه من عظامهم

[illegible][illegible]

- ۱۰۹
 ۱۰۹
 ۱۰۹
 ۱۰۹
 ۱۰۹
 ۱۰۹
 ۱۰۹

فصل في قولهم هو ضربه وصية اي مثله فاشتمل ايانهم على ما كانوا
يكتسبهم ثم انما بانوا انهم اشتمل ايانهم على كل وجه بالنظر الى المجموع بمعنى انه اشتمل ايان
اليهود على الايمان بالقولان وباليتورية والنصارى على الايمان بالقولان
والمرحلة الايمان بكل على الخصوص لان الايمان بالقولان ايمان بكل كتاب
مصدق لما في يده من الكتب فلو ان الامر على هذا لم يخص المرحلة بمسمى اهل الكتاب
ولم يكن لبقاء في فاشتمل معنى وعمل عن امنا وايقنوا الى يومنون و
دلالة على الاستمرار ولما كان الايمان ايقان العلم بانتقاء السلك الشريعة
لزم من اتيته لهم زوال ما اعتقدوه من محض الباطل مثل انه لا يدخل
الامكان في هود والنصارى وخطا حتى بالباطل مثل اعترافهم بآثار الارواح
الى اجسادهم ثم اختلاهم في كيفية نكل الارواح وكنية الارامل من كونهم واجبا
ثم افتراضهم واختلافهم في محركات عطفها على انه لا يدخل الجنة ويرى الارواح
على ما كانوا انهم زوال الامم الثلاثة ليس بزوال كل منها بل بزوال البعض الذي
موا لاقران والافتراق واد انا ملت فلس هنا امر ثلاث بل جلة ولهم
الاجتماع الذي يعقبه افتراق واختلاف في الارواح جمع ربح لان ياه واد
والعقب من عبقه الطبيب بالكس لذة وبرة عبقه تطيب يادى طبيب
اعتباري اياها لثلاثة اساس **فصل** في ان يراد وصف اللذين يوصفون
اولا بانهم لم يعيد الوصول الى الذين ولم يكن يعطى الصلوات ثم حجة الى بيان
حجة توسط العاطف مع الحاد وان المعطوف والمعطوف عليه والجارى عن الاصل
لانه للثلاثة على رتبة تلك الصفات حتى كان الموصوف بهما عن الموصوف
وكانت صفة القوى مشتملة على الرتبة سواء جعلت الذين وهون المعطوف
عن المتقن او موصولا به واما عطف والذين وهون على الذين على رتبة
على تقرر الوصل دون الانقطاع فلما مل **فصل** في ان يراد وصف اللذين يوصفون
التعبير عن المائي والاني لفظ المائي اما تغليب ما حصل له الوجه على علم يحصل
واما جعل المتوقب بمنزلة المتحقق فالاول مجاز باعتبار رتبة الكل باسم اعم والاني
استعارة باعتبار تبيين غير المتحقق بالمتحقق وذهب على الوجهين اولاهما على
والجواز لا يقتضي معنى مجازي نعم المعنى الحقيقي والمجازي لكونه مفعول الجار والجار
ان الجمع مؤان يراد باللفظ معناه الحقيقي والمجازي على ان طامنا من اول اللفظ
ومنهما اريد المعنى الذي بعض احواله من الحقيقة كقول البعض وثانيا ان
وجوب اشتمال اللين على الصالح والمتوقب لا ينافي الاجتناب عنهم في ذلك

١٠٠
 شرف و امان در جسد
 اجازة العتيق الى الطلقات
 اشار الى علومه
 نذر
 بيكان

قل الامم وقل اريد له حاله نفسه
اضم الى السطه لوقوعها عليه وملاصقه
ها كما سلك اتوا لثريد والوالد

10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100
 101
 102
 103
 104
 105
 106
 107
 108
 109
 110
 111
 112
 113
 114
 115
 116
 117
 118
 119
 120
 121
 122
 123
 124
 125
 126
 127
 128
 129
 130
 131
 132
 133
 134
 135
 136
 137
 138
 139
 140
 141
 142
 143
 144
 145
 146
 147
 148
 149
 150
 151
 152
 153
 154
 155
 156
 157
 158
 159
 160
 161
 162
 163
 164
 165
 166
 167
 168
 169
 170
 171
 172
 173
 174
 175
 176
 177
 178
 179
 180
 181
 182
 183
 184
 185
 186
 187
 188
 189
 190
 191
 192
 193
 194
 195
 196
 197
 198
 199
 200
 201
 202
 203
 204
 205
 206
 207
 208
 209
 210
 211
 212
 213
 214
 215
 216
 217
 218
 219
 220
 221
 222
 223
 224
 225
 226
 227
 228
 229
 230
 231
 232
 233
 234
 235
 236
 237
 238
 239
 240
 241
 242
 243
 244
 245
 246
 247
 248
 249
 250
 251
 252
 253
 254
 255
 256
 257
 258
 259
 260
 261
 262
 263
 264
 265
 266
 267
 268
 269
 270
 271
 272
 273
 274
 275
 276
 277
 278
 279
 280
 281
 282
 283
 284
 285
 286
 287
 288
 289
 290
 291
 292
 293
 294
 295
 296
 297
 298
 299
 300
 301
 302
 303
 304
 305
 306
 307
 308
 309
 310
 311
 312
 313
 314
 315
 316
 317
 318
 319
 320
 321
 322
 323
 324
 325
 326
 327
 328
 329
 330
 331
 332
 333
 334
 335
 336
 337
 338
 339
 340
 341
 342
 343
 344
 345
 346
 347
 348
 349
 350
 351
 352
 353
 354
 355
 356
 357
 358
 359
 360
 361
 362
 363
 364
 365
 366
 367
 368
 369
 370
 371
 372
 373
 374
 375
 376
 377
 378
 379
 380
 381
 382
 383
 384
 385
 386
 387
 388
 389
 390
 391
 392
 393
 394
 395
 396
 397
 398
 399
 400
 401
 402
 403
 404
 405
 406
 407
 408
 409
 410
 411
 412
 413
 414
 415
 416
 417
 418
 419
 420
 421
 422
 423
 424
 425
 426
 427
 428
 429
 430
 431
 432
 433
 434
 435
 436
 437
 438
 439
 440
 441
 442
 443
 444
 445
 446
 447
 448
 449
 450
 451
 452
 453
 454
 455
 456
 457
 458
 459
 460
 461
 462
 463
 464
 465
 466
 467
 468
 469
 470
 471
 472
 473
 474
 475
 476
 477
 478
 479
 480
 481
 482
 483
 484
 485
 486
 487
 488
 489
 490
 491
 492
 493
 494
 495
 496
 497
 498
 499
 500
 501
 502
 503
 504
 505
 506
 507
 508
 509
 510
 511
 512
 513
 514
 515
 516
 517
 518
 519
 520
 521
 522
 523
 524
 525
 526
 527
 528
 529
 530
 531
 532

في اننا نقول اننا انما نعلم بالاشياء من غير ان يكون لها وجود مستقل
في مثل هذا المقام خبر مبتدأ في خبر ان لا يكون لها وجود مستقل
لما مر من والمعلول في خبر الشرط والجملة الاسمية ان لا يكون لها وجود مستقل
ان كان خبرا وتقدم لا يمان سواء على ذلك استعملنا ان لا يكون لها وجود مستقل
سواء لما في ذلك لانه يصير في معنى المتعبد واقبال الماضي في معنى المتعبد ادل
على ان معنى الشرط وانما افاد ان الشرط انما هو ان لا يكون لها وجود مستقل
لم يستغن عن قوله وجعلنا ام بمعنى لا شيء كما في اجد الامن ولا شيء كذا اي
منها في موضع جواز الشرط ان قولنا سواء على ان تمام قدره وقولنا لا ابالي
ان تمام قدره واحد وقولنا لا ابالي المتعبد للمتبدل بل المعنى ان تمام قدره
ولا ابالي بها واحصا استعمالا للمعنى في هذا المعنى بان يقولوا ولا ابالي
وما يودي مودا بها لان المراد السوية في الشرط بنحو ان فلا بد فمما يقع مع
الجاء من معنى الاستواء قضا الحق بالمعنى ولهذا لم يذكر الشرط ولم يصح
لا ابالي في اقام خبره انما هو الجملة الشرطية والمعنى ان الذي يكون اخل
اننا نذكرهم ام لم يرد منهم فاما سواء علمهم **قوله** ومعنى لا سواء الذي وردنا
مواستوا بما في علم المتعبد عند استعمالها في الاستواء ومنها قد نزلت
وتنفي الاستواء في العلم **قوله** بعلم غير معقود خطا المعنى كمالا اسم فاعل
اي علم لا ينفك عن العلم في انك لا تملك الاستواء المعقود **قوله** وحذروا
الاستواء والفاء حركة الظاهر ان ضم حركة الفاء لا استفهام حتى يكون
القرائن عليهم انذرتهم بفتح الميم وابتداء انذرتهم بفتح الهمزة لكن لم يوجد
القرائن لم يكن هذا مثله قد افيد بفتح الدال ويكون الفاء في سائر الجمل
ان ضم حركة الفاء لا فاعل انما الثاني لكون القراءة عليهم انذرتهم بفتح الميم
وسكون النون من غير ضرورة اصلا لكن من القراءة ايضا مما لا يوجد ولا العترة
نزل علمه **قوله** مولانا في المعنى ان كذا على غير ذلك وجعلنا الخ في قوله
فمن لا يملك المتعبد وسألت مذيلا بالالف وكلامه في مثل معنى المقام
طعن في القرائن في الرواية **قوله** والجد قلهما اعراضا بولان بولان في الكلام
او من كلام من متضمن معنى مجازا والآخر لا يخلو لانه في الكلام في معنى الكلام
وقد يرفعون كونه لدفع الابهام وتضمن كونه في الكلام واما اشتراط كونه
لما كذا فلم ينفذ لا حتى لا يكون لا ينفذ لاننا لا نعلم كونه سواء علمه
جدوا فانه يكون لنا جمل الرفع وان كان على تقدير كونه سواء علمه جمل
منه بغيره وخبر لا ينفذ مع الفاعل وانما على تقدير كونه سواء علمه جمل
ان الله ينفذ كونه في الرفع وانما على تقدير كونه سواء علمه جمل

في اننا نقول اننا انما نعلم بالاشياء من غير ان يكون لها وجود مستقل
في مثل هذا المقام خبر مبتدأ في خبر ان لا يكون لها وجود مستقل
لما مر من والمعلول في خبر الشرط والجملة الاسمية ان لا يكون لها وجود مستقل
ان كان خبرا وتقدم لا يمان سواء على ذلك استعملنا ان لا يكون لها وجود مستقل
سواء لما في ذلك لانه يصير في معنى المتعبد واقبال الماضي في معنى المتعبد ادل
على ان معنى الشرط وانما افاد ان الشرط انما هو ان لا يكون لها وجود مستقل
لم يستغن عن قوله وجعلنا ام بمعنى لا شيء كما في اجد الامن ولا شيء كذا اي
منها في موضع جواز الشرط ان قولنا سواء على ان تمام قدره وقولنا لا ابالي
ان تمام قدره واحد وقولنا لا ابالي المتعبد للمتبدل بل المعنى ان تمام قدره
ولا ابالي بها واحصا استعمالا للمعنى في هذا المعنى بان يقولوا ولا ابالي
وما يودي مودا بها لان المراد السوية في الشرط بنحو ان فلا بد فمما يقع مع
الجاء من معنى الاستواء قضا الحق بالمعنى ولهذا لم يذكر الشرط ولم يصح
لا ابالي في اقام خبره انما هو الجملة الشرطية والمعنى ان الذي يكون اخل
اننا نذكرهم ام لم يرد منهم فاما سواء علمهم **قوله** ومعنى لا سواء الذي وردنا
مواستوا بما في علم المتعبد عند استعمالها في الاستواء ومنها قد نزلت
وتنفي الاستواء في العلم **قوله** بعلم غير معقود خطا المعنى كمالا اسم فاعل
اي علم لا ينفك عن العلم في انك لا تملك الاستواء المعقود **قوله** وحذروا
الاستواء والفاء حركة الظاهر ان ضم حركة الفاء لا استفهام حتى يكون
القرائن عليهم انذرتهم بفتح الميم وابتداء انذرتهم بفتح الهمزة لكن لم يوجد
القرائن لم يكن هذا مثله قد افيد بفتح الدال ويكون الفاء في سائر الجمل
ان ضم حركة الفاء لا فاعل انما الثاني لكون القراءة عليهم انذرتهم بفتح الميم
وسكون النون من غير ضرورة اصلا لكن من القراءة ايضا مما لا يوجد ولا العترة
نزل علمه **قوله** مولانا في المعنى ان كذا على غير ذلك وجعلنا الخ في قوله
فمن لا يملك المتعبد وسألت مذيلا بالالف وكلامه في مثل معنى المقام
طعن في القرائن في الرواية **قوله** والجد قلهما اعراضا بولان بولان في الكلام
او من كلام من متضمن معنى مجازا والآخر لا يخلو لانه في الكلام في معنى الكلام
وقد يرفعون كونه لدفع الابهام وتضمن كونه في الكلام واما اشتراط كونه
لما كذا فلم ينفذ لا حتى لا يكون لا ينفذ لاننا لا نعلم كونه سواء علمه
جدوا فانه يكون لنا جمل الرفع وان كان على تقدير كونه سواء علمه جمل
منه بغيره وخبر لا ينفذ مع الفاعل وانما على تقدير كونه سواء علمه جمل
ان الله ينفذ كونه في الرفع وانما على تقدير كونه سواء علمه جمل

واما محل ختم الله في الظاهر انه ايضا سائر وانما كذا الختم والكلمة انما في الدين
واللام واصل المعنى وان افرق معناه من غير الختم ولا الختمه رولا ينفذ
بمعنى المفروض انما لم يستعمل بل جاز ولم يستعمل بل جاز لم يستعمل بل جاز
في الشئ ومما يوزن به المتأفون الاستعارة والمضيق بغيره انما للمعنى في العلم
وكثير من القديس الى الاستعارة والمضيق بغيره انما للمعنى في العلم
الله يحوز ان يكون استعارة وان يكون تضيقا بعقول بالتمثيل فان يكون وجهه
منزعا من عدة امور وبلا استعارة ما يكون خلافا لك فعوله من باب المجازة
بمعنى المجاز الذي علاقته بالتمثيل لوجه حصص في المعنى على ما هو مقتضى ظاهر العلم
اما وجه الاستعارة فهو ان ثبت عدم بقول الحق في الطول وكفى بقول الاسماء عن
قوله بالختم عليها ان يكونا محتويا عليها على شئ علة قوله كانا جنتون منها
بالختم وتبين عدم اجتهاد الابصار للآيات والاولى بالتمثيل عليها ان يكونا
مقتضى منها كل منهما شئ معقول محمول بحسب والجامع الاشياء على انتماء الكون
لما في علم استعمال لفظ التسمية في المبدء وانتم من الختم الى صفة الماضي فتكون
الاستعارة في ختم تسمية تبعه وفي غاية بصره اصله واما وجه التمثيل هو ان
شئ حال الطول والاسماع والابصار كحال الشئ محمول للاستعارة بهما مع المنع
عن ذلك بطريق الختم والمضيق بغيره التسمية اللفظ الدال على التسمية والجامع
عدم الاستعارة بما خلق الاستعارة بناء على ما في علم الاستعارة مع التسمية
بالاستعارة وتكون كذا في امر عقلي مركب من عدة امور وقد يسمون من طائر عترة
الكلمة ان المبدء هو للعلم والاسماع ومن هنا ذهب بعضهم في قوله الاول الى ان
العلم هو سائر ما كانه والختم كذا وبعضهم في قوله الثاني ولا يخلو على قوله قد
في علم البيان ان الوجود ما ذكرنا وان قوله جعل القلوب الخ من قولك جعل الخ لكونها
واله على كذا كانها فاعلة وان عبارة طائفة في ان الختم والمضيق محمولان على
الكلمة في الاستعارة التسمية الى الاستعارة بالتمثيل في ذلك بحثا في قوله تعالى
اصلا في قوله تعالى انما كان الغرض الاصل والواضح الجمل شبه المصدر وذكرنا المعنى
بالعرض والتمثيل في الاستعارة بغيره كما في قوله تعالى الربا في ريب في قوله تعالى
انما انتم في النوم في الايمان اي قاطب فان حقا شئ تحت الاصل انما هو في
بمعنى الرفع والتمثيل في الاستعارة بغيره والاضاف الى الانقار والطعام واما
في التعليل وذكرنا التعليل في قوله تعالى سقضون عهد الله فاستعارة بالتمثيل
شعور شئ تحت الجمل لجهد وادراكه ان الايمان على سواء كما في لفظ الجمل
او كذا ما سجد الله له بالتمثيل الى ان لا يطاق حسن وقد جعل بعض المازنيين

في اننا نقول اننا انما نعلم بالاشياء من غير ان يكون لها وجود مستقل
في مثل هذا المقام خبر مبتدأ في خبر ان لا يكون لها وجود مستقل
لما مر من والمعلول في خبر الشرط والجملة الاسمية ان لا يكون لها وجود مستقل
ان كان خبرا وتقدم لا يمان سواء على ذلك استعملنا ان لا يكون لها وجود مستقل
سواء لما في ذلك لانه يصير في معنى المتعبد واقبال الماضي في معنى المتعبد ادل
على ان معنى الشرط وانما افاد ان الشرط انما هو ان لا يكون لها وجود مستقل
لم يستغن عن قوله وجعلنا ام بمعنى لا شيء كما في اجد الامن ولا شيء كذا اي
منها في موضع جواز الشرط ان قولنا سواء على ان تمام قدره وقولنا لا ابالي
ان تمام قدره واحد وقولنا لا ابالي المتعبد للمتبدل بل المعنى ان تمام قدره
ولا ابالي بها واحصا استعمالا للمعنى في هذا المعنى بان يقولوا ولا ابالي
وما يودي مودا بها لان المراد السوية في الشرط بنحو ان فلا بد فمما يقع مع
الجاء من معنى الاستواء قضا الحق بالمعنى ولهذا لم يذكر الشرط ولم يصح
لا ابالي في اقام خبره انما هو الجملة الشرطية والمعنى ان الذي يكون اخل
اننا نذكرهم ام لم يرد منهم فاما سواء علمهم **قوله** ومعنى لا سواء الذي وردنا
مواستوا بما في علم المتعبد عند استعمالها في الاستواء ومنها قد نزلت
وتنفي الاستواء في العلم **قوله** بعلم غير معقود خطا المعنى كمالا اسم فاعل
اي علم لا ينفك عن العلم في انك لا تملك الاستواء المعقود **قوله** وحذروا
الاستواء والفاء حركة الظاهر ان ضم حركة الفاء لا استفهام حتى يكون
القرائن عليهم انذرتهم بفتح الميم وابتداء انذرتهم بفتح الهمزة لكن لم يوجد
القرائن لم يكن هذا مثله قد افيد بفتح الدال ويكون الفاء في سائر الجمل
ان ضم حركة الفاء لا فاعل انما الثاني لكون القراءة عليهم انذرتهم بفتح الميم
وسكون النون من غير ضرورة اصلا لكن من القراءة ايضا مما لا يوجد ولا العترة
نزل علمه **قوله** مولانا في المعنى ان كذا على غير ذلك وجعلنا الخ في قوله
فمن لا يملك المتعبد وسألت مذيلا بالالف وكلامه في مثل معنى المقام
طعن في القرائن في الرواية **قوله** والجد قلهما اعراضا بولان بولان في الكلام
او من كلام من متضمن معنى مجازا والآخر لا يخلو لانه في الكلام في معنى الكلام
وقد يرفعون كونه لدفع الابهام وتضمن كونه في الكلام واما اشتراط كونه
لما كذا فلم ينفذ لا حتى لا يكون لا ينفذ لاننا لا نعلم كونه سواء علمه
جدوا فانه يكون لنا جمل الرفع وان كان على تقدير كونه سواء علمه جمل
منه بغيره وخبر لا ينفذ مع الفاعل وانما على تقدير كونه سواء علمه جمل
ان الله ينفذ كونه في الرفع وانما على تقدير كونه سواء علمه جمل

الظاهر ان هذا ما كانه لا سفاقة حيث استعان الختم في الدين
كما استعملوا موكلا خبيثا في القلوب والاسماع فكان الانبياء يقدمون على ذكر التمسك
كما تقول المراد بالختم ما يحتمل ان يكون باعسا ومجربا ولو كان يكونا اعتبارا
ما صحت منها من الخاتمة المخصوصة على ما ذكره البت الثاني فتمثل الختم ايضا
فلم استعان الختم الى انه يعني ان الختم اذا كان السعارة لا سماع والقبول الحقا ومثلا
لما لا يعلو بها الاشياء ضربا مما يوشى بالعلو والاسماع بها فاستعان بها الى الله
منعنا المانع من قول الحق والاضراب للحيات من القلوب لا يتفاجع وبالحكمة المحمد
للكمال الصفة والى الله وذلك فيجب لا يصح استعان الى الله في جواب ان المقصود
من هذا الكلام وصف القلوب بانها كالمختموم عليها في عدم نفوذ الحق وعدم الاستغناء
بما كان الا على الله الذي اقرنا وسادنا من الله او حكمية عن الكثرة كما في الوصا في مس
وسادنا ما اقرنا الله في ان الشئ ليس بالختم البتس للمانع على ما علم في هذا وكذا الختم الحار
الى الله في وجوه الاول انه كناية ايمانية عن فوط يمكن الصفة المعبر عنها بالختم فهم لان هذا
المعنى يزوم لكون الفعل مخلوقا لله كما يقال فلان مجبول على الشئ كناية عن فوط يمكن
اشد منه مقصود لدول اللفظ لا لتعلق به الاثبات والنفق بد لتعلق منه الى مروق
لكننا لمص قد شذرت في الكناية امكان المعنى الحقيقي وقد لا شذرت كما سطر عليه
وقد صرح باستقصاء قوله ولا ننظر اليهم يوم القيمة حيث قال اصله في كون النظر
كناية فيهم طار فمما لا يجوز عند النظر في المعنى الاحسان مجازا وفيه ان يكون هذا من مجاز الكناية
فليس مجازا وكناية باعتبار ان آلتنا في اننا لمجملتها وعلى حالها استعان تسلمه شبيهت
حاله في حال فلو لم تحققة او مقدر ختم الله عليها في خلقها عدتها لا سماع بالامات
ثم ذكر الجملة الدالة على كناية في قولهم اراكم اعداء رجلا ورجلا في وكما انه ليس
فما لم يخطوهم وتاخر للوصل فكذلك ليس من الله منع عن قبول الحق غاية الاحسان
الختم منها مجاز كما لو عثر في الكلام المذكور عن التقديم والتاخر والاصل في لفظ مجازي
السائل ان الاستناد مجاز كونه بار استناد الفعل الى السك في قولهم في الامور المدنية فالحائز
الامانة من قول الحق هو الشيطان او الكا وفيه كناية لما كان يتمكنا به واقفا ايا
استناد اليه فتكون بمجره احيى الارواح البسيع في كون المستند والاستناد مجاز في ارتجاع
ان لا يكون الختم مجازا عن الجار الى الكفر والمنع عن قبول الحق حتى يسع استناد الى
الاعتدال عن ترك القبول والاعمال الى الايمان و2 ايضا شاذ الى الله حقيقة تسم
المقصود من هذا الكلام اعني ترك الله في الختم الى الايمان في قبول الحق في المقصود
كناية عن تباينهم في الكفر والضلال اذ شذرت في ان مقتضى حالهم الايمان لولا
مانع انهم المكلف على الاخصار ومنه الى الامات والنذر لا يعني عدمه والالطاف

الختم في الدين

الختم في الدين

لا كدر

لا نجد عليهم ومثله الى اصرارهم على الكفر وتباينهم في الضلال وهذا هو الظاهر
من كلامه ونفصحه عند قوله عتق عن ترك القبول والاعمال بالختم وقد يقال
لكن المراد ان الختم المستعار مجاز عن ترك القبول لعلاقة الازوم بها فهو
مجازي يستعمل ولكن الختم استعان منه على كناية عن ترك القبول بالختم
بما منع المنع اذ الختم احدث ما منع محسوس وهذا هو كونه مانع معقول
واستعان بالاصوات للعدم بعيد فلما جعل الختم اولا مجازا عن احدث
بمعنى في العليق يمنع عن خلوص الحق فيه لا عن عدم نفوذ الحق كما هو
طاهر كلامه ونحن لا نذكر بعد في جعل الختم منعا للمانع على مجازا عن معقول
الحق او عن ترك القبول ومنه للمفعول عن عدم نفوذ الحق التي من ان يكون
حكاية لكلام الكفر لا بعدا فيهم فان قولهم قلوبنا في الكثرة مما تدعوننا الله
وفي اذاننا وترو من مننا ونسلك حجاب هو معنى ختم الله على قلوبهم وعلى
سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة وتكون القصد من هذا الحكاية التهميم لا لوف
الاباء لوق السمع وكون الاستناد الختم الى الله استنادا الى كونه
عندنا مستكم معلوم من حال الكثرة واما ان الختم على هذا حقنم او مجاز
ففيه تردد ذكر في قوله وفي قولنا غلب ارادوا انها في اغطية حيلة
وخطرة وفي قوله قلوبنا في كثر الالة انها تشبيلات لتبوقلوبهم عن الحق
بتداح صلا الوصو على ما يعصده النظر الصاب من ارباب اللسان واما
غيبا لاسلوب في الوصو الرابع حيث لم نقل ويجوز بعد الكلام بطول
مما حث الاستناد المجازي لان بني الوصو الالف على كون الختم مجازا عن
المنع عن قبول الحق بخلاف الاخرين واما اطنب في هذا المقام لكونه اوليا
ورب من استناد القيمة عملا الى الله تعالى ولا يخفى على المنصف بعد الله
الاخرة فان الاول منها يعطى صحة استناد جميع انواع الكفر والمعاصي بل جميع
افعال الاجسام الى الله تعالى فان كل ما جاز ذلك عندكم بطريق الحقيقة فليس عندنا
بطريق المجاز فلتا الفعل انما سند حقه الى من قام به لا الى من خلقه واوجده
والله تعالى عندنا خالق الافعال لا محمل لما قال في والى الله تعالى ما يصح حقه
لمن قام به الكفر والجلوس لا من خلقها كالاسود والاسف لمقام به الاسود
والساف وان كانا بخلق الله تعالى فالأقرب عليه والساف ما با
سوق الكلام ونظمه اذ القصد به انما هو الى تغير الكلام السابق وتأكيده
بتدو نحن نقول بان القيمة لا يستدل به لكن لا في كناية الى خلقه والجلال
والصدور عنه واما المعنى في قيامه بالبعد وكسبه وصرف قدرته واراوية
سواء جعل لها ذل في الاجزاء او جعل الاجزاء لمحض خلق الله تعالى بطريق

الاجزاء الى الايمان مع مانع لهم

الاجزاء الى الايمان مع مانع لهم

عندهم

جاء الى العال عقيب ذلك العبد والاداة وقولهم انه يجوز ان يكون في الاقدار
والملك حكم ومصلي ولا يقع نسق في الحواجز ان يكون الخلق والاحياء
كذلك وقد بسط الكلام في شرح المقاصد والجمله فالاصح ان اسناد
الحقيقة مالم يصرف عنها صادف ولا صادف يدل على المص من قول الحق
يا ظرا الى خيم الله على قلوبهم وقوله واليهم يرجعون وعلى المص من التوجه الى
الحق ناظر الى ضم الله على قلوبهم والى تعالى على عملهم يستدلون على الحق
ويؤمنون بالسبحي وقد خلت لونه غدا في غير ظاهره من الحق، ويؤيد ذلك مما نطق به المر
لا يدرك على انه لا يفعل القبيح اصلا والحوار ان ذلك ليس الا بعينه فبنتي
كل مع او المراد النص على نزيه ذاته عن المص عن قول الحق لانه ظلم وفعل
الغنى، او انه اذا لم يجر بالحق، فلان لا يفعل العاقل اي العبد او الحي
ما خجل الملك وبنوان الله في المص عن قول الحق يعني ان الاله ورحمة لا يظهر
سباحه قلوبهم واسمها هم العدايا لعظم بديك فكيف يتصور اسناد
احداث ذلك منهم الى الله في نفس من الاله طاربه العنقا في الصالح
في العاصية واصبها طايده عظم معروف الاسم مجهول الجهم وقال الخليل اسم
ملك والتاينث في اللفظ العنقا، قال الايزيز اخبر المتذري عن المفضل
عن ابن ابي عمير كان بارص الرن جند عال في قصص في السماء ميل وكان
ينتابه طايده كما عظم ما يكون ليعنى طول من صبرا طيرها من كل لون وكانت
تنقض على الطير فاكله فانقضت على صبي فذنب به فميت عنقا مغرب وسكر
لانها تغرب ما اقتطعت ثم انقضت على جارية قد تضرعت فميتها الى جبا حلق
لها صغرين سوي جناحيها الكبيرين ثم ذنبت بها فتكوا الى نهرهم حنظلة
بن صغران فدعا عليها فملك ففترتها العور شيلا في اشجارها الاعتناء في
الصالح الاغتم الذي لا يقص شيئا والحق عظم في الاساس من موا عظم وقوم
عظم كما عذال جمع عذول وقيل الاغتم الحاصل الذي لا يقص شيئا
وقوله وليس له عظم كذلك مثلك وضربها فيها لعلهم ومواري
الحجم واسنان لغري ان اراد لغري فليس كمنوع في ان اريد لغري فلفظ اسم
في قوله الى اسم الله في التاوب يلا سولما على اقصر على ذكر الملائك التي
يصح الاسناد اليها بخلاف المفعول معه والحوار والتميز المراد في قوله ان لا يفعل
والمفعول به وغرد ذلك هو العاقل النحوي اعني اللفظ الذي اسند له الفعل وكذا
السواني وفي قوله ما شانه الى العاقل حقيقة ما يكون محلا للفعل والفعل وصفه
فاما ما كان العاقل للمفعول للعامل والمفعول للمفعول فان في قوله ضرر زبد عمر
العاقل للضرر به موزيد والمفرد عمر والاسناد في ضرر عمر مفعول للمفعول

يكون

اصطلاحه
استعماله
دعاه لفظا
فار اصطلاحه
على انه اسما

لان الشرح وان كان على اللفظ المصدر
فهو لا يفي المفعول لا معنى باللفظ
فكون من قبل عظم راضية

الخط من الاسناد
على الاسناد الجازم

ليس

الاسناد

شكره والمجد

في باب طير

في باب طير

في باب طير

الاول كقولنا في آفة الالوة الذبد بالربط فما كان
 اشبه عندنا من آفة نجلها طيبا في شهورنا للظن وقال
 بطبع المنة وكوق الطعام لينة وفي الحديث ولا اكل الا
 ما لوق لي ومولا ياكل الا الملوقي ولا شرب الا المروقي كذا في
 الاساس في التمتع اللام ولم يدع اللام مع الواو شاع القاف
 وظرانه جعل لوق الطعام ما خوذ من لوقه تحف آفة كاللذام
 لانه قد جاء الناس بالآمين لان الزنة على الاصول فما يدع
 الى الدلالة على الاصل والزيادة وما يدع الى بان ترسا الحروف
 فالتنة على النوع كالعارة اسم جمع وبالكسرة زجل كسرا الى وفي الاثنى
 كذا قال مونا لعم اسم جمع وبالكسرة زجل كسرا الى وفي الاثنى
 بن ولد الضان والجد الذكور السخلة يجمع عليها وقد قال النفا
 ان نضم جمع اما يجوز او اما لقلب الكسر ضم واما نون جوات
 ان ناسا من النون وهو الحركة بدليل بصغر على نون فان قيل
 ذكر في المفصل ان ما هو منه شي ان بقي على اتاقي منه سال المصنف
 برة الى اصله كقولهم في ميت وما ر وناس ميت وموتون نون
 قلنا كونه على خلاف المكر لانه في كونه على وقا لعماس والمقصود انه
 لو كان على وفق اصل المكر لكان على انيس بتريد الياء والنسب
 بانيسا ن بصغرا سان والعماس انيسا ن وزجيجل بصغر رطل
 معناه انه لما جاز في لغة المكر مع محال لعم العباس قلان كونه
 موافقة اولى وقد يقال ان في لغة القياس في قلب الالف واوا
 مع انها باله لانه ليس بشي لانها كالف ضار ضون ولا ي قلبها
 واوا اولى من الياء لاجتماع الياء في ولام العرف في آفة
 الناس الجنس قد يقال به لانه تصود لمثل هذا الاخبار فالتنة
 الحجاب بانه للاخبار بالبعض او للمعنى واستعظام ان يختص بعض
 الناس من تلك الصفات فانها تنافي الالف بانه بحيث كان ينبغي ان
 لا يعد المتصفا بها من جنس الناس ضعيف فان مثل هذا التركيب يع
 ذاب في مواضع لا يثبت فيها مثل من الاعترافات ولا يقصد فيها الا
 الاخبار بان من هذا الجنس طائفة تتصف بكذا فالوجه ان يحمل

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

الاشبه عندنا من آفة

مفهوم

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من

القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من
 القول بزم كردن طعام بر من

٥٠

وسوطرق
لكل اسم واسطه
للارام لوال
في اسعاه
للروم
١٣

131

الخيل الطن والماء الحار

مبالغه عاكس

من فوهم اطلاع على
اطلاع المومنين
على الدار حسن حال

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

ان يكون مسبقا على العمل
 الى الفطور و صبح
 او الى الداعي والآذان
 لا يصح
 بل هو

لذلك وانما ذنب الى الجازد دفعا لما قيل ان الاليم بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى السميع
فانه ليس ينبت على سبجي في يدع السموات والاليم في الحقيقة للمولم على لفظ
اسم المنقول وفيه رمز معنى ان جعل عذاب المنافقين الذين هم اخذوا الكفر
بما تبا على كذبهم اشارة خفية الى قبح الكذب حيث خص الكاذب مع كثر جهات استحقاقه
لعذاب وفيه ايضا تحيل ان العذاب لحق من جبت الكذب نظر الى طاهر
العبارة المتعصية الكذب من بين الجاهات او انما قال تحيل لان السامع يعلم ان
جهات لحق العذاب كثيرة اذ انما الكذب وان الغرض من ذكره الرمز الى جهة
زجر اعنه والكذب الاخبار بالشئ اى الاعلام بالنسبة على خلاف الوجه
الذي هي متخفة به وملتبسة بمعنى ان كل شئ ينسب اليه ثبوتية او نسبة اعلام
بالنسبة الثبوتية على طريق الاثبات وبالسلب على طريق السلب صدق وعلى
خلاف ذلك كذب وقوله امنا اخبارا باحداث الامان فاما معنى لا انشاء لايان
سد الكلام ولوسلم فيصن اخبارا بصدوره عنهم وليس كذب لعدم صدق القلب
معنى الادعان والقبول فكون كذبا او اما حكمه بان الكذب قبح كله فان اراد سماعا
وطاعة وان اراد غلطا فادليا عليه كلف وقد يعين لعصاة دم بني فيس ثلث
كذبات هي التي سقيم وبل فعله كبير ثم والبالثة هذه اختي لسارة حين اراد ان
يفضها الظالم الذي كان من طرفه السبابة المقرض لدوات الارواح دون
غيره ومن قبل في قوله يداري في الكواكب ومن الكذبات الثلث قوله ثلث
مرات يداري وباجمله فاطلاق الكذب بطريق الاستعارة لما ثبتته الكذب
من حيث كونه في الظاهر اخبارا غير مطابقة للواقع لكنها في الحق تعريضات
وسوان اشارنا الكلام الى جانب والعرض منه جانب آخر فالعرض من قوله
اني سقيم لا علم ذلك بامارة النجوم او انه سقيم لما وجد من الغبط والحق
بما كادهم النجوم الله ومن قوله بل فعله كبيرهم التنبية على ان لم يقدر على دفع
المضرة عن نفسه كلف بعدد على دفع المضرة عن غيره فكيف يصلح الهام من
هذه اختي الاخوة في الدين تخليصا من يد الظالم ويداري الحكاية او الفرض
والعدير بقضا على خطايهم وارساد الى انه لا يصلح للماتية ليعام دليل لحدوث
ومضى بكيدون بالشدة على انه لا يقدره معنى بكيدون السى اى يحلونه
كاذبا يحس بصعوبة ذلك ويعتدونه كذلك او للبالثة اى الزيادة في الكيف
مع بكيدون كذا باعطيها او للتكثير اى الزيادة في الكية من جهة كثرة التاكيد
او على انه من كذب الوجش اذا وقف وتردد وهو جار عن الذي للبعيد
كاته بكذب رايه وطة فيتردد بان الشئ وبين اتضح وفي المتن قد

قوله واما حكمه بان الكذب قبح كله فان اراد سماعا
الصفحة بكون

قوله واما حكمه بان الكذب قبح كله فان اراد سماعا
الصفحة بكون

بردايه وقال لا تغروا علينا فسلم رسول الله عليه فزل ودعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فقال
عبد الله بن ابي ايها المرء اياه لا احسن ما تقول ان كان حقا فلما توذ ما به في جاكسا وارجع
الى رحلك من جارك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاعشنا به
في جالسنا فانما تحت ذلك فنيست المسلمين والمشركون واليهود حتى كما دوايتا لون فلم يزل
السبي عليه يخضم حتى سكتوا فاسرار حتى دخل على سعد بن عباد فقال يا سعد المسمع الى ما قال
ابو جابر يريد عبد الله بن ابي فقال يا رسول الله اغث عنه الى اخر القصة قوله ولقد اصطلح سبغى
ان يكون بدون اللام لكونه في موقع الحال وفي رواية به الناق البقرة تسبج اى تسبغ وتسبغ
والوصاية العامة عطية عمه ثم جعل التعصيب كنهه عن التسويد لان العجم يتجان العرب
شرق بذلك اى لم يتد على ساعته والصبر عليه لظاهرة مكانة اعترض في حلقه فقصص
كما يقصص اث رب بالمار ومعنى زيادة الدم مضادة فتمت المرض بالكفر والحج والضعف
وقد جاز اسمنا وزيادة الاخيرين الى الدمع حقتة بخلاف الاول لكونه قبحا فلما اجعله مجازا
وقوله ارادوا وحسدوا وازدادت قلوبهم ضعفا ربما يشع بان الاسناد مجاز على التادير
واما اذا اراد بزيادة المرض الطبع فالمجاز في المسند والاسناد مثله في حتم الله والطبع هو
الغم وميل بل اعلم اذا انتم انما يكون في الكفر الاصل والطبع هو الدين الذي يكون في المعاصي ايضا
وتنكية مرضا لمعاصرة الاول ضرورة مغايرة للمزيد عليه بحج لارنا ومتعديا الى المنعولين
والازدياد معناه لانه لا يثقل معدى الى المنعولين فالمنعوب س ازداد الكونوا وادوا
اسد ان كان منقول فالحال على حقيقة من المناقون وان كان ممتيز او الفعل لازما فالمنعوب
انه ليس شاك من يزيد مرضا حقيقة على ما سورا الشج انه لا يلزم في الاسناد والمجاز
ان يكون للفعل فاعل يكون الاسناد الى حقيقة مثل يزيد وجهه حنا وقد مكنت على
ذلك في شرح التلخيص لكن قوله ازدادوه يدل على ان المنعوب منقول للمتينة تحية
بينهم ضرب وجع اوله وخيل قد ذللت لم تحيل والمراد با تحيل العرسان ودللت دنوت
تدملت والبار في حيل للتعدي ووصف الضرب بالوجع مجاز كما في عذاب اليم اذا
الاليم والوجع حقيقة هو المعذب والمضروب وطاهر كلام المصنف انه من قبيل الاسناد
الى المصدر مثل جده لكن لا يخفى انه ليس مصدر الفعل المسند وانما يكون كذلك لو قيل
الم اليم ووجع ومن ههنا قد يتكلم فيقال العذاب هو الالم الفادج والضرب اعني العذاب
المضروب به هو الوجع وما يجب البنه له ان الاسناد المجازي لا يتصرف عنده على ما ذكرنا ولا من
الاسناد الى مصدر ذلك الفعل او زمانه او مكانه اوسببه اذ قد ذكر في قوله تعزنا
رجبت تجارتم ان الاسناد المجازي هو اسناد الفعل الى الماتة لمبسن القابل على الحقيقة الى السند
كتلخيص التجارة بالمستثمرين والعذاب والضرب بالقوم في عذاب اليم وضرب وجع
واحساب باله في يوم يقوم الحساب والكتتاب بصاحبه في الكتاب الحكيم ولما قال
في قوله

سبحانه وبحمده
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

القصص
بأنه
بأنه

القصص
بأنه
بأنه

القصص
بأنه
بأنه

الف
د
باند
۱۶

والقبول فيكون كذا

23

[illegible]

هذا ان السناد في الامور
التي لا يكون فيها سناد
او لا يكون فيها سناد
او لا يكون فيها سناد

من ان يقال ليس قوله والذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم جوابه لئلا
يكون كقولهم احبوا الوحيين ان ادى اليقين منها لا يبرر عينا الغرض انهم في الموقن
المتأقن في النصيحة من جهة العنصر الا انهم بالامان تحليته على لا ينفذ وتحليته بما
ينبغي من جهة اشارة الى ان القابل الا انهم بالامان هم الموقن لا المتأقن بعضهم لبعض فيما
بينهم على ذكر في بعض كتب التفسير كقولهم ان يكون قولهم انهم انما آمنوا بالسفاهة
فما بينهم الا في وجه الموقن والامان انما هو من المتأقن وقوله فكان من جوابهم قولهم
اي نقولهم ان السناد وتنضم السببة الى اجل لما في السناد من اجل على سبب من ان السناد
جعل ثوبا يشعربان القول كان في وجه الموقن في تلك الاشكال سناد الفعل
الامان في الفعل على الفعل مع الضمير المتصل شاع في عباراتهم وبالجملة السناد الى غير الاسم
متنوع وفاتح واغتر بعض النجاة هذه السببة فترتب اليها ان الفعل اعني قيل سناد الى ضمير
مصدره او الى اسم لا الى امورا والسناد او اجوب ان المتنوع هو السناد الى معنى الفعل مجزا
عنه مجرد لفظه واما الى مجرد لفظه مثل ضرب مولف من لفظه يعرف او اللفظ باعتبار الدلالة
على المعنى مثل قيل لهم امونا فلما امتنع لانهم في الحقيقة سناد الى الاسم على معنى حقيقة
فان حصل قد اطبقوا على انه انما يسند الى الاسم دون الفعل وما اقام اللفظ دون
المعنى مسند ان لم يمتنع السناد الى اللفظ الذي هو الفعل فكن المعنوية ما ذكر على ما ذكره
ما ذكرنا من ان السناد ان مراد بمعنى الفعل الكلمة التي هي فعل كسر المسند في الحديث مع الزمان
لا كسر الذي هو علم له فليكن مل فان حصل اجد السناد في موقع الفعل
المطلق لكونها في معنى هذا القول وهو يجوز ان يكون السناد اليه هو الجواب والجواب اعني
لهم دون اسوا قلنا الصحيح ان القول متعذر وان الحكمي مجرد مفعول به لانه مفعول
وتعقل القول موقوف عليه والملاق القول عليه من قبيل ضرب الامير اي ضرب من الضرب والخطاب
انما نشأ من هذا زعموا مطية الكذب بمعنى ان الوارد بعد الزعم وما شئت منه كلام غير
موقوف به لان الزعم هو القول بغير تبين وثبت لانهم اي عبد الله وشيعة من جليل
المتأقن مكدون من عندهم واما رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون فهو دون
على الاطلاق او لجنس الحرف بلام اجنس قد يقصد به بعض الافراد من غير اعتبار
وصف فيه كما في ولقد امرت على اليم وقد يقصد به البعض باعتبار وصف الكمان في
ذلك الكتاب وقد يقصد به اجنس باسمه كما في قوله ان السناد في ضرب الاول فليس
اجدوى جدا لا يرايه الا عند تخذل الاخرين فليكن اسناد بالكاملين

الذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم

الذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم

من ان يقال ليس قوله والذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم جوابه لئلا
يكون كقولهم احبوا الوحيين ان ادى اليقين منها لا يبرر عينا الغرض انهم في الموقن
المتأقن في النصيحة من جهة العنصر الا انهم بالامان تحليته على لا ينفذ وتحليته بما
ينبغي من جهة اشارة الى ان القابل الا انهم بالامان هم الموقن لا المتأقن بعضهم لبعض فيما
بينهم على ذكر في بعض كتب التفسير كقولهم ان يكون قولهم انهم انما آمنوا بالسفاهة
فما بينهم الا في وجه الموقن والامان انما هو من المتأقن وقوله فكان من جوابهم قولهم
اي نقولهم ان السناد وتنضم السببة الى اجل لما في السناد من اجل على سبب من ان السناد
جعل ثوبا يشعربان القول كان في وجه الموقن في تلك الاشكال سناد الفعل
الامان في الفعل على الفعل مع الضمير المتصل شاع في عباراتهم وبالجملة السناد الى غير الاسم
متنوع وفاتح واغتر بعض النجاة هذه السببة فترتب اليها ان الفعل اعني قيل سناد الى ضمير
مصدره او الى اسم لا الى امورا والسناد او اجوب ان المتنوع هو السناد الى معنى الفعل مجزا
عنه مجرد لفظه واما الى مجرد لفظه مثل ضرب مولف من لفظه يعرف او اللفظ باعتبار الدلالة
على المعنى مثل قيل لهم امونا فلما امتنع لانهم في الحقيقة سناد الى الاسم على معنى حقيقة
فان حصل قد اطبقوا على انه انما يسند الى الاسم دون الفعل وما اقام اللفظ دون
المعنى مسند ان لم يمتنع السناد الى اللفظ الذي هو الفعل فكن المعنوية ما ذكر على ما ذكره
ما ذكرنا من ان السناد ان مراد بمعنى الفعل الكلمة التي هي فعل كسر المسند في الحديث مع الزمان
لا كسر الذي هو علم له فليكن مل فان حصل اجد السناد في موقع الفعل
المطلق لكونها في معنى هذا القول وهو يجوز ان يكون السناد اليه هو الجواب والجواب اعني
لهم دون اسوا قلنا الصحيح ان القول متعذر وان الحكمي مجرد مفعول به لانه مفعول
وتعقل القول موقوف عليه والملاق القول عليه من قبيل ضرب الامير اي ضرب من الضرب والخطاب
انما نشأ من هذا زعموا مطية الكذب بمعنى ان الوارد بعد الزعم وما شئت منه كلام غير
موقوف به لان الزعم هو القول بغير تبين وثبت لانهم اي عبد الله وشيعة من جليل
المتأقن مكدون من عندهم واما رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون فهو دون
على الاطلاق او لجنس الحرف بلام اجنس قد يقصد به بعض الافراد من غير اعتبار
وصف فيه كما في ولقد امرت على اليم وقد يقصد به البعض باعتبار وصف الكمان في
ذلك الكتاب وقد يقصد به اجنس باسمه كما في قوله ان السناد في ضرب الاول فليس
اجدوى جدا لا يرايه الا عند تخذل الاخرين فليكن اسناد بالكاملين

الذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم

الذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم

الذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم

الذين ابى واضحك والذين امانت واجتنبوا الامم

[illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and small dark spots, possibly due to age or handling. A horizontal crease is visible near the bottom edge of the page.

فاحصل الجواب ان لقوله انا معكم اجمعين
 ثبتت على اليهودية او يردوا تعظيمه
 المغايرة عن الله تعالى كناه عن تعظيمه
 الاول لقوله انا نحن مستبرون تؤكد له
 ويدل عليه فان قلت مولود من مفضل
 على اذ انا جعل قوله انا نحن مستبرون
 لا يستلزم وكذا قوله لان من حقد الله
 لا بد الا يستلزم فكيف جعل تارة تارك
 واحد قلت من حيث فضيلة وهي ان الحمد الا
 من الماد من السانه وعلى التعذر ان الله

أما استخاره وأحداث الأذن والخطى...
وإن أشأت الأذن سرج وقد عرفت أنه لا سرج قبل تمام الاستخارة...
وإن أشأت الأذن سرج وقد عرفت أنه لا سرج قبل تمام الاستخارة...
وإن أشأت الأذن سرج وقد عرفت أنه لا سرج قبل تمام الاستخارة...

هذا هو الحق...
هذا هو الحق...
هذا هو الحق...

الادعاء...
الادعاء...
الادعاء...

هذا هو الحق...
هذا هو الحق...
هذا هو الحق...

تفصيل البرهان وسود خوله في قاصده...
وإن أشأت الأذن سرج وقد عرفت أنه لا سرج قبل تمام الاستخارة...
وإن أشأت الأذن سرج وقد عرفت أنه لا سرج قبل تمام الاستخارة...
وإن أشأت الأذن سرج وقد عرفت أنه لا سرج قبل تمام الاستخارة...

هذا هو الحق...
هذا هو الحق...
هذا هو الحق...

هذا هو الحق...
هذا هو الحق...
هذا هو الحق...

اعني محض الذين وكلما ما صنف اما الاول فلا مستلزمه جواز زورت بالرجال انما يكون اللام
في صورة المفرد بل محض الذين كالذي بعينه عند المصنف واما الثاني فلانه اذا كان الموصوف
مثل الجمع والنفق لجعل الذي يوصف الذين مما لا يقول به عاقل لانه من يوصف في جميع الذين فيكون افراد
الجميع في غير صفة اصلا وقد يرفع الاول باذنه المصنف في التفرق بين الذين والذين
حيث يجوز ان يوصف الذين مقام الذين دون ان يوصف الذين مقام الذين والذين والذين
حذف علامة الجمع في الذين ولا يكون في التامين لان في الاول افراد التامين والذين والذين
الى ان اللام في صورة المفرد وان كان في معنى الجمع وانما اصله ان لا يكون في التامين والذين والذين
بما هو موصوف في صورة المفرد مع انه يوصف الجمع ولعلنا جئت حار لافراد الصنف في الفعل ولم يجر في الصنف
وبما ذكره المصنف بان انه يجوز وضع الذي موضع الذين والحال في الاول والذين والذين
حذف العلامة في الذين وحذف احدى في جانب ذي العلامة ومما به يستحق الحذف لست
الا حاصلا اليه ولكن استعماله فيكون طول الدليل بجملة ولا كذلك الصنف وانما في جانب العلامة
وهو ان اليا والذين في الذين ليست في قوة الدلالة على معنى اجماعه عن اليا والذين في الجمع
حتى يمنع حذفها بل ان الواجب ان يوصف في سائر الموصولات كمنه كما فيكونا فيهما قريبين
من السواد ويمكن اجواب بان اللام وان كان اسما موصولا كالذي لكنه في صوت حرف التعريف
حتى يوجب لما في الذي انه حرف عمت جوازه في وجوب مطابقة الصنف مع الموصوف ولا كذلك
الذي فيما ز افراد الصنف في سلة نظرا الى طامه اللفظ **قوله** ولا يجر جواز على انما في التام
ولم يجر وضع في التام من الصفات موضع صفة الجمع في تلك الصنف ووجهه وانما في عطف على كونه
وترك اعادة اللام لزيادة استتبابه واتحادا فيهما خلافا كونه مستقلا لا بجملة وحقيق
جواز ان السوئب ان الذي لا يحق الحذف جري هذا النوع من الحذف في صنف جزم ولم يجر
في جميع الصفات ويجوز ان يكون المراد بالذي قوله ان الذي هو القسم من الموصولات
مفردا كان او غيره **قوله** يتركه اي نقضه مع ان الذي ليس كذلك والذين والذين
حذف ما سوى اللام وتطامه كلامه صرح في الفصل ان اللام في الذي حرف تعريف وان اللام
التي تعد من الموصولات متى تلك اللام التي كانت في الذي الا انها تعد اسما لا حرفا لانه
لمزلة الذي لكونه متخفا له قال في الصحاح الذي اصله الذي فاحلته الالف واللام
والا يجوز ان يجر عاقله لتكثيره وكثرة من المحققين على ان الذي بحال اسم موضع جزمه بشر
طامه قوله الذي وضع وصلة الى وصف المعارف بما قبله وتصنع على ان الموصوف هو الذي
واللام حينئذ لتبين اللفظ حتى لا يكون الموصوف بمعرفة بوصف بالكلية وجعل

في قوله الموصولات التي تعد من الموصولات متى تلك اللام التي كانت في الذي الا انها تعد اسما لا حرفا لانه لمزلة الذي لكونه متخفا له قال في الصحاح الذي اصله الذي فاحلته الالف واللام والا يجوز ان يجر عاقله لتكثيره وكثرة من المحققين على ان الذي بحال اسم موضع جزمه بشر طامه قوله الذي وضع وصلة الى وصف المعارف بما قبله وتصنع على ان الموصوف هو الذي واللام حينئذ لتبين اللفظ حتى لا يكون الموصوف بمعرفة بوصف بالكلية وجعل

لازمه لانها لو ادخلت تارة ونزعت لغوي لا يؤمن انها للتعريف ثم اجماع على ان اللام التي هي من
الموصولات ليست منصوطة الذي بل اسم موضع براسه التيم دخوله اللام لكونه في صورة حرف التعريف
ونظري اجماع على ذلك الاسم فهو اسم في صورة حرف وصلة فخرج صورة الاسم **قوله** وخواتم بكسر
الهاء كان في الصحاح حررت بنفس ذوات مال وايت لسوق ذوات مال وبادوات اجمال بكسر
فنها انما كما يكسر في مسلمات لان اصلها مال ولاك لو وقتت عليها في الواحدة لقلت
ذات مالها ولكنها لما فصلت باعديا صارت تاء وعن بعضهم ان اصل ذوات ذوات كنوازة
لصولهم في المشي ذواتا فحدث الجبن لكثرة استعمال فقال اخذ كل وزن ذوات فكل ما يكون
واللام مخدومة في جميع متفرقات ذوات في ذوات ذواتا قال في المغرب ذو معننى
موصوفا ومضاهى اليه فوجر ذوات موشة اداة ذات مال هذا اصله من الكلمة ثم اقتطعوا
عنها مقتضاه وجوزوا بحرى الاسماء المستقلة فقالوا ذات قد يه وذررت محدثة ونسوا
اليها كما هي من غير تغيير علامة السامت فقالوا الصفات الذاتية واستعملوها بمعنى النفس
والشيء **قوله** والنا جزمه يريد نفسه ما يطلق عليه لفظه وسان اسقا قد واما تحقيق ان ما ذكر
ذات او عرضيات وان النار التي تحت العلك هل هي كذلك فليس من وطيفه الغر وكذا
اجزاء النور والصنف مجزوا واحدا والملاقى النور على البور شام وان كان مدقع بينهما فرق
في بعض الاستحالات وفي تدقيقات احكاما حيث يقولون النور ما يكون للشيء من ذاته
كما للنفس والنور غير غيره كما للشمس ان الشئ لا يترك في كونه للشيء من ذاته كما في
النار من نور جرمها على فنيته المتكينة وهي ان احركة والاضراب يظهر في النار اول
والذات وفي النور ثانيا وبالعرض تحركه النور مع ان من الاعراض والاشغال علمها حال
حركته في التمييز بتجنيبه حركته واخلاقه ذواتا وحدثنا في مواضع بحسب اختلاف متالكات
التيروا اصناف منها اما معجزة وما حوله معقول به اي جملة النار مضيا او لانهم سئل
ال ما حوله وما موصوله اي اصناف الاماكن التي حول المستوقد او الى النار وما حوله
طرف لغو الاضار وما زان في او طرقت موضع الصلة وما موصوله عبارة عن الامكنة
والموصول مع الصلة معقول فيه وكان يرد على الطرف ان النار لا توجد فيها جيل المستوقد
ككيف تشق في شهابه انه جيل اشراق نور النار حوله لمزله اشراق النار نفسها
سناد الفعل الى السبب فان النار سبب لاشراق صورها حول المستوقد ومبينا

في قوله الموصولات التي تعد من الموصولات متى تلك اللام التي كانت في الذي الا انها تعد اسما لا حرفا لانه لمزلة الذي لكونه متخفا له قال في الصحاح الذي اصله الذي فاحلته الالف واللام والا يجوز ان يجر عاقله لتكثيره وكثرة من المحققين على ان الذي بحال اسم موضع جزمه بشر طامه قوله الذي وضع وصلة الى وصف المعارف بما قبله وتصنع على ان الموصوف هو الذي واللام حينئذ لتبين اللفظ حتى لا يكون الموصوف بمعرفة بوصف بالكلية وجعل

ما ذكره من الاسرار والجواب

على ان اشراق النيرة في البت انما معال حدث يكون ذلك النيرة في البت واما اذا كان حال
البت وقد اضاء من اوزار البت به فبما ان اشراق ضوء البت بمن اشراق الضوء الفاضل
منه الحادث في هو كذا البت وحقيقة ان اشراق الضوء على المقامات وترو على الاخير
خاصة انه لا بد من الظاهر في لانهم انما جروا خذ منها في لفظ مكان حملا على الظروف المكانيات
المسماة لكثرة استعماله ولا كثره في الموصول العبره عن المكان بل هو قليل جدا فيجب ان يكون
من قس على الطريق الشغل **قوله** وتالفة أي تركيب حروف حوله للدوران والاطالة
تطابق به والظاهر في واحد يقال حال الشيء استحالة أي تغييره وحال عن العدم انقلب
وحال وتحوّل مكانا كقولهم تحوّل من مكان الى مكان عوارضه التي يتغير عليها والحوالة اسم من احوال
عليه بزيته واكمل الاسم من حاولت الشيء ادرته والمحال بالفتح الحيلة والاستحالة الخروج
عن الاستقامة **قوله** واما حاز حذقه تعني لا بد في الحذف في قوله ومن دأب برحمة اذ الذكر
هو الاصل اما الاول فهو ان الغرض من التمثيل ما حكم وأتم عقيب ادنى اضافة وانفصال
بغاية السلام وافقون في ظلمة وعقاب سمرية وكل ما تنقح جوابا واجله اعني ذنبه
بنورهم لا يصلح له ان يظلمة لما فيها في الموانع المنقحة الى التاويل والصرف عن الظاهر فكونوا
دالا لا سيما في مضمونها على هذا المضمون أي قد استلزم في المصنف حاشا متجرا حاشيا
مقيما او فو ذلك والمصنف رحمه الله ذكر الضامير بلفظ الجمع نظرا الى ان القاد والنار في الغالب يكون
في سورة حال المسوق من جهة الاشارة الى انه حيث لا يحيط به العبارة وتكس المراد ما لا
المصنف ان احوال معتبر عليه واما الغرض من التنبه على حيلته وتحت استحالة الكلام بطوله
امتداده في كتب الله استظهارا عليه تظاولوا واستقال الشيء طال وقد استعمل في الفصل
في كتب الموصول متخذا صاحب قال ولا استظهارا لايه بعلته تمنع عن طوله والامراء الطولية والادوية
للمع الى ما لم يحذف والا فليس في الكلام زيادة طول ولا خفاء ان جعل الاستظهار على ما
في وجه ترجيح الحذف او في من جعله في وجه احوال وان جاز ان يذكر في كل منها امرين **قوله** للدال الحذف
عليه أي على الحذف او الحذف على الامر لاكتسب وكان الحذف عطف على انما جاز لا على جاز عند
من لم يعرف ما سأل الكلام مع الاعراب الى السان والكشف ما سأل من اللفظ جعليه مصدرا
لمعنى التلطف انب باحذف واذا كان الحذف ما كانت الباء في المسند المستلزمة
في المسند كثر وكان هذا التمثيل بالتمثيل الآتي اعني قوله او كعصب الى لفظه او فو لما فيه
من المبالغات ساوا الاستيفان المذكور من جهة المعنى ادراج في ذلك تفصل غاية

جاء في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى

المواد بالفتح الحاشيا
وتوان

لاشمال

في نسخة اخرى في نسخة اخرى في نسخة اخرى

لوه

المواد
الموان

المبالغة الموافقة حوله يكون كلاما مستافا جوابا للسؤال عن وجود البت فان اشتركت
حال السابق في المعان التي اعدت في حال المستوفد ليس نظامه وفي قوله حال المستوفد الذي
طفقت ناره اشارة الى قوله فلما اضاءت عطف على الصلة اعني استوفد فكون التثنية
بحال المستوفد الموصوف بمصنوع السطحة اعني لما فتح جوابه **قوله** او يكون بدلا تعني انه انما يتبادر
المستوفد الذي هو سنان حال السابق وتسلط بحال المستوفد لدلالة على عوار او صاف في جانب السابق
متعلق اعني في جانب المستوفد لان قوله وتركهم في طلمات الى قوله لم لا رجوع من جملة هذا السنان
ومر به سبب السد وتركهم في مخ كان لهم نور في ان وبقوا اسحر من وفي قوله على سبيل السنان اشارة الى
ان السد به الايضاح والسنان لا صرف العقول ليه وجعل السابق في حكم المخرج وحاصله ان كل
ما دل عليه في جانب المسند بطريق الحذف المستعمل على دالة العقل دل عليه في جانب المسند بطريق
الدلالة والتجسيم **قوله** قد رجح العبره في هذا الوجه لما كان ذنبه ليس بنورهم على تقدير كونه جواب لما من
جملة احوال المستوفد كونه دافعا في الصلة وكان في مواضع السنان في جهة اللفظ المعنى اشارة الى
زيادة بيان في ذلك بخلاف ما اذا كان استيفافا او بدلا واما هذا الوجه الى اخبار يكون
جواب لما محذوف في لفظه لغوته وكون الكلام فيه نصار الوجه الاخر اعني كون احوال ذنبه ليس بنورهم
ما يجا بالسيه اليه وان كان اول الوجه من الذكر فادعوله الوجه الثاني هذا الوجه لا السنان
من الوجهين **قوله** وتوحد في قوله حصة بالذكرة لانه اقرب الى ضمير نورهم والعقبة لكونها
في كلام واحد وشبه به من جهة كونها باور من فكان ارجح الى ازالة ما منها من عدم التناسب
بخلاف ضمير استوفد **قوله** فقد اظن ان السنان يشير الى ان السنان محاذي لكونه السبب في الخ
والمراد من قبل اقدم من ذلك حتى لي على بلان وان هناك القدوم لا الاقدام **قوله**
لغوته فلما اضاءت يشيرون هذا السؤال ايضا على تقدير كونه ذنبه ليس بنورهم جواب لما **قوله**
فلم تروى منقح على ذكر من ان في الضوء دلالة على الزيادة معنى لم وضفت مع ضعفها
وسرعة خلودها بالاضافة التي هي المنع من الزيادة فاجاب بانها على طرفه قوله للباطل صورة
م مصلح معنى تمنع من زيادة وسرعة وهذا ادل على تحريمهم وتخييمهم وخيبة رجائهم التخرج سورة
تنت في السبيل والسرعة الطرفة والاطلاع من في النور ركبت راسه في عذره رافعا صره
نحو طاع كذا في اللباس وفي الصلح رطل طاع شمس وطلعت المراءة تحت فني طاع
الى الرجال **قوله** فتوايخ من الاذباب لما فيه من الاخذ والامسك **قوله** ترك طبعي فقله
لانه اذا شئ من مكان لم يحد اليه خصوصا صغيرة الذن انفرقة وتقلد الا ليف فله اكر فلما جي
بلفظ المصغر قوله فتركته جرح السباع ينشئة ما بين قلته راسه والجمع وروى
قله كل شيء اعلاه وراسه الا لسان

الى ص

الركب بدلا لكونه ذن وبذا لوردون
ووجهت المارة من زوجها وسوغوه في ما منته
الى امهلا قبل ان يظلقها حقا
الكناسة التي استعملت في شدة الحر
يسد

الحزب الجند وحيث ان الخ
الحزب الجند وحيث ان الخ
الحزب الجند وحيث ان الخ
الحزب الجند وحيث ان الخ

[illegible]

٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

والشور لا انقائه والشور فلتناصل **قوله** والظلمه الامان بالاضافه اليه اختلف ما سبق
من ان المشبه بالاضافه هو اسفهم لان المراد بالاضافه مدنا المتعلق وشبه اللانم ولا غنى
ان ما اعتبر من تشبه المفردات على العوجه المحذوفه ان تحتل اللفظ او عكابه ككلام العز والمجاز
عنده ان التعليل من جملته التشبيه المكملة التي لا تكلف فيها تشبه المفردات وتتم من جملته
العموم فقال لس المراد تشبه ذات المتعلق بصفات المستوفى بل تشابهها بالمال تشبه بصفاته
وهو الظاهر الامان بالاشتقاق وشبهه ان الظاهر الامان وهو اللانم بالاضافه وشبهه انقطاع
اسفهم بانظرا النازي انقطاع الاضاهه وقيل المراد بالاضافه سببها الذي هو الايند او من
الاضافه المتعديه اى جعل الامان مضمينه وانت جدير به اذا اريد به المكنى الاعتبار بين
التشبيهات المتكلمه فيه واللاضراب عن ذكره الى كون التعليل من جملة التشبيهات المكملة معنى **قوله**
وما سئل به آتى بدين الاسلام وتعلق التشبهه بالشيء لا يقع في حقيقته وتتم من اصغر عن ذلك
فغير اللفظ اى يتعلق به على لفظ المبني للمفعول اى ما تمسك به من التشبهه بصفات متعلق
الاشياء بدين الاسلام على ما يعطيه لفظه فلهذا رواه ولا ذراته **قوله** وما فيه من الاسلام
من الوعد والوعيد بالبرق والبرق لما في كل من الحق والخط والسبب المراد تشبه الوعد بالبرق والوعيد
بالبرق اذ لا اختلاف بين يدين من يدين ولهذا قال في السؤال وما وعد والبرق بدون الابرار
قوله والمراد كسل تعنى ان حال المنافقين كان قم اخذتهم السماء على عين الضم وهو ان
يكون هناك مطر فنه طمات ووعده وبرق وهو اعتق كخوفها غايه الخوف فهو عليهم ما جرد
من الخوف والضلال والدقق واجبه فان قلت ففي ان يكون المنافقون ذوي دين
الاسلام يتجنى به الغلو كالحصيت مثل على الوعد والوعيد والافتراف بالاعتق بالافتراف
قلت نعم لكن لا لاعتقائهم به واسارهم اياه بل على معنى انهم مكلفون به مشايرون
ايه متلبسون بظواهر معتقبتون باذنيه الى كل القوم بالنسبه الى المطر والى هذا البيه قول
والمراد كسل قوم الى آفوه وفي التصريح لفظه مثل دلالة على ان ليس ذكر المثل في جانب

فان كان يقول هذا الاله على صفو المشيئة ليس به ملك
على المنافقين عبارة عنها وهو مذكور وان هو كان
الاله المارد في بعض صلاحيات فقول على صفو المشيئة
بأن هذا هو الله وان قلت على المنافقين ليس
عبارة عنها بل عن التمسك بدين قديم الكفار
والوعد والوعود قلت فاذا الاله من القول
لحدو المضاف في قوله او كصيته
للكلون

[illegible]

باب عرض في الالف وتلفعت الراء فيهما فقلت واسمعت بـ البرزود جمع برز
واختال بغير سببه الساب لكافة بين لبس برزود كثيرة فابيت له البرزود خبيلا
بلغت شريحا **قوله** العيانا تعني نفس الصوت المسمع والتأدية المصوقة جعلها من العيان
بـ الى المعنى المصدري وان كان كلاما او اصداسا من قبل الاعراض واكثر ان يلفظ الشيء
سـ طباقا لقوله العيان والارعاد مصدر ارعدت الساء صارت ذات رعد وكذا
براق لامعدرا رعد القوم واربوا اصابعهم رعد وبرق **قوله** يستقون ابيت من قصيد وابر
ن اولها اشألت رسم الدرام لم تسال وفيها او لا دجفت خزل قبر ابيهم قير ابن
الكيم المفضل بركي كمي وشق والبعض يسمي شمس منه والصفيق الغفل من اناء
اناء للصفقة ارجين صفوة اخمر والشرا بـ اخلص الذي لا غش فيه وكل رصق
ش فيه رصق لاشوب فدا السلس السهل الاحدا والتعدية وتو على من ذكر
ول على تخمين معنى النزول كانه قال ورد البرز نازلا عليهم شيئا لهم والافا لا تعال
الماء وورودا وورد المله حفرة وروا عليه الكتاب وصل اليه والباء في الرصق للمصاحبة
ش برزدي لتأنت ضد كبر الضمير في يصفق لعوده الى المصاحف المحذوف اي ما برزدي
الضيم في اوسم قايون وتوردي حال اللفظ العام مقام المصاحف لانت منها واورد
قوله فكيف حالهم مثل ذكر الردفان فصل لفظه من الصواعق ياتي كون الكلام جوابا الى
سوال عن حالهم مع الردف قلت الصاعقة نصف رعد اي شدة صوت الردف والنصاف شقة
نارية وكانت ميل يحلون اصابعهم في اذانهم من اجل شدة صوت الردف والنصاف شقة
النار معها **قوله** من العينة هي شدة اللبن حتى لا يجبر عنه اي من اجلها تعني انها اشد
الكران من منها يعني غدا اللام في الفعول له فقد يكون غايه يعقد حصوله وقد يكون باعنا
لهم وجوده **قوله** ثم طيبت عطف على قطت وقه يان احق باحراق النصف وعرة
نوزد بالاقتصار على النصف انت عليه امكنته وخرموس صغفا اي مغنيا عليه لملة
سنت **قوله** سوار في النضر آ في انكساق منه والبناء عليه يعني انه يفسد على كل منها
ثم في الامثلة وشق وان لم تقسا ويا عدا تصقع على ماسه وصقع راسه ضربه ببسط
وصقع الذك صا والمصقع بكسر الميم الجهر قال رجل حجر بكسر الميم اذا كان من عاوية
نجه بكلامه وكون الصاعقة صفة للقصه او الردف او مصدر الانما يحسب الاصل
ان هو اسم لما ذكره على كل تقدير لاشدق في مجها على صواعق **قوله** واغفر عورار
يكيم اذ صا واغرض عن شتم الليم نكرا اغفر استر وعورار الكلمة القبيحة لقصده
صا صا صا
ولا تـ رادنا
عالم على هو اعراض
كفوا رسل في فارس

أو خارجه مفعول له مفعول بالاضافة كقدر الموت قوله معا فثبت صورة عرض أي عرض من
 متبادل للموت مساوب لها لتساكب بولته خلق الموت واحموة وأجيب بأن المعنى قدّر
 ولو سلم فالمعنى خلق لمصحح المحو والموت ولو سلم فاعدام الملكات مخلوقة لها
 من حيثية التحقيق قوله وإحاطة لئلا بالكافين مجاز تشبيهها بالإنسان فقدرته الكاملة
 التي لا نفوذها الموقر البتة بإحاطة المحيط بالمحيط بحيث لا ينفوته فيكون الاتحاد تبعي
 جازية في الإحاطة وهذا الإنساني كونها تمثيلية لما في الطرفين من اعتبار التركيب وأما كونها
 تسلا مع تشبيه حالته مع الكفار بحال المحيط المحيط بحيث يكون المفردات على جملتها
 في الازدحام تقدم رجلا ولو من غير فقه فقه **قوله** ومن أجمدا عرأه من مذهب أن لنا وإوا
 اعتراضية لإحاطة ولا حالية وثان الاعتراض ويكون في لغة الكلام كقوله ثم اتخذتم الجمل
 من عباده وانتم طالمون وذلك لأن كلامي أجهل الساتر أعني يحولون ويكاد وكلما اضر
 استنفاد مستقل منشأ الاول وردد والآخرين وبرق فيكون ذلك والله محيط بالكافين
 في لغة الكلام واستثنى في الاعتراض التنبية على أن أخذ من الموت لا يبيد شيء وضع
 الرضاة أعني الكافين موضع المضمرة تنبيه على أن ذوي الصيب كونه لحقون
 الشدة لكونه أبلغ كفي قوله ثم كسر الخ فيها صرأ أصابت حوت قوم ظلموا أنفسهم وقيل
 هذا الاعتراض من جواب إحوال المشبه على أن المراد بالكافين المضافون وأنهم من عذاب
 الله في الآخرة وأما كونه آتيم في الدنيا بحيث لا يفرق له ووسط بين إحوال المشبه تنبيهها
 على شدة الاتصال ووسط التماسب وتقبل في الأول رفع على أن عليه والباقي نصبت
 على المفعولية والصنعة منها عاد إلى اللام في الخط قوله وهذا تمثيل قوله كلاما
 اضار له قوله كاد البرق على رؤسهم تعني أن سائر شدة الأمر على أصحاب الصيب
 ووسط تخييرهم ببيان شدته على المضافين ووسط تخييرهم لما أن حالهم كالموتين من جملة
 تفاصيل الإحوال وآثارهم عطف على شدته وإذا صادفوا إلى لغة بيان لذلك فرصة نصبت
 على كمال والآخرة أن يكون مفعولا لما يابا على تخييرهم معنى إلا ما ذكر أي أخذوا أخففة
 فرصة أو أخففة مصدر موقر بالزمان أي انتبهوا في وقت تلك أخففة وآخرة
 المنزلة والتشريب والمنزلة والمنزلة التي الذي سوكه محض كالغنية قوله خطوات
 يسيرة مبنى على قصر زمان أخففة لا على ما قيل إن ازداد الخطوات لا يكون مشيلا إلى سعيها
 أو عدولا لأن ذلك إنما يكون بالشد والسعة لا بالازداد والشدقة قوله فاصتهم
 جعلهم ضما وأما جعلهم مضميا قوله في مطلع نوره سيرا إلى أن صميت فقه للبرق

قدرة غير موزنة فلهذا كان مقدور بن قادر ترقا اجمع الموشن على انش واحد وانما لو اراد ان
الغسل والآخر الترتل لزم اختراع التقاضين او اركانها وقد يتوهم ان مسئلة المقدور
بين قادرين مؤلفين مسئلة تحلق قدرة للدين بمثل فعل العبد او نفسه وليس كذلك قوله
من التقدير فانه عبارة ان العبد يصل في ذلك او المصنف كبر اما موعود استحقاق المجد من المريد
اذ كان هذا (شهر في الحق) المشرك قوله ما يسعدنا ويشفيها المذكور صراحة لفظة المؤتمر
المسحرات والحقيقة ولغيره في الكافون والشافقين هو المشقة والمهنية ومنهم القائلون
فكأن الكل مذكور ومبني على انما في اللسان **قوله** ولو جردت في وجدت الفاضل يكون
او جديها اقدم معنى جعلته واجدا امرانا في طبعه **قوله** ولتغنا عطف على قوله لما عذر الى الفه
بمعنى قد ذكرنا ان الخطاب لغيره المكلفين ولتغنا ما يدل على انه مختص بشركي مكة وآخرون
بان سون البقرة مدنية فكيف يكون هذه الامات ملكية وتوكلت فكونها ملكية لا اوجب اعتبار
الخطاب على شركي مكة كما ان كونها مدنية لا اوجب اختصاصها بكفار المدينة واجواب
ان مدلول ما نقل ان كل حكم وخطاب نزل فيه ياها الناس فويلي سواي نزلت الآية بكلمة او بالمدينة
وبه يتيم ما ذكر **قوله** صوت جبر الخوابيل والتغير عنه بالصوت بعد التغير بالحرف اشارة
الى ان هذا اللفظ كان جديرا بالطبع عند قصد النداء كلف عند التوجه ثم وضع وكذا الكلام
في بعض اسماء الافعال والآيات في به لالة وفي لمن صلته مستغف حاله هفت به اي صاحب به
قوله وهو اذ في حال واشبع به عطف عليه بقدر القول يعني انه ليس بعدد لا غير عالم ولا بعد
النداء حفاظا معني ثلثه وفي الصحاح استقصه على مقصرا واستحقاق عطف بعيدا
وحذفها الى كسر المفعول له للاستقصاء والاستبعاد ومع فوط التناكح حاله من بعض الضمائر الجارية
الى الداعي معنى ان المستمع الى الله يستعمل في دعائه اذ في الموضع للنداء البعد اشارة الى
تجد المرتبة بين المدعو والداعي والادعى على استجابة دعائه والاستماع لندائه كما
كالاعتناء الاسم بشأن الخطاب كما سبق ولانه موزن لزيادة اجتهاد في طلب الاقبال والاذن
للاستجابة وهذا المعنى لم يكن كرامة المجاني الى الله بل رتبة لا الحسن الا في نداء الباري
فلذا لم يحد في انشاءه بل في جواب سؤال على خلق **قوله** واي وصله وذلك لانهم استكروا
اجتماع التي السوفى فما قالوا ان بعضوا اسمها باسم منهم كمال الى منزل اباهم فيصير المسمى
في الظاهر ذلك المهم وفي الحق ذلك المحض الذي نزل الالهام ويعين المناسبة فيه
المسمى بمقتضى المناسبة محلى الذات فوجدوا ذلك الاسم ايا اذ اقطع عن الاضافة
واسم الانسان حيث وصفا به من مشروطا ان الله اباهم الا ان اسم الانسان

هذا الخبر في قوله
او جديها اقدم
او جديها اقدم
او جديها اقدم

المذكورة في الاضافة

النداء

قوله ان اباهم بالاسم الحسية فلا محالة الى الوصف بخلاف ابي فليكن او حل في الالهام فلهذا
جاءنا بهذا ولم يزل لزم ان يدرك ما نزل اباهم وذلك اسم الجنس لانه للدلالة على تعبد
الماضية وجرى جواه الذي ومثناه ومجوعه وموتيه وقد جرى مجراه اسم الاشياء الموصوف
بني الاسم نحو ما هذا الرجل وقوله حتى يفتح لي يفتح المقصود بالنداء تنبيه على ان ذلك
الاسم المسمى للالهام هو المقصود بالنداء ولهذا التزم رفعه وقوله الا ان ايا اشارة الى ان
وصفه لا يزم خلاف ما زعم وما هذا وقوله ومكانة في اي محاولة حرف النداء وذلك لان النداء
والتنبيه من واحد وواحد وقوله ورفعه عطف على ما قبله ومنه من الناقص الثاني والاول
المحاذرة والمكانة يعني ان ايا لم يكن كمالا عن مضاف اليه او تنوين قائم مقام نحو ايا تلتعز
واية تسلكوا وتس هذا موضع التنوين واما التنوين انا تقع بدلا عن مضاف اليه غير متم
رفعنا بعضهم فوق بعض والقصدي تنبها الى الالهام وكلمة التنبه تناسب النداء فحلت
عوضا عن المضاف اليه **قوله** ما لم تكن في غيره في موضع المصدر وما موصوف او موصولة اي الكثرة
التي لم تكن او اكثر لم تكن في غيره فالتشديد مجازي وتحتل ان يكون بدلا من الطريقة الى الطريقة
التي لم تكن فالتشديد حقيقة ولا اوجه لحملها مصدرية **قوله** لان كل ما نودي تخلص لما علق
باعتقاله اي انما كثر النداء بتكرار الكثرة المحللة بالاستقلال لمكانه مقتضى الحال وقوله
له اي لاجله وقوله امور خبر ان **قوله** فلو اني فعلت السيئ لاني تمام وصله نعمه الله
فك لا اسأل ان طامه تشبه الى كل بالسؤال والظاهر انه لا حاجة الى ذكر لانه لم يسل
قوله وما انش الا كالنداء السيئ **قوله** واما الكفار في الندوة الخطاب الى الكفار فاجابهم
ولا يشركه المؤمن وحاصل السؤال ان الخطاب لا يجوز ان يتوجه الى المؤمن والكافر
جميعا ولا الى الكفار خاصة لان المؤمن لا يصور اقرهم بالعبادة لكونه طلبا للحاصل
والكافر من منتهى منهم العبادة للاستعانة شرطها فيكون طلبا للمنتفع والمراد بالعبادة
اعمال احوال التي عليها المؤمنون سيما بتغيير المحزلة القائلين بان الطاعات من
جملة الامان لا تقال المؤمنون فمقتضى الجمع العبادات فصح منه طلب العبادة في الجمل
لما كان للمؤمن حرك لا تافهون الكلام فاما اذا قصد احدث العبادة في الجمل والافعال
فانه حاصل انما هو طلب عبادة ائمة بالخصوص كصلى الله عليه وسلم لم يصحها
واجواب انه يصح طلب العبادة من المؤمن لمعن زيارتها والتوجه اليها بالكلية
والنيات عليها من الكافر لمعن حصول شرائها ثم لا تان بها على ما تصور
عقدهم من ان الامر بالشي امر بالابكر منه فاما قيل هذا جيد لكن قوله على ان

معاذ

الله الهانفي سوى ان تدوم وقوله كنت
كنت اهل على حذف المضاعف اي كسانك
من تامل ص ص

مشرى مكة كانوا يعرفون الله بياي هذا المعنى لان هذا القدر من العرف والافعال لا يمكن شرط
لصحة العبادات من الصيام والصلاة ونحوهما ولما كانت ارادة ان هذا القدر من الشرط
كان حاصله لم يلحقوا الصيام الشرط وهو الصدق والافعال بنوعه فعملوا للام ثم ليعبدوا
الله فان حصل على كون ان يريد العادة اعم من فعل العبد كالايمان ومن افعال الخواص
كالطاعة قلنا في كل من السوال والجواب ما لا يلزم هذا المعنى وسواء واما الكفار الى افره
واما عباد الكفار الى افره **قوله** منا ولا يتبع لفظا عبدا حقيقة في طلب العادة ففي طلبها ما
اما ان يكون حقيقة فليعلم استعمال المشرك في تبيينه او جازا فليعلم انهم لم يعبثوا بالمجاهدين
ان ازاداد العباد من افره العباد واستعمال اللفظ في افره ومعناه لا يكون استعمالا في
وحاصله ان معنى اعبدا اطلب العباد في المسئلة سواء كانت ابتداء عبادا كما في حق
الكفار او عبادا بعد عبادا كما في حق المؤمنين وليس معنا استراكل ولا عاز كما نقول
لكن كون المتوكل تحرر كما طلبا للحرية منها الا انها من السكنا ابتداء او كونه من المتوكل
ازداد بالذات واستمر لان احد كونه بعد كونه حدوث **قوله** ومجد الحجة دوام
ربكم بالمراد بلاحقا في ان كون العبد عتقا استيدكم امرهم شديدا في عقيدته انه
سديم فقولنا ماها الذين اعبدا وان كان خطا بالجميع الفرق فالمراد ربكم سواء لان المتفق
على ربوبية فاما منهم فكون الذين خلقكم منه مادحة وان كان خطا بالمشركين ففصل
ان يكون المراد هو الله ويكون الصواب مادحة لانهم يعتقدون انه رب الارباب وان
المهم شعاعا عند الله وان يكون المراد ما الحكم والكم ونحو ذلك ما صدق على الله الحق وعلى
الجميع الباطلة فكون الصواب مخصص الا ان اطلاق الرب على غيره كان شاعا متعارفا
فما منهم حتى ان السوء لما قالوا انما رب العالمين ومفوا الاحتمال بقوله ربهم بعبادته
والتخصص والوضح هو الاصل في الصفة فلما كان هذا الوجه اوضح **قوله** واصلح
اتم الموصول الثاني الاول وصلته تاكيدا لم تجهد التاكيد اللفظي الا ابتداء اللفظ
الاول ومع ذلك فقد صرحوا بما ساعد على الصلة وان اردوا التاكيد من جهة المعنى عاد الخواص
واحتجوا الى ان وجه اجتماع الموصولين الا بربهم لم يفسدوا في مثل قولنا انما رب
قضية او مثل كصف ما كقول الى ان الكاف تاكيدا بل منزه قالوا اول ان سال سنا
ان كلمة من منزه على من منسوب الكسائي او موصوفة او موصولة واقعة غير مسددة
واجله صله الذي اي الذين هم من قبلكم واما نقل عن المصنف من ان الموصول بدون
الصلة غير مفيد فكيف يؤكد ثم جوابه بانه نفي الاشارة وان كان الشا واليه شبهها

اوله بالاصح كانا في رجا بامو

ان الله
بانه

ولما صح عود العبد اليه في مثل الفرس فامسح لئلا يصير انما رجع الى الموضع فعمل على ان
التاكيد اللفظي لما لم يستبعد في احرف من الموصول اول واحجب بان وجه الاستبعاد
موزن الموصول لانهم جازوا الا بعبده وعباده فهو وحده بمنزلة خروا من الاسم كالمزاج من
زيد ولا كذلك احرف فانه من ثبوت في افادة المعنى على ذكر شئ فلا يصير مع منزلة
كلمة واحدة قوله كما انهم جازوا الاتمام اذ خال شئ على شئ بشق وعنف تعني ان تتم
الاول مضاف الى عدى المذكور وتم الثاني معتمدين المضاف والمضاف اليه كما انهم
اللام في الاياك ليس المضاف والمضاف اليه كالكلام الاضافة المتقدمة فان قلت
كيف كان الفصل بين المضاف والمضاف اليه بغير الضم وفي غير الضرر وما وجه
حذف السون من تتم الثاني قلت لا تكرر المضاف بلفظه وحركته صاد كان هو الاول
من غير فصل كما في قوله ان ان ردا قام مع اسم الفصل بين ان واسم بغير الضم
وخطه التاكيد اللفظي في الغالب حكم الاول وحركته حركته اعراية كانت او سانية
لانه كانت باسره حرف النداء فان قل لو كان لا اياك على الاضافة كان معرفة فوجب
الرفع والتكرار ونقدرا الخبر قلنا الغرض من هذا الفصل ان يصير المضاف كما انه ليس
مضاف فلما يستندك ترك الرفع والتكرار لكونه في صورة التكرار والخبر مفقود لكن
على وجه التعميم الى الاياك موجود وليس المعنى على شئ صفة وحالة عن ابيه لانهم تصدوا
بهذا الاقام ان يكون معنى الاياك ولا اياك لك سوار وان كان الاياك في الاول معرفة
والثاني مكررة كما حاله لا كان (يكون موجودا) ولا كان لكن اب يتعرف المسند اليه
الحكمة الاول وتنتهي في الثانية مع ان الفحوى واحد **قوله** ولعل للقرني
صحيح هذا الكلام ان لعل موضع لتوقع محبوب وهو التبرج او مكرره وهو الاشتقاق
والترفع على الوجهين فكون من المستكم ويكون من الخاطب وقد يكون في غيرهما كما في قوله
لعل الساعة قريب كما شهد به موارد الاستعمال وقد ورد لعل في القرآن
للاطلاع الى الاتباع في الطبع اما لانه كلام اكرم الذي لا فرق بين اطاعة وجهه وحصول
المطوع منه اوله لانه كلام العظم الذي ياسببه الاقتصار في المواجب المقطوع
بانجازا على التكلم بكلمة لعل وعسى كما هو ذاك الملوك والعظماء اوله لان في الاياك
انه لا يثبت ان يخط العباد فيتم كوا الاجتهاد في العادة فقوله وايضا في جريد
الملوك عطف من حيث المعنى على قوله اطاع من كرم رصم وقوله او في على طريق عطف
على قوله وقد جارت والعطف بالعطف بيان علة لعل لعل على سبيل الطمع

سابقة اصول النعم ان شيئا من الاشياء لا يكون نعمة في حقه الا بعد ذلك ووجه
 حصر السببية فيه ان يتمكن من الفعل لا يكون الا به وان كان للفعل سبب في نفسه وشروط
قوله ثم ما سواه اي مباديه منصوص عطف على خلق السماء لكنه من قبل علقها بتبنا
 وما رماه الى ثم ذكر ما سواه لا قدم منها اي من المصلحة ومن السماء عليها اي على المصلحة
 وهي الارض وتعرفت اي تطلبته حتى عرفت بلازم الشكر اي بالكر اللانزيم **قوله** رفعا على
 الانذار تعني انه خبر مستند محذوف على ما سواه ان الرفع على المرح وكذا سبق في الحديث
 لوسون بالغيب قوله بيضا كان سونين الطين والطين والشوطة ذلك والقبلة مثل الخيمة
 واما من التصرف والوبرق اطراف من الاريم **قوله** ما من اخرج الثمرات بالاربعين
 ان الشرح استعمال الالباب السببية فما رجع الى الفاعل في ثمرها رجع الى المادة فاجاب بان
 مصدب الخوض منها هو حال الماء لان الكلام فيه فالرفع على اعادة جعله سببا في الارزاق لان
 اعادة ان جعل الثمرات كان بسببه تدريج حال من فاعل انشاء الاشياء او كما اسم لكن
 وتعبه اسفول **قوله** ومن في من الثمرات للسعوض اما اوله فلو افقده الا ثابت
 الواردة في هذا المعنى قوله ثم فاخرجنا به من كل الثمرات اذ لا وجه للسان لانه لا ذكر لشيء منهم
 محلى الى البان ولان المخرج بحسب يقال متوفى الى بلد مت لسن كل الثمرات بل بعضها
 ولاضا في انه اذا كان المخرج بحسب ثمرات بعض الثمرات فمجرد الماء المنزل الذي لا يكون
 الا من سحاب مسوق الى البلد حيث يطرق الاولى وكقولهم ثم فاخرجنا به ثمرات فان التسمية
 سببا في جمع القلة تنفيذ البعضية على هو الطاهر واما ثانيا فلان السبب اعني ما
 ورزقا فان المخرج بعض الماء لاجل بعض الرزق لا يكون الا بعض الثمرات واما ثالثا فلان
 المعنى في الوراق فان المنزل من السماء بعض الماء لاكله والمخرج بار السماء بعض الثمرات لانها كلها
 والمجول من الثمرات بعض الارزاق لاكلها اذ ربت ما من السماء لم يميز في جود رزق ثمة
 لم يخرج ورزق لسن من الثمرات ولا في رزق السور لاساني ما ذكر في سورة الرزق
 ان جمع مياه الارض من السماء واذا كان من التبعية كان من الثمرات مغفول به اي بعض
 الثمرات وحقيقته شيئا من الثمرات لان من حرف الاسم وكان رزقا مسجلا في معناه
 المصدر في واقعا موقع المغفول له وتكم مغفول رزقا اي اخرج بعض الثمرات لاجل ان يوزق
 وتكمل ان يكون من اللبان والاور البهم المحلى الى السان سوزقا على انه معنى الموزق
 مغفول لا يفرح وكلم صفة له ومن الثمرات حاله من اي تفرح ووزقا لكم من الثمرات
 و لا يكون على الاستغراق بل المراد اجم اكثر منها على اشار اليه في السؤال من انه لم

قوله

انما

او من الثمرات جمع قلة على الثمر والثمار واجاب بان الثمرات جمع الثمرة التي هي في معنى الكثرة
 لا الوحدة لوسون واخرج جمع الكثرة كما في قوله ثم تركوا من جنات لانكم للثمة كما يقع جمع
 الكثرة موضع جمع الثمة مثل ثمة قروي فان مميزة الثلث لا يكون الا جمع قلة او احيى ان جمع
 الصحيح انما يكون للثمة اذا لم يحرف باللام وكلمة اخرى بيرة مقيدة المعروفة التي مطلقا ذكرت
 سميت غدوة ففتح وعذت غدوة فصار في لم ترج وكل قصيدة في كلمات مثلا حقه
 ومعنى تمنع اخرج غاية اخرج فلا تمنع بعد ذلك ومعنى لم ترج لم تكت ولم تنف واللم
 اعادة فبعضها تنفها ومدرجا قوله ثم تعلق فلا كما يحلو الى باي شيء رطبت من مطون
 مسبق وعلى اي معنى ترس وفي اجواب وجود الاول ان سلق باعبدوا على انتم ما
 ما مورس عبادة ربكم موسى منكم العبادة فلا تتركوا به ليكون عبادتكم على اصل واساس
 فان اصل العبادة واساسها هو التوحيد وبها الاولى من جعله عطف على الامر لان الانسب هو
 الواو كما في قوله ثم اعبدوا الاول لا تتركوا واما جعله نفيًا منصوبا باضمار ان كما في رزقي
 فاكره كما فلا تشعرب كلام المصنف بل ياباه لان تقرر اصالة التوحيد للعبادة يابا يكون
 العبادة سببا له على ما سطر انتساب المضارع بعد الاشياء السمة الثاني ان تعلق بلجل
 فينصب بلجل باضمار ان على تشبه لعل بليت والمعنى خلقكم في صورة من رزقي من السقوي
 اي اخوف من العقاب لكون ذلك سببا لعدم انشراككم فقوله لكي تتقوا اخذ حاصل ما سبق
 من استخارة لعل وتجاوزا عطف تقسري الثالث ان سلق بالذي جعل اذ كان خبر مستند
 محذوف على ان يكون نفيًا مترتبًا على مضمون اياه اي هو الذي نصب لكم اوله التوحيد فلا تتركوا
 ولا تسفتم على من تركوا كونه نصب متقدرا على اوله لسن لولنا اذ كنت اعني واخض الذي جعل
 فلا تتركوا معنى تعبد به ولا على من ترك كونه وصفا هو الطاهر ومنهم من ياتي به اعلى من ترك
 الرفع على المرح ايضا لانه في معنى المصنف وساء له في كونه من ثمة اعبدوا بل المراد انه سلق
 به اذا جعل خبر مستند لعل على طريق الرفع على المرح وقد نظرتم لا تعلق على من له اذ في نظر الكتاب
 ان ليس المراد سلقه بالذي جعلكم على سبب كونه رفعا بالا ابتداء ان الذي جعل مستند خبره
 فلا يجعل على تاول مقول منه والفاء لتعني المسند معنى السطر ثم لو جعل جوازا وجها رابعا كان
 شاكلا لكنه ركك جدا **قوله** ايما تجعلون جعل من من واصل المستند والخبر والمفعول
 ان جعلون تينا ندا الى و هو الصريح ندا لمن هو دوني فقولته الى حال من ندا المعنى لا يفرح
 الى وملتسما والتدبير اليه **قوله** ايما جعلتم الى ايما جعلتم الى ايما جعلتم الى ايما جعلتم الى
 بان جعلوا اي بالاختار بانهم جعلوا والدلالة على ذلك وقطع استخلة المصنف في المستقبل

اصل لم واحد موضع عارضا

وم السطر هو ان المصنف لم يذكر الرفع الا على المرح

هذا كتاب من كتب
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

كتابخانه مشكوة
شماره
هدیه آقای سید محمد مشكوة بدانشكده تهران
۱۳۲۸

تجوز اوت محقق الصالح قانه اذله واستبعد وفي الحديث الكيس من دلل نفسه ومثل لما بعد
الموت ودانه جازاه وانه ملكه ودان له اطاعه وفي الاساس ودانه القادوا له وفرد من
الملك ومثل مدبرين وانه اسو الناس في السمت وتقسيم الدرهم ففقهوا في قيم مقرونا بلان
لا يطيح بنا ركنه بية عن علو رتبته اي لانياتنا له ليصطلي بها **قوله** لما استخرج من الايات
بذكر خلق السماء والارض وانهما وعرفتم جواز ان من اسكن الله في قوله وانهم تعلمون وكان عقله
طاوله ما يكبر وعالمة وعلى الشئ سقوة والاصل غطى وجهه عليه من اسكن والعابد الى ما الموصوف
مخدوف اي انهم به بارش وهم متعلق بارانهم جوده قدره وقدره جوده جوده جوده جوده
لهم عليه السلام وتندسك في موزنا سات النبوة طريق ايات الوصاية قوله وهو من جازة
جمع محذوف من قولهم اصابت الخيرة اي هذا العلم من المراتع المسببة لاعتبار النزول التدريجي
واستعمال اللغة التبريل لان ذلك كان احد اسباب طعنهم وارسلهم في القرآن وقال الذين كفروا
والو لا نزل هذا القرآن على احد قبيلهم ان كنتم في ريب مما نزلنا على النذير من قبلنا
الى السور والافات فانما انتم لبسوة من سورة وبم من قوم فانه اسلم من ان ينزل القرآن
جمله وتحتوي بها قوله من عند الله خبر كان وفي الفاجبر لغيره هكذا احاطه وبجوابه بذكره
بعد سورة سان له على حسب التوازن بالفتح اي قدر ما كبره في احوالها ونظير ما في
الاساس لا كفاية له مصدر معنى الكفاية وهو كفاية ومعنى الكفاية في الصالح كل شئ ساوي
شأنه حتى يكون مثله فهو مكانه في شؤنا حال ما لم يوجد شأنا شأنا عطف عليه معنى
مدركا حسب ما يعين اي بقدر ما ينظر وعلى وصفه وهو من الابين قال ابو بصير عن ابي
عمر ووربا سكن في ضرورت الشئ وهكذا وقع في النسخ وفي كل موضع لا يكون
فيه مع حرف الجر واما حسبك معنى كفاية فليس لغيره ولا يلحق انما علم جملته مقرونة لقوله
على سنن ما نرى وفي الصالح المثل بالفتح اي شؤنا شأنا الشئ اعطيت وتسلم زيد الى قرية
واخفوه **قوله** والسورة الطائفة من القرآن يريد نفسه سورة القرآن والافات لسورة
اتم بدليل ما ذكره ان من سور الانجيل سورة الانجيل وسبجي ان سايرا او في لست الى انبياء
سورة من سورة السور وتحتي المترجم المسماة باسم سورة الفاتحة وسورة النبوة وبه تقع الاعزاز
عن عت ايات من سورة كالعشر والجزب ولا يدرك مثل اية الكرسي لانه مجرد اضافة لاسمها واللفظ
وقوله التي اقلها ثلث ايات تنبيه على ان اقلها ثلث منها سورة ثلث ايات لا تقيده في التوفيق
اذ لا صدق على شئ من السور انها طائفة مترجمة اقلها ثلث ايات وقته تأمل **قوله** لانياتنا
من القرآن مجردة تجوزة على حيا لها اي على انفرادها كالبعد المستور قبله اياه لا يكون

النبوة

هذا كتاب من كتب
الشيخ الفاضل
الشيخ الفاضل

تسمية سورة المدنية بمعنى حاسنها واحسب بان المراد ان السورة لم تكن احوال جعلت لمعنى
في السورة وهو المحدث كما مراد بالاجابة فلو لم تكن الى الطائفة المخصوصة المجددة وانما يقال
ان ذلك باعتبار استمان السورة على احوالها والافات واجل اسمان سورة البلد على الحملات السورة
فليس بقدر الكتاب حدث اعترفتها الحاطية دون الحاطية بل هو الوجه انما لا ينافيه
لان بان استبدال النون من العلم والحوادث بالكل واللايت **قوله** ولرهبوا جرب وقدرتها
بالدر والدلال المهملين رحلان من بني اسد قال في الاساس بان الرض لا يطرغ اياه اي كثره
الشأن فخصته ثم انشد السمت وقال اي هو جده ثابته لا يزل وقد قال من كان عن الخلو
بمعنى ان الخراب لا يصل اليها حتى تطاول وان الافات لا تصل الى غاها حتى يطالع مع انه طبع
بأدنى ربه **قوله** تبا يا واحد الاشياء واحد الطاهر ان لم كان ومنه للفاي اي كان الفادي على قدر
انهم ثم اخذ اسد شمسك لنفسه منه على منقذ الكثرة ادى تمام الكتاب في غير ضم لبي
ثم اخذ في شئ شئ طالا خروا والاخذ فيه كفن في عطف اصل ليعطفه وابعث على الدرس
بعض سورة عن ذكره وقيل الصبر ان الختم او التواء بنا ومن ان يقرأ والتبريد على الاصل
الغسل الذي كان يرب في اسكة سوب بريد ذم على التخصيف لان حال البريد كانت
مخدوفة الاقواب سميت به المسافة التي بين السكتين وهي فرسخان والسكة
بذلك الوضع التي سكنه الفوج المتيقن في كذا في الناق تنش في كذا في الناق تنش في كذا في الناق تنش
في الاساس صدق القرآن اي اتم قراته وقطعها من صدق السكتين التي قطعها من صدق السكتين
في اجبنا **قوله** سبب تلاقي كشكال بان يورد في كل ما من من سبب تكون المعاني
مسكبه واطراف النظم متجاويزة **قوله** وكذا ان تتعلق سورة ما واد الصبر وقدر السكتين
سوان تخصصين وهو انه لم لا يكون على هذا المقدار ايضا ان يكون الصبر لما نزلت كما جان
على تقدير كون من مثله سورة واجاب ان هذا امر تعجيز باعتبار المادتي به والدخول
شهران ملحق من مثله بالاثبات مقتضى وجود الشئ ورجوع البحر الى ان نوق منه شئ ومثل
الشيء عليه السلام في البشر سواها بية موجوده بخلاف مثل القرآن في البلاغة
والفصاحة واما اذا كان منه للسورة والمجوز عنه هو الاثبات بالسورة الموصوفة ولا يقتض
وجود المثل بل ربما يقتض انما تحدث تتعلق برام السورة وحاصلها ان قولن اربيت
قوله من مثل احكامه بيت بعض وجود المثل بخلاف قولن اربيت بيت من مثل احكامه
وقد حاب بوجوده لغو الاول انه اذا ملق بماتوا فمن لا انذار قطعها اذ لا يلهم بيتين
وكسبل الى البعينة لانه لا معنى لاثبات البعض ولا جال لتقدير الباء مع من كيف

انفت وارتعدان بعض القراء ومصدان
محمود عدد الصمد الى احد ما دونها وولد

اي الحال الى حبسها وبرتها السلاطين
في المنازل لاجل الرسائل والاجبار

التيق في فيه بيكر

انما مراد المص من قوله
النفوة قطع

لان معناه ما عاين من الالفاظ
الى المعنى ولا معنى له

الله فانه القادر وحده على الاتان مثل العوان فالامر على الاولين للثبات
 وعلى الثالث والرابع المستدراج وعلى الاخيرين للتبليد والتبليد
 على الثاني لغو معقول شهدكم لانه لما يكفنه راحة الفعل فلا شرط
 الاعتقاد او التجدد في ايتي الشهد او على البواقي مستقر في موقع الحال
 ثم منها ابحاث منها انه اذا تعلق من دون الله بشهدكم لم يحل الشهد
 معني انما على الاول والثالث فلان الله المومن من حاضرون
 فلا وجه لاجراهم من حكم الحضور واما على الثاني فلانه لا معنى لقول ادعوا
 من حضركم بين يدي الله ومنها انه لما جعل الشهد على الرؤساء اعتبر حذف المضاف
 رعاية للتبليد بان يقع في مقابلة اولياء الاصنام اولياء الله كما وقع
 في مقابلة ذكر الاصنام ذكر الله ومنها انه لا يجوز تعلق من دون
 الله بادعوا في الوجوه بين الاولين معنى لان دعوا الله ودعوا
 اصنامكم او ادعوا بين يدي الله اصنامكم لكسبها بهم في المعارضة
 اما على الثاني فلان الدعاء لكسبها انما هو في الدنيا لا بين
 يدي الله اعني في البقعة واما على الاول فقول لانه يومهم انهم
 لو دعوا الله لا عانهم فحصل غرضهم في المعارضة وهذا منقوص بالوجه
 السادس وقيل لان الخروج لله عن حكم الدعاء انما يصح اذا فسر
 الشهد انما تنبأ له كالحاضر من واما اذا اراد بالشهداء
 الاصنام فلا اذ لا دخول الا لى انك اذا قلت ادع من دون
 رند العباد لم يصح الا اذا كان رند من العباد وقد منقوص
 بالوجه الثالث اراد بالشهداء انهم وروايتهم الله لا دخل
 فهم اولياء الله ومنها ان كل من الدخلة على دون انما هي معنى
 في كما في سائر الظروف غير المنقصة وهي التي يكون منصوبة على
 الظروف ابد لا يتجزا الا لمن خاصة وقد قال انما اذا تعلقت بادعوا
 فلا يتدار الغاية اذ الدعاء قد ابتداء من دون الله واذا تعلق بالشهداء
 على معنى شهدون بين يدي الله فلا يلبس كما سيجي في قوله لا يلبس
 من بين ايديهم فالواجب ان يلبس في خلقه معنى في لانها ظر فان من بين يديه

الاستدراج انكر انكر فذكر
 كره انكر ضاى الله
 بخشم وعفويت خود
 مائة للمعاري

انما
 بان

ومن خلقه لان الفعل يقع في بعض اجتمعت كما تقول جيتك من البيل
 اي بعض البيل قوله لانه اقرب اساق الى قوله ونحن اقرب اليه من جبل
 الوريد ومولى عليه السلام في حديث في طول والذي تدعونه اقرب
 الى احدكم من عشق راحلة قوله منها يتعرقون اي يتطلبون حتى يعرفوا
 امر النبي عليه السلام وامر ما جاريه ومنزل عليه اذ الارشاد انما هي الى الجنة
 التي منها الطلب اولاً ثم المعرفة ثانياً فان قلت لا خفاء في ان امر
 النبي عليه السلام وما جاريه حق كلفنا المراد بيا طله الباطل الذي
 تنسبه اليه الكفرية واهل الغناد ويحمله على الباطل بزعمهم من
 صديق العطف على ان امره فيها سعلق بالنبوة برعهم باكل كلمة **قوله**
 فقد صحح الحق قس المقصود ان جزاء فان لم تفعلوا
 محذوف وان فاستوا جزاء شرط محذوف بل ان المعنى
 يورل الى ذلك وان فانفقوا كناية عن التصديق و
 الاقرار وترك العناد والاستكبار وفي الكلام اشارة

الى ان كلمة ان في موقع اذا وانه للتميز دون مجرد
 الاستقبال وهذا الاعتبار يكون في قوله فان لم تفعلوا اوليائكم
 على صحة النبوة احدى ما يثبت كون القرآن مجرا وثابتا
 الاخبار بالغيث فان كل غزاة في محضه لا اوجب الاعجاز
 وعدم الاتقان في زمان مخصوص لا اوجب صدق الاخبار بانهم لا ياتون
 به فيما ياتي من الزمان بل غاية الامر شئت ذلك بعد ان تراهم ان اختص
 الخطاب بهم والا فبعد ان تراهم الدنيا وجواب المصنف عن مثل
 هذا السؤال مما سيجي لا بعيد الا شئت علينا بعدم الاتقان في اكله لاني
 زمن النبي عليه السلام خاصة لسند سوت نبوته قلت لانه تفعلوا مع
 غاية الفصاحة ونهاية التماثل فقد ثبت الاعجاز
 وجه الاخبار للقطع بان قد ثبتهم ولما دلتهم لا يرد بعد ذلك على انه لا دلالة
 في الكلام على ان هذا قبل ان تراهم بانهم يدل على ثبوت النبوة

قوله

قوله فياويه اي يخالفه في المقوع وقوله تفعلوا متعلق بقوله
 وصغير لمن يقاويه **م** لم يقرأ لم يقرأ هذا التعبير في ما ورد في ترك
 ذكر الايمان الى ذكر الفعل ما احب بان فهم الصحة هو ان الايمان قول
 من الافعال والقاعدة هو الجاز حيث وقع لفظ الفعل موقع الاتقان
 مع ما يتعلق به ومعنى جريانه مجرى الكتاب انه اذا اراد يذكركم اي ذكر
 اولئك المناسبات ان يعبر عنه بالفعل الذي يسمى كتابه كونه غير متعلق في
 مدلوله لكن الكتاب عن الشيء بالفعل المالكون في الهماء فغير متعلق بالفعل
 الذي قصد اعاده ذكر لفظ الفعل ليكون منزلة ذكر الاسم بغيره في الهماء
 الذي علم مني وضع الفاعل وقدره في الكتاب انه عن الايمان بل لازم
 الذي هو الفعل مع تحقير المساوات بقرينة المقام لكن قوله يعينك
 عن قول المتن عنه ربما يرشد الى ان كونا **م** ما انتم عنه اي جعلته
 نايبا افعال من ناب عنه قام مقامه في الاساس فان كتابه انتم
 مناب واستنبته واما في عامه كتب اللغة فليس الايمان به معنى
 اقبل **م** لا محل لها لانها جملة اعتراضية وللملة الاخرى من اجل
 لها كونه غير واقع موقع مالم اعراب قالوا والاعتراضية ليست عاطفة
 ولا حالية **م** ما معنى اشتراطه يعني ان ابقاء النار واجب على
 الاطلاق من غير قيد بشرط وتعلق بامر فاصحى ترتيبه على الشرط وليس
 وقد يركب معناه ان من حق الشرط ان يكون سببا للبقاء والنار واجب
 عدم الايمان بالسورة سببا لابقاء النار ولا ملزوما فكيف وقع حرا
 له والجواب ان ابقاء النار كتابه عن ترك العناد وهو مشروط بقرينة
 ابقاء على الاتقان بالسورة ومسيب عنه وهذه الكتابية مع انما
 نفسها من شعب البلاغة والبلغ من القرينة فيندرج احدهما في الجاز حيث
 طوى ذكر الواسط اعني قولنا اذ لم تفعلوا فقد مع عنكم صدق فاذ اجم
 كان لزوم العناد وترك الاتقان والافتقار سببا لا استحقال العناد
 بالنار فان تركوا ذلك وانقروا النار وليس المولود هيكلا جزوا وانما الشرط
 او حوا بل ان المعنى على ذلك والى هذا يشير فيقول انه بركوة الكتابية معنى
 اللفظ ومعنى معناه وثانها بتحويل شان العناد باقامة النار مقامه
 على ابقاء ابقاء النار مناب ترك العناد وابرار ترك العناد في قول
 النار في العباد اختصارا وصغرا منه لترك العناد في قوله لان ابقاء

اي عباد الله

قوله وانما ان تذكروا ان
 لا سببا في تذكركم اذ انما
 يتقارر اسم هذا المصنف للاختصاص

قوله وانما ان تذكروا ان
 لا سببا في تذكركم اذ انما
 يتقارر اسم هذا المصنف للاختصاص

قوله وانما ان تذكروا ان
 لا سببا في تذكركم اذ انما
 يتقارر اسم هذا المصنف للاختصاص

قوله وانما ان تذكروا ان
 لا سببا في تذكركم اذ انما
 يتقارر اسم هذا المصنف للاختصاص

النار لصيفة وفيه ترك العناد حيث انه اي ترك العناد من تلح اي
تتبع اقاء النار اشعار بان هذا بغير الملزوم عن اللازم فاعترض انه ينبغي ان
تكون محار عن ترك العناد على ما اختار صاحب المفتاح لا النار التي منهاها
على المعبر باللائم عن الملزوم والحوار ان اطلاق الكناية على المعبر بالملزوم
عن اللازم شائع في كلام المفسر ومبنى الفرق بينهما وبين المحار عن ترك
المعنى الحقيقي وعرضها على ما سيجي في قولهم ولا حناج عليكم فمما عرفت
الآية وفي قولهم لا تظن انهم يوم القامة واما المقررة بان المعبر باللائم عن
الملزوم كناية وعكس محار فالتام في المعايير المفتاح وقوله عليه ما هو في
آمر الامر الى ان المحار كما يكون باطلاق الملزوم على اللازم كذا في بعض النسخ اي
النبات اللازم له فقد يكون باطلاق اللازم على الملزوم كما في امطرت السماء نباتا
اي غيثا ملزوما له الا انه لا يكون الا في اللازم المشاوي من حيث اطلاق الملزوم
على اللازم وانت خبر بان هذا جازي الكناية ايضا اذ اللازم من حيث انه لا
قد يكون اعم ولا دلاله للاع على الاخص ما لم يحل في حق المارة ولو دلت
وقوله المقام وهداير ما يؤخذ انه قد يتصل من الامر الى الاخص في بعض النسخ
ومعونة القرآن وان الملزوم ايضا قد يكون اعم حيث هو صاحب المفتاح كون
اللائم اخص ببناء على اخص الملزوم اعم في الكلي الجزئي وقد تجاب عن الاخرين
بان ابتداء الفرق بين الكناية والمحار على ان يتصل من اللازم الى الملزوم
ايما يكون حيث لا يكون الملازمة مساوية واما اذا كانت بمعنى الفرق على الارتفاع
اكتفينا وعرضها في محققه والملازمة ههنا مساوية على ما سطره كلامه
الملازمة تكون في الجانبين ولا كما اذا وجد السبب وجب السبب كذا في بعض النسخ
وجو السبب وجب نظر اما اولها فلا سترنا الله انه لا يتصل في العلم الا بعد حصول
مساوية ولو بالقرينة واما ثانيا فلان كون الملازمة من الجانبين لا يقتضي ان لا يوجد
على الشيء الذي يصدق عليه التصديق دون ذلك الشيء المصنوع ولان السببية
لا يقتضي ان لا يوجد ذلك الشيء الذي هو السبب لسبب كذا في بعض النسخ
بالملزوم في هذا المقام امتناع الانفكاك عقلا او عادة بل جعلون ما هو متعلق
الباق والرد في هو معنى التصديق والقبول لازما وما هو متعلق المتبوع والرد
ملزوما **مورد** تسميه بالمصدر ربي محزان كون الوقوف محار اعما وقد
كما في قوله فلان خرقوه معنى ما يتخرون به وان تكون على حقيقة والمحار
كما في قولهم حيون المصلح السليط اي الزيت الجيد حيث جعلت حيون كونا لا محقق

الآلة السليط

وذكر اكثر لاسطر دوالا
سبعين مثل امطرت السماء
سانا فانه محاذ ٢

لعمري لم يرد في هذا الكتاب
في بعض النسخ
لعمري لم يرد في هذا الكتاب
في بعض النسخ

لعمري لم يرد في هذا الكتاب
في بعض النسخ
لعمري لم يرد في هذا الكتاب
في بعض النسخ

الآلة السليط كما تسمى السليط فصح انه سناد وذكر اسم عبد القاهر في قولها
فانما هي اقبالي وادبار لا جازي في الطرف من واما المحار في الاسباب فصح
حيث جعلت كما تخرجت من الاقبال والادبار ولو قلنا المراد بالآلة
والادبار لخرجه الى شيء محمول وكلام عاني مرزوق وكذا هذا النوع من السناد
يخرج بعض الناطق في هذا المقام في الفرق بين الوجود في الفرق ان الكناية
يتمدح من الاول حتى يجوز ان تكون هناك وقوله في الفرق ان الوقوف
جعل في الاول نفس الناس والمحار وفي الثاني معيار المعايير وقوله
كان نفس السليط حيون اي محمول على حيونته والناظر كركب من ان الحيون
وقعت مبتدأ لان التفرقة وقع في السليط حيث لم يعل بالسليط فكان السناد
هو المقصود الا **مورد** تكل الآلة نزلت مكة اعترض ههنا وجوه الاول بان
سورة التخرم مرتبة بلا صلاص من غير استنفاذ في الآيات الثاني ان هذه الآلة
من جملة ما نزلت فيها يا ايها الناس وقد سبق انه على الثالث ان الصمد ايضا
حب ان يكون معلومة بالنسبة الى الموضوع كالمصلحة والالكان خبر اولها
قالوا ان الصفات قبل العلم بها اخبار كما ان الاخبار بعد العلم بها اوصاف والحوار
انه محزان كون تكل الآلة من سورة التخرم مكتبة وتتم في ذلك على عدم
الوقوف في جميع السورة وعن الثاني ان ما سبق رواية مختلفة والمهم على ان سورة
الفرق مرتبة وعن الثالث ان الكفار سمعوا تكل الآلة التي خوطب بها المؤمنين العارفين
صعقة النار بجماع النبي صلى الله عليه وسلم ففرغوا منها نارا موضوعه هذه الصفة
فجعلت تكل الجملة صفة في هذه الآلة التي خوطب بها الكفار ومن حق الصلة او الصفة
ان يكون معلومة للمخاطب لا لكل سامع **مورد** لا تعد الآلة بالناس والمحار استند
الحكم من جعل المبتدأ ما هو في موقع المحرور بل ان كنه من المنطلق زبد والكلام
المتقوى واما اذا عكس مثل المتقوى الكرم فلاحظ في انعكاس المعنى اي لا عكس الكرم
لخلاف زبد المنطلق فانه ايضا كرم لانطلاق عار زبد وقد نقلنا في السابق جلال
على ان مثل زبد المنطلق ينبغي ان يكون كرم زبد على الانطلاق ولا يتجاوز الى صفة
اخرى كما ذكره انه هو الدهر ان المعنى انه الجانب المحلوس لا غير الجانب الذي هو
هو انه طن معناه ان الجانب المحلوس هو لا غير والطاهر انه يفتي باعتماد المعايير
وانه لا كرم كرم يكون فيه عموم وحشية سواء قدم ام لغز مثل زبد الرجل والرجل زبد
واذا استويا فللمبتدأ محصور على كثر مثل الكرم المتقوى والكرم والعالم المتق
والمتق العلم **مورد** وشه كذاها اي توقد ها واشتعالها صح لوجه من النقص

اي ان الوجودين المذكورين في قوله عليه ان عمر العبدان هما
المصباح السليط اي السناد صورة الالاب مكان نفس السليط
صوت ٢ و هو مثل قولها واما في ادبار واقبال م

وذكر في قوله تعالى في ما بالذي هو معدني
ويابا الناس هو مثل واول يومك الاله ما بالها
الذين امنوا في السموات والارضين

من نظر ان السناد من رسول الله
لا يخلو عن العلم في قوله سناد

التي كانت في قوله الى طيب العاصم
سناد كما في العلم مع ع المكون م

وهذا هو اخره اعاده وقوله ان كان حرم الوقوف
على الناس والمحار ٢

وذكر في قوله وقوله ان كان حرم الوقوف
على الناس والمحار ٢

الصالحات وان تناول جميع الصالحات
 لكن مقابلته الجمع الجمع يقسم القسام
 الاجاد الى الاحاد فيصطل واحد
 منهم جماع لاصح الجماعات ٢
 الملوان

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, covering the bottom half of the document.

بين قولهما اخفا؟
العاقلين للبعثات في مقام
لم يذكر الفسقة

كلها مشتملة على اقسام الاراثات وكلها اقسامها
الاشجار والنباتات والاشجار والنباتات
منهم نوعا منها غير ما هو للارض على صلتها
للماء

الثوب الرابع فاذا فرغ من اسحق العقب الرابع ولا يجوز وجودها جميعا ولا احدى
 احدهما بالآخر اذ ليس زوال الباقي بظهور الطاري اولى بارتفاع الطاري بقاها
 والمخلص ان الباقي ممتنع في الطبع ولا يعقب العاصي واجيب **بمع** عدم الاولوية لمن
 الطاري اذا وجد امتنع عدم مع الوجود ففرقة امتناع الوجود وعدم وجوده **يستلزم**
 عدم الباقي اعني عدم بقاء الوجود وحول **الحال** ومات منقوض بانقضاء الشيء بطريق
 ضده كالحركة بالكون واللباغي بالزوال وايضا الاحباط بما نفي الكليات كمن يكون
 باطلا وممنار فانه محقق يطالبه في شرح المعاص **مورد** والبيان تحت صفة
 بين قولنا مما لا يخفى؟

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

واما جعل هذا البيان على منتهى راسه مثل اسد اجني على ان البياض عند
راجع الى ابتداء الخلق فلا بد اعتبار القدرين في شئ من المحاطب اسد
وف التزم رزق وعلى هذا لا بد ان يكون الطيف المائي ايضا لغوا الى رزقا
منتهى عما خرج عن رزق والمعنى انما نفسها رزق في ان المصنف قد رزق في
العمل الاول في تصحيح تعلق الطرفين برزق وتوضيح بحث الاحتياج الى الابدال
ولا يلزم ما منعه من تعلق الطرفين المتحدن بفعل واحد مع ذلك فلم يفتقد
معنى التناظر الى ان منها خزان يكون حاله ان رزقا مقربا من رزق بابل لا يفتقد
بشر منعه محروفا اي منها او يكون من رزق حاله ان رزقا مقربا من رزق بابل لا يفتقد
مقتضى ان لا يعمل فعل في طرف من متحدن في غير ابدان او نوع تبعية
هوامش التي رزقا انما احتل الى ذلك لان هذا اذ لم يركب مع الوصف
الى الحسنة الخاصة وهو الذات الجبرم لا الماهية الكيفية والذات كسب كسب
ذات الخاصة عديم واما اذ قيل هذا النوع كذا فلم يلزم ذلك **قوله** انطوى
بجته ذكر رزق في الاردين لان المبتدأ اعني هذا الشأن الى المزدق
في الآخرة والمجاز اعني الذي رزقا الى المزدق في الدنيا ومما متحدن حسنا
فاخره ايضا العابر اليها نظر الى الوحدة الخسبة ومع جعل متشابهها
حالا اعني نظر الى العدم النوعي او النسخي وانزع اسكال التذرع من اوله
الغير وابق متشابهها حاله اعني والتنظير قول مع فانه اولي بها ان شئ الغير
فيهما مع ان المرحى المذكور امداله من اعني قوله عسا او قرا اولي الفهم
في الشرط اعني قوله وان تكن مفرد نظر الى ما دل عليه الكلام في هذا الشأن
والمعنى ان تكن المشهور عليه غنيا او فقرا فلا يتغير عن الكمال على
الاقربا غنيا هم او فقرهم فانه اولي الجنب الفهم والفقير فذلك اولو الفهم
بلا يتوهم ان اولوية الفهم بالنسبة الى ذات المشهور عليه فنته على غناها
انما باعتبار الوصفين ليع المشهور عليه خرم مما خي فنه اقرب الفهم ففهم
ان ظاهرا المرحى اثنان ولكل النطير شئ الفهم من ان ظاهرا المرحى واحد اعني
وقد بين من بان المائي في الآخرة ليس هو المزدق في الدنيا والآخرة
بل في الآخرة فقط والحواب انه لا دلاله لقوله واتوا به متشابهها على ان لا يتغير
في الآخرة خاصة بل خزان بله واتوا به الدارين ومنهم من التزم كونها في الآخرة

فاحاب

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

هذا هو الحق
الذي لا يبدل
في كل زمان
ومكان

فاحاب اولان معنى عود الفهم الى المزدق في الدنيا والآخرة ان يعود الى
الجنس المصلي لتناول كل منها لا المعتمد بهما فانه يكون اخفى في كل منهما
فلا يرفع سؤال المسألة ولا يبين لكس حاصلا في عين الانسان ما في نوع
ضمره امتناع وهو النوع الذي في الجنس وتناها بان الانسان بالنوع
لا يستلزم اجتماعهما في الحصول في زمان واحد فلهذا هو ان يما في الآخرة
نظر الى انه في الدنيا بالنوع الاخير فيكون في الآخرة **قوله** لان الانسان
اشي هذا غير لو لم يفرق الله قوله واذا راي علمه بالعلم بغير علمه بل علمه فان تطلبا ظهر
وكيل جديلة والحرب المعاد مثل في الكراهية تبينت التي علمه يتناول ذلك
تحقيقه وقد جيان لاردين والسكنة بالسكنة اهل الدار والبقع في البسدر والهة
فكلمة المعزل سميت بذلك لاستدارتها وانقلابها في وقا انما للوكة كبرية
في الاساس عنده فلهذا من قال في ما قبله الرزق في حرة او نحوها في العوالم
هو اسم بل هو مركز مفروق التفسير المنفرد **قوله** وحول ذلك رجع جواب لقول
سؤال مرجع الفهم الى المزدق هو المذكور في قوله كما رزقا منها في رزقا والمعنى ان
المزدق في الجنة متشابه الاول في النفس الاول هو الكامل المعتمد اخذت في الثاني
الاعراض المذكورة لتنام في الدنيا والآخرة وقا ان قيل في قوله رزقا من هذا
على اطلاقه والعموم الاول عليه كما اذ لا يصح ذلك في لغة الاول اذ لم يزلها
في اجتهاد على ما هو المرفوع هذا النفس ويصعب عنه لفظ الكتاب وحسن موقع الاثنان
المتن على السؤال المذكور **قوله** معقوفه لتقر به هذا على جواز الاعتراض في آخر
القطام والاكثرون يسونه تزيلا للدين والطبع الوسخ ومعنى تطهير عن غا ذكر
انها متوهم عن ذلك مبراة عنه بحث التوضيح لالتصوير الشرعي معني ازاله في
اجبي او لكلمة الفصل عن الحسنة المزمع من الحققة والحازن في اطلاق التطهير
تشبه للدين والطبع بالاقرار والاعراض **قوله** واذا الميزان في جوابه
قوله دارت بازدياق العفافة مخالف بذكره من شئ العفافة لانه كسب بغير البكار
مع فط حيا بهن وتصونهن علم رضاء النارجي يصير لمرارة قناع لهن وعوم
صبرهن في الطبع الطعام والفايهن في الرماد الجار قدما يتخلل من العلم على استدلال
الخط المخالف قدرا في الميسر لان الجوز يخلق عندها ويملك القمح القطع في السنام
المسار النوق الخوام التي التي الجملين تمام عشر اشهر والجلل ابلل المسار الى اذا
استند الخط دارت القفافة الميسر يترك لاقامه الرزاق الطلاب في اسمة النوق البيلان
الكبار الخوام التي التي قرب وضع علمها وكل ذلك يفسر بها ويتناقض فيها ولا يخفى ما في البسمة
وهو بلا لاف

اي يحل

لو المتقابلة لعمى المشاكلة قلت اذا انفتحت امثال ذلك على الاطلاق معنى
انها ليست من شأنه ولان لا تنفتح على الامثلة التي ذكرتم لم تحج الى التاويل
واما اذا انفتحت على التعبد فذكر مع النفي الى التعبد واذا انفتحت اصل الفعل
او امكنه لا اقل فاحتاج الى التاويل كما اذا قيل لم يلد وولد له من قوم في
هذه الملة وليس موضع قار الزمان **قوله** وحوز ان مع نفي ان المشاكلة في الامثلة
كن ظاهره ان ليس حقيقة وجه التحول ليس بظاهر ولا فرق هو في ذلك
وظاهر كلامهم ان مجرد وقوع مدلول هذا اللفظ في مقابلته ذلك وجه التحول والوارث
ما في ظاهره لا يوجب لا قوله لا يمنع تجعدها ولا احتجائي ان يمكن في بعض صور المشاكلة
اعتبار استعارة بان شبه انقباض التمثال عن الحفظ وثابتها على التقى الزمان
بتجديد الشعر في الكلام في مطلق المشاكلة سيما مثل قوله اطلعوا لي وجهه وميمنا
قوله من مبلغ الانباء الاخطا تقا هو في انباء الناس اذ لم يعلم عن هو
والمراد هنا اطلاع الكل كما يباين كان اي اثر في اوله في جوان ثم يثبت المنزل في
دان **قوله** اكل لسبط الغنم اي تربها على طول غير تامل وتدبر بمؤلة
الشعر للسرسل فقام انهم لم يجمعوا على لم يجمعوا بل انا واثني بها
علم بكيفية الحال وهذا النوع من المشاكلة اربع داعج اذ ليس تجعيل
عن الشيء لفظا غير لوقع في محبة ذلك الخبر بل في محبة منة وقول من في
ثم ملا ذلك على طريق قوله ثم انت وسم حركه تحبوا وعبادوا استعسانا **قوله**
وقر استعرجوع الى اركانه توضع وتتم الامر التمثيل وتانس به بعد توضع
امر المشاكلة استعرجع الماء على له استعرجع حزن الداء الكرم **قوله**
السيب الادم المربوع بالقرط استعرجع لمشاخر الابل وادار باناس الورد
المبطل الذي على حافاته الورد يصف الابل وكنه الماء والكلام عندها
وانها لا يترتب عطشا لكن حياء من الماء حيث يعرف نفس عليها
قوله اعقل هو من قوله للميل الاعتماد والفرب اعتمادا وحكمة الالة نحو
المضروب وحاصل منتهى واكتان واصرطراب الخاتم اكنان لنتف خلاف
والمقصود بيان المناسبة بين هذه الحركات وبين حقيقة الفرب الذي هو اعقل
المقصود واستعمال الالة **قوله** وما هن ابها مية صعلها ههنا قيا للصلة
وفي المعقل قما من عروق الصلة مثلا وفيما انقضم وكان طال ههنا الى اسم
على ما هو في البعض معنى مثلا ما مثلا اي مثل وسفر على الامام كحقان مثل

شيا ما

انما هي ليست من شأنه ولان لا تنفتح على الامثلة التي ذكرتم لم تحج الى التاويل

واما اذا انفتحت على التعبد فذكر مع النفي الى التعبد واذا انفتحت اصل الفعل او امكنه لا اقل فاحتاج الى التاويل

هذه الملة وليس موضع قار الزمان قوله وحوز ان مع نفي ان المشاكلة في الامثلة كن ظاهره ان ليس حقيقة وجه التحول ليس بظاهر ولا فرق هو في ذلك

وظاهر كلامهم ان مجرد وقوع مدلول هذا اللفظ في مقابلته ذلك وجه التحول والوارث ما في ظاهره لا يوجب لا قوله لا يمنع تجعدها ولا احتجائي ان يمكن في بعض صور المشاكلة

شيا ما والخاص مثل لامر ما بسود من يسود اذ لم يحل مصدره والوعد
مثل امره ضربا ما وفي الجملة تؤكد ما افان يتكبر لا سم قبلها وبتن فايد
الصلة بقوله للتاكيد لا يتوهم انها لغو بحسب ميان الكلام الفصح عنه
ومعنى كونه صلة انها لا تعنى بها اصل المعنى وسقط بعض الحروف المفيدة
للتاكيد مثل ان واللام حيث لا يبعد صلة وان استرط عدم العمل استوفى
باللام حيث يعمل ورطب بعض الحروف اكان حيث عملت وقد يكون
حروف الصلة لتزني اللفظ ورطب فصاحته **قوله** حقا والنية الطل
ان مقام معنى ما الابهامية والنية معنى الفعل وهذا ظاهر واما الال
فهم ان الشرح يدل على ان اي مثل ان في حقيقا او عظميا طابق المثل
مكون حقا وقيل طامما معنى الصلة والتاكيد اي مرتبة المثل من باحقا
او حق قيا يتعلق بالفرب او لا يتجلى النية فتعلق بلا سحتي **قوله** وما
لابد ان عطف على بطر نظر الى تغاير المضمون معي له ان قول هو كقول الذي كان
او كما لا بدكم لغاه الصنف الالام وقد او باعتبار ان المراد بالاشي اصغر منه
بحسب الوجه وهذا وان كان منتزعا ليعاير لغيره لكن لا يوجد في طامم جوفه
اصغر منه فلا بد ان اصرق منه اصغر منه وقوله او بالمعنى عطف على بالاشي
واقل في الاشياء في العرفه ههنا في تمام المثل وقد سبق ان الالهة معنى عروف
او اتم ظاهر اعرايه فيما بعد وعن المصنف انها زائدة وهي مجرد في المثل
في حساب الاشياء كاقول شي او غير ذلك اي اقل في الشيء معني انه لا يلتفت
اليه ولقد لم بهذا المعنى وهو جعل الشيء منزلة العدم قوله ما يدعون ما نافع من
زاله وشيا مفعول لا دعون وقيل ما استنهايمه ومن بيانها فلا كلام **قوله**
وهذه القول تقي فراهة رفع بعوضه تنسب الى زينة وهو من الفصحى وخلص اليها
بقا لان لمفع الرشح والقيصوم من خلصت بدوئية **قوله** او مفعول الزينة
لا خفاء في انه لا معنى لقولنا انصرف بعوضه الالبقم مثلا اليه فسميه مثل هذا
مفعولا ومثلا حال لا يجد جرا وتوهم كونه حالا موطية لفظ طاهر فان مثل المفعول
والما يستقيم لوجبه مثلا بعوضه حالا ومثلا صفة له مثل ابرئنا وانا عوبيا **قوله**
او انتصبا مفعولن على ان مثله هو الثاني بعوضه هو الاول وصح التكرار لوجبه
اذ القصد بها الى اصغر مغير وابور ثار هو الكلمة التي بعوضه فعلا لا في البعوض
بيته اليه للبيان وقيل هو البعوض لثوره بالنهار والاحتياط الى البرثار من اذاه

انما هي ليست من شأنه ولان لا تنفتح على الامثلة التي ذكرتم لم تحج الى التاويل

واما اذا انفتحت على التعبد فذكر مع النفي الى التعبد واذا انفتحت اصل الفعل او امكنه لا اقل فاحتاج الى التاويل

هذه الملة وليس موضع قار الزمان قوله وحوز ان مع نفي ان المشاكلة في الامثلة كن ظاهره ان ليس حقيقة وجه التحول ليس بظاهر ولا فرق هو في ذلك

وظاهر كلامهم ان مجرد وقوع مدلول هذا اللفظ في مقابلته ذلك وجه التحول والوارث ما في ظاهره لا يوجب لا قوله لا يمنع تجعدها ولا احتجائي ان يمكن في بعض صور المشاكلة

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

يعني ان الترتيب ليس ان يقدم هذا
الحق على غيره فلهذا والاولى
كفر وادراك طاهر ٢٢ ٢

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه
والله اعلم بالصواب

قالت ذلك حتى انفي بوجوب نفوذ المضاعف في الاعتساف والاعتساف مثل اعتبار
هذا الشيء بانه اشارة الى المثال الذي هو على ما هو من جهة المثال الذي
وانما اخرجت من جهة المضاعف هذا المقام لانه حاول تفسير اللفظ الا انه ادلاعي
كلية اما الذي وماذا والارادة ثم اشتغل بما يتعلق بالاعراب **قوله** ومثلهما
على الترتيب وتكون في الكلام الترتيب في المضاعف وتكون عن اسم الاشارة وتامها بينهما
معنى ان يمتنع ايضا فيما ذكرنا اذا كانا مبنيين لاجل المقصود بهما مثل بانه
رجلا وبالحقيقة وبكل من يليل ونحو رجلا واشياء ذلك والمعامل هو المضاعف
للاشارة فقد جردوا اعمالها كما في سائر الاعمال الخاصة بالمهم التامة بالتون
وتبعه واما اذا كان الموضع والمبالغة معلوما كما في قولنا جاني ربي ونحوه رجلا
وبكل رجلا في الخطاب لمعنى وقوله عاقلنا اومن قائل ولقيت زيدا قاتله
ساعدا وان تقع به سلافا فالتبيين عن النسبة وهو نفس المسبوب اليه كما في قول
كفي ربي رجلا ولم يأت في الشياطينية وامثال ذلك ومعلوم ان هذا في
اشارة الى المثال وفيما اورد في المثالين الى الجواب والسلافة فالتبيين عن النسبة
وهي نسبة التعجب والاعتداد الى المبالغة **قوله** او على الحال من اسم الاشارة
بأن هو ذال الال واما العامل فهو الفعل كما في قولك لقيت رجلا فاسم الاشارة الى ربي
ولا حاجة الى جعل العامل اسم الاشارة وذلك لان المثال المضاعف في المثالين
هذان المثالين بقرينة نافية لانه لم يأت في جردان المثال اسم جامد والافق الاله العامل
في المثال اسم الاشارة مثل هذا على شيئا **قوله** جار مجرى المضاعف هو اما ذكر
في سورة محمد صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ذلك بان ام على الزن امهوان الكافون
على المعنى يعرفه تعالى بان الزن يعرف الى المعنى والزن امهوان الى المعنى ان مثل هذا الكلام
بمعنى علم البيان بالتفسير ولا يخفى ان المراد بالتفسير ليعنى محتاج الى البيان
متعلقات الجملتين مثل تعجبهم من الكافون عن سبيل الله وكثير شيان المؤمنين
وهنا ما اشار اليه بقوله وان فوق الطلبي الى المعنى الكلام عطف على التفسير او على
بمعنى مصنف اي بيان ان فوق ولا وجه لعطفه على الجملتين لا يتطابق **قوله** الناس
كل بل تشبه مثل والمعنى ان المتعجب المسمى بالناس ناهية عن الجملتين الاولين
فيما بين اكثر منها وانك الازهرى الراجلة هي البعير التي على الاشعار والاشكال التام
لأن يطين على الزن واللائق والتألم للبعلة **قوله** وجدت الناس في حديث
الرداء آثر في المعنى جرت الشياخنة نحو الملام ونحوه بالكس بلون واجتهد
وفي الاسامي جرت واستخرجت فاجتهد في تعليلها بنقصه ولزم معنا على انه

جواب

الناس من جهة المثال
او من جهة المضاعف
او من جهة اللفظ

جواب الامر الذي وقع في قوله ثانياً في معنى واحد بتقدير القول اي وجدت
الناس مقولاً في حقهم هذا ومنعوا من اجزائهم اي اجزائهم والمعا في قوله لست
او ضمني اقول نظراً الى لفظ الناس اقول احد وفيه المبدأ في حوزة الناس على
الحكاية ومن نصب فقد نصب باختر ووجدت معنى عزيت اي وجد لاني
كذلك معنى عزيت هذه العفة ولحققتها وقوله ابو عبيد الا في معنى الجبر
اي اذا اخبرتهم فليستهم **قوله** اهل الهوى كثير تعني وضعوا ههنا
بما كنتم تسمونهم في الظاهر حيث لا يتبادر الى ذهنهم واما اذا وضعوا بالغة وقد كان
على اهل العقل وحققوا ان طاهر الفقه والكثر قد يعتبر بحسب الزات وقدر
بحسب الاضافة واما الوجه الثاني فنقول انه وان فرض قلتم في الظاهر ايضا
فذلك من حيث الصورة فقط واما من حيث المعنى والحقيقة فهم كثر جزائهم الولد
مقام الاول في غيرهم فهذا على تقدير قلتم في انفسهم امكون مثل ما في البيت
حيث وصف الكرام بالغة في التسمي نظراً الى الطاهر والصوره وبما كنتم تسمونهم
المعنى والحقيقة وغير الكرام بالعكس وهذا غاية الوضوح والست لاني بتمام
وهو اما محو بياضه اعني قوله قالوا ابكي على ربي فقلت لهم من فاته المعنى
شوقه الاثر من جهة جعل البكاء على ربي الاجبة فمن اثار الكرام او مقتضاه
في فن لفظ الكلام من غير مناسبة كما هو دأب الشعراء الجاهليين والمخضرمين وكثير
ما جرى ان تمام على قلتم **قوله** اسناد الفعل الى السبب لا يخفى ان في التمر
بذكر السبب حيث قالوا في هذا العادل للعلم الا ان في سبب
من جهة هذا المثال الذي هو السبب القريب كمن سقى ان طهر في الضلال والمثال الكلام
في الاضلال ان فاعلم الحق ما ذال الجواب ما ذكره الشيخ في مثل اقول بذكر
عن على فلان ان ليس معنا اقدام بل فروع وقد فصلنا ذلك في شرح
التحصيل **قوله** فامر بها تنزل على لفظ المصنف في قوله فامر بها تنزل على لفظ
قوله او تنزل بل تنزل المصدر في قوله المصنف في قوله فامر بها تنزل على لفظ
اكثر دلالة على سرعة الاعتدال اي لتسرع **قوله** فواستأولم يدعي في
وعوراً غايراً يصف نوقاً متعسفات في مشيئة جابر ان في الطريق المسقيم
وعوراً عطف على محلي في قوله قال ان الماعز ان لم يسمع خطي طام الجاهلية ولا اسما
فاسق وهما عجب واه كلام عرق **قوله** والفاسق في الشرع تعني الله تعالى في كتاب
الكثير من جهة حرمه طاعة الله اذ تعني وتفسر الكثير في لفظ الكلام ولا ضل فيها
الامر لمن المصنف وتعالى الماعز اي الشرير القوي والكثرة من جهة حرمه في العقل

ادى سيار وروم انك
هم نود سيار الكواشديكي

وقد ما بهما اي اسما
مركب الكثير واستعماله في الكافر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من مواسم القرآن
وموسمًا من مواسم القرآن
وموسمًا من مواسم القرآن

في هذه الباطل وأوضح كونه من المنزلين غاية اليقظة لئلا يتوهم أن قوله
أنه لا يكون في الجنة ذلك الذي النار على ما سبق إلى بعض اللاوهم بل هو عذرهم
محل في النار وليس معنى جرده هذا الجدل عرفة هذا اللغو بل في المعصية
المؤلمة وأظهر هذا الاسم واختاراه ليس بومئ ولا كافر ولا منافق فالتعريف
المربى في المعصية كتاب العز والرزق كان وأصل معنى في مخزوم وقيل في
هاتم وليق بالغرال لأنه كان يجلس في الغزالي عند روضه له منهم وكان مولد
لثلاثين ومائة سنة لمعدي وليثي وماليه وصحب أباهما عبد الله بن
محمد بن الحسين بن أبي عمير ولقبه في ذلك وأصل هو أدل من أهل المملوك في
لأن الناس كانوا في أسماء أهل الكبار من أهل الصلوة على أحوال الطوارق
بسموه بأهل الكفر والسر والمرتبة بالامان والحسن البصري واتباعه
بالنفاق وأظهر وأصل القول بأنهم فساق غير موثوقين ولا كفار ولا منافقين
وأصح بأن الاسم اتفقوا على اسم الفساق دون ما عرله في الامان والكفر والنفاق
فكان عروة بن عبيد القول فولدوا في قدا عرلت مذهب الحسن بن علي بن حمزة
في هذا الباب فقبل سموا المعتزلة لذلك وقيل لأن فكل ما جلس مجلس الحسن
رضي الله عنه دعه وقبيلته ومن عرل في قفا عرل عروة منزل قوله وأصح عليه
جماعة من أصحاب الحسن بن علي بن حمزة وكان قدام يقول إذا جلس مجلسه فقلت
المعتزلة وقد عرل القاهر البغدادي لأن الحسن بن علي بن حمزة من مجلسه
بالمعتزلة بن المبرلي وأظهر بدعة فقال الناس اعتزل الملة **قوله** المعتزلة
أي الشطار جمع خليج كأنه خلق عذائ **قوله** من انشاغ استعمال النقض
يريد بيان الاستعانة بالكتابة وما يكون قرينه عليها واتفقوا على أن في مثل أظفار
المنية ويد النمل استعانة بالكتابة واستعانة تخيلية لكن اضطررنا لهم
تحقيق الاستعانة وفي أن قرينة الاستعانة بالكتابة هل يلزم أن يكون
تخيلية الستة وأن مثل الأظفار واليد هل هو مستعمل في معنى محلي أم لا
وهذا البحث مع ما فيه من الاختلافات وما علم من الاستعانة المذكورة
تخصيصة المفتاح والأشبه بل لا صوب ما أشار إليه المصنف وهو أن المستعان
بالكتابة في أظفار المنية هو لفظ السبع المذكور كناية لذكر في من روي في الأظفار
وهو مكتوب عنه من جهة اللفظ أصلا لكن المذكور كناية في فهم المذكور من جهة
معنوية أن يصح واستعانة اسم المشبه به وهو السبع وهو الحيوان وهذا هو مقتضى
المستعار

السادس الأسطوانة
الشاطر الزكائي
أهل خبثا
الشاطر الكسبي
الشيخ فريد بن
كرهه أن يرى الأدب
بشيء خيلها

المستعار وبني عليه بذكر النقض حتى كأنه قيل ينقضون جبل اسم أي عهده
والنقض استعانة بتحقيقه بقرينة حيث شبه إبطال العهد بإبطال
الجسم وأطلق اسم المشبه به على المشبه كنهها لما جازت وحسنت بعد اعتبار
نسبة العهد بالجبل فهذا الاعتبار صادف قرينه على استعانة الجبل للعهد
وهذا أظفر أن الاستعانة بالكتابة قد توجد دون التحسين وإن قرينتها
قد تكون استعانة بتحقيقه وأما في مثل أظفار المنية ويد النمل فالمحققون على
أن ليس بالأظفار أو اليد مستعملة في معنى محلي محقق وهو ظاهر ولا يؤمن
على ما زعم صاحب المفتاح بل هو في معناه كني إثبات المنية أو النمل استعانة
تخيلية بمعنى جعل الشيء ليس هو له وقد بسط الشرح الكلام في غاية البسط
فقرينة الاستعانة بالكتابة هنا استعانة تخيلية وقد كنا في جواب اختلاف
أحوال التوم إلى أنه حيث قسم من ظلام القدماء أن الاستعانة بالكتابة هو اسم
المذكور كناية كالبعض مثلا ومخرج صاحب المفتاح أن اسم المشبه المستعمل في المشبه
كما لفظ المؤلمة بالبيع أذ عا لمعلم مراد فالام البيع على عكس الاستعانة بالكتابة
وصاحب الاستعانة أن التسمية المفعلة في النفس حتى يتم بعض الظاهر في
هذا الكتاب أن الاستعانة بالكتابة هي الأظفار حيث كونا كناية عن استعانة
السبع للمنية وقد قولنا شجاع يفترس من أقرانه الأقراس مع أنه استعانة بقرينة
لا هلاك الأقران فهو كناية عن استعانة الاسم للشيء إذا كناية لا سامي أدلة
ككني المتصوفاً بالقدوس الأول هو التسمية على أنه اسم في الأقراس وسائر ما
للاسم من التواضع بالقرينة في هذه الكناية في قسم الكتاب في السبع أعني
أثبات الاسديفة للشيء والتخيلية للقطع بأنه ليس كناية عن المسكوت نفسه
بل حال على مكانة **قوله** ابن أبي عمير هو أبو الهيثم ما كان من التبيين بالتشديد
النار وكسر هذا ذكر في جامع الاموال وغيره ومثله التبيين العربي المقدم في
بوتج وفتح إذا شرف وتبنا ذكر أبو العلاء المحرري أنه يرى بكسر الهمزة وفتحها وقد
المام الموروثي هو فيضان لفتح العين والجران يروي بكسر الهمزة لأن فيضاناً
الحج في الصبح فينزل على قدامها هكذا نقل عن سيبويه وأثبت استعانة
الجبل للعهد من تخام القطع لنقصه ويبيع العقبة هي البيعة العامة للانصار
قيل البقرة وكانت في ثلث عشر من البقرة والبيعة الأولى في سنة لحد في عشر منها
وقوله أن يستعمل في هذا جمع الفصل للرجوع عطف بمرزواتهم وتنبؤوا بالقاء
لأن السكوت عن المستعار والرجوع إليه من البون والرجوع إلى التبيين وقوله
فاستوثرها

هذا سبب العوى

هذا سبب العوى

للعهد

وميل هذا الشان إلى الجهم وإن سكتوا

كان رسول الله عم خذ في الموسم فموضع في
القنابل حينما موعد العقبة في رمضان
الحزرج فجلس معهم وعرض عليهم الإسلام
فما كان العام المقبل قدم النبي عشر
ابن أبي عمير وهو من عهد النبي

لا عن حل الفعل نفسه مما هو من التام له والرد في الاري ان معنى ليف
في زبد اربابا ما شيئا والحجاب ان مره المصنف ايضا هذا او اكرهوا
التي ولا شئ كونه بالعلم الاري الى ما ذكر في السؤال الاخر في استبعاد
ما الى المعنى وهو على ان حال يكون في حال علم هذه الفقه في جواب
بان هذا السؤال لا يكره الزلات بالكار لئلا لا يستفهم عن تلك الساعي
انقطع بلبس الحار كان فله سوي كلام لشعوبه انكار للغير بالان يكون
كا ليطر ان في كلف بطر غير حله وليس يستقيم لانه كان بل المعنى انه
يدعي ان لا يكون وجوده مطنة توجب وانكاره توجب او توجب على ما يشترط
كلام المختار فله مره ايضا انه لا ينبغي ان يكون بل ينبغي ان لا يكون
المصنف عنه كما لا يكون المحالات لا استحالة في نفسها ولهذا اصاب
لا انكار التخصيص لكن طاهر للسوق على ما ذكرت **قوله** ان دخل الوادي
كمنه امواتا تعني ليس هذا ما وقع الجملة الماضوية حال الاحتال الى ذيل الواد
لذلك ههنا كما لو العاطفة فما اذا قصد عطف معنى الكلام المختار على
محله على علم قبلها كما ذكره قوله في تفسير الذين امنوا **قوله** حتى يكون
حاصرا في وجوده وهو حاله في اسان الى ان المعبر في المعاني بزمان
وقوع العامل لا الحاضر الذي هو زمان التكلم المقطع بضمه قولنا حار زبد
السنة الماضية وتذكر في سبي زبد تركب في التنزيل سدر حلو
دا من فان في سبي ان لا شرطه المعاني قد وان لا شرطه المضارع
التي هي حرف الاستقبال وان دفع حيث وقام الامر لان اخبار قد
سبي زبد سرك لفتح المقارنة والمضارع في الفعل على ان قد انما يفيد
التقريب الى الحال الذي هو زمان التكلم الزمان وقوع العامل بل ربما يفيد
التبعيد كما في قولك حار زبد قبل ههنا السوي دور وركب الامر في
اشترط التحلي بقدر السمع بالمضارع على وقوع العامل في زمانه في الاصل
الى الماضوية الجملة فان المعاني لا استقلاله بالمعنى لا يفيد المقارنة وان كان العامل
ايضا ما ضيفا بل ربما يوجه انه ماض بالاسم اليه سابق عليه واشترط التبعيد عن
الاستقبال لمثل ذلك ويكون مما يفيد الحاضر فلتأمل **قوله** على ان يكون
استفاد بان كين اذا وقع دون كلام تام فتوى محل النصب على الحار ولهذا
بالك من ركباني حواء كلف جاء زبد وبذل منه تلك مثل كلف حار اربابا
ام ما شيئا كلفان مثل كيف زبد فانه خبر اي على ان حال هو جواب محقق
والدلالة على صحتها سقيم في اشارة الى انه اما بفتح من الطرفين كونه في معنى
لبار والمجوز حتى انه مثل كلف زبد في وقع حرام مثل ابن زبد في التام

ان يكون المراد السؤال
عن حال الفاعل

فلماذا كان اصنم

العاطفة

فيما قبل الجواب ان المعنى بدو في تقدير قد وذلك ان الانسان في غاية موضع يكون حاله
فيكون في سبي زبد تركب في التنزيل سدر حلو دا من فان في سبي ان لا شرطه المعاني قد وان لا شرطه المضارع
التي هي حرف الاستقبال وان دفع حيث وقام الامر لان اخبار قد سبي زبد سرك لفتح المقارنة والمضارع في الفعل على ان قد انما يفيد
التقريب الى الحال الذي هو زمان التكلم الزمان وقوع العامل بل ربما يفيد التبعيد كما في قولك حار زبد قبل ههنا السوي دور وركب الامر في
اشترط التحلي بقدر السمع بالمضارع على وقوع العامل في زمانه في الاصل الى الماضوية الجملة فان المعاني لا استقلاله بالمعنى لا يفيد المقارنة وان كان العامل
ايضا ما ضيفا بل ربما يوجه انه ماض بالاسم اليه سابق عليه واشترط التبعيد عن الاستقبال لمثل ذلك ويكون مما يفيد الحاضر فلتأمل
استفاد بان كين اذا وقع دون كلام تام فتوى محل النصب على الحار ولهذا بالك من ركباني حواء كلف جاء زبد وبذل منه تلك مثل كلف حار اربابا
ام ما شيئا كلفان مثل كيف زبد فانه خبر اي على ان حال هو جواب محقق والدلالة على صحتها سقيم في اشارة الى انه اما بفتح من الطرفين كونه في معنى
لبار والمجوز حتى انه مثل كلف زبد في وقع حرام مثل ابن زبد في التام

مؤرخ

ايضا اما القول فلا استعاف القيل في القول كالميت من الموت واما لا يملك
ولا استعافه من التقيد بآية على ما مر في سورة الرضان حيث في انهم يتقنون
وظلم الجوهري شعران كلفهما ح الواد الا ان من في الاقبال لم يطر الى اصل
بل الى مجرد لفظ قيل بالتحقيق **قوله** ويجوز ان يكون استعاف لا حفا في لانه من
فيلزم معكم فستبين استعافه تسامح او ذهب الى ما عليه السمع في الاصل
ان لا يملك ان الموت عدم الحرف عما في شأنه بل عدم الحرف مطلقا ولو سلم
فالمعنى انتم كالا موت والسؤال في مثل امتنا اثنتي اظهر لظهور الامانة ان الله
كجبه وقد اطلقت بالبط الى الامانة الا ان على الحد الذي لا يصح في جواب
ان الامانة لا تعلم ان يكون تغيير الحرف في الموت كما في قوله وسع الدار
وقصر الثوب بمعنى اوجده كذلك في اطلاق الموت على الحالة المجازية اما حقيق فلا اشتغال
ولما استعان فلزم الجمع بين الحقيق والمجاز بالنظر الى الامانة الثانية **قوله** يروى
الاخبار في القيل ان يقول ان يكون ان يروى مطلق الاحياء بعد الامانة على
ما في الاخبار في القيل والنسب فان الفعل وان لم يزل على العموم فلا يلزم ان يكون
خاتمة الامانة في القيل ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون
وكون القيل اول منزل من منازل الآخرة خبرها لفظ ولده في الاية السؤال
بانه لم يترك ذكر احد الاخبار في وان الاخبار ان ثلث فلم يترك امتنا اثنتي
اثنتي **قوله** عنه اي لفظه يعلم تراخي احيا القيل في الموت واما تراخي القيل
في الحار في القيل فانه لا يكون في الجنة او النار **قوله** واما الانتقال الذي
فالنظر في ما سادى الله القيل وكيفية من معرفة المبدأ بالنظر في حجاب الصنع وفي
المعاد بالنظر في حجاب من التذكر في الآخرة او تراخيها باعتبار احتمال على اسباب الله في
فانها الموجب نعم لانه وبعبارة ما سمع استعماله على اسباب الوضوء التي
في الموجب عزاب النار وصغير فيه وما في استعماله على الارض وما في عطف على قوله
من غير اعلى الجار وصغيره الثاني محتمل ان يكون على الارض وان يكون على الارض
قوله من غير ان يرد فمما في ذلك اي في تصاعيف القيل الى السماء على ما مر
فما مر وذكر في تحقير المعنى الاستعارة فان هذا المزمع هو ان يكون في غير الارض
القيل المعاني وحصل ذلك اشار الى ان في الارض وهو كمن ما ذكر في سؤال
ثم لهذا التفسير نوعان المعنى فمما في خلق حافي الارض والقيل الى السماء لكن قد رغب
بقوله على انه لو كان معنى التراخي الى قوله وأشار الى ان ما ذكره او لا يلزم الجواب عما هو على

في قوله المثل كما مر في بعض النسخة **قوله** كما لا يقال في قيل وفيه على اقبال

في قوله المثل كما مر في بعض النسخة **قوله** كما لا يقال في قيل وفيه على اقبال

فلماذا كان اصنم

العاطفة

فيما قبل الجواب ان المعنى بدو في تقدير قد وذلك ان الانسان في غاية موضع يكون حاله

فيكون في سبي زبد تركب في التنزيل سدر حلو دا من فان في سبي ان لا شرطه المعاني قد وان لا شرطه المضارع

وان كان

ای رد قولهم ان ادم مشق من الادمه اومن
الادوم
لاستقاق

وهذا الخ مني على ان الاسم غير المسجل عندهم
اذ لو كان عن المسجل كما هو مذهبهم
السنه لم يحل الى تقديره لئلا

اللهم اغفر عني
الأصبا والآثام
بدل من الحظ
اليوم

تہذیب

اى على ان الله تو علمه احوالها وما يتعلق
بها من
المخاض
م

والأحوال والمنافع أيضاً اسماء على اسم
أبائها وعلم اسمها لا يتم بدون معرفتها
التي تذكر العنق انداماً من
والخاصة بخلافه

۹. منہا منہا منہا

قوله ان كنتم صادقين يعني فيما نعلم اني استخلف من غايته ان لا يفسد
الادعاء من غير ان يكون فيه ما يوجب ان لا يفسد لان ذلك انما يفسد ما نعلم ان
اذ لم يكن مع منافع راجحة على هذه الحقرة ومصلح رافع على هذه الحقرة
هذا انما في ما سبق في انهم عرفوا ذلك باخبار من الله او من رجع اليه او من
في كونهم صادقين قلت انهم لم يردوا في ادم من بعد رجعهم الى الله
فان ذلك فافهم انما هو الاصل بالانسان في هذا الشرط وما معنى ان كنتم صادقين
فما رجعتم فاني بوني بانما هو الاصل قلت معناه ان كنتم صادقين فيما رجعتم من خلقهم
عن المنافع والاسباب المصالح التي تملكون في قدر اذ عظم العلم بكنتم خفيها
فاني بوني بهذه الاسماء فانه لم يست في ذلك الخفاء وتوقع هذه السوال التي
كنتم من المعسر الى ان المعنى ان كنتم صادقين اني لا اخلق خلقا الا انما اعلم ما في
الاية لا دلالة في الكلام عليه بقوله ان الله معول له لا يدل على الكلام وان
يخلف عطف على الرقاي قال ذلك اذ لو لم يمتد له ولا دلالة على ان في يخلف
فصل العلم التي في اجل الفضائل وفيه دلالة على شرف العلم وجلالة مجله
وانما في على الاعمال وسائر الكالات مالا يخفى قوله اذ لم يمتد له ولا دلالة على ان في يخلف
ما اجل وتوقع الاول الى محذوف من غير عطف على قوله البسط واسرع حيث
تعرض لتفصيل وان كان ما يكون اذ هو انما في الله الا اذا اخبرنا ما
مصلح الخلق في على ما في يكون هذا العمل واعمل **قوله** والمعنى عرض
يعني في قراءة عباده او مسمياتها يعني في قراءة ابني واما اعين حرف المضاف
لان العرض لا يسمي الا سماء وكان اذ هو العرض المعقب بقوله ان يذوقوا
هؤلاء والا فخلطت منع ظاهر لوزان بعرض الاسماء ولسان عن معانيها والاسماء
التي هي المسميات المحذوفة من قوله وعلم ادم الاسماء لان اعتبار ذلك الحرف في
لاجل فهمهم واما على قدر برهانها او عرضها فمصحح هو الصواب في الما فلهذا
حرف المسميات لم مضى فالبالغ لعل يكون نزع الحرف قبل الوصول الى الما فلهذا
قوله استنبأ متصلا لانه الاصل والمانع وهو عدم دخوله في الملائكة منزه
بالغيب ولا دلالة عليه قوله ما منع ان لا يسجد اذ امرت والظاهر ان الامر
الملائكة لا الارضيين خاصة وقبح الانقطاع انه ليس ملك فلا يتناول اسم الملائكة
كنى ذكر الاباء والاستكثار يدل على انه ما من السجدة وان لم يتناول لفظ الملائكة
قوله فلو كان اي معنى ان الجملة تدل على التعليل كما يفتح العاوي في قوله ففسق
عني ان خوفهم من الطاعة وانتقاد امر السجود كان سبب كونهم من جنس الى اي كبرتهم

اي يدل على المعرفة التي ما صار الله
او من جهة اللوح ٢

ورد اراوة الله عليهم قبل ان يخلقهم
بعد خلق قوله على سبل التلخيص
للفعل المفعول وقوله ان كنتم صادقين
من العلة والمفعول لفظ الكساف يقرأ
لكنون الا سبل التلخيص فالوجه ان سلق
المقدار اي قال ذلك ان مجموع قوله السلق
سواء ان كنتم صادقين اراوة الله عليهم لكون

اي قوله الم اقل لكم

ولان المضاف اليه لا مدق من اللفظ وعرضه
اللام لم يبق مقدر ولا يصح جعله لام فلم يكن
بذلك تعذر
٤٢ يكون

او اعراض وازد على سبل التلخيص فان قلت
لا يكون كان صار عطفا على الى ملك الاستكثار
من الانسان ما لم يورد كبر ولا يكون
خسدة عطف على اي فائد
٤٣ يكون

٢

قوله الذي

من
قوله الذي

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

٢

ما من الاصل المختص
ان صار في الفصاح الذي
ان يكون فيه
بالله الاحصاء

[Faint handwritten notes at the bottom of the page:]

أن مرلون الكلام / ارهبوني فحرف ربه كما ذكره قوله كونه قبل
 قوم نوع فكتبوا عندنا أي كبرونه تكديرا بحرف ربه واليه المستعمل
 في ارهبوني بعد الهمزة المستعمل في إياي ارهبوا ففتحوا بران أو
 أن اللام طريق الاختصاص واللام تدونه أو اللام لفصل النفس عن
 اللام وفتحهم المفسر أن تقع بعد ما تفيد تفسيرا وآت جيب بان هذا
 ذهب عن قصد المصنف وهو ظاهر بل في قصد السبيل ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 إياي فارهبون على تقدير الهمزة ولو كان عين لم يكن ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 في ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} واجتماع حرفي العطف في مثل ورسل لايم فالوجه أن يفتح
 لحد الفاء عا طمة متفق على تعسفاته كثر مع ظهور الجزئية الموافقة
 لمقصود الكلام ونقد الثبات مع لما عرف الواقع موضع الجزئية ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 الفاء إلى المذكور المفسر ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} تحققا لمطابقة ودلالة على الحواشي وأقام المكرر
 مقام ما لم يرد فانه كان بعد الفاء ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ومنع من طول التوقف في كلامي الشخني
 ذهبا إلى أن مرلوا صاحب المختار أن الفاء عاطفة في الأصل لاني إياي
 يعني أن الفاء العاطفة التي كانت في الفعل قبل الحذف فصلت ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 وجعلت حراما بعد حذف الفعل وأنا أذكر في كلام المختار لتعرف هذا
 التوقف وذلك أنه في شرط العطف ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} كان قد تقدم متبوع ثم استثنى
 أنه لا تقدم في عكس ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} وفتح الله السلام فأجاب بأنه عليم النقل مع ذلك
 اللانبة التقدم والتأخير واستثنى أنه لا ذكر للتبوع في نحو وإياي فارهبون
 وإما نحو قوله عن سلطان وإياي فارهبون فالأمر يسأل كونه المعطوف عليه ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 المعطوف به كونه مفسرا ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} وإياي فارهبون فارهبون السالب أن ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 الفعل في مثل بل الله فاعبد وربك فكن طاهرا في مثل ربه ارهبته ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 في قوله المقام وأما في مثل وإياي فارهبون وإياي فاعبدون ونحو ذلك
 فصلت الفاء في المفسر ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} في قوله البنية لمع الله سم موقع العطف ويكون
 إياي فارهبون على ترتيب فكن ثم فصلت الفاء بعد حذف الفعل ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}
 ولأن قوله دالة على الاختصاص البنية حيث حلت ربه ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} لأنه لا مطلق الهمزة
 بان قد ران كتم ترهبون شيئا وإياي ارهبوا وكذا أسرار الأمثلة ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} فصل لا يرد
 الفعل موقع الزم في الكلام تغير ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} وهو جعل الضمير المتصل منفصلا وهذا
 مع أنه صار من بان الأصل تقدم العامل لا بطريق يجوزيد فارهبون وأما
 فاعبدون ونحو ذلك في الأسماء الطاهرة ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} هذا ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} لهذا المقام ربك ^{أي السبيل} ^{أي السبيل} ^{أي السبيل}

على هذا التقرير ولا يمكن ان يقال ان ركن معطوف على
السابق فكله عطف على محذوف

حدوف

اصلا

2



...

1

م

عاطف

...

will find

نون الا

الحاج

علاء القائل

عزاد

المحذو

ملوان

٢

2✓

This image shows a blank, aged, light brown page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured, slightly mottled appearance with some creases and discoloration, characteristic of old paper. There is no text or other markings on the page.

عالم انان لم يلم ولم يفر
المستقل منفصلا
عليه السلام واد الخان الامم الظاهر
الهي وكرت مقام اياتي ٢

عليه وهو الطاعة وما عاها حكم عليه وهو الثواب وهو لا يستقيم غير هذا إذا
لقولك أوف أنت ما عاها حكم عليه غيرك مما توهم أن المذكور في الكتاب مبنى على
دعام الأولى أو لا ينسب اليه شيء وقوله كقولك ومن أوفى الله لك الشئ أشد
لأصله المهدى إلى أصله المعنوي لمحل عليه أو فواجمه لا يستهدى على أن
المحل بالحمد المعلن والطاعة **قوله** وهو لو كفي أوفى الاختصاص في بين
أن مثل رندا فرقت بفرد الاختصاص فإذا نقل إلى الأفعال على شرط النفس
مثل رندا فرقت ذلك الترتيب على أن المحذوف بعد موحى كان أو كفي أوفى
الاختصاص لأن الاختصاص عبادة عن إنبات وفي فاذا تكرر الأنبات صار أول
على أن الأنبات الداعي يمكن أن يعنى على وجه الاختصاص بقوله كونه تفسير
للمعنى وأن لم يكن هناك شيء من أدوات المحذوف سكر الاختصاص في مفعول أو كذا
الطعام فما إذا كانت الفعل أم الوهبيا مثل رندا ضرب رندا ضربا وديوك
مدحون المعاني الفعل مثل رندا فاضرب وعلم قولك بل الله فاعبد وذكر المصنف
وذكره قبل أي أن كنت عاديا فائدة أعبد وأن فروعاً فليخصم بالفرع وذكر المصنف
في قوله في ذلك فليكن أي اختص بذكر التكرار ودخول الفاء المعنى الشرط كما في مثل
فلان يركب أي مما لم يكن في ذلك التكرار وصفه بالكرية وقرب منه ما يقال في مثله
على حذف أمّا أي ما رندا فاضرب وقدم من الطرفين أي دخول الفاء وذكر المصنف
بل أن محل الفعل مفعولا بالنفس موحى رندا فاضرب وعليه قوله فأي فاعبد
وسمى أن يكون لو كرر من الأوكر وصفه على أن يقر المصنف وما كان في فأي
الوجه في فكر التعيين بأكبر الاختصاص وتعلقه بالشرط العام الذي هو وقوع
شيء ما كان على كذا وهو أن يقر في موضع المقصود الآن ههنا مباحث الأولى
أن أي فاحصون لا يفتح أن محل ما الأفعال على شرط النفس مثل رندا
أرهنه لأن الفعل المفعول بالفعل لا يفتح فامسا لهذا الاسم على قدر التسلط
لاستنتاج توصيف الفاء من المفعول والفعل مسمى أن محل على أنه مثله في كون الاسم
منصوبا بفعل مفعول بل علمه المذكور كما في باب الأفعال والجواب أنه منقوض على
ذكره قبل وهو كثير في الكلام من غير خلاف أن المنصوب مفعول المفعول
أن الفاء في المصنف داخل في الاسم أي ما كان تركب كبر وانما دخلت إلى الفعل لمفعول
الاسم في موقع الشرط كما في ما رندا فاضرب ولهذا استقوا على أن في مثل الزايم والذلي
فاجلوا كل واحد منهما لولا اتفاق الترتيب على الرفع كان من موحى الأفعال على شرط النفس
الذي يتبادر في الغيب الذي أنه لا وجه لمحل الفاء جزاءه مع ظهور رندا عاها على ما مر به
صاحب المختار ولا يفتقر في ذلك أصلا على ما في الوارد العاطفة لأن الواو لو عطف المحذوف
على الكلام السابق مثله أو فواجمه لا يستهدى والفاء العطف المذكور عاها في ذلك

۲ زوای قاصصون

الاسم
المعطوف
بها
ما رهاوا

This image shows a blank, aged, light brown page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured, slightly mottled appearance with some discoloration and a dark, irregular stain along the bottom edge. There is no text or other markings on the page.

في قولنا فاباي فاعبدوني وقوله بل اعبداوا ونقل عن المصنف انه قد
في اباي فاعبدوني وهو في التأكيد تقدم فيه المتفضل وتاخير المتفضل والفاء
الموجبة مقطوعة علم ومقطوعة تقدم اباي اذهبوا فاعبدوني احد قولنا
مفرد السلي مظهر معاني ذلك منكر لارهابه ومادته معنى الشطر بالالف
كأنه مثل اكنتم راحيين شيئا فاعبدوني **قوله** ولجوز ان يريد عطف على جملة
قوله ومعنى واوفوا الى قوله ولكن هذا الكلام وقراءه اوتي بالثابت على نفس
واباي فاعبدوني لانه بحسب اللفظ عطف على اوفوا بحسب المعنى مثله
قوله اول كافرين ثم استدل في حتمه المعنى واللفظ اعمام حتم اللفظ
فلان اول الفعل التفضيل دليل الاول والاولى واصل اول قبلت اليه
واو اودع في فيها الواو واعل التفضيل اذا اضيف الى التكرار كان التفضيل
الموصوف على المضاف اليه بالتفضيل الى ما هو عليه **قوله** العبد والموصوف
له مثل هو افضل رجل ومما افضل رجلي ومما افضل رجلين **قوله** الموصوف
جمع والمضاف اليه مفرد فوجب تأويل المضاف اليه كذا نصي
في المعنى اوتي الموصوف بان جعل مفردا المحصل بالتطابق وكذا مما اظهر
واما في حتم المعنى فلان اليهود لم يكونوا اول كافرين ليهنوا على **قوله** بل
قبله ولأن الكفر منه عن كف ما كان من غير يقصد بالاوليه **قوله** فاحاط
بانه تعرض باهل الكتاب وبانه كان ينبغي ان يكونوا اول عامه آمنوا
لا عند من اسباب الاوليه والاوليه وثانيا بانه على حرف اداة التبع
اي لا تكونوا مثل اول مع كفروا ومع المسكون والمعنى لا تكونوا في الكفر والاعمال
مثل المسكون ولكم من المعروف والكتابات ما ليس بكم فتكون ولا يكن كل واحد
مثل نعم النبي وادخل كل بعد اعتبار علم النبي او غيره ووصف لما انزلت
اعني القوان والمحروم كقروا به واساعه على اوتي اليه اعني محمد صلى الله عليه
وآله وسلم ومعنى استفتاحهم على الكفر اهم كانوا يطلعون اليه والنصر عليه
بانه سطر في كذا كذا او سطر والمحروم اعني اسرته يعني وعنه عرفه
ولم يعرفه يدعي ان يكون لما انزلت ليصل هذا كفر الكلام ولقد كان القرآن
مذكورا في التوريه موصوفا كما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في الامم عطف على اول طاعه المبني على كون الفهم لما اولت وما ذكر
من انه اذا كفر وايضا يصدقه بعد كفروا له اعلم لو كان كفرهم به انه كثر طه
واما اذا كفر ابو كونه كلاما مبعوثا واعتقدوا ان فيه الصادق والكاذب **قوله** فاعبدوا

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

و اما قلمي مثل اول جمع كثر و اجمع ان عباد المصنف
و محوزان يراود و لا يكونوا مثل اول كافر بل ان المحقق
من الموصوف و المضاف اليه لا يحقق لهذا القدر من
و قول و محوز حواس ثمان معطوف على قوله هذا
بعرض هو بلوان

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or name, written diagonally across the page.

[illegible]

کان

[illegible]

كان هذا الوجه مروجاً وقد يتوهم انه جواب ثالث عن الاشكال المعنوي
بذلك لانهم لم يكونوا اول كافر بالتوهم بهذا المعنى بل المبركون قبلهم والمنازع
لهم ذلك بعد الكفر بالقرآن **ورد** والاستدلال استعانة بتفسيره
على سبب استبدال الريبة التي كانت لهم بآيات الحق بالاستدلال
في العمل بالقبول كما في الآيات والبيدات المأثورة المعنى المسمى باللفظ
التي خلاف ما في الاستدلال المعنى ولهذا جعله فرس الاستدلال في
اي دلالة لم يكن الاستدلال استعانة بالاستدلال لم يستعمل لان التي لا يصح
مسمى وانما هو مسمى في الاستدلال المعنى وما في هذا الكلام من نوح
حقاً ذهب كثير الماخرين في الكتاب الى ان المراد ان هذا الاستدلال بعظم
كاطلاق المسمى على اللفظ لما في الاستدلال مخصوص استعماله في مطلق
الاستدلال لا معنوية مبنية على السبب اخبر بقى الريبة في عقائد المسمى
والآيات في مقابلتي التي على عكس ما في الآيات والعقائد بقوله تعالى **استدلال**
بالهوى وبالبديهة في محرم اطلاق الاستدلال على الاستدلال **ورد** في
تكون مطلب القلب في التسمي كما في قوله تعالى انما البيع مثل الربوا **ورد**
على تقدير السبب لا تكون بهذا الاسم استبدال الريبة بالآيات **ورد**
وتسمي الريبة كونهما مطلوب من مسمى بالمسمى وتسمي الآيات كونهما
مبذولة في نيل الريبة بالتي ولم تقع قلب في شيء من التسميات التي
ان جعل المسمى مبهماً وبالعكس فان قلت فعلى ما ذكرتم لم عبر عن الريبة
بلفظ التي قلت **ورد** للاشارة الى انها التي ان تكون وليست بمبذولة
في نيل المآرب الامر موهبة بيزل ما هو اعني الآيات اعني الآيات المضاهية
بالتي هو موضع كل خير وكل وفيه نوع ونحو في حيث جعلوا الآيات في
وسيلة الى الاخس لا يزل واغراب لطيف حيث جعل المسمى مثلاً باطلا
لفظ التي عليه ثم جعل التي مسمى بايقامه بل لما جعل لنا ادخل الباطل
ورد فاني شئت اوله فان ترعيتي كنت اجهل فكم زعم من افعل القلوب
امر معلوم ضمن المسمى والآن كنت اجهل اي اسأله على الناس فيما بينكم قد
يتوهم ان اجهل بهذا الفعل التعقيد في معنى المسمى والمعنى اجهل بالآيات
توهم ان الزعم هنا معنى القول قد ذكره في الجمل والكون زعمت لا في
القول او المعنى كقولهم ومصدره الزعم او المعنى بل كن ونطق **ورد** والكلبوا
تلك التي التي بالباطل في باب ضرب اي خلطه ولبست علم الامر ولبست بالستر
والعلم علم الامر

سنة واما عدد قريش وبنو النضر فقيل
انهم كانوا بها على ما هو كلام الله

مطابق

تمت المطبوعة في دار المطبوعات في عام ١٢٨٥

المعنى ان الاشياء الحقيقية لا يكون مفقودا
مبطلا لانها والاولى ان معناها لما ان الاشياء
الاصطلاحية استدلال مفقود معناها على المشبه
استعملت مطلق الاستدلال من غير اعتبار
المشبه

[illegible]

هذا تقر قوله اجمال لوقوعه في مقابلة
بالحلم في قوله فاني سر من العلم بعد ان بالجهل

وَابْتَسِمَ بِالسُّدِّ
أَتَمَّ عَلَيْهِ الْإِخْرَافُ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وغيره من اهل البيت ولبست بالضم اذا لم يكن واضحا فالجاء على الاول صلوة وعلى الثاني
لاستعانة اهل البيت بالضم اذا لم يكن واضحا فالجاء على الاول صلوة وعلى الثاني
المجهرى لبست علم الامر خلطته لشعره بان راجع الى الاول لا لانه ذكر في
تدريج الاول بان ظهر واكثر وهو في بيان جعل وورد الباطل سببا للسل
الذي ليس له في العكس وهو باطل **قوله** والاولى المعجزة وجمعها
ليس في ذلك من الحق والقصد ان ينبغي عليهم سوء فعلهم الذي هو طاعة الله
كل منهما مستقل بالفتح ووجوب الاتية عنه ثم اعترض بان الذي في المعجزة
انما يحسن اذا امكن اقتراحها في الجملة وليس الحق بالباطل مع كتمان الحق ليس
فاحاب بان التلازم انما هو بين مدلولي المعجزة على الإطلاق وانما
واظفنا عليه في هذا الموضع فان كان مقترنا فترد بان اذا المراد بلبس الحق بالباطل
وذلك في التوراة ما ليس منها وبكتمان الحق اخفا بعض ما فيها او نقضه في
او جريته وتبدله الى خلاف ما هو عليه فيها وايقاه ثم خرج لفظ الحق وهو في
يشعر بذلك وتوجه الاعتراض على الوجه الثاني ان كون الله لا استعانة اظهر
والجواب تام على الوجهين لما سبق من ان المراد بعمل الحق ملتبسا
بسبب الباطل هو ايضا كتبتهم في التوراة ما ليس منها فتوجه بالباطل في نفس
الجمع وفي تقرير السؤال والجواب لا ينبغي ان يحمل على الصلوة بل على ما حمل
الوجهين **قوله** بمعنى كائني تردان المضارع مع الواو معنى كائني اي
موقع لاي على حرف الاستدراك اي وانتم تكفون وفيه تايد لما ذكره في جواب
لاني يكون قدرا في الفعل مفيدا غير ان الله اذا كانت موثقة **قوله** وهو
بمعنى ان اوله لاي ليس لتقدير الذي بل لربك تفصح حاله وكان الاول بان يقول
في ذلك علم بذلك ويقع لينتظم التسلسل بقوله لان العمل بالفتح ربما قد
راكه حق الا نظام وان ارد ان يعلم نفسي طاهر فاعلم بكونهم لا ينبغي ان يظنوا
وكا في فقدان العلم بقي من الطهي حيث ينبغي ان يكونوا في الحقائق
علم حالكم وفيه من التفرع ما لا ينبغي ومن رآكم للفتح والعدل الى الله محذوف
قوله معنى صلوة المسكين بدران اللام في الصلوة والركعة والركعتين
لاشارة الى المعلوم المعنى وهو ان تكون للخصم الدلالة على ان صلوة المسكين
بصلوة وفي الآله دالة على ان الكفار محاطون بالفروع والتفصيل بوجوه الجماعة
ان يفسر بالوجه الاخر والجواب ان المعنى كما هو عليه في عان الا ان قوله
كونا منه موثقة على اعتياد ركعها وتناول على الاصول **قوله** انهم للتقرير

استقر عندهم بنى للمحل على الاول والآخر عليه والتعريض والتعريض
مناسب منها وفي قوله انت قلت الناس تقرير بالمعنى الاول اي
بان لم يقل ذلك وفي قوله هل ثوب الكفار بالمعنى الثاني **قوله** وتنادل
كل من اي يطلق عليه ولم يرد منها ايم يادون كل خبر وقوله للوزن اذ لا
الصلوة حينئذ التورم صدق وبررت معناه انت بالبناء اكثر من قول
والركا بالكس خلاف الحقون ويزعم بينه صدق وبر خالقه اطاعه وتر
حجته وبر مبني على المعنى والمفعول وجع مرور لاجل لطفه في الانذار من تركها
قوله اطلعوا على ناس من قبل وذاك اصحاب الاله عز وجل وتعالى
فلان لا كرا اذا قصده وانت تقول عنه **قوله** كالنسيات اشارة الى
ان يفسون اسفار تبعه مبني على قصد تركهم انفسهم عن الحق بالبيان
في الغفلة والاحمال لان شيطان الرجل نفسه في **قوله** توبع عظمهم
ما اشار اليه في اشارة التقرير فان كل هذا القوي دليل على ان في هذه
الاشياء عظمى قلنا بل على انه شئ من حيث رب التوبع على ما صدر عنهم في
اكتساب **قوله** وان تفضلوا عطف على المعنى بيان له وفيه اشارة الى ان
على هذا القول ان تقدم ذكر الصلوة الا انه لقر دلالته على ان الصبر عليها على ذلك
الوجه اشق ودلائل برعانه الحق وليس المراد الجمع بينهما المقارنة وانما حصل
من تقدير الصبر بكونه على الصلوة بقرينة المقام ووردوا الا لا اصطبار
عليها ومعنى حب فيها وفيها سبب ولا اكثر في المذكرات ليست في واجبها
الصلوة ومعنى الاحتباس في المكان مبانيتها على كونه فيها وفيه اشارة الى
لله الحب اعني انقباض ومن جعله ضمرا لهما بغيره ما بعده معنى ان انقباض
للسؤال في الجوار كان فقد سها **قوله** ومنه قوله حيث امر بالا اصطبار على
الصلوة على ان الامر بالا اصطبار بالصلوة وبما يشعر بالامر بالصلوة فيكون
في الآله امر بالمعنى والصلوة والصبر عليها **قوله** فثم علم معقول على قائم
وهو كثر العطاء من فقه من المال اذا اعطاه ذقعة من المال جيدة وفي الآله
رجل فثم معطاء وقيل انتم من العباس ما قبل كل فثم الا لان فثم استسريه
ومشبه بها معروفة عليه **قوله** اطلال فيها الجوس معنى يورثكم الاعتراف
قوله وان تلعن ليس عطفا على ان يروى بل على الاعتراف نفس الذي يورث
ان يروى الاستعانة بالصبر والاعتراف ومنه دفعه في الآله لبيان
وخزانة يكون لمح الا من فقه اشارة الى ان خطباء استعينوا ايضا بالبيان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

نعى عليه منفعاته اذا شرب
بها آسائس

وعداد المعنى في بيان الفرق بين ليس الحق
وكتما في ان الحق في قوله وتكتموا الحق عن الحق
الذكر سابقا لهذا في ان ظاهره ولو صح لخصم
على طريق الاستدراك في المعنى ٢

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

على ما هو ظاهر النظم **الاسم** في نفس النظم كما ذكر في الامام الرازي
 معهم **قوله** اي يتوقعون لقاءه في انزاعه في امتناع ملاقاته على الحقيقة
 لكن القابلين لحوز الرتبة محمولين على اجزاءها حيث لا مانع كما في من الكفار
 والمنافقين وأما من لم يحوز الرتبة فيقتصر عليها يناسب المقام كقلاء الثوب خاصة
 او الجزاء مطلقا او على الجملة **الشيء** بالمتأهده والمعاينة فان حمل الظن
 على التوقع والطمع في ملاقاته لقاء الثوب **وغير** ما عذرنا **من** الكثرة **الظن** ان
 لا قطع ولكن وان حمل على اليقين او حتى يعلمون ذلك يظنون فعليا ملاقاته
 فان هذا ينبغي له ان يكون مقطوعا عند الموصي لان الترهني يوم الحزن لا يقطع
 ان يتركه مريض المدح كما في هذا المقام قوله ولولاك اي وتغير اللقاء ببقاء
 الحزن **و** موخاخ ان يكون معلوما مقطوعا به لا مظلونا مقرونا بمجوري **التيقن** هو
 او يثبت يعلمون الموجب لتغير لقاء الجزاء **فسر** يظنون صريحا يثبتون
 للتوافي لكن لا على ان الرجع الى الله **المفسر** بالشئ او المصير الى الجزاء
 مما لا يكتفى به الظن بل يجب القطع فقطع قوله وايهم اليه را حعون على اهم
 ملاقاتهم بوجوب نفس الظن باليقين البتة **الشيء** الا ان يقر له عامل
 اي ويعلمون مع انه خلاف الظاهر **قوله** يستخرج اي يستعمل **قوله**
 ويستخرج اي يخرج اجل ان الصلوة لا تكون ساقية على الماسعين الموصوفين في
 الحديث بتمام في موضع كذا **قوله** اما الحديث الآخر قد روي عن سلمان الجعواني
 انه دخل في خزانة ليتقى صليته فاستخرج كتابه ما عليه ذكر فقابه
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الصلوة باطلان ارجئنا بها الى ان
 بالصلوة نخرج باذاذها **شغل** القلب بها وقتل كافا استغفار بالصلوة
 راحة لم فانه كان يغيرها **الاعمال** الدنوية تعبدا وكان يترجى بالصلوة ملاذها
 من عجات الله **وهذا** هو الوجه وهو من ارجئته جعلته في راحة فاستخرج
قوله اما على رواه المصنف **قوله** رزقنا ارجئنا بالاذان او **قوله** رزقنا
 اي اراحه **قوله** ديوان اللغة **قوله** على الجعفي **قوله** الناس على لسن المولى
 بالعالم **قوله** جمع ما سوى الله يلبسهم تغضيلهم على الملائكة **قوله** ولا يحسن الناس للعلم
 على ثباتها **قوله** وقد فرغ في بعض المواضع بطلان زمانهم ووجهه ان العالم
 اسم لكل موجود سواه فحمل على الموجود بالفعل فلا ينشأ له من ماضى او من وجود
 بعده على انه لو سلم العموم في العالمى فلا دلالة على التعضيل **قوله** كل حجة
 هو ما لا من جهة القرب والمكانة عند الله خصوصها **قوله** اعد الذر والابرة **قوله**

هذه الفسرة ملاقوا لاهم

و بعد اموال الناس عننا لان المدكور
النظم الطن واما الخرا اطلق
تمت طوع به لا مظلون

او الحمد لله حبيب الله من دنياكم ملاك
الطهر والنفيس

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, covering the bottom half of the document.

کونہ اخلا

لكنه اذا راني في غير النعم على التعقيل **وهو** لا يلقى ولا يلقى في وجهه اهل
الزمن لاننا نلقى منهم وفي معج الخاري قال ابو الحسن بن نيار خان البواء
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم اني نسيت شئ قبل الصلوة وعرفت ان التوكل اكل وشرب واجبت
ان يكون شئ اول ما يلقى في بيتي فذكرت شئ وتذريت قبل ان اتي الصلوة
في شائك ناسك لم يدر بارسلهم فان عندنا عاقا جذعة هي احب الي
من شائتي افترجني عنى قال نعم وان فرجني عن ابي عبد الله اى لا تؤكل عنى ارباب
ولا تقنيتي ريار بكسر العين وكحفف الباء يورج في الغم ابن سناء
ابن ثمانه اشهر وهو لا يجرى الى الفيضان لانه ينزول في حيطان المعز ولما كان
يجرى متقدرا احتمل سينا ان يكون معولاه وان يكون مصدر اطلاق ارجاعه
فانه لازم فلا يكون شيا الا مصدرا واما احرا في معنى كفاي فله يناسب **وهو**
يقول اجدر ان تقبل اجنبي بارد طليل في الاساس راجع الى يومهم رجعا
وتروخوا اليها وتروخوا فلي هو الا حاص الى بقدر يقبل تكون ناسبا يكون
اجدر اى ما اجدر بان تقبل ولا الى تقبل معنى اطلبي واجبر افعلى في جدر الغم
وانت جدر وكذا اى خلق فان قلت اى حاص الى اعتبار القدر ان تقبل
قلت للربط المعنوي والا فالمتكبر في اجدر عابر الى موصوفه المحذور
وقد توهم ان لا ضمير في اجدر ولما فاعلم ان تقبل فلا بد من قدر العابر الى الموصوف
لكن ايمان افعلى في الاسم الظاهر في هذا الموضع خارج عن الفاعل **وهو**
ومهم من ينزل اى يورج في الحرف قال السيد الفيض اياه في الحرف
العار المحذور مع الجار كلف هذه الامة واخفف العيون في هذا الحرف فصار
اليسر للحدوث الا ان يكون صرف الحار واللام الحاد ثانيا فاما في بعضهم الحوز الا ان
كون الحروف جملة الحار المحذور معا وقد اثن اهل العربية منهم سبوتهم **وهو**
محور الاولان والا فبني عندي ان يكون الحرف صرف اوله فخل الطرف معولاه
كما في الشاعري يوم شهدنا من صرف الحار واللام الحاد ثانيا فاما في بعضهم الحوز الا ان
قال الشاعري الحسن حذف الحار واللام الحاد ثانيا فاما في بعضهم الحوز الا ان
فيلعل في السعة لان الحار الى تقع جزا عن المستند حدث عنه واصبغ منه فاعل
منها فاعلمها به كمنه شربوا هال الحار الصفة كما شبهوا حلة الصفة حلة الصفة من
حيث كانت الصفة توضح الموصوف كما ان الصفة توضح الموصوف الا ان
الموصول يلزمه ان توصل والموصوف لا يلزمه ان توصف ولما حسن واكثر
الصفة

ای غیر مجربہ علی الاضحیہ ۴

ما له . م يعني اغني عن م

قوله تروحي خالجه ناقه من الرواح وهو السيد
بعد الزوال
الملكوت
٢

ای نزل و ماتی تا خود
درجه درجه ۱۲

وكذلك البتة نقول نقول فيه ثم نقله على الارجح
ثم نقله على الحدف
نقله

قال اليهود عزير بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله
ذلك قولهم بافواههم يضاهون قول الذين كفروا

بافواههم يضاهون قول الذين كفروا
بافواههم ولذا قيل يضاهون قولهم

هم ونبلواكم بالشر والحرقة

والفرق بين الاله والسيد
ان الاله مدبر الفعل ان
كان متوسطا من الفاعل
ومفعوله هو الاله والى
هو السيد

الجمجمة عظم الراس الممتلئ على الدماغ
يقول ان جمجمة تسقى اللبن في خوف رؤس الاعوان
فألفت بها في نظار رؤسهم وصدرهم وخش
علماء اكيدون ولا تنفر قط

فما تذكر ذكر الشجر لغرض وصوائف لود ذكر الشجر
اعلم انه الشجر الكامل يلبث يوما واحدا ثم يذبل
علاكم الامام يكون ابتداء من الظلم ثم قوله
اربعين ليلة ليس من طرف الوعد لان الوعد لم يقع
فما لم يفعل معقول فان لوعده لانه متعلق بالقول
بلوان

لان المواقة سخلق بالمعاني والاحداث
لانا لم نجث والآن منه
كنت

عطف على ما سبق **ويضاهون** أي يضاهون قولهم قول باسلامهم الكسوف
او قول المركبي الملائكة بنات الله واما ما كان في قوله من قولهم
اي موقول لا ازل في الغيب يكونه بقدر احضار الاستدلال في ادولاسي الطلاني
لا يدخل عقل **ويضاهون** والبلاء هو الاختيار ويكون بالشر ليس في اختيار
ولكن لا يشكروا فيكون نعم وطعاما محتمل منها حسب احتمال ان الله ان يكون
مصدر الخسار او مصدر رسوم وعذوبون ونجيبون والاول المراد بالشر
منهم واذ في مقام تقدير النعم **ويضاهون** فم اجمع اولها الاستعانة والتسليم
فكون استعان بعبته في معنى بار الاستعانة وثانها السبب الداعي بعبته
اللام وثالثها المصاحبة يكون الطرف فيقول ان قول الله في الطب
كانت قدما تسقى في جوفهم الجليبا ثوب عن نافة عليه تدوس بها الجراح والزيبا
تصف جثثها بانها الفيت الحروب لا تشفر عن القتل او انها كرام كانت تسقى
الكليب اذ اربوب الماشي لحياء خامنة والتريب عظام الصدور واهرها
تربته **ويضاهون** قل بحسب حال في الاساس قال يد اهورى ما وقر براسه اشار
وكان الحائط فسطح عال وللملح والغرب يستعمل القول في غير الظلام فيقول
قال يد اهورى ما وقر براسه اشار **ويضاهون** ويد براسه اشار
ويذكر بالضم جمع كوة بالضم والتسليم مع كوة بالضم والتسليم مع كوة بالضم
وقيل اي الما في ارضي ليله وخفص البيل بالزكرم ان الميقات والفقرة
وعشر في الحجة بابا لها ولها لان غرر الشرح يكون بالليل حتى يركب
الهلل **ويضاهون** وقرى واعرنا ولما ازمع المواقة ان يكون في الحان بينها
لان اذ نزع وقرى وموى وعرج الميقات الى الطور وكذا سلك المصنف
هذه الطريقة اي جعل متعلق المفاعلة بالنسبة الى كل من الحسار كشيئا
آخر وعلى تقدير صحة ما روي من ان المواقة لم يمت فيها واما الظلام
في المناجات في انها كانت فيها كما اوتى اولها اوتى العيش الا ان منها
او بعد انقضائها على ما ذكره سورة الزمر وحاصل الاشكال ان ارضي
اما معقول فيه او معقول لا سئل الى الاول لان المواقة لم يمت
فيها ولا الى الثاني كما دون في مضاف فلا لا معنى لمواقة نفس
واعلم ان تقدير المصنف فلا لا اما ان تقرر الامران ولم يمت في المعترضة
تقدير مضاف من محذوفين لشي اولها مثل لقيت زيدا معنى توت وقرى او تقرر
منها وليس مع تعليل المواقة لان الوحي موعود مسرع لاني موى

لان في معنى الجماعة ثم لما استنصرنا لما عاين الفجر الى النفوس كان المتناهي
عن بالتأنيث لانهم بالذكور فاحاب بانهم لما قبل النفوس بالعباد او الاناسي
كما يقول الله النفس بالتأنيث تأنيث النفس لما قبل الانفس بالاشخاص او
الرجال **ويضاهون** وذلك يصح باهليل معنى انه لم يسمع في تصغير الا اهليل كان
ان كان المقصد ان يفتقر من له خطر او تقليله معنى انه لم يسمع في تصغير الا اهليل كان
حيث لا يمتد الى البلاد والحرف وتكون ذلك فلا تفتقر الى مصل والالام
والى البيت والى النجان وتكون ذلك كما تفتقر اهليلها ولا يمتد الى
الاسي له خطر في امر الدين والدنيا كالانبياء اولاد عليين في الاوثر لارم من
هذا الظلام من فرعون من ملك العاتقة معنى اولاد عليين في الاوثر لارم من
سام بن نوح ويشبه ان يكون مثل فرعون وقبره وكسرك من علم الحسن ولواضع
من الصرف كمن معم باعتبار الالف في مثل المرائنة والقيام والاكاسر من
على انه علم شخص سمي على من ملك ذلك وضعها اندابا ومعنى اهل الرجل خاصته وقبلة
واهل البيت سكانه واهل الاسلام المسلمون وتكون ذلك وعن بعضهم الالف القولية
بتابعها والاهل القولية كان لها تارة لو لم تكن وفي الكسبي اصل الالف وسمعت
اعرابا تقول اويل **ويضاهون** وفي معجمهم يريدونهم وتكون ذلك في سبب
وتح الا حاديت جمع على ما لطف منها وقرى والحوى حاديت من اوتى راسه
حلقة وقاب الغراء في معنى دونت بقدر رجل مائى مثل مال اي خفيف طيانش
والظوم فقول في الكرم وهو المرح في الاساس تفرغ النبات قوى وطول الغوام
السنة والحديث وقرى ما معلوم وهذا الكرم في الحان وفي الغوام وقوله
مع وضومه وشبهه حتى قيل ان كرام على العاتقة **ويضاهون** يفتقر سبب العذاب
اي يطلبونه كرم في اهل ليس بجيثل الشئ طلبت كل في الاساس ان يفتقر ضلالي
أظلمت الى وسمت المروة المعانقة اردتها منها وعرفتها عليها وسمت خضفها ولا اهل
سام الدايح السليحة اذا وفتها للبيع وكرتها وسامها المسترى واسامها
طلبها وما ذكرنا ظاهرا المقصود من غير كلف في الجمل والبطون **ويضاهون** كان في
اي كان الله سبحانه وتعالى جعل هذا الاينى الاقطع فيجاء بالاعلان في الما سوله
من العذاب معنى ان الكل فتح في نفسه كمن هز افع بالاصافة الى الثاني حتى كالم
تفتح بالنسبة اليه وقرى كانه فتح بلفظ المصدر اي كان هذا الاينى فتح العذاب
بالاصافة الى الثاني معنى ان اصنافه بالفتح اعانا عبادا ككوة الاصل والهمزة
في الفتح **ويضاهون** يذجون سان لعل يسوموم وهو على ادا سينا في اذ الجمل

ثم صرح بالخطم

ومع الجبابرة التي كانت
بالشام من تقيهم قوم
عاد ودهم
اولاد
عليق

مع في بعضهم في
في احاديت بعضهم

ولا يخفى ان في الست اسارة ادب وكذا
في ايراد في الكتاب اذ الفت في صفه

بلوان

ولا يخفى ان ما ذكرنا لم يظهر به
المقصود من غير كلف
ضمن الجمل لانه لم يمت
المقصود السارة لود وكم
عليه موم

عطف

والجى بالعلى واعلم بكونه قوة وعزنا اى وعدنا موسى وهى الالهة
واجب بوجهين احدهما على قدر مضاف لكونه للانس وتبين ان
مع الالهة اى واعداها ملاقة اربعين واما يكون مضافه لاجل الوحي ومضى
لاجل الاستماع واما انما على اعتبار التعلل في الفعل بمعنى فعل واعدا
لا معنى لعلق كلف منها ولهم من الالهة اى وعدنا موسى وهى الالهة
موسى حى اربعين كما تقول بانه الالهة اى وعدنا موسى وهى الالهة
ايضا من وعد ولان لم يكن هناك منعه مدرت عنهما دفعه واخرى لان
ليس معنى ولهم من الله تعالى ولو لم ينعوا الكلام في تعليلها باربعين
ويطعن ما ذكره في كون الموعود هو الوحي والى اول الاستماع وما اوردوه
نظير التعلل ليس مستقيم فان مثله يتكلم لى بان وعدنا موسى وهى الالهة
الاخرى كما تقول فرب الالهة اى وعدنا موسى وهى الالهة
ومعوله على ان يكون المصاحف من كل منهما ساقى مثل بان وعدنا موسى وهى الالهة
سبع زبديا وعمر وشيا لى وليس كذلك بل معناه ان يصدر عنهما
مقادير ومشاركه في البيع والشراء بان سيع ولهم من الله تعالى
بان المولى الملاقة بنى موسى وملاقة الوحي او سيع ومن ما يشاهد من الآثار
واستماع الكلام او خورده وتعليلها باربعين بان ينعى جوامعها او ما هو
معوله لى اى وعدنا لا نقضه من غير بطلان وما ذكره من كون الموعود هو الوحي
والى اول الاستماع اضر بالاصل لا يلى للاعراب وما ذكرنا راجع الى حقيقة
او سيع ما ذكره من مناقضه واهية نعم حدث تفكر الفعل والتعظيم بان
الزبان وعدنا موسى وهى الالهة اى وعدنا موسى وهى الالهة
والمعول ٢ فتقول اى حركى منه ومن موسى مواعيد متعلقة بالاربعين بان
تقع في من منها حقيقة او بقررا وهو لا يلى ان يكون الموعود من كل منهما شيئا لى
ان المواعيد لا تستفى الا امر او امر مسترك لى الطرفين اعني الفاعل والمفعول
مثل واعدا زبديا القبال او اربعين لكل ولهم منها تعلق بالطرفين مثل واعدا
الاكرام واعدا القبول ولا يلى الاقتصار على واعدا الاكرام لان المواعيد
تستفى المستفاد الوعد وتعليلها استماعا لى فاشاع وهو ان يكون الطرف
فعل ومن الطرف الاخر مقابلة مثل بايعت زبديا لى ان مثل السبع ومنه الشري
فعل هذا يلى ان يكون التقدير واعدا موسى وهى الالهة والى ويكون هذا التعليل غير
يقدر مضافا ولا يلى سكاله في كيفية حصة الملاقة وتعليلها باربعين
وقد نطرا اما اوله لان المواعيد لم ينعى الاربعين محسوبا ولا يلى زبديا

فانه لا معنى للمواعيد بملاقاة نفس الزمان بل سيع

الاربعين هو المواعيد
والاربعين هو المواعيد
والاربعين هو المواعيد

ملاكون المواعيد
متعلقة بالاربعين
بالجمل الملاكون

ملاكون
واما
ملاكون

واما ثانيا فلان الاشكال ليس الا ان كيف ينعى واعدا الاكرام وواعدا
القبول في غير ما يكون في الاصل منه وعزنا موسى وهى الالهة
المشاركه في اصل الفعل في كل ولهم من افراد الاستماع بل الظاهر
وعدا الاكرام وعزنا القبول ولو اريد هذا كان فاعل بمعنى فعل والكلام
هو على تقدير ان يكون فاعل على اصله وبع لا بد من التيقن من واعدا
في المثال المذكور الا ان يكون يقول في حارعت حارعت حارعت حارعت
ولا تقول حارعتان واما ثانيا فلان اذا قدر واعدا الوحي والى وعدنا
في ان كيف ينعى ذلك ووضع الباب على ان يكون لى اخر الطرفين من الاخر
للاخرى وكف يقول حارعت الثوب ومثل حارعت الثوب ومنه حارعت شى
او حارعت الثوب والعنان ومثل حارعت الثوب ومنه حارعت العنان
وان اردنا ان المعنى على هذا من غير ان يقول وهو الوحي الا ان ينعى
والكلام في محته لولا ان ينعى بانى الكلام اليه وجعل اربعين طرفا واما مثل
فعل جعل المحسوس مساركة ومقادير في امر السبع والشري مستركه معناه
بالفارسيم خليفه وحيت كرون وهذا معنى ولهم من الله تعالى
في المزارعة وتوكله وان شئت فتأمل في بياقنا فان فاعل وتعلق
الانسان في تفاعل مجرى التشارك والابقاع في اصل الفعل وفي فاعل حيث
الاستناد الى احدهما والابقاع على لى ولهم من الله تعالى في سبب التعديل فان
فقط الكلام فاحسب ان الكلام قلنا ان اربعين لى في موقع
باعتبار ما يتعلق بها الا ان ينعى الوحي وتتميل التورم ومن موسى
والاستماع والقبول وكذا الكلام في كل موضع تبين اختلاف الطرفين بان
المعطية واما ان ذكر المعول الثاني مثل حارعت الثوب ونازعته لى
يتعلق الفعل في كل من الطرفين لى لى او يعلق فاعل ولهم من الله تعالى في
طرف مقابلة فان يبرى من عمدة **وهو** مستقيم تبين ان المعنى لى والمقابلة
محروف الامر العظيم استيفه عظمة الاشارة بلفظ ذلك مع قوله باربعين
ان يسكروا اخره لى استيفه لى وعزنا لى لان الالهة تستلزم
الوعد ولم ينعى فعل على يسكروا او لى كونهم في صوم من ترى منه الشكر وان
لم يتعلق به الالهة **وهو** او التورم والبرهان عطف على قوله لى لى
سمانا من لا وفرقانا معنى كما يحتمل في التفسير حسب الارضات فحتمل التفسير
الزات ووصف الانزال علم من انما تبين سوال التورم باللام في الكتاب والوقت
في هذه الايام

الاربعين هو المواعيد
والاربعين هو المواعيد
والاربعين هو المواعيد

الاربعين هو المواعيد
والاربعين هو المواعيد
والاربعين هو المواعيد

معلوم
 مدد انعام و التيمم و افاد مدد كل
 ادركت في روعهم و انزل الخراج و
 الاخراج الى ذلك مبنى على انهم راعوا
 ثم انما هو في الخراج و الفار ما يكون
 و شاح من الخراج و الفار ما يكون
 و قيل هو من الخراج و الفار ما يكون
 و قيل هو من الخراج و الفار ما يكون

اولم

الارض كلف خوز ايم دخول مصر موعون فضلا عن الوجوب

هذا هو الذي
يكون في
الكتاب

سورة

دفع الرجل بالكسر ليقين باليقين ذللاً وهو التراب وباء فلان بفلان
مصدر كقولهم وكذا فلان مصدر خلق كذا بالفتح صار خلقاً به **سورة** نوح
الظاهر ان اللام في نوح والحق انه باطل كالحض في ظلم من في اعتقادهم
ايضا كما في الواو في نوح في نوح العموم كقولهم في نوح في نوح
وقد جعل اللام للبعد اشارة الى ان ما بعدهم من الحق الذي يقرنون به
ويسترونه **سورة** ذلك تكرار للاشارة قصدا الى ان سبب كفرهم
بوجه مع كفرهم بلباسهم ان هذا الازواج عن السبب الاول بل كل منهما سبب
بالاستقلال ولذا اعاد اسم الاشياء في السبب الاول بل كل منهما سبب
الآخر اذ ربما يتوهم ان السبب اجتماع الامرين وتبليغهم فالسبب الاول
موا الكفر والقتل والثاني موافقة الحقيقتين واعتداء الحرف على الاطلاق
وقد يقرب بالاعتداء في السبب وهو ان يشار بذلك اليك الى السبب
الاول وهو الكفر ويكون الثاني بما عصى السبب فيكون سببا للسبب
السبب متباعدة في وجوب اجتناب الحقيقة والمعاداة بانها يقفبان
في الكفر بالآيات والنبيل للانبيا وفيها من اشنع القبايح اولها ما
في ذلك الكفر والقتل كان مع الحقيقتين والاعتداء وقد كان كما في
السبب فكيف وقد انعم الله ذلك **سورة** بالسنة من غير موافاة
قد يرد ان نوحا في عرلوا الكفر وينتظوا معهم فيهم الا بالبر والاعذار
بان في آمن منهم ايماناً خالصاً فله كذا **سورة** وهم كج نوحا في القصور هو
لان الضمير لفظا وفي المصاحف مع نوحا ايضا ذلك كقولهم فيما جرت واسجد
راسها كما سجدت نصرته لم يخف اي لم يزل افردهم من كل نظر الى
لفظه وفي الاساس سجد البعيد واسجد طامع راسه لربك وهكذا في
اي عروا سجد الرجل طامعا راسه والحق في اسهل البيت مرفوعا
اسجد يخف الى الشيء حال اليه ويخف اسجد نصف اتانين صلاهما
عقيب الاخر **سورة** والبيان في نوحا ان الباطل ودك للالام على ان
منسوب الى ذلك عرق فيه لا مجرد موضوع بل هو في المصاحف لم يستعمل
الانبيا الشئ ودك نوحا قربة بالشام فباليها النصاري **سورة**
النصب ان جعلته بدلا هو يدل البعض لان من آمن حقيقة من هؤلاء الكفرة
يعق من منهم فان قيل كقولهم المؤمن الخالص لخصا من المنافقين
والكافرين المجاهدين فليس المراد ان هذه الزوات حق في كل ولا يلزم

اعتداء حدود الله في السبب

استقطت واضع جنتها على الارض

فلو كان بدلا كان بدل العطف لكون
واست العالم الحاصل

احداث

هذا هو الذي
يكون في
الكتاب

احداث الايمان ان يصدق عليهم ذلك الوصف **سورة** والقول النعم
معنى الشرط سواء جعل بدلا او مبتدأ وذلك لان اسم ان والمعطوف عليه
سما معنى الشرط لغو السبب للماضي فاعتبر النعم في الدل الذي هو
وما ذكره من من مبتدأ جزمه فلهما لشراهما جعلها موصولة اذا شرطت خبرها
الشرط مع الجزاء لا الجزاء وحده واذا جعل من مبتدأ فاولو الضمير وجف نظرا
في اللفظ والمعنى وكان ينبغي ان يفي بذكر هذه الامة وما قبلها من الضمير
في انما تحريده النعم استلذا **سورة** من الايمان مع افر وهو النعم من افر
فكان حصل لهم بغير هذا القسم والباء قبول واذا علم اختيارك او كان في الامة
المسألة مثل هذا الايمان **سورة** واحفظوا كما نريد ان للذكر معنى ترك ذكر
اللسان وذكر القلب او يشير الى انه محتمل ان يكون ذكر اللسان اذكر القلب
رجاء منهم معنى ان نعلم نحن واذا ذكرنا والحق على حقيقة كونه من القلب وان
بالقول المحزون مخارج الالفة على ما لا يستحال حسنة على الصبح وكجرب
ان نعلم نحن واذا كان في الطلب المطلوب **سورة** مصدر سبقت لعل ان
كان في ذلك خلاف ما قلنا اعذرنا في يوم السبت **سورة** فكان ينبغي ان يكون
وجعل كان زائدا وفيها ضمير الشأن لا نوري المقصود شئ اي ظاهر على ما
في المصاحف حينئذ شئ اي شارات من شئ في المصاحف اي البتة الى يكون
في موضع كثر الظاء **سورة** وسرعوا البها للبرول قبل اظهروا امن سرهم الذين
يتن ولا يخفى وقيل جعلوا البرول كالشارح للمتنبي الله وليس في اللغة والاحسن
البرعوا من شئ الباب الى الطريق واشهره وشئ المنزل اذا كان باه على طريق نافع
سورة خاصيتي خبر كثر اذ لو كان صفة قربة لقبل خاصية **سورة** من الامة بلان
لما بيني وبينها وما خفيها على استعانتها للزمان واقامة ما موقع من حق الشانهم
في مقام العظم والكبرياء ويعني بين قبلها الساعون الذين مضوا وكان في كبرهم ان يكون
تلك الشئ فاعتبروا بها ومع الفاء لان جعلها كمالا للفرقة عبيد الشانهم في القول والبر
ونحو ان يروى ما في رديها ما حضر المسخ من المعاصر لان اللفظ يفي عن القوي
لجنة موانة لجمعة من اصف اليه اليد واللام على الوحيين المصلح ونحو ان يكون للتعديل
وما على اصلها والكمال معنى العفوية لا العبرة اي جعلها المسخ عقوبة لا اجل زوهم
المقدمة على المخير المتاخرة عنها حتى الشيات الباقية آثارها والافلاذيتهم بوجوب
المسخ والحاصل ان المراد ما يكون بعد المسخ بحسب النبات والبقاء لا الصدق والخط
والحق ان قوله وموعظة للمعنى لايلاء هذا المعنى في الموضع فقله بنواحيه
الاصواب بنوعه كما في سائر كتب النفس وما في ذلك فقله فلان وفلان لا يفي بجمعة
من الجور السوء

في قلمهم اجدهم عند راسهم

والايمانهم هذا يكون اصطرايا لا اختياريا

فان لعلم في موضع الحال من واو الضمير
خذوا واذا ذكرنا راجع للثبوت

التميز

المجده في جاي
بانيكاه

اي الى الخوض الملول عليه مسا في الكلام

يعني ان الضمير لقوله هم هم كونوا قرو
وانما انشأنا قوله بالسخة سلوان

المتقدم ما بعده عدا الله في السبت المتأخر اعداه في السبت سلوان

ففي الكتاب الى فقتد ابنة بنواخيه ليرث اي الشيخ وبقدره ما ذكر في لفظ القصة
ولم يورث قاتل بعد ذلك لانهم لم يقتلوا الموت وقيل في قوله ليرث لان
يعد موت الشيخ وقيل بانه لا معنى لذكر الشيخ 8 اذ صارت القصة انه كان
موت قبله بنوعه ليرثه ومن المعنى قاتل ان الشيخ يتولى الشيخ ليرثه
اذا مات ويخلفه فقتد لم يورث قاتل بعد ذلك وانما جاءوا بطلابون بدنية
المعلمنا ههنا لانه ان اخذت سكرت لي معلولي مما الميزان واليرث كقولهم
فوق المصدر خراج الحام فاحتمل لي التاويل بالخرف او الجور او الكفر او في كل من
هذا اي مقام التبليغ والارشاد والحوار عارض بالقبول في كل من هذه
واللهم مثل فقتد هم عذاب اليم **قوله** ما هي سوال عن حالها وصفها لان ما يكون
عن قول الامم او وصفه المعنى او وصفه مثل ما ارد وجوابه الفاضل او الكرم او كونه
على ما ينبغي في مواضع من هذا الكتاب وصرح في المختار والاولان معلوما في
الثالث وفيه السؤال انهم سموه البقر صفه ليست من شأن جنس البقر وهي
البيت بغيرت بعض منها فتمتجوا او سألوا عن حالها وصفها اما اذا اردت بعض
على ما هو ولي البعض فظاهر لانه استفسار وسيل للبحث واما اذا اردت بعض
على ما اختاره المصنف فكان التبج وتوهم ان مثل هذه البقر لا تكون المصنف
وغيره في معنى الالهة انما يكون سوالا عن قول الامم او وصفه المعنى او كونه
عن الصفه المالكين وكيف اولى في محولان ما معناها فقتد كيف اولى اما الى
هذه البقر كما ناوله ارفق فخصص لها اوصاف خاصة على جنس البقر
خفايا بالفهم ويدل على الفهم اسم امه وكانت سودا جسيمه نحو العباس بن مرداس
وصف ما اعطاه المصنف بالهجوم والتهزل والفاخر اسم للثمن والاراموت
وانت ساق وتقوم والتصف بالخريل المراد بين الخريف والمستم فالتصا
طعان كنت اعطيت فقتد ما وقع في لفظ العالم عن جوب جسان مواضع التفتت
عزات التوتج صاحبه البري طول وسيل اعان الهولوى وواع بين ابتكار وعون
اللون والوجه اراد بالا على ما فوق المنكبين على ظهر الخنفس فاختصت جوب هالوي
عن الوشاح كناية عن العيفاء اي فقمة الكرم والبري جمع برة وهي كل جملة من سوار
وخنخال وكوما ومجنه الخنخال كناية عن سن الساق وازداد للمثل ما يستر العنق من
شلتك النوب خطم وطوله كناية عن طول العنق والناعمة الكرمه اللينة والصلوى
اولايل الرحش اراد تشبيه اعناقهم باعناق الطيلاء وقد جوت صارت عوانا
كما جعلوا فعل نايبا لغيره في قوله بام الاشياء كثر باعبار كونا
تاويل ما ذكر وما تقدم كما نكتي من افعال متوهمه سابقة لفظه فعل ودرية هاهنا

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

وله وقد رفع مثله في المعنى الا انه في اسم الاشياء اكثر واشهر فعمل الغير من عملهم لا
في ذلك ولهذا فقتد بدية ارضه ذاك والارضة بلفظ وتلك على علة العرف فقتد او
تنبها في الاماسي شي متوهم خلق وفرض موع وفي قوله فقتد واستطالة الفتي واني
الاصح اذا كان في الدابة ضروري من الاولان معني كثر في ذلك التوليع وولعه جعله
وقيل قد يمان مثل لقمان الابن اي افراس طوال الظهور والاعناق مثل جبال القتب
والذي حسن منه اي من وضع اسم الاشياء مع اوله موضع المتورع ومع
تلك موضع الموت وفيه عن شايبه تبخيف مثل هزم عطفه وحرك من نشاطه
وطاني ذلك من بعض الحفا قبل معناه والذي حسن هذا الكلام مع وهو نفس
بام الاشياء يعني ان تشبه اسماء الاشياء والوصلات وجمعها على فون اسماء
الاجناس بان ياتي باولها الف دون واو دون بل بوضع صيغ مخصوصه وكذا
تأنيها ليس بلان التاء تجوز فيها مالم تجوز في اسماء الاجناس واريد بالمفرد
منها ما ارد بالقبضه والمجمل وما ذكر ما ارد بالمفرد ولهذا عار التعيين لفظ الذي
المع وان كان يتاويل كما سبق **قوله** اي ما تارده قد توهم ان المراد انه مثل الخركي
نفسه في نفس في حرف الجار والمجرور وفيه او تدلج اذ انه في قبل التدرج حيث عرف
الباء اولام الغير والظاهر المعيار انه من قبل حرف المنصوب من اول الامر لان
حرف الجار قد شاع في هذا الفعل وكذا استعمال امره كذا حتى لحق بالماخل المتعد
في المفعولين وجار ما توهمون في قد توهمون ولا جعل توهمون به هو المعنى دون
التدريج واما جعل ما مصدرية والمصدر المعنى المفعول اي المامور يعني المامور فقبل
والفكر في صيغة المصدر الواو السدس المقوم من الواو تبت اصفه فقتد وكذا
كل ما وقع في موضع الياء كونه معناه السبق في ذلك اللون والاكل كانه من جنس الغراب
واللهن اصل المعان استعمل في البياض المشف وزدجي كانه قد جرح عليه ابرق
اي زدد والمثلهام في الاصل السدس السولو ومنه الحقة لانه كمالها والاذق من
الابل ما لونه لون الرماد والوجه زرقه في سولو وخطبان منسوب الى خطبان هو النمل
اذا صارت فيه خطوط خض والزران الزعفران **قوله** فلم تنع بوبكر المصنف او ربما
توهم ان المولود من التوكيد الصناعي لكن الظاهر ان مثل اصفه فقتد ومنه فاقه من
الصفة للتاكيد فوجه السؤال ان فاقه ههنا لم تنع صفة موان بل جرح ماعلى المصنف
فاجاب بان صفة سببية ولونها فاعل المصنف لانه من جهة الاصل بلان يكون
صغورا فاقه وصغورا فاقه لونها سواي لو انما من باب الوصف للتاكيد وان كان الا
اولد من جعل المقوم الذي هو صفات الاصغر صفة الصغر بناء على ان لون
الصغرا

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

في كتابه
لما كان في سنة ١٢٠٠
بمدينة بغداد
كان

و على الصغر يعني ان الهبة م

في اللفظ هو الصفوة وأن المراد باللفظ لا عدوله أي مطلق اللون وهذا اللفظ
صار من قبل جتجده وحيث خونه وهذا معنى قوله اللون اسم للصفة التي أطلق
عليها الاسم منها هي الصفوة فصار المعنى أنها شدة بل الصفوة صفتها
لأن الفاعل عساه عن شدة الصفوة وصفه بالمباغحة أن صفة الشيء كأنها صفة
الملك حيث سرت له صفاته التي من قبلها ذكره وما ذكرنا سقط ما قبله لأن
إن المراد بلونها صفوها فإن إطلاق العام على الخاص مجاز والاصل عدمه
لقولهم تسر الناظرين الظاهر أنه ليس من كلام علي رضي الله عنه بل
تعليل لما ذكره عنه **و** وأعلم من يتعارف في قرأني الأبل أن هذا نامة صفوها
وبرلوه سودا لأن سوداها معلوم صفوة وليس معنى الفاعل إلا شدة الصفوة
محذوران يظن وبرلوه الشدة السواد فصح في الأبل صفوها فافهم معنى سودا
شدة السواد فيستفاد منها البقر وتدخل سارة عن حبه البرق في السخان اثر
الصفوة وإن كان السولهي في نفسه مما يورث الصفوة والاصل أنه سولها خاص في السواد
خاص أركاب الأبل التي تسار عليها لا واصل من لفظه وإنما واصل الراجحة
والشبه بالزيت لأن معنى الوصف بالسولوه وكون البعض الزيت أصفر
أوضح لا بد من ذلك وتدخل الصف على الوصف بالصفوة وجعل كالزيت جبراً
الأولاد معنى أنها صفوة وأولادها سوداً أصلاً فبعد الجنس الأبالعاطي أي
وأولادها **و** تكرر للسؤال في حقه كونه سوالاً عن حالها وصفها
والأفخذ سؤال عن حال النوع الموصوف بالوصف الأول وطلب ترك البيان
وصفه كونه في الموضوعي سوالاً عما في موقع المفعول ليتبين المعنى ببيان
جواب هذا السؤال **و** وأعرضنا عن الشيء أخذت من حقه
وجانبه وفي الحديث دلالة على منع السؤال عما ليس محلاً للسؤال وإن سوالاً كان
ذلك وإن المأمور به لولا في بقية مطلقة وإنما نصح إلى خرج المجتنب لسؤاله بهذا
ليشعر بآراء الحديث الثاني وأما سؤال عريضة عنه في شأن الخبث وأما كالم لا لاكتساب
والاسترشاد حيث شاهد فيها كثر الفساد والميل في خبي السكون والصفوة
هو محمد بن علي رضي الله عنه وعن أبيه الكرام المعروفين بالباقر بتفقه في العلوم
أي بجره ونسبه ولا يخفى حسن العود في هذا المقام عن لقبه المشتهر وإنما جاء في
بالتدبر نظر إلى اللفظ وإن كان الباقر الملقب بالبقر بل مع رجحانها على ما ذكر
في الصحيح ومن قرأ أن البقر تشابه على لفظ المضارع صحفاً طبع القرآن في
بارغامها فلنظر إلى المعنى أي أكثر الجنب **و** لوم يستثنوا
أي البقر تريد كون المعنى أنهم يندون إلى السوء وكله إن شاء الله تعالى

لای العاتق

29062

[illegible]

بيان و على الامانة الاول فالاجوبة على الامانة

٦ البيان عن وقت الصلاة

والبكيد لا ينال وقع ما
نقاه اذا كان وكروها لا فاده
البكيد كيف يكون زائد

عبد الله

فه ان الحمد صفه البقرة وحمل الحمد
على جملة غير لا معنى له منها
ما لم

البرزخ في المجلس الذي
يلقى تحت الرصاص

الخزائن الخردوس

لا تقولوا فاعل
المرسل

وهذا البيت
النقطة

اشف بیل مزجوا
محتصا هم الی
مسلک الاصل

أي على قوله والضرب
بعض القسوة على الأمر

وصحة الأول لا تكون تولد الجين من الموت بل من بين المحتل لمحتة
وكان حقها ان تقدم ذكر القنبل على مواضع مشهورة وموان لصق القصة
على تقدير ان نقص على ترتيبها ان تقدم ذكر الضرب بعض القسوة على الأمر
بل بالعكس والجواب ان ليس في بعض المواضع ذكر القنبل وذكر الضرب ولا اللفظ
موجت لذلك الا ترى ان جاني علام زيد وعمر ولا يوجد محي علام لهذا وعلام
لذلك بل المحي تقدم ما في الالة من ذكر مجموع كاسين لكن على الوجه الذي
موضح الترتيب وموان لذكر القنبل ثم الأمر بالذبح والضرب على اشار
التم بقوله وان تالفت **قوله** اما قصص تقديرها لما وجد منهم من الحياتيات هذا
البناء ان بعض تقديرها انعم الله تم علمهم على ما ذكرنا **قوله** وما شيع ذلك
عطف على تقديرهم لا على الاستعارة الا لئلا يسهوا وترى المسارعة امر
أخر بعلق به التقرير وكذا ما تبع عطف على التقرير لا على قبل النفس اذ لا يقع
للتقرير على الالة العظمة ان وصلت بيان للكنة او على يد الباء دلالة
اي للبدن كما يصح بعلق بوضعت تعلق الالة كما بعلق به بالاولى تعلق الصلة
وحسب تيسر غاية لرعاية الكنة بعد الاستباق بغير من من طريق الاستباق
انها قصتان ومن ربط الثانية بالاولى بضمير التقرير دون صريح اسمها
انها قصص واحد **قوله** معتم فتمت استبعاد القسوة بمعنى انها ينبغي ان لا تقع
لوجود اسباب وقوع الضد كما في قوله تم انتم تتركون لا يقع بعد المقتضى
كما في قوله تم كان من الدين امنوا وعلققت استعار بعبية تخيلية فظهر
لحال القلوب في عدم الاعتبار والاتعاظ بالقسوة ولا عار هذه الاسعار
حسن التقرير والتعقيب بقوله في كالحجارة خلافا اذ جعل القلوب استعارة
بالكنانة والقسوة قسوة فانه لا تخمين بل لا يستعمل قولك يقتضون عهد الله فهو
كالحبل او او ثق وذلك لان استعارة العهد اصل او التقيض تبع على ما هو الواجب
في الاستعارة بالكناية وفيما نحن فيه الأمر بالعكس كما في تقرير الرياح الرباط
في قوله من عرف حالها شابهها بالحجارة اسأروا الى الله في ذلك يعني ان النسبة مرتبة
على عرف حالها وانه حامل على النسبة المودى الى الاسعار **قوله** مثل
الحجارة جعل الكاف اسما للحسن عطف اشده على ولا يكون من عطف المفرد

وهو بين القلوب ٩٩

اذ لم ترفع النسبة على الاسعار م
تقرى الرياح رياض الحزن فزهره حال حزن رياض الحزن
مفعول اول تقرى اذ اسرى النوم في الاجال

الرياح رياض الحزن فزهره حال حزن رياض الحزن
مفعول اول تقرى اذ اسرى النوم في الاجال

الرياح رياض الحزن فزهره حال حزن رياض الحزن
مفعول اول تقرى اذ اسرى النوم في الاجال

الزينة والجمال

على الجملة الطرفة وان كان صحيحا **قوله** بنصب الدال آي يفتحها لكون الاسم
مجرورا وكذا في كل موضع نضاف الرفع او النصب او الجر او الجزم الى حرف
من الكلمة مراد بعين الحركة او السكون واما الاعراب فانما نضاف الى الكلمة
قوله والمحفة تأويل الكلمة الشكل الواقع في كلام علام القبول على الوجهين
الساقطين على حذف المضار في بدو نظري اللفظ والشرع معنى على بعد حذف المضار
ان من عرف حالها شابهها ما جلد الشئ من غير عدم الخلاف من غيرها صدر
عنه احد السنين اما التثنية بالحجارة او القول بانها اشد وليس منها سلك من
المحكم ولا من السامع وليس المراد ان او من السلك بالنسبة الى السامع ليرد الاعراب
بان لا لفظا لما وصفت لغيرها المسك على معنى **قوله** لم يقل اسد قسوة لما فيه الالة
قسوة بالافس بوجه سوال وجه البعد عن الاخر الى لا طول ما جاز بان اذ عايشة
القسوة لدلالة علمها بحجور اللفظ الموصوع لها مع منه موضوعه للسند فيها وفي
ذلك من الاما الى ان الالعنة بشأن الزيادة ما لا تخفى تم ذكره ليعبر اشد
قسوة وحما آخر لا يوجه علمه السؤال وموان لا يوصل سلك القلوب والحجارة
في القسوة تم تفضل القلوب فيها بل اشتركت في السند تم يوصل سلك قسوة
القلوب وصفها بكونها اسد وازيد ولما احار الوجه الاول لكونه نسب بوجه تم
فست قولكم من بعد ذلك وكونه مثل اشد وبلغ اكثر استعارة التوصل وقد
برج الثاني بان لا اشد محمول على القلوب ون القسوة فلا ينفذ ان قسوتها اسد بل
انما اسد قسوة وثاني التوصل عدو لاجل الظاهر من جهة ان اسد لم يلام بوضع الا
للزيادة في السند ولم يفضل بل قصد التشديد والزيادة فيما جعل قسوة كالقسوة وقسوة
القلوب لانه وسدين بالنسبة الى الحجارة لا ازيد واشد احبب من الاول بان
التمس فاعل في المعنى فقولنا قلوبهم اسد قسوة في قسوة قلوبهم اسد من غير عار
الانما عظم طاهرا ساد اشد في ضمير قلوبهم من المساغة على ما نقرر في موضعه
الماني بان مثل السد والزيادة من المعاني السد التي تعمل السد والصعق
والزيادة بالنسبة الى مادونه في الجملة فاقترن التوصل لفظا اشد ونحو لمكون على
صفة المصطل وشعره من اول الامر فان من الحجارة سان وتغير تعني من
جهة المعنى واما من حيث اللفظ فعطف على جملة من كالحجارة واشد تشدق منها
المسا لكثيرا شعار بان الفخ والانهار كلاما مجازا والكثرة مستفاد من صفة
الحج ولفظ النهي وهو المجزى الواسع **قوله** والخشية مجاز عن انقيادها اطلاقا
لاسم المألوم على اللام وحسبنا لفظا مر بعلق من حسنة لعم بالافعال السابق ولم
هو الحوف وهو الانقاد

١٩٩

الزينة والجمال
الزينة والجمال

وهو السد لانه انما يوقى بالسد وما عتق نهار اقول
منه والقسوة ليس كذلك فاحاب اوله عتق قصدي
فيها ذكر بل يوقى م في عتق الجمع ايضا بلوان

لان لفظ الاشد يدل على ان المفضل
والفضل على شريك في اصل المعنى والشد

شيا من المعاني لا جلا الاحوال والسمعة

فكان ان بعض الزيادة في القسوة زبادة في الشدة
فان الجري على الظاهر لهذا الوجه فلا يلزم العذر عنه

والانسان ما لا يرى

الانسان ما لا يرى

اسم يصفى اي من جميع القلوب واسم الله تعالى
وانشاد اية الطاهر الطاهر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوبا في كتاب
مبين
والله اعلم
بما لا تعلمون

ولم يحملها على الحقيقة باعتبار خلق العقل والحواس في الجوارح اما لان البنية واعتدال
المزاج شرط في الحسوة وعدمه واما لان البسوط والخسنة على بعد خلق العقل
والحسن لا يصلح سائنا لكون الجوارح في نفسها اقل تسوية ثم يسمي كلامه على علم
والفارق من الامر والارادة وتقبل فلوهم انما منع عن الالتفات لامر المكلف
بطريق القصد والاختيار ولا يمنع عما يراد بها على طريق العسر واليسر والاحتياط
وعلى هذا لا ينبغي ما ذكره فالاولى حمل الكلام على الحقيقة **وقد** انحدوا الامان
مع ان لو كانوا مستعملين معناه الشرعي من غران خناج اني ذكر منع قوله واللام
اولا عسار معن الكسابة اي محدثوا الامان وياتوا بتجيبين لكم في الاساس حاله الى
كذا واسحابه لست حال ولم يحملها على البصلة كما في معنا انت لنا اي مصدق
لان سلة لا توجب الفعل وكذا حمل قاسم له لوط على معنى حدث الامان لاجل
دعواه ابراهيم ولست خائبة **وقد** انحدوا الامان لاجل الامان لاصحاب الامان
الهود لبعث فعل السالين برضا منهم وان كان حدث الامان لاصحاب الامان
المعاصرين **وقد** قيل كان قوم من اهل اجماع كلام الله تعالى على الاول من تنويع
كما سمع كل احد من القرآن وعلى الثاني من اهل اجماع بلا واسطة كما سمعوا
والحرف على الاول التعبد وعلى الثاني الرتبة فيه افرأوا ولا يخفى ان فيها افترقا
شاملا على صاده حيث علموا الام بالسطاعة والنهاي بالمشقة والاشكال
وكما ارادوا بالام غير الوحي على معنى افعلا ان ستم وان ستم فلا تسعوا ولعلنا
ان نعمل على الوجه الاول الحصار لاحاطة الى جعل ضمير نؤمنوا المطلق اليهود جعل
السامعين المخرقين من السالين **وقد** فلهم سابق في ذلك لان اسلافهم كانوا كذلك
فكسب طمع من الاخلاق الامان وترك التحريف **وقد** قالوا ما نؤمن جعل ضمير لفظ
لخصم اليهود كما في ان يؤمنوا وخص ضمير قالوا بالماضي منهم او اعبر حذف
المضارع لقيام العرب ولم يحمل السوطه عطفا على سمعون لانه الملقاة
والمعاول والتجزي الى المناقش وغير المناقش لم يكن يخص العرب السامعين المخرقين
بمع حمل الضمير لهم ولا يحسن ان يضمني قالوا للسمع لم يافتوا وكذا كان حمل البعض
الذي هو فاعل جلا عما عبر المناقش احسن واوقف كما اعاد النظم حيث وقع فاعل
نظم السوط والجزاء شياء واحدا ثم جرد ان يكون ضمير قالوا للبعض الذين افتوا
وقم رؤسا اليهود يقولون ذلك لا يبايعهم ويقا بايعهم الذين لم يافتوا قصدا لاطهار
التصنيف اليهود بما قاع اليهود ايضا والاستفهام في اخذ ثوبهم على الاول
للعقاب والانتكار كما كان يصدر عن المناقش من التحريف على ما كان ينبغي ان

ان عدم اشباع الجوارح على ايرادها فاقص
بغيره لفساد الالهي لعدم القصد
والاعتبار فيها فلا حاجة لارادة
الى اعتبارها في الجوارح

هذا اعراضنا عن العلامة واحاطت عن
الاعراض التي هي من الاعراض
والله اعلم
بما لا تعلمون

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوبا في كتاب
مبين
والله اعلم
بما لا تعلمون

يقع ذلك

يقع ذلك وعلى الشئ لا نكار ان يصدر عن الاعقاب حدث فيما تفعل
الزمان بعد لا ينبغي ان يقع وضمر عليهم الاول للاعقاب والشئ للمؤمنين
وقد ليجتوا عليكم تفسر لقوله ليجتواكم تنسها على انه ليس بقصد المشاركة
وقوله ما انزل ربكم تفسر للضعف به وقوله كتابه تفسر لقوله
عندكم ورواؤه بان جابل قولنا مو في كتاب الله كذا وعنده كذا واحدا لا يفتاه
في حكم الله ومضى كلامه على ان المقصود التحذير عن الاحتياط عليهم في الدنيا لا في
الآخرة ويوم الساعة وحال مرافعة العصب الى الله تعالى عما وقع في بعض الناس
لان اليهود يعلمون انهم يوم الساعة محجورون سوا حدثوا اولم يحدثوا وتوص
عما ذكره لاوله وحديث المح من قوله اي ما وقع الله عليكم وقوله عند الله لا
ان محمل الثاني بدلا عن الاول وطرقا مستفرا مع ليجتواكم ما قلتم حال كونه في
كلماتكم وسل صوتكم تقدير المصنف في كلام **وقد** ومنهم امتون على طلبة الجاهل اعني وقد
كان فريقين يعني ان بعضهم عالمون معادون وبعضهم جاهلون مقلدون **وقد**
تسكت كذا اية اولها تمام تمجي د اود الزبور على رسل اي عاتوني وفيه يدرك قصديان
رضي الله عنه وقوله ليدلني ان يكون بالاصاف وساء الضمير لانتها والوجه على ما
في السبع يعرف ذلك بالتامل ويؤيد ان ابن الانباري استدعاه واخره لا في حكام المقادير
ولم يزلوا اخر ما سالت الضمير والمقادير كان اصله المعاد برة الاساس الامور محرك
بغير اية ومعداره ونقدس واقدان ومقادير فان قيل الامي مسطور في الجبر
الذي لا يكتبون ولا يعرفون او الى الام مع انه كما ولد له امه قلت انه لا يعرف من الكتاب
ولا يعلم الخط واما على سبيل الاخذ من غير كتمان ما نقرأ من غير علم بالمعاني
ولا تصور الحروف وربما يفهم من ظاهري كلام المصنف الامي من لا يحسن الكتاب والقراءة
ومولا ساني ان يكتب ويعرف في الجملة **وقد** وكذلك المحدث بقدر ونحو ما يفهم
واما القاري فتقدر ترتب الكلمات بصورها المسموعة والمكتوبة ان كان كتابا في
والمسموعة فقط ان كان امثالا في بعض النسخ بعد ان تنسخ الضمير يعني المخلق
لصفا بعد كلامه كانه بعد كل واحد وهذا اوجه لفظا والاول معنى **وقد** الاماني من
الاستثناء المصطف لان ما تم عليه من الاباطيل او سمعوه من الكاذب ليس من الكتاب
وكذا ما يقرؤون ملتقى من علمهم لما فيه من التحريف والافراء ولا له من حسن
المعلوم والمحق لكنهم يعلمون ذلك ويعيدوه حرسا لا ويطولون تقليدا **وقد** ومنه
عنا انهم في الضلال سوا حيث ينزل ان العلم بالعلماء والمعلمون ويعلمون غاخلا ومن
والعوام تقلدوهم ولا يحققون **وقد** من محاربا الكاذب جمع مجزئ قولهم اجاب

وهذا احاطة الى تفسير المحاجة عند العرب
المحاجة ما اوردت عليه كتابه من قاله الظاهر

في تقدير ما اوردت عليه تفسر للضعف به وقوله
في كتابه تفسر لقوله ليجتواكم عند الله

اي تاني وفكر وساطعة
معانيه الدقيقة

في تفسير الاماني ومنى جمع
أقضية

ليس من الكتاب والخاصة من الاشياء
المقطعة على الافاق ولا الكلام المذكور في الكتاب

بديهم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

لان سبب كونهم
كثيرهم وكثيرهم
لا نفس الرشي

بعض اعيان الكسالى
العلم واقع يكون
بغيره ولا يكون
كان الاستفهام
بالعلماء فادركوا
بعضهم

واعتبرت خطبة اسفار
الله بقوله كما يحيط
بالمعنى

فان قلت لم لا
للتصغير واللين
التي لم تقص
بالاضافه
فقد احاطت
المصنف بقوله

فان قلت لم لا
للتصغير واللين
التي لم تقص
بالاضافه
فقد احاطت
المصنف بقوله

وما يورده عليه
قوله وقوله

فان قلت لم لا
للتصغير واللين
التي لم تقص
بالاضافه
فقد احاطت
المصنف بقوله

المصدر ارج لعطاء ومعنى **قوله** بعد ان احلهم اي ان كسبهم اخدم اذ ليس المعنى
على الاستفهام فان قلت فلا يصح جعل فلن كلف ليدخله لا يصح السمع والسمع
لكون لن محض الاستفهام قلت ذلك ليس بلارم في الفاء الفصحى بعد حاشا
وليس بعد ترس على اتحاد العهد الحكم بانه لا يحلف العهد فيما يستقبل من الزمان
كما في قوله تعالى وما لكم من نعم من الله **قوله** على سبيل التذكير على الامور
لاستفهام حقيقة الاستفهام اعني استواء الامر مع علم المستفهم وكون السؤال عن
النفس ويكفي لان علم المستفهم وهو الذي صلا الله عليه وسلم حاصل بان المحقق هو آخر
الامر وهو الاقرار وفي بعض النسخ احلهم اي احل الامر على الحسن وقوله وكجز من العلم
ان يكون في معنى واما ان يكون معطوفا على اما ان يكون معادلا وعلى تقدير الاستفهام
فلا اسمهم في اخدمهم لانكاد وفي ام يقولون للمستفهم مع المحقق والمحقق وان
ثبت بمعنى الحيل على الامور **قوله** انما لم يعد عرف النبي وهو المسمى لا ايا ما معدو
بمعنى ان لا تقصر عليها لا بمعنى انه لا يتساو لها وسبق في خارجها فان لم يكن
معناه المسمى للنام اذ امرهم احشاح الى الدليل فليس بالليل يحل ان يكون عند
اما اكثر محصور فوق ما ارادوا بالملحوظ من الاربعين والسبعة فبالدليل لا يبد
من الدليل يعني كبري لان احاطه الصغير لا يوجب الخلود وفاو قد فسر الاحاطه يعلم
التفقه والخروج من كبري بالتوبه لان ذلك كاف عند الخلود وعندنا الم اذ احاطه
جميع الجوانب من القلب واللسان والجوارح وسومع الكفر **قوله** الا بال ذ
التي تخرج من القلب بلعنه ملج الرجال لم تعرف ما كان ينبغي ان تحرم وقصدها بها
للخطية وانه للسان وكله مسدا في المصافي اي كل خطية آية وقوله لم ي
الحيط حيره ولكن ان تجعل كل آية مبدل والعبادة الحزم لولا علمه بعد قوله
كوه عايد الخطية المنهي عنها فيها اي آية **قوله** وما يبلغ فان قيل ما ذكر
انما يصح لو كان الاخير بلفظ الماضي قلنا وكذلك الحال **قوله** ولا بد من اذ
القول لم يحصل الا بتأطاع ما قبله قال قيل لا وجه لتوسط هذا الكلام من ما ذكر
من الدليلين على كون لا تعدون بمعنى انني ومن منتهى مدحهم ان قوله وويل
علمه ايضا الى المعناه بل على تقدير القول وادادته قلنا مصدرة عنه
صريح النفي لانه لا يحصل لها عن اذ ان القول البتة فكان الصق وان كان المراد
لزم بعد القول على التواضع **قوله** بالوالدين مسدا حيره اما ان تقدر قدم
هذا الكلام على الوجه الاخر لا تعدون لانها صغفه عند ولذا ذكرنا مسدا

قوله
حاول

قل فحاول تمام الكلام في المعطوف المعطوف عليه على الوجه المختار **قوله**
وختل وجهان في قراءة عبد الله ولذا صرح وقال في الختم لا تعدوا وذلك
لظهور ان قراءه العامة لا تختم في المفسر في هذا لانه هذه القراءه تكون
لا تعدون بخلاف لا تعدوا الخلف الحرف ورفع الفعل يكون على اصد وجه
بل على اصد احتمال الوجه البلي لان على تقدير كون ان مع الفعل بدلا عن الثاني
احتمال ان يكون ناصبه والفعل منصوبا وان يكون مصدره والفعل نيبا فان
المصنف رحمه الله كثيرا ما جعل ان مع الامر في النهي في تاويل المصدر وما ذكر
هنا يعلم ان لا تعدون في قراءه العامة اذا كان في معنى ان لا تعدوا كما ان
بدلا عن المساق وختل ان يكون على صرح في الجرح **قوله** وحسن على المصدر
رد على الزحاح حيث يقع هذا القول وصفا حنه ان حسي تانث الا حسن
فلا يستعمل دون اللام **قوله** ثم تولم على طريقه اللغات لان ذكره في امرا
انما وقع بطريق الغسه والخطابات انما هي في جبر القول **قوله** وانتم قوم تعي
ان الحمله اعراض لا حال لقله فادتها وان حاز مثل تولم مبدل
لا يعمل ذلك آي السيفك والاخر جعل غير الرطل نفسه اما في الاخر
انكم فصرحا واما في لا تسفكون فذلاله والقول بانه قتل الفريضة قتل
النفس لانه نقصان بكان اعيان مثله في الاخر كما يلخص في العار
والصغار **قوله** على اقرار اسلافكم بنشر بان في الوجه المختار الافعال المذكورة
كلها اما كانت من اسلافهم لكن اسندك اليهم لكونهم على طريقهم متصلين لهم
اصلا ودينا واما في قوله لم انتم مولوا الى اخره فقد صار الخطا للظاهر من
والاسناد اليهم حقيقة وقص الاستعداد القتل والاجل انهم وان كان المساق
واستغنى والاقرار والشهاده من اسلافهم ما ذكرنا من الاتصال والاحاد ودلاله قوله
لم انتم مولوا على اعتبار القاري اما حازت من قبله البيان بقوله يقولون انفسكم
اشارة الى تقص لا تسفكون وما لم تدعوه لرحون وقفا مكم اشارة الى تقص
لا حصون انفسكم ولكونها في موضع السان اشتملا على زياد الطباع قوله كما
يكون وصفت على اعتبار القاري منها لانه الظلام كما صرح به في قوله وحيث
بغير الوجه الذي خرجت به يقال ذلك اذ اوصى الى البلاد والدار بوصف اخ
نفسه تخرج سفار الوجه وكنائه في سفار الذات وما دل الا حسب الوصف
وكفرون بعض قيل اصد الله عليهم اربعة عمود ترك القتال وترك الافرا
وترك المظاهرة وفداء اسيرهم ما عرضوا على كل ما اؤذوا به الا الفداء

اول الوجهين كون ان مفسره

لما في احضد الوغي فان ان في ان لا تعدوا على
هذا القول مصدره والفعل يعي جبرشتم
لا اني يجوزم بدليل قوله فلما صدف ان رجع
لما في احضد الوغي ما فهم ٢٢٢

ولما لا يكون كون حال اما سلب
فكان القول والاعراض واحد اما يكون

فان قلت لم لا
للتصغير واللين
التي لم تقص
بالاضافه
فقد احاطت
المصنف بقوله

فان قلت لم لا
للتصغير واللين
التي لم تقص
بالاضافه
فقد احاطت
المصنف بقوله

نعمت فكانت تلك من نعم الله تعالى
على عباده المؤمنين

وقال مع جليله معقول يعقل متروك وبنو قريظة والتضيق مسلان من
اليهود والاولى والخروج من المشركين وكان بين الاولين والخروج احسن
وحاديات في الف الاولين قريظة والخروج التضيق النصر لهم ولم يكن بين اليهود
مخاصمة وقتلهم وانما كانوا يعاملون محققين مع خلفائهم اذ احياوا مقالة
اعدائهم وضيقهم ويارهم وارضوهم لمفولهم في الوقوف اصغر مجموع المجموع
الفرق بين **الاول** لان عصيانهم استحدثت كونا لبعض كنهه ايضا وهذا السار
الى ان ليس المراد ما شهد العذاب اشدا من عذاب الدنيا بل اشدا من انواع العذاب
لانه المفهوم من الاضافة **الاول** ولا يتفرع من احد اشار الى ان التقدير في
معهم من قول ليس للبحر بل للفقير ورعاية الفاضل **الاول** وقوله لا آي تبوء
التي الذي دخلته الباء اي حلية تابعا لما هو المفهوم بلا وايطه **الاول** والظلام
فحين موسى بالرسول فترك المفعول واقم لمع من بعد مقامه قال في الاشكال
قفت به وقفت به على اثره اخذ التبعية **الاول** اكثر من الرسل بدلالة
المعروف مع العلم بعدم الاسواق فيلزم ان يكون الرابع في فصل سبعين
الغاية الا انهم كانوا على يد موسى فجاء على علمه من ناسي لشربهم ففاض
بالذكر وانسوخ معناه السيد **الاول** قلت ليزيد لم تصله من غير خيل او
الصبي تفرقه الزبر من الرجال الذي تكثر مارة النساء والكرم من النساء التي
تجب مجازة حال لظ عزى شوق من رام برحم اذا فارق ورجع ولا
ستقبل الا ان يكون مفعولا مفعولا اذ لم يثبت الصفة اعني فعلا
ولا المادة اعني ثم رجم والتمهيد للصلب الا ان موضوع ليس يثبت
والجمهور على ان مرهم في الاصل اعني معناه الخادم فلا تعذر اشتقاق
وعلى القدرين سمي به فمع الفرق بسبب او لاسباب واماء البيت فاسم
ولمذا الضيف والصلب الضال جدا اسند الى تدمر محاربا وموتهم
اسم واد وكان من منفع الفرق اعتر الثاني **الاول** بالروح المقدسة
ان القصص المذكور الاضافة الى تلبس الوصف ولا يحال تكون اضافة معنوية
اللام فلذا يكون العلم ما ولا يواحد من المسمين به على ما قرر في تضيق الحرام وهو
ولا حاجة للاصحة لما يقال ان مثله في الاصل وصف بالصدر بالقرص على
بم اضافة للموصوف الى الصفة وقوله بوصفه سان وتفسير لقوله قال وروح
منه وتاين الضمير وصفا وتذكره وصفه مع كونه عائد الى الروح
مبنى على الجراد بالاول الروح الانسانية وما في **عش** قوله للكرامة
ولانه لم

اي مع كل الفرقين اليهود
الاسيرين من ايدي المشركين

بلام الحسن

الزبد انك حدثت وقا واتساع من مريم
بازنات وزيارة
اشنان دويست دار
ماح

للمعروف من ابي
العلم والناظر والعلم
والعلم والناظر والعلم

والعثير
الغبار

بدل على منزه الاختصاص لانه لا
تضاف اليها الا اختصاصها بها
واشهادها بها مع بلوان

وقوله كما في القرآن اي حق القرآن
الخلق الروح على الايمان والحق على القرآن وقوله
ان كان من الموت ذكره اشارة الى وجه تسميته
اسم الله الاعظم روح القدس بلوان

ولانه لم تفتت معلق بوصفها بالقدس ومبنى النبي على ان مرهم لم يفتت وقوله
وقيل خير من عطف على قوله بالروح المقدسة **الاول** والمفسر في تفسير
افكلما حار لم يفتت ان الفاء عطف على الكلام السابق اعني لقد اتينا موسى
الكتاب الى اهلنا وقد عبر عنه المصنف بقوله لقد اتينا النبي اسرائيل اننا
ما اتينا واليه متوسط من المعطوف والمعطوف عليه للتوحيب والتعجب بالنظر الى
دخول من في المعطوف والتعجب للنوع والتعجب من ترتيب مثل هذا الفعل على ما سبق ثم
جوز ان يكون عطف على محذوف بعد الهزة على ما هو الشايع فاما من الجوهري من مثل هذا الكلام
استعداد المتوسط المعطوف من المعطوف عليه وايضا كحق الصدق والمقدار الذي هو
قوله ما تعلم جودان يكون عبارة عما ذكر بعد الفاء يكون العطف للتبشير وان يكون عبارة
مثل القول النعمة واتبع الحق فيكون حقيقة السعة لا كقولهم هو على ما يستدل في تفسير
المجوز من معنى فاذني ترا جفني من عاذا الله المسعد الله لعدله والعداد احسان الروح
لوقت معلوم كانه حاسب صا حية امام الافاق فاذن العبد اصانه وعبداد السلام بعد امام ما
وام فيها قيل في عداي والافاق عرف مستطوع القلب المطع مان صا حية والكلام على حذف
المضاف الى عداية الخبير **الاول** فغشاة خبر المستند اعني في خلقه ليس معذم او حال
فهم الذي غلقوا هذا السبل بالان من الرد عليهم لانهم ادعوا عدم علمهم من قول الحق
فرد الله تعالى عليهم بان ليس الامر كذلك بل لما لعنهم الله وخذلهم بسبب انهم صرفوا العدة والارادة
الى الكفر فلعنهم الله في قلوبهم ولوصفهم الى الامان والهدى لخلقها على ما حرت عادته فهم
كادون فيما ادعوا من عدم الاستطاعة فانه لا نزاع في قرون العبد والمنا النزاع في ثباتها وامانا
يقال ان ادعاء عدم الاستطاعة اذا تعلق بالله تعالى كان فخرا له لا لهم وبصدق ادعاءهم
مستند عدم الفرق من المعول وخلقهم وتوحيدهم ان تعلق الكفر مثلا يكون متصفا به وذلك جهالة
عظمه **الاول** وما مزيدا لمساكدة معنى العدة لانه لا في خروضا لا يتقبلها ولا في ان
كان بمعنى لا يؤمنون فليلا فضلا عن الكفر لكن ربما يؤمن مع البعد من اهلهم لا يؤمنون
فليلا بل كثيرا واما المصدر فلا يقال لها واما لم يجعل فليلا من الاحسان كما في فليلا
ما نسكروا لانهم لم يؤمنوا فليلا مع اذا كانت القلة في معنى العدم فهو محتمل **الاول**
وقيل غلف اخر من غلف فليلا ما يؤمنون لغف بعد تفسر تام لانه على الوجه المرضي
لا يحال لغف فليلا مع ان الغلف بالسنه وما يدل عليها من العلامة في كونه كذا واخفى
فيه القرآن التورية **الاول** وقد وصف كتاب بقوله من عند الله صريح في مقام
دفع السؤال وازالة الاستبعاد ولا ينظر احتمال كون الطرف لغوا منعلا كما في مقام
اذ اجعل الطرف منسقا فحتم الجال من ضمير فليلا بل تعذر الخي بالاحال انب

والعداد احتياج وجه الدلالة اذ انعت لم يسم
الا في من تذكر الـ ليلى كما في السمع عداد
بلوان

لان اكله خير من شراعه
التيك الاكله
تعاود

مشتا غا غطيه لا يتوصل اليها الا بان هذا ان يكون قوله مخلوق
الغلاف الفاعل ايضا لان خلق الله ليس بغيره واهل العلامة
عنه بان لا يسم ان غلفا مع غلف بل جمع غلاف بلوان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

وجوابها معلوف اشارة الى ضعف ما قال ان قوله فلما جاءهم ما عرفوا جوابها
ادلمح في فصيح الكلام جوابها الا فعلا ما ضا دون واقفا ما قال ان لما الساتر
الاولى والى والى الاشعار بان محض كان عقيب استيفاءهم به فليس يستدل ان ما عرفوا
حاصل الكتب كما ذكرنا من قبل استحقاق حال ما قبله وكنت تمام النظر لما في الكتاب النبي
المتفح في من الاتصال حتى ان الاستفاح به ليس فاح في نفسه ولا في خصوص الملام ان يعرفوا
مدا انما يصح لو قالوا كفروا بلفظ الماضي لظهور ان ما عوانه انفسهم واستدلوا في
الماضي ليس بمرسوخا في المستقبل **جواب** حسدا وطمعا في بيان جهة التعجب
عن الحد بالبغي وسوء الاصل الطلبة كحور ان يكون من النسخ بمعنى الطم وطمع في غيا
عنه لشروا وقال العاض على ان كفروا دون لشروا للفصل يعني المحصور من الذم
وان لم يكن احتمالا بالنسبة الى فعل الذم وقاعله لكن لاحتمال ان اجنبي بالنسبة الى الفعل
الذي وصف به الفاعل والقول بان المعنى على ما ما عوانه انفسهم حسدا وطمعا على
ذم ما عوانه انفسهم وسوء الاصل كحور **جواب** فصاروا حقا دل على الاستخفاف
العطف بالياء على استخفافهم الى ساقته وقصه دلاله على تضاعف الجرم بقوله بغيا فصح
استخفاف براد في الغضب وهذا احتار الوجه الاول في حمة استخفاف براد في الغضب
وقوله بغض حال على غضبه صفة له **جواب** مطلق في غير مفيد يعلمهم او غيرهم لفظ
ما عام فل على كل كتاب وحمل ويكفروا حالا اما على حذف المستند او كونه في الواو في
المضارع المشد ولم يحمله عطفا على قالوا لقصد الاستحضار والاستمرار لان الجاء في
اي قالوا ذكر مقارنا ليشاهد على بطلان ما وقوله وسوء الحق حال ما عوانه انفسهم
لزيادة التوبيخ والتعريض على انه خاصة صول الحق الذي تافرن بصدق كتابهم ولو لا الحال
اعني مصداقهم استغفر المحر لان في معاملة كتابهم ومبواضا حتى **جواب** ثم اعترض عليهم
فان المدعون هم اليهود المعاصرون والمعالون للاسما من قبلهم الماضون على
انهم من هذا المصارع بقوله من قبل اسمهم قلنا مو حكاية الحال الماضية كما فعل
لم كتم يعملون ومعنا انزل علينا حسن اليهود من المعاصرين والماضين فاما انهم انما هم
وفعلهم فعلهم والاعتراض عليهم اعتراضا في ذلك بان المعنى لم ترضون بمثلهم الا ان في
يعلمون من قبل يقتلون بعض نبوت عت **جواب** كحور ان يكون حاله لو جعل انهم من قبل
خاتما مع صفة وعمله معانده الحال لظاهرة وان جعل محض علة العمل كما ذكره المصنف
وصفته انهم موجودا قنادلة زيادة التوبيخ والتعريض واما الاعتراض فتبادلة
ظاهرة حيث لم يقيدهم بكونه في العادة مطلقا وعلى سبيل العادة واما قنادلة الحال
لحسن نفس الفعل وارتباطه بالفعل لان الحال كحور ان يكون محولة في الحال السبع للفعل ومنى

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

ورفعنا فوقهم

كلاما ما عرفت من ان لا يحصى الاعتراض بانشاء الكلام او ما من الكلام من المتفلس
وكرد في الجوز حذيفة وما يسط به حيث قال اولا واد اخذنا مسامكة الطور حذو اما انما
نقوه واد كروا ما فيه الى اخره ومنها مكان اذكروا ما فيه استمعوا ومكان ثم بولس
فالوا سمعنا وعصينا والزيادة التي ليست في الآية الاولى هي واشربوا في قلوبهم
اليعمل **جواب** كلف على جواب سمعوا اما سمعنا واما لا نسمع من غير ذكر شيء آخر
فاجاب بان هذا لما يكون اذا امروا بطلب السماع ومنها فلا يروا السماع مفيد
بمعنى باعتبار اسماء القند هو مطلق اي تد اخذهم حذو يديده على حد والمضام
وانه من قوتهم اثر الثوب المصع اذا تدخل المصع احراره تدخل لما اعضاء السار
كاد حيل شاربا اياه وفي حرف المضارع ليس لا اشرب الى انفسهم من المبالغة ما لا يخفى
كلامه اشربوا يحلهم العمل نفسه ثم ذكر القلوب طريق السان للكان لا طريق الكون
من المشبهة كما لو ذكرت طريق السان لكان لا طريق الكون في
بطونهم بار الاسد الاكل الى السان فبما وان صرح لسناد اشرب الى القلوب كحور كرت
طريق ما لا سند **جواب** واضافة الامر الى انفسهم تعني لسان الله ثم وكذا
اضاف الاما انهم اما الثاني قطا صرح في قوتهم ان رسوكم الذي ارسل اليكم لم يحون
واستدرك الاول دلاله على ان مثل هذا الملق ان سبي ايماننا الا بالاضافة اليكم وليس المراد
انه لسنادهم تركه فلتاملوا اما الاول فلان الاما اني نيا يروا ودعوا الى من موعا في
العلم والحكمة فالاجاب بان ما فهم ما موعا في البداية جنة التهم والاشهاد
سواء جعل يا موعا في دعوا له اولا وسواء قصد الاسناد الى سبب الساع حكاية وادشوم
اولا كما هو الحق **جواب** تشكيك الاما انهم لا سبب الساع حكاية وادشوم
ان يحمل على الغرض والقصد كما ذكره موضع اذ لم يحدد استعمال التشكيك السامع
خالصة نصيب على الحال من الدار الاخرة لان الحزب هو الطرف اعني لكم ومن لا يحول الحال عن
اسم كان ساء على ان السبب ما جعل جعلها جالا من الغنى المستكن في لكم لكن الا لا
ما ظهر النجوى ان فاعل اد قد سدد الله العمل على طريقة القسام دون لم يكن قاسما
به ولا لم يعدوه في المحطات بالاعمال وقد صرح بذلك من قال ان الافعال الما قصه ما
وضع لمقدور الفاعل عاصفه وذلك لان الافعال الما قصه افعال عندهم ولا من
الفعل بلا فاعل واما الاسد لال على عاصفه ما كان سندا الى نوب قسام
زادوا السوت سندا الى قسام والقام الى زيد يكون سندا الى زيد بالواسطه مع ما
ادعونه فيكون فاعلا اذ لا معنى للفاعل سوى ما اسد الله الفعل مقولا على
نفسه لانه لا نام ان السندا الى السند الى السند الى فكل السند بالمعنى المعبر عنه

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

قوله من هذا الظاهر موضع
الضمير لانه ان كان
المراد بالظاهر موضع
الضمير لانه ان كان

تولين الكفر بحرفان قلت كيف نزلوا الكفر باليد
حتى قيل ما قدمت ادلتهم واريد الكفر بغير
لما كان اكثر اعمال النفس نزول باليد غير
عن النفس باليد كما نعت بها بالقدرة
هلوان

لما كان في النسخ التي كانت عند الشارح ما ادرك
انهم لم يمتنعوا من ذلك لانهم في عامه لم يمتنعوا
لما كان في النسخ التي كانت عند الشارح ما ادرك
انهم لم يمتنعوا من ذلك لانهم في عامه لم يمتنعوا

تولي جيب جاز على فاقه اراد بالجدول الموت
وتعول على فاقه انه جاز وقت الاجتناب باله
هلوان

لما كان في النسخ التي كانت عند الشارح ما ادرك
انهم لم يمتنعوا من ذلك لانهم في عامه لم يمتنعوا
لما كان في النسخ التي كانت عند الشارح ما ادرك
انهم لم يمتنعوا من ذلك لانهم في عامه لم يمتنعوا

الان ترى ان زيد اعني تمام زيد ليس فاعل المحسن ولا مستند اليه ما قيل هلا جعل الصفة
خبر كان وكل طرف لغوا معلقا كان او نحو الصفة تمام كما في قوله تعالى ولم يكن لغيره
اجد قلنا لان الجمل على المستر او في تحلل الطرف اعني غداية من الاسم والحرف الحسن وكذا
نقدم لكم على الصفة واما عند الله فيعلق بكان او نحوه ثم تقدم الخبر ان كان المحرر الاستقام
فذلك وان كان للاختصاص فذلك الجال الباكند والدين **قوله** عن البشرين
بالجدة مثلا اعم من العشرة البشرية المشهورين وهم ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطه
وزيد وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وسعد بن زيد وابى عبد الجراح
قوله من الصفتين يعني صفة وصف العبد في غلابة ثوب رقيق ليس تحت البقع
سقوط وعالم الموت ان يكون عالما باسبابه وسقوط الموت عليه ان يعاجبه الموت
عاقبة اي حارب وشوق للموت صفتين موضع كان فذكرت عا ومعاوية قول
ولين يمتنعوا ليس بغيره بل لم يمتنعوا عما تقرر ما قدمت ادلتهم بل فائدة فالتن بعد
نفس الاله **قوله** فان قلت القني من افعال القلب فان قلت هذا اجادة
الاول بعينه من غرض في الجواب المذكور قلت بل هو في الجواب مع الملازمة
عالم القني عمل القلب فلا يطلع عليه فلا يسقط لعدم النقل لذلك لا لعدم عمله
فعوله من ان علمت معناه ان السؤال ياتي فاجاب بان القني فعل الانسان دون
القلب والاما وقع في المبارزة والمنازعة في الغلبة لان ذلك في افعال القلب حال الله
الاشارة بقوله ويجال ان يعالج في الغلبة في افعال القلب محلي قراهم بارهم فادعهم
في الغلبة وليس المراد منها اظهار المحرر المعجز والارام مثله على ما فهم لغز الخلال الكلام
ولا يحد الى جعله مع طلب دفع المحرر لعدم ارادة ما لا دالة عليه اجملا وقوله
ولست كما التي عطفها ذكر من الدليل لزيادة التماس في القرب لان المعنى اداة
للفعل الذي هو التماس ولا حافة انما التماس لست اداة لعمل القسب فصد واذكر كما على
نقال الهمزة كمال الاستفهام وتعمل كلمة الرمي وتعمل عطفها مع قول القول اي مجموع
فالواستكمال التماس وليس هناك واما احتياج الى اسات المقدمة لان السال في مقام متناول
المنع **قوله** اجاب على تقدير السؤل لا يكون التماس فعل القلب بل هو لغو لقالوا ولو قالوا
لنقل الملازمة ان يثبتان والله الاشارة بقوله ولو كان التماس بالفتوى والحاصل
ان التماس فعل اللسان او فعل القلب واما ما كان لست المدعي وموانهم لم يمتنعوا
فان قلت اصل السؤال غير متوجه لان لست مدعي ان خبر ما يمتنعوا اذ كفي دليل
قلت القصد الى اشارة ان اخبار صادق عن القول الغيب لست كونه محمدا
فذلك على كلام الله تعالى فكيف لست مدعي بكلام الله تعالى ومن يكون هذا الامضا
عن ثبوت تنصير قلت معنى كونه معجز على علمه
لان هذا صادرة

من الخارجه
اجاب بالغير
لان هذا صادرة
لان هذا صادرة

نعم

نعم يتوجه ان يقال عدم نقلهم الموت الى الآن لانهم عاجدون عنهم اذ لا يخص سوى ان
يكون الخطاب مع المعاصرين وقد اوردوا قولهم بمتنوه وورد عليه انه لا يحسن جلد سوال
ما ادركهم لم يمتنعوا بكلمة من بل المتناسك كلمة لم قال من ان علمت انهم بمتنوه **قوله**
من الاقتران اي المعنوي والمخفات لان الاسماء التي قالوا بها ولم يصدقوا فيها لست
من الاقتران والمخفات نحوها ومعولاه هم اجرون نصب احص لان لعظم حكاية
للفهم المتصل المنصوب من التحريم **قوله** حصة مخصوصة اي نوعا من الموضوعات
معين **قوله** لان معنى احصى الباشا احصى من الناس فيه بحث والاول احصى من ياف
الباشا فانه بعض من المضاف اليه خلاص الا ترى الى صحة قولنا زيد افضل من الحسن ولا يصح
افضل الحسن وكجوز ان يراد المعطوف في هذا الوجه بواحد من المحذوفين المعطوف عليه
احصى المذكور وفي الوجه الاول المعطوف على المحذوف والمذكور والمعطوف عليه الجار
والحرف المذكور عليه بالاضافة **قوله** لانهم كانوا يقولون بان لا سركهم اصل الحوض
معلق بقول ابراهيم والاصح الى السان اصل حوض المشركين وزمادة حوض اليهود على
حوض المحسن **قوله** كلام مبتدأ بان لشد حوض اليهود لانهم المراد بالمشركين
ولانهم لم يكن لهذا الكلام ربط باصله وعامدا من الدين خبر مبتدأ محذوف اقم
مقام صفته التي هي يود اقدم فقد اطبقوا مثل ويناديون ذلك وماضيا الى الية
مقام معلوم على ان الطرف الثاني في موضع المستد على حذف الموضوع والاول خبر
مع ان العكس اوفق بالمعنى **قوله** وقيل الضمير لما دل عليه نصرة الوحيين
الاخيرين ضعف من جهة الفصل بالخرق في اوها من جهة قلب العادة في البديل **قوله**
يود اقدم ما موقع سوال على وجه الاختار ومعول لا يكون من الدين كلاما مستد
ويقال كقصة اتصال لوتجها الوحيين يعني ان بعض الناس محسب المعنى ان
يجر ليكون مفعول يود ولما ادست بعض النجاة الى ان لو صدق مصلته لم يزل ان لا
ايها لا تصب فاحاط بان حكاية لوداده الاحكامه فيل يود اقدم فالتا لوتجها يعني اعجز
الاله نظر الى ان احدهم غاب فلا كراهية لفظ العسة كما يقول جلف بالله لم يعلن
معام لا يعلن بخلاف ما اذا اني يصح القول **قوله** فيكون موضع تحيروا واشد صا اي
اشد مرات المعادلة وعلاما مسكنا حال من ضمير لقيه ومبارك من اليهود موضع مدار
التقوية ثم سألهم طامروا في بعض النسخ سألوه اي سأل اليهود وغير واجابهم بالاجاب
وعلى كلام فقالوا **قوله** الكفر من الجمل لان الكفر ينتج الجمل والهداية والحقا مثل فيها
وقيل لان صاحبه تعلف ومعيون محذوف ودل كفران وقال المبدأ في قوله الكفر من جلد سو
رحل من عاد فقال له حمار من مبيع كان له واد طوله مسره يوم في عرض اربعة فواسح

لما كان في النسخ التي كانت عند الشارح ما ادرك
انهم لم يمتنعوا من ذلك لانهم في عامه لم يمتنعوا
لما كان في النسخ التي كانت عند الشارح ما ادرك
انهم لم يمتنعوا من ذلك لانهم في عامه لم يمتنعوا

لم يكن بلاد العرب اخصب منه خنج بنوه يتقودون فاصابهم صاعقة فهلكوا فكنوا قال
 لا اجد من فعل هذا ودعا قوم الى الكفر من عصابة قبله فاسلكه الله واخرى واديه
 فصر به المثل فحوروا يكون لهم عناية عنه وعن قومه الذين كفروا **و** اي
 جفط اياك يعني ان من المبرر للسيد الى جرسيل هو المحسط والمنهم كما جعله نازلا
 بالقلب لانه والا فالمنزل حصنة من الله تعالى **و** كيف استقام يعني ان من شأن
 الشرط والمجرى الاتصال بطريق السبيل والروم في الجمل فاجاب بان المجرى يعرف
 مسبب عن المكون اي من كان عدوا لغيره فلا وجه لعداوة او فلها وجه ولكل من
 المعتبرين وجه ظاهر من الكتاب وحاصله ان تربية القرآن المصدق لكاهن من
 حيث انه يوجب صحة كتابهم نعم في حقهم لا وجه لكفرانها ومعاودة مؤولها ومن حيث
 انها يوجب صدق القرآن لمواقع كتابهم الجاه الى ما يكونون واتان بالاحاطة
 وسبب لعداوتهم فان **و** لندا البقر ايضا لانفسه سببه مضمون الشرط ليعلمون
 الجراء وموطا قولا محمدا سببه للاخبار مضمون الجراء كما في قوله تعالى وما
 يكمن نعم من الله وداشترنا الى ذلك **و** فل المصدق من كان عدوا لغيره
 فليكن غيظا فانه ينزل على كل **و** وان عداوة الملائكة كثرته دلالة الكلام على
 ذلك ان الجراء مرتبط بمعاودة كل واحد ما ذكره في الشرط لا بالجميع **و** ومن اشرف هذه
 خلافة مشهورة ادلتها على الكلام **و** وعاقبه وجه الدلالة على ذلك ان مجرد المعاودة
 ظاهرة معلومة على الكتاب لغير القابلة وقيل هو تفسيره لاداعي للمعاودة من الله تعالى الى
 المجاهرة واستفدت الشهادة من تأكيد الجملة الاسمية والحقا في توفيق المعاودة قبل
 العقب فلام ما ذكر الا اذا اردنا ان العقب اراد به **و** والاحسن ان يكون
 اشارة الى اهل الكتاب لان الاله نزلت فيهم وطريقها الكلام في شأنهم والوصف بالمرح
 البق حاليهم **و** الواو للعطف على محذوف او لا مجال للوجه الاخر وسوال العطف على
 الكلام السابق ونوسط الامر لغرض يتعلق بالمعطوف خاصة ولم يحمل قراءة اسكان
 الواو على كونها عاطفة اسكنت اسكان الهاء وسواله لم يثبت مثل ذلك في الواو
 بل جعلت على انها والعاطفة للفعل بعد ما عني بنده المقيما الطرف قبله على كلاما سدا
 عاصله الموصول الذي هو اللام في الماسفون ميلا الى جانب المعنى كما قبل الا
 الذين مسفوا ونقضوا وان لم يبع استاء وقوع مع الفعل بعد اللام سماح تقديم
 وادار الى معنى كذا وتعلقه بنسبة بقوله نقضوا عهد الله مرارا كثيرة وادى مثل ذلك
 المواضع بعد تساوي الامرين في الوقوع مع ان الثاني ابعد واليها لان يقع فحمل
 على انها مع بل وقد اثبتنا الثبات وشهد بها الاستعمال ودلت عليها منها القرون اع قوله
 ايم كون او مع بل وام المنقطع مع **و** ان في هذا السند وفي
 بل

لا اجد من فعل هذا ودعا قوم الى الكفر من عصابة قبله فاسلكه الله واخرى واديه
 فصر به المثل فحوروا يكون لهم عناية عنه وعن قومه الذين كفروا

جفط اياك يعني ان من المبرر للسيد الى جرسيل هو المحسط والمنهم كما جعله نازلا
 بالقلب لانه والا فالمنزل حصنة من الله تعالى

لأن كون جرسيل عدوا لا يكون
 سببا لكون المعاداة موجبا او غير
 موجب

فلم يثبت غيظا فانه ينزل على كل
 وان عداوة الملائكة كثرته دلالة الكلام على ذلك

كان هذا وجه ما تناقروا فيه ولا حظ الامر
 والسق والذين كلاما محتملا
 كلف وجه عطف الواو على
 الاخرى فاجاب
 بان الواو
 عطف على
 المتعطف

بل كثرهم لا يؤمنون ترقيا الى الاغلاط فالاغلاط وقوله او نقضوا بصور للعطف
 وتعليق على ان مرجعه الى عطف الفعل على الفعل من غير نظر الى بعض المفاعيل والافعال
 نبذ لسر غير الموصول بل فرق **و** بعد ما ذكرهم بآية ان السدود والظفر
 نقض ساقية الاخرة الجملة وسداه حق العودة طامروا المناخاة في الزل وفي حق
 القرآن بالعكس محل احق سولوزم التلغف بالقول وتلك العودة سوا لكفر محمد صا
 الله عليه وسلم **و** ولا يدخلهم فيه سكر حرا لان اي كانهم لا يعلمون انهم عالمون
 به من غير شك دل على رصاه عليهم وضع الظاهر موضع المفعول حيث قال من الذين ادنوا
 الكتاب دون منهم **و** والشعوة يروي بالجر والنصب في الاساس في حقته في
 البند اخذ كالحركة وكذا الشعبة وقيل للبريد الشعوة في حقته **و** اي عاهد
 ملكه يعني انه عاهد المضاي وليست عاصلة للتلاوة بل من قولهم كان هذا عاهدا
 فلان في وقته وزمانه **و** تسخر الانس ليس يعلمهم بل احر قولهم يهتكم كما قال عليه
 ذلك الذي لم نقله وتسماه عطف على است ادعا ما صمد دفع من معنى الفعل كما قال دفع
 ذلك وتسماه كفرا **و** علم البحر تميز اوله الفوسر الخبثة لافعال واقرار يترتب عليها
 امود خارقة للعادة ولا يروى خلافه في كون العمل كفرا وقوله نوعا من الكسائر مغايرا
 لا سركا لا ينافي ذلك لان الكفر اعم الاشراك نوع منه **و** عرف الشرسولا في
 ومن لا عرف الشر من الناس يقع فيه **و** الفمير ياد دل عليه من احد وهو الكس
 وليس ههنا معنى الجاعة في بصر عود فهو الجمع التام سح في مواضع من هذا الكتاب
 نقوله فلا تكفوا لا افراد وود سوم مح عود الضمير الجمع الى المفرد الواقع في سياق المعنى
 مكرة وليس بذلك **و** من جيل وتوحيه يشير الى ان البحر لا حقيقته له ولما هو متوحيه
 وتحصيل كالسعود كنية فوقها والجموع على خلاف رولا معني لا يزال علمه لا حقيقته له
 على الملكين **و** ابتلا منه دفع لما سولهم من ان مثل القول والخلاف قبح لا يلقى
 بالحكم خلفه **و** الى لا يؤمن في الظاهر صفة للفلسفة لكن ينبغي ان يرجع الى تعليمها
 لانه الذي يهجو وقد لا يجوز واما معنى نفسها فتوحيه **و** ودد ذكر وجهه فيما بعد
 في نفس سورة الشعرا حيث قال وقراء الحسن وما تزلت به الشياطين ووجهه
 انه راي آخره يترس ويرون **و** فليسطين وفليسطون فخير بين ان تجرى الاعراب
 على النون ومن ان حربه عما قبله فتعول الشياطين والشياطين وكما تحيرت
 على العرب من ان تقولوا يرون ويرون **و** فليسطين وفليسطون **و** من الهز
 يقال يرون الهز اذا طبع ومرث الثوب اذا مرث ومرث عرقه طعن فيه والمرث مغارة
 وفراء الاعمش وما من يضاري نعم قال ابن جني ان مداف من ابجد
 وانك به اوضح **و** وفيهم الكذب **و** وفيهم الكذب **و** وفيهم الكذب **و** وفيهم الكذب

لا اجد من فعل هذا ودعا قوم الى الكفر من عصابة قبله فاسلكه الله واخرى واديه
 فصر به المثل فحوروا يكون لهم عناية عنه وعن قومه الذين كفروا

جفط اياك يعني ان من المبرر للسيد الى جرسيل هو المحسط والمنهم كما جعله نازلا
 بالقلب لانه والا فالمنزل حصنة من الله تعالى

لأن كون جرسيل عدوا لا يكون
 سببا لكون المعاداة موجبا او غير
 موجب

فلم يثبت غيظا فانه ينزل على كل
 وان عداوة الملائكة كثرته دلالة الكلام على ذلك

كان هذا وجه ما تناقروا فيه ولا حظ الامر
 والسق والذين كلاما محتملا
 كلف وجه عطف الواو على
 الاخرى فاجاب
 بان الواو
 عطف على
 المتعطف

للمعنى
للمعنى
للمعنى

الكفر بالامان وقدره بول التبع الى الاقبح ليرتبط ما قبله من الكلام مثلا والانسما لشعر
به عناء الكتاب ومساوي ما موصولة وكما في موضع المفعول ليسا لوالاى كالاسا والى
سئلها موسى وذلك لان الامكار عليهم انما موصولة بالمفعول المتفرجات وكونها في الجافية وبالا عليهم
وما اشترى ما بين اليدين كونها موصولة في موضع المفعول المطلق موصولة بالمتكبر في نفس الكواشي
قوله وما ان تعلق عطف على اجزها ان يتعلق بيلا الى جانب المعنى ووجه التعلق
بحسب ان يكون مستقرا صفة له اى حصل كاشا من عند انفسهم في معنى مسا لفا منبعا
منها ليكون مقبلا والا فحسبهم لا يكون الا من عند انفسهم ويوقان يكون لغوا لان
البود يتلدى من عند انفسهم وقوله وتتمهم ذلك من عند انفسهم محقق لذلك لانتبه
على انه مستقر صفة موصولة محذوف كما يقال في خرجت من البصرة ان الخروج كان من البصرة
قوله بصيرة عالم اشارة الى بلى الصبغات وان لمعنى السمع والبصرة حق تعالى سوى
تعلق الذات بمعلومات خاصة **قوله** فلتن من القولين لقال ان يقول لما كان اللفظ
بطريق الجمع كان المناس ان يكون السر كذلك لان رد السامع مقول كل فريق الى
صاحب فيما اذا كان الامران مقولتين وكلمة اول انفسا لا مقولة احد الامرين والحوار
ان مقول المجموع لم يكن دخول العريتين بل دخول احدى ككن بعضهم مثلا بالنعين
وبعضهم وكن بالنعين **قوله** متصل بكونهم اى من جهة المعنى فان طلب البرهان يكون
متعلقا بالدعوى فالاعراض يكون من كلامين متصلين معنى وكانه استضعف وحذف
المضاف فاخره عن سان كون الجملة اعراضا اذ لا فرق بين الوجهين في احتمال الاستئناف
وعده **قوله** وان كل قول عطف على امثله بتدوير مضاف اى بيان ان كل قول اذ
المعنى ودال على ان قول ودوح الدلالة انه الزمهم باقام البرهان وحمل المصدق مقولة
الملازم قوله وان يكون من سلم فاعلا عطف على ان يكون بل رد او لاحقا في ان على
هذا الوجه الصلابة بد لغوهم **قوله** اى ما اى الى جمل ليس بعد جداول شي جعل قوله
اسم واجد فدخل حرف الجر ولست لا يحذف كانه قوله تعالى لا فارض واطلاق
لفظ المعنى على الحال منى على تفهيه ما يصح ان تعلم وحى عنه وسوا المفعول عن سوب وقد
سبق واما قولهم ان المعهوم المحكى في مخالاف المستعمل فذلك تحت **قوله**
اى مثل ذلك بندا ان كذلك مفعول قال ومثل قولهم مفعول مطلق ولا علم عندهم اشارة
الى ان لا يعلمون متروك المفعول وقالوا لاسل كل دين سان وتسمى لقوله قال لليلة
وقيل كذلك صفة المصلي ومثل قولهم مفعول لا يعلمون او كذلك مبتدا ومثل قولهم
مفعول او مفعول لا يعلمون **قوله** وكذا ان محرف حرف الجر الاساس منقحة السى ومنقحة
منه وعنه واذا جعل ان يذكر مفعولا في المفعول الثاني محذوف اى العارة لها والعبارة
فيها

للمعنى
للمعنى
للمعنى

ومى البصائر والمسموعات
٩٥

اى كان مقول بعضهم هذا اى لن يدخل
الجنة الا من كان هودا او مقول بعضهم ان
يدخل الجنة الا من كان نصارى على القولين
١٣

لا قولهم اقل من لا شيء ليس معناه
اقل من غير
٢

مختص

فيها او محذوف ذلك وقيل بل الاول اى منع الناس مساجد الله وتس بقدر الكرامة من
جهة ان تكون فيجاء المعنى الفعل الجليل مقارنا له فصيح خفف اللام لانه جائز مع
ان وان يكون ذلك بل من جهة ان المفعول له اما غنة بقصد الفعل حصول
او باعث يكون على الاقدام على الفعل والذكر المستعمل ليس واجدا منها وانما
ال باعث كرامة الذكر وقد يقال ان ذكر الاراة او الكرامة في هذه المواضع سان
للمعنى لا يحق انها على حذف المضاف فان قيل السر المشرك اعظم من مع مساجد
الله اجب بان المانع من ذكر ليله الساعى في خراب المساجد لا يكون الا كاشا
مسا لغا في الفكر لا اعظم منه الناس والمراد من المانع الكفر لان الكلام فيهم
لكن يحمل على عموم الكافر المانع ولا يخص بالمعنى الذين هم رلت الآله كما وقع
بعموم المساجد مع نزول الآله في مسجد خاص **قوله** والمعنى ما كان دفع لما يوجب
من ان الكلام احدا وماهم لا يدخلون الا خائضين لكنهم يدخلون بمعنى ان الواجب
ذلك لكنهم يتكون الواجب طما ولو لا ظلمهم لا توابه او ان حكم الله تعالى اهم بصرون
حسب لا يدخلون الاحياء ولو بعد حسن او ان الملهف وان كان في صورة الخير
فهو في معنى النهى عن ممكن الكفر من الدخول والتخله بينهم وبين المساجد الحرام
فكون حبه للساعى رحمة الله ولهذا من هذا الوجه عن سان الاختلاف في جواز
دخولهم لكن لا يحق ان الجماعة انما بعد نههم عن الدخول كما في قوله تعالى وما
كان لكم ان تؤذوا الانبياء المؤمنين عن التمكن والتخله وسوا جمل الوحد الاول
وتحمل ان يكون معناه ان ذلك هو الحق الماسي لولا ظلمهم وانما لم يسلظلمهم
قوله انكروا من انهمك السلطان عفوهم وايضا الله تعالى ابلغ فلان اى
فعلته ما بلغه الاذى والمكروه البليغ **قوله** ومو مثل جسيم في ان القياس
خوف وقبوع وانما اجزى على قلب الواو لغيرها من الطرف في اى مكان يعني ان
ابن طرف لا مفعول فمفعولا تولوا محذوفان ولاد لاله للكلام على حوازا التوجه
لا اى جهة كانت ومن جعل الآله نازلة في صلوة المسافر الى اى جهة كانت وحملها على
القول للمدعى والمكروهون البصولة لم بعدر للتولم مفعولا لكن لا سقى في ظرفه
اسما كبر معنى ولا وجه لجملة على الجهة المتوجه اليها معنى اى جهة تولوا وجوهكم
على ان يكون مفعولا او مولاهم الطرفه مذار لكن شاع في الاستعمال انما توجهوا
معنى الى اى جهة توجهوا **قوله** براد الدين قالوا مع ان الضمير لما سبق كبرهم من
النصارى واليهود والمشركين الذين لا يعلمون **قوله** اى كل ما في السموات يعنى ليس
المضاف اليه المحذوف هو واجد اى كل واجد عامما والسامع في كل اذا كان متوليا لاله
الله في التنوين عوض

عن المومنين بسبب نصر الله لا يوسد ولو قد
جواب عما ذكره الزاير من ان الانبياء
يعد من هذا الوجه على بيان الاختلاف

وقد يضمن معنى الافضا وتفرقة الى

مخصص التوجه يكون الى شطرن القبلة والغير
في اى موضع تولوا ووجهكم قبل القبلة وشرها
فقه قبله الله

بغير حق انما عظم على الله
ومعنى انهم قد ضلوا عن الحق
وذلك ان يكون

الحكم الله لم يسمع الله

ليست به اجابة **قوله** اسكتبارا اي قالوا لولا انكنا الله استعاده او قالوا لولا اننا لم نجدها
وانكارا واستهانة **قوله** تنصقون فيقولون يعني يقومون اي انما
جاءوا عن الانصاف ليكون اذعابا وقولا فيكون انما لان مجرد الايقان
دون اذعان وقبول بل مع اباها واستكبارا ليس بايمان بل كبر ليس بايقان
يعني انهم يثبتوا انها ايات واحدة المثل لكن لم يذعنوا عبادا واستكبارا فلاشارة
الى هذا المعنى زاد قيد الانصاف وعلم بحسب هذا الكلام في شرح المقاصد بحث
الايان **قوله** ما فعل ابواي ما فعل بها والى اي شئ انتهى امرها ان المستحق
على المعط اسم المفعول وبما مستحق على المعط اسم الماعل وان الملتع اي ما لم تقصده
عما ما شعره كلمة **قوله** حكى الله عز وجل يعني قوله تعالى ولئن لم يرصي الله
اخيار من الله تعالى لعدم رضائهم بل حكمه عنهم انهم قالوا ذلك بطريق التكلم لفظا
قوله فلان هدى على طريقه الخواب عن مقالهم **قوله** يعني ان هدى الله بيان
لما دل علم ضمير الفصل وعريف الخبر باللام والاطلاق اللفظ والمناس للمكمل الذي
هو الهدي الحق ونفس المسح الذي يصلح الاطلاق اللفظ والعموم الذي هو كل الهدي
ووجه كون هذا الكلام خواما عن مقالهم انهم كانوا ادعوا ان ملهم من الهدي لاسلكي
سواها فقلبت عليهم القضية **قوله** اي من الدين المعلوم لان الذي اوحى الله من
المعلوم لا العلم بنفسه **قوله** دون المحرمين يعني ان بناء الفعل على السند وان كانت
اسما طامرا بقيد الجهر مثل اسم نسيه فيهم **قوله** حيث اشرنا الى ذلك ان الحسرة
انما يكون في محار واستنلال **قوله** محار لا سحابة جمعة الاستلاء من لا يحكي علمه
شئ وحاصله ان شئ ما لا اختيارنا الامر على الاختيار وقد يقال انه محار باعبار اطلاق
الفعل على ارادة ما سألنا منه وهذا ما قال الراغب ان الاستلاء بالبلا يتضمن
امر من تعزق ما يجمل من حاله وظهور وجوده وودانه بعد ما فسد الامران وربما
قصد احدهما فاذا نسب الى الله تعالى هو الامر الثاني وكما هم لم يحلوه من استلاء الله
لذا اذا اجابه بما كرهه وشق عليه اما لان حمل الامر والنوامي على المكروه وعدها
من البلايا ليس مناسبا اما لان ايضا اختيارا فانه يكون بالحج وقد يكون بالشئ
واما قراء ابن عباس رضي الله عنهما فانما جعلها ايضا على الحان لان الاستلاء والاختيار
وان صح من العبد لكن لا يصح اولا بحسن تعلفه بالرب **قوله** بتعلق الضمير اي
بالفعل اي جعله مضيا فالله واضافة الماعل اليه مع عوده الى المفعول المتأخر
تقدرا والقصد من هذا السؤال تقرير المسئلة وتفصيلها والافضل لس ما يسأل **قوله**
المستلكن في فائهم مجاز يعود الى ما وقع مفعول انلا لان الفعل الواقع معاملة

لصحة التوقيع بقوله
قد سنا الايات

لما قالوا لولا انكنا الله
استعاده او قالوا لولا اننا
لم نجدها

وقيل القصد استعاده من اسم
الاشارة لانه يبين ان علمه
الحق تلاوتهم كتابهم
حق تلاوته عن
يتلوه لا عظاما
هو حقيقة طين
يؤمن
بما كان

الاختيار

الاختيار محبان يكون فعل المختبر اسم مفعول **قوله** ويقصد اي مقصد من انعام
ما عطا وما طلب من غير نقصان تعسر لفظا بل الكلمات المسولات المدكوة التي اعطاها
الله تعالى واستجابها وقيل اي مقصد كون المستلكن لله تعالى لانه لما كان السؤال
من امر اسم كان الاتمام اي الاعطاء من الله عز وجل **قوله** نحو واذكر الطامران
في مفعول الا ان يقال المراد واذكر الحادث اذ قال وجنيد بالقول بانه مفعول الذكر
يكون نحو **قوله** على الاول اي على تقدير ان يكون عامل اذ مضى سواء كان
اذكر او غيره وعلى الثاني اي على تقدير ان يكون العامل قال اني جاء علك فاحسب
يكون مجعولا متاخرا والواو اذ حله على قال عطا عا ما قبله عطف العطف على العطف
المشار اليها اجالا بقوله ما نبي اسرا بل ذكر **قوله** ومحزان يكون ساما لاحياء
في ان هذا انما هو على الوجه الاول وعلى قراءة العامة وكذا الاستيفاء ايضا انما
عليها وقد يقال ان جوار اليان ثانيا على الوجه الثاني ايضا فانه محوز في قولك
اعطاه حين اكرمه ان يكون اعطاه ساما لاكرامه فلذا قولك قال له فاجعلك حين
استلاء وهذا وان كان له وحده اسقانة من جهة الحق لكن لا يسس به موقع قال
سوى ان يكون حمله معطوفة فلا يكون وجه آخر فلما مل **قوله** نراد بالكلمات
ما ذكره من الامور لستحق تعدد ما لا يحد القول بانه حاكم على الناس اما ما فيها
واجبه لكن في دخول الامور الاربع في خبر قال خفاء لا يحكي **قوله** الفرق هو
بمعنى شعر الراعي الحائس والاستجداد استعمال الجدل لخلق العادة **قوله**
عشيرة براءة ما يضمن له السعة المدكوة الايمان المشار اليه بقوله وبشر المؤمنين
وعشيرة الاجراب من قوله ان المسلمين والمسلمات لا قوله والذاكرين الله كثيرا
والذاكرات وعشيرة المؤمنين وسال سائل من قوله في المؤمنين الذين هم في صلواتهم
حاسقون الى قوله والذين هم صلواتهم يحافظون وفي سائل من قوله الذين هم على
صلواتهم والمؤمنين لا قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون فان قيل المذكور
في السورة ثلث عشرة عشر في المؤمنين وعامة سائل واذا سقط المذكور جعل
الذاكرون على الحافظون عليها والذين هم على صلواتهم غير الفاعل المذكور
لشموله ما يؤجل في الاقارب والابغاض ليرجع ما في السورة من لا عشيرة يحق

الكلمات

من امر اسم كان

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

وَمَنْعُهُ ٢ وَبُحُولُ اثَرِهِ إِلَيْهِ ٣

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written diagonally across the page.

في كل من براءة والاحزاب عشر لكرر المؤمنين قلنا يجوز ان يجعل الدامون ايضا
عبر المحاطين او يجعل الراعون للامانات العهد آتين لتتحقق السورين
احد عشر وفي براءة والاحزاب تسعة عشر فصير المجموع ثلاثين لكن لا يبقى كل من
براءة والاحزاب عشر **قوله** والتعريف في الوفوف يعرف **قوله** عاذة الآلة اي اسم
الآلة فان نعالا من صيغ الآلة كالازار والرداء وغير ذلك **قوله** عطفا على الكاف
فيه ان الجار والمجرور لا يصلح مصافا له فكيف يعطف عليه وان العطف على الضمير
المجرور وكف يصح بدون اعادة الجار وانه كف جاز كون المعطوف معول قابل للمعطوف
عليه معول قابل آخر دفع الأولين بان الاضافة اللفظية في تقدير الانقضاء ومن
درتي في معنى بعض ذرتي مكانة قال وحاعل بعض ذرتي وسو صح والتالثانية
لعطف الثلثين كما عمل كل ساكرو كل معقول وزيدا اي وتكرم زيدا يريد نفسه ذلك
ولم يجعله تدبرا مرامى واحمل بعض ذرتي احدا را عن صورة الامر ودلالة على
انه كان واع كان الله **قوله** برأيا من الظلم كانه يريد ان الله تعالى وما سحاب
دعاه وانه اراد المعنى الذي من الظلم ووجه دلاله الامة على ان الظالم لا يصلح
للإمامة والخلافة اسداء طامروا ما لا يصلح لذلك بحيث ينزعزل بطريان الظلم فلا
ومبني كلامه على ان النسق نوع من الظلم وما ذكر من عدم حوا حكمه وسهاده
وعر ذلك خلافا من المذكور في الفقه والدواني في موالا ووجعفر المنصور ثمانية
خلفاء في العباس لقب بذلك لانه زاد دانتا في الخراج والياء للاشباع
كالصياريف نقل انه اراد اما حنفه رصلو على النضائة واصرر حنيفة
في الحبس **قوله** انه سفاه السم لانه كان يفتي بامام ابراهيم ومحمد بن عبد الله
من الحسن بن الحسين بن علي رضي الله عنهما اللذان ادعى الامام في من الدواني
صفي واما زيد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنه فاما ادعى الخلافة في زمان
هشام بن عبد الملك بن مروان وكان قبل الدواني عند مقتله امير الكوفة
مقتله بوسوس من عمر الثقي عليه ما يستحق وعاش ابو حنيفة رضي الله عنه الى زمن
مصور الدواني في كلام المصنف محبان يحمل على انه اما حنفه رحمه كان في الجمع
مع زيد بن علي فاعلمنا من نوع معطوف على **قوله** اي شورا الله يعني ان

فانه قيل و قل جاعل عن ذرتي ارج من
ذرتي او جعل الملقن مكملا من قيل
الملقن وقيل هذا العطف عطف
القاسم وادب م ع يملون

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

و تزيده اموال الذي نفس اليه الزيد
ولهذا يجب الزيد ابا حنيفة لا فنام
لوصف نصرت م ع اهلوان ٥٥

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الزائد

على وقت ادعائه الخلاف بل الموصود في ذلك
قال او يقول كالدواني
مثل الدواني في المصص
والقطب لا الرواسي
ومثله هـ

الزائر ينويون اليه ما عيائهم وانفسهم او امثالهم واشامهم ومن يقوم
مقام انفسهم لطهوان الزائر بما لا ثوب بل قما ثوب يكن صح اساد الثوب
الى الكل لا تخادهم في الاسلام وقصد الحج والعمرة والناس المحسنين ولا داله على
ان كل فرد يزور فضلا عن الثوب فما يقال ان المراد بالاعيان لا اشراق حلقا
الناس على الكاملين وان المراد بالثوب العصد على ما هو مفضل الذبانه بعف
ويكف **قوله** كقولهم انا فان قل هذا القدر كاف فيما قصد من كون
اُننا مع موضع امن فما معنى ضم ويحطف الناس من حولهم اليه قلنا سويان
لو حو كونه انا كانه قال لان اهله يسكنون فيه فلا يحطون ولان الجاني يراى
اليه فلا تعرض له وهذا طهر المعطوف عليه لا خفاء في ان وصو الحرم بكونه انا
اسم فاعل مجاز لان الامن هو الساكن والمليحة وكذا اذا جعل ما في الاله اعني
واُننا على لفظ المصدر مع اسم الفاعل او جعل البت لفظ الامن عند كانه
الامن بنفسه مثل فانما هي اقبال وادبار اما اذا حمل على حذف المضاف
اي موضع امن فلا مجاز **قوله** لانه مثله لكل بقائه وان كان واحدا بالذ
متعصب باعتبار الاضافات **قوله** دون الوجوب بدليل الآية الدالة على
حوار الصلوة والتولية شرط المسجد الحرام في اي مكان اتفق من عرفته
من المكتوب وغيرها وتروى الاله بعد سوار عمر رضي الله عنه وما سعه وجوب
ان يؤثر بالصلوة فيه لكن الاجماع يدفعه او نفول وجبان يؤثر بكون الصلوة
فيه اوجب على ما شعره لفظ المضل في قول عمر رضي الله عنه افلا نؤثر بعصه بالصلوة
فيه تبركاته **قوله** ودملاى اسرع والشوط جزئي مره الى غايه ومشي الى
بلاسرعة والمقام موضع القيام وقد قام امراسهم عليه اللام على المحرقة وفي
ذلك الموضع توسعا فكل منهما مقام ابراهيم وادبصار علما للموضع **قوله** وعن
عمر رضي الله عنه قال ذلك لما وقع سيل الخفاف وقلع الحور من مكانه مزميا الى
اسفل مكة وعرف ذلك المطلبين به وداعه خاصة لاه تدفع من مكان الحجر
الى البست يحيط كان محفوظا عنده فايته وقويس ثم امر عمر رضي الله عنه بضرب
مع السيل من المسجد وهو باق الآن **قوله** الحرم كله مقام ابراهيم لانه كان

رضى مؤسستهم ولله المشرق والمغرب
 فانما اولوا انتم وجم
 الله ان الله
 واعلم
 ر

سید مجاهد و الفهم اذا جرف كل شيء
و ذهب به ٢

١١٢
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠

اتخذ معاما ومسكنا حيث اسكن ودينه فيه مع الامور استحقاقا اذا العباد
 فيه لمن ينسبوا وحيث النوح الله للافاق في كافي فراء. واتخذوا لفظ الماضي
 ليس يحسن ان الماس كانوا يصلون به ثل اليه **قوله** بان طهر اى طهر اى طهر
 كلمة ان مصدره او منسرة وجعل ان المصدر موصولا بالامر والنهي مما يقول القائل
 سوره والجمهور على ان صلته لا تكون الا خبره كموصلات الاسماء **قوله** او
 المعكفون يقال عكف على الشئ اى قام مواظبا فكل من المحاور والمعكف معتم
 مواظبا واما جعله مع الواقنين فكانه عكفوا حول الشئ استداروا والافا عكف
 انما يكون مع الوقف المعكف يقال عكف اى جلس ووقف وقعه قوله تعالى والركب
 معكوف **قوله** هذا البلد او هذا المكان مع الاول يكون الموصول بالامر على
 المعاني يجوز ان يكون الملة ايضا موصولة وسجى لهذا زيادة محمودات مع قوله تعالى
 واحمل هذا البلد امننا في سورة ابراهيم واما محتمل ان يكون من باب السكتان
 ونما مو وعنه راصم ممن جعلها معنى ان رضى لا مع مرضه اسما للمعنى
 للمفعول الى الفاعل وان يكون اسما الى المكان محار كافي للام الى الزمان
قوله عطف على امن عطف بلفظ كان قال نذر اذنى من كبر ايضا فانه نجاب
 وما ذكر من المعنى واذنى بلفظ النظم بقوله المعنى لا تفر لفظ والى بعض البطر
 المصائب ان يكون هذا عطفا على محذوف اى اذنى من امن ومن كبر لفظ الخبر
 واحمل اما ما وبعض دنى بلفظ الامر يحصل التماسه يكون المحذوف والمعطوف
 عليه معقول واجوب **قوله** والزاما للجنة لا الام الاولى تعقبة في المفعول الثانى والثانية
 في الاول **قوله** فانا امتع هذا المساء لصح الناء **قوله** فاضطره فانه سعى التورل
 ثم اضطره والاعتداده ذكره بالناء انما الى انه من مواقع الناء لسبب في الاساس
 لزما هذا قرونه والصدق من المحاذ لثة الى كذا اضطره وهذا يظهر ان ما ذكره في الثاني
 تكلف لا حاجة اليه **قوله** في قال ضمير ابراهيم قال ابن حنى وحسن اعادة قال لظول
 الكلام وللاقتال من دعا قوم الى دعا اخرين وتحمّل ان يكون ضمير قال اى
 فامتنع يا قادر ما دارق خطا بالنفس على طريق على تحمّل سلس الخبر ولم يلفظ اليه
 المصنف ليجعل شتر ضم الشين واحدا الاشعار ومضى جوف الاجفان التى يلبت
 عليها الشعر **قوله** حكاه جال كاه قال اذ كان نفع **قوله** وسى صفة غالبة اى صار غالبة
 من قبل الاسماء بحسب لا ذكره موصوف ولا تقدير **قوله** اى اسكن الله ان يعقوبك بمعنى انه
 مصلد كذا الدائرة في موضع المفعول المطبق لجندى عما مخرج به في المصطل
 اى تعبد الله فقد ذكره ان تعبدك

وقوله ثم والعاكف سوا ولا من الجاور
 وقوله عطف على امن عطف بلفظ كان
 وقوله فانا امتع هذا المساء لصح الناء
 وقوله فاضطره فانه سعى التورل

لان جعل الكا ومعتق الدنيا وجعله
 مضطرا الى عذاب النار في الآخرة فكلوه
 المحل محل ثم لا محلا لفا لوجود المهلة

ما ان القواب اثر العزب ومولا يصل ان يكون مضطرا الى الحق

من غير ان
 من غير ان

لا في موقع المفعول به عما مذهب البعص شعيرة عبارة الكتاب ما قال المراد
 انه مصلد لان تعبدك اى اسكن الله ان يعقوبك تعبدك مما لا قابل له ولا دلالة
 يعلم بل ان تعبدك بنفسه تعبدك والمعنى قد نزل الله تعبدك اى سألته ان يعبدك
 وحسب **قوله** عطف على محفل والتعبد الحافظ او ان يشك ان عمر الله
 معناه عمر ثل الله تعبدك اى سألته ان يعبدك وحسب عمر ثل عمره ولا تصور
 هذا من الخلق فاستعمل في معنى سألته ان يعبدك فلما ضمن معنى السؤال عدى
 الى مفعول آخر اعني اسم الله وكذا قد نزل اى جعلك قاعدا ثابتا وان لم تعمل بعدة
 سألته ان يعبدك اى يشكك بعدة اتم المصدا مقام الفعل مضافا الى المفعول
 فادكر المصنف بيان للمعنى لا تقدير للفظ **قوله** رفع الاساس البناء عليها انش
 الصمد فاما الى العاقل وقد كبر الوحي الله بحسب الفواعل والظاهر من
 رفع اليه جعله عاليا من تعبد الاساس لا يرتفع بل هو خالده ووجه جمع الفواعل
 في الما وبل لى في ظاهر لغيره الساقات اى الصفوف من اللين والطين فكل صف من
 ذلك ينافى الجدار واما في الما وبلين الاخيرين فاعتبرا والآخر كان كل من الاساس
 او من بقية البت اساس والمادة في الاخير من قبيل الرحمة اذا جمعت **قوله** استوطا
 اى صار وطنا ولا يوجد في كتب اللغة الاستعداد ما قال فلان لسوطا المركب وجد وطنا
قوله من زبور محبة الثقات ضم الزا والمم والوا والمحمية وبالدال المحبة
 على لفظ المعنى للمفعول من براهمة ورجح مبرور لا عطل شي من المائم وقد جاء ترجمه
 ورجح غير متعود ومن محبة بكر الحما ورجح امرو وجعل ملكه بذكر ووثق مصرى ولا يعرف
 واكثر العرب على منع صرفه الثنا اكرم الثقلين طرا او اعظمهم سطن حرا نادا **قوله** تحض
 تحرك واخذة الخاص عن المحر الاسود في اى فييسر وسوجب مشرف على ملكه
قوله فلما المسته الجيى صحى الرمدى عن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه نزل الحجر الاسود من الجنة وسوا سد ساضا من اللين بسودة خطا ما نى ادم
 كان ابراهيم يبنى تشبه ان يكون تقدم الفواعل عطف اسماعيل اسان الى الاصل في
 اى تقولان قد فعلت فعل المعنى على اسم الفاعل اى قال من اسان الى الاصل في
 العمل الفعل في الحال المفرد وقد المعنى دعا ما والعلم بضمير بالوسط ما قبله وكان
 الانسان يقول انت التمتع تسمع دعائى والعلم بضمير بيا واخر سوال الفواعل الى هذا
 لنفع بعد ان معنى الام بتمامها ومثل هذا كثر في كتابه ولا يريد بقوله وبنيته ان من

والاساس ان يجل شيئا واحدا
 الكرخ طاب يقع وشبه النسخة الخلقه
 تقال الا نوقت الجؤوم برسيد خشن
 من عجا

يجوز ان لا يكون الفواعل مع فاعل
 على الاساس بل مع فاعل اسم فاعل
 من القنود على الاستطلاح

الى ان الرفع ابراهيم دون
 اسماعيل والى ان اسماعيل
 اسماعيل واد برقع ابراهيم
 اسماعيل واد برقع ابراهيم
 اسماعيل واد برقع ابراهيم

لا ان لم ينفذ ما سماع دعا
 فبعد علمه ان فخر المصنف هذا الاناس
 لا الاية مطلق

والفني زوايا خلاصا او زوايا
الاول على الوجه الاول
والثاني على الوجه الثاني

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

والله ذو الجلال والإكرام
في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

بيان بل استدائه في موضع الجالس القواعد **قوله** والمعنى ذلك ان اصل الاحلاص والادعاء
حاصل **قوله** لانها منه اي لان النسب من الجمع على ما هو في المعنى من اقل الجمع
اثبات او معنى ان في النسب ضم سي الى ت وسو من الجمع لانه حار اطلاق صفة الجمع عليها
لهذه المناسبة تلو وتدويعه في عبارة ملأ والمعنى اجراء حكم الجمع على النسب ولا التمسك
معناه اجزاء وسما على الطريقة التي للجمع وسو صم العشرة بصفة الجمع **قوله** ومن لبعض
اي واحل بعض **قوله** في رتبة امة مسلمة وهذا مما يشهد الى ان من رتب في موضع المفعول
الاول وانه هو المسد في الاصل لكن محي ان من ذرني امة بالنسبة مع ذلك ولما كانت
الانسية مثل هذا الدعاء لانقص على البعض من الذم حوز كون من اللين لم يقطع
لان من البياض مع الحر يكون اذ من تمة المين بمفرد صفة او حال ولم يرد كونه ايتا اخر اعنه
مثل لرجس من الاوثان يعني في الاوثان ولا محض سوى ان يقال المعنى امة مسلمة في ذرنا
على التقدي الى مفعول واحد وان يكون امة مسلمة منعوى جعل **قوله** لان الكثرة متقولة
اد الاصل وانما كان **قوله** او استتابة لذرنا على حذف المضاني اي تب على رتبة
او تعبير عن الانباء والفروع بالاقبل **قوله** ورونا اي مي امة بنت وهب بن عيسى
من بني زهرة راث في المنام انها نورا اضاء بها قصور الشام من بقري **قوله** في محل الدعاء
على النذل يعني لوجه الجوار والافا لصفة الاستسكان **قوله** ويجوز ان يكون تقسيم
لاصناف النفس على التمر واحد آخرى كغير تعريف التمر بالاضافة على السدو وكما حار باللام
في السن فمن جعل المنصو تيمرا واما ما احتار في المفضل من امة مشبه بالمفعول
لامر فالجاء ان كثر تعريف التمر على السدو وكما حار به المسب بالمفعول الذي حقه النكر
كلوه في معنى الميز واما موقعه ولا يقر كون ذلك باللام ومن غرضه ان ياتي اليهم
مخلاف الاضافة لان الاضافة ايضا قد لا تقصد بها المعنى قال جابر بن طالم الميز
فما قومي شعلهم بن بكر ولا يفرأه الشعر الرقا ما وعد وفوى ان سالت في لوى ودي
هم فريش بك غلوا مضرا فرائقا كان تدعى ان من فرس وان امة وخرجت الى مرة
وموصفهم نفس الهم والشعر جمع اشعر وموكل شعر الجسد وقال النابغة الذبياني
فان ملك ابوقابوس يملك سحر الناس والشعر الجرام وتسل بعد بنات عيش
اجب الظفر ليس سنام اراد بالرمع طيب العيش والشعر الحرام الامن والاجت
الجل المطوع السنام الذي لا يمسك لركبهم قد ناب الشى بالكسر عقه اي نبت
بعد في طرف عيش لا خيرة **قوله** زيد طي مقيم الظرف اعني في طي جبريل الذي
هذا المعنى ثابت في طي والحلم اعراض ولو جعل المعنى المطعون لم يحج الى تقديره **قوله**
وتعص الناس غصته بنح الم وكسرها احتقره **قوله** وكل ام بيان ليعني معنى الامتهان

والاشفاق

منه على عدد كون الامة صواب قسم محذوف
عن المصنوع ايضا منها بان خطا راى
منه رغب عن ملته

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

في تفسير قوله تعالى
والله ذو الجلال والإكرام

والاستحقاق في هذا المقام **قوله** سان لحظا كان يشرب ان الجملة في موضع الحال ليس
فانها حواجر قسم محذوف يكون الواو اعتراضا او عاطفة والمقصود ما ذكره جمل
اذ قال طرفا لا صطبناه حسن من جهة المعنى وتوسط وان في الآخر ليس الصالحين
عطفا على لعدا صطبناه لا يابا لفظا لانها تفر وتؤكد الجملة لعدا صطبناه
لان اصطفاة من الدنيا انما هو للتبوع وما يتعلق بصلاح الآخرة ولا حارة الى ان
اعتراضا او حالا مبدية واما اذا اصطبنا فمما واذكرنا ما يصلح للاستسقاء على ما ذكر
اد الاعتراض مع الاستسقاء الذي هو قال اسلمت انما لم يحل الطرف معلقا بقل اسلمت
عما ما هو الظاهر من مثل ادعاء زيد قام عمرو لان الاستسقاء هو العطف لكونه
من نسط اذا سئل ابراهيم رب يدبرك العطف على ام من تمة ومن رغب الى اخر
وانما لم يحل قاله اسلمت واسلمت على اعني احداث الامار والاسلام لان الانباء
عن الكبر قبل النبوة وبعد ما ولان لا تصور الوحي والاستنباء قبل الاسلام واما
تلاوا بالاطاعة والادغان لجزوات الاحكام فيجوز وكذا لو جعل اسلمت بمعنى استقيم
وانت عليه واسلمت نفسك له انه وفوم من مودك الله **قوله** فنزلت اي آية ومن رغب
الى الآخر والضمير بها لقوله اسلمت لا للمسلمة عا ما قيل لان قوله واوصى عطف
على قال اسلمت فالجاء قاله في حق نفسه ووصى بنيه بان يذكر حكاية عن انفسهم
وكون قال اسلمت في معنى نظير وعرف لاسا في تكلم هذه الكلمة ظاهرا او في نفسه
تسم فلا يمنع عود الضمير الى اللفظ الحقيقي مع الاختلاف في المعنى جفيمه وجمارا
بل يجوز ولولم يفسد المعنى اصلا بهذا ولكن ترك الضمير الى المظهر اعني ابراهيم
رعا حرج العطف على الكلام الاسبق وكون الضمير للملوكا عطف وبعقور
ابراهيم فليتامل **قوله** معناه فلا تلتن موتكم تحمق وتصرع باسود لول اللفظ
من حيث كون النهي مرجعا الى القيد الذي هو الحال حيث اوقعه حرك كان الذي هو
المقصود ما لا فائدة وليس هذا لكون لا محض الربط ولا خفا ان معنى لا يجزئ
الاراكبا ولا يمكن جمل الاعلى جال الركوب واحدا لا فائدة لا تنصع وتوضح كما
نقاله لا ما كل معناه لا يمكن منك الاكل وفي لا تاكل السمك وشرب اللبن لا يمكن
الكل للسمك مفارنا لشرب اللبن ليس المقصود النهي عن الموت في حال
الاسلام لان الموت ليس مقدورا على من كان الله ولا عند وموا لكون على حال
حال الاسلام متقدرا فعاد الكلام الى النهي عن الانصاف بالبعد والشايب علم عند

حدوث المقدّم الضروي لما من المحسن من الاتصال والارتباط والمحرم على كنهه كما
وأن كان يحمل الجواز ويقرر الحكام ما رطل استماع النفس عن فعله غير جاز
^{لعدم إمكان مع الحتمية}
بذلك ويلزم طلب الاستماع عن كونها غير تلك الحال عند الفعل ليس على ما ينبغي إلا به
الكناية بالعلّة وكذا تفردها مان هنا كناه بنفي الذات عن نفي الحال كما أن قوله تعالى
كف بكفرون كناه بنفي الحال عن نفي الذات فذكره لأن بنفي الفعل المقيد بالحال ليس
نفيًا للذات بل يدعي بما كونه نفسا للحال بأن فعل إذا كان النفي في الكلام المقيد
راحما إلى القيد كان مدلول الكلام هو النفي عن كونهما عما غير حال الإسلام عند الموت
ولاحاحه إلى ما ذكر من المقدمات والأعسارات فلنا إذا كان الفعل مقيدا مثل
لا محي الأراكبا فالمهي هو الفعل غير حال الركوب ^{مستثناة} يحصل الاشتغال بترك
الفعل بالكلمة وبالأسان في حالة الركوب ومنها الفعل ليس بمعنى لم لعدم المكنة
وأما المنهى هو الكون عا خلافاً لنكل الحالة ولا يحصل الاشتغال إلا بالكون عليها
ولهذا توجه مظاهيرها سؤال الاسكتسا عن المكنة في أحوال النهى عا الفعل مع أنه
ليس بمنهى عنه ولم يتوجه في مثل لا محي الأراكبا إذا قصد النهى عن المحي را جلا
وحاصل الجوهر أن المكنة فيه الدلالة عا كون الفعل شبيها بالمنهى الذي جعله
لائق ولو وقع كان مغزله العدم كما أن الأمر بمثل هذا الفعل متواتر ^{تفسر}
عا كونه مغزله المأمور الذي أن يقع ^{روى} هي أم المنقطعة ومعنى بل الاضرب عن الكلام
الاول لا معنى لغيره والحكم سلطاناً بل معنى الآخر فما صوامع وهو التبريض عا إشباع محمد
صلى الله عليه وعلى آله وسلم ما من بعض مجزاة وهو للأخار عن أحوال بعض الأنساء
السائقين من غير سماع من أحد ولا قراءة من كتاب وتجمع المحسن الأفكار بمعنى
لم يكن أي ما كنتم حاضرت ذلك وما ناسدكم نكل الأجوال ولا سمعتم وكل المقال وإنما
حصل لكم العلم من طريق الوحي فالخطاب للمؤمن وقيل الخطاب لله وحده حيث
زعوا انه مامت نبى الاعمال الهويه وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ابعلم ان
يعقوب يوم مات وصي بنده باليهوده ورفق المصف بائهم لو شهدوا وكل الوقت
وسمعوا وصيته يعقوب لقولهم كونه عا مله الاسلام ووحيته لبنيه بذلك فكيف
يقال لهم مقام البرود عليهم والأكار لمعاليهم اكتم حاصر من حسن وصي يعقوب
فما في دعوتكم بل ينفع ان يقال اكتم حين وصي باليهوده وما يحجب دعوتكم
مثلاً نقول لمن رمى إبن شهيد ردّاً بالنسق اكتت خاضراً حين شرب أو

فتدرك

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مقوله الا انهم لو شهدوا بالآخرة
لداكونوا الخاطئين
للهودنة

القول قول المصنف اللهم انا لله وشهدوا
ان لا اله الا الله
ليهود تم

فَلْأَوْزَنُ وَلَا تَقُولُ حِينَ صَبَا وَصَلِي وَزَكِي وَفَذَحَابُ بُو حَسَنُ أَحَدِمَا لَاسْتَهَامُ
حَسَنُ بَكُونُ لِلْمَقَرِّ رَايَا كَابَا وَيَا بَلِكُمْ جَا حُرَيْنِ حَسَنُ وَصِي فِيهِ عِلْمُ الْإِسْلَامِ وَالتَّوْحِيدِ
وَأَنْتُمْ عَالِمُونَ بِذَلِكَ فَمَا لَكُمْ فَنَاجِيكُمْ تَدْعُونَ عَلَيْهِمُ الْيَهُودَ وَنَاثِمَا أَنْ يَمُ الْإِنكَارُ عِنْدَ
قَوْلِهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي وَبَكُونُ قَوْلُهُ قَالُوا يَا نَفْسُ أَدْعَاهُمْ لَادْخِلَانِي
حَيْرَ الْإِنكَارِ رَايَا مَا كُنْتُمْ شُهَدَاءَ حَسَنُ فَخَلَّ إِذْ قَالَ لِنَفْسِهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي وَحَسَنُ
حُرِي قِصَّةُ الْإِسْلَامِ وَالْيَهُودِ وَمَا سَلِقَ بِذَلِكَ وَلَكِنْ تَدْعُونَ الْيَهُودَ وَيَا نَ
الْأَنْبَاءَ كَانُوا عَلَيْهَا وَعَقُوبُ وَصِي بِهَاتِمِ بْنِ بَطْلَانَ جِ عَوَامِ وَتَوْحُّدُ الْوَدَّ عَلَيْهِمْ
قَوْلُهُ قَالُوا نَعْبُدُ الْهَكَ وَآلَهُ أَبَائِكُمْ وَلَا تَلْمِزُ مِنْ كَوْنِهِ لَسْتُمْ أَيْ إِنْ دَخَلَ حَيْثُ
الْإِسْتِهَامُ يَخْلُ مَا ذَكَرْنَا وَسَذَا كَمَا يَقُولُ أَحْضَرَتِ الْعُومَ مَحَلْسُ الدَّرَسِ حَسَنُ قَالَ
الْإِسْتِثْنَاءُ لِأَصْحَابِهِ مَا مَوْجَعُ قَوْلُهُ أَدَّ قَالَ لِنَفْسِهِ وَتَقْصُرُ قِطْعَ الْإِسْتِهَامِ عِنْدَ دِكْرِهِمْ
سَالِمًا قَالَ مَاذَا قَالَ الْأَصْحَابُ فَتَقُولُ قَالُوا فِي مَوْجَعِ الْبَدَلِ وَلَا جَوْرَ أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا
مَعَالُوا يُعْبَدُ لِاخْتِلَالِ الْمَقَرِّ وَانْجِلَالِ الرِّطْمِ قَالَ إِذَا كَانَ الْخَطَابُ لِلْيَهُودِ
فَالْوَحْدُ أَنْ يَكُونَ مُتَّصِلًا مَحْذُوفًا الْمَعْطُوفُ عَلَيْهِ أَيْ تَدْعُونَ عَالِ الْأَنْبَاءِ الْيَهُودَ
بِهِمْ أَمْ تَعْلَمُونَ كَوْنَهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ وَالتَّوْحِيدِ مِنْ حَيْثُ اعْتَرَاكُمْ مَحْضُورًا بِأَنْتُمْ مَجْلِسُ
وَصِيَّةُ عَقُوبُ دَاعِلَاهُمْ إِيَّاكُمْ قَرْنَا فَنَرَا وَلَسَّ الْإِسْتِهَامُ عَلَى حَصْفِهِ حَتَّى يَعْزِضَ
بِأَنْ كَلَّا الْأَمْرَيْنِ مَعْلُومُ التَّحْقِيقِ بَلْ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْضِ وَالْمَقَرِّ وَالْبَقِيضِ إِلَى
إِخْبَارِهِمْ وَأَقْرَارِهِمْ فَضْلًا وَالْزَامَهُ لِقَطْعِهِمْ مَا لَتَانِي مِنَ الْأَمْرِ أَعْنَى حَصُولِ سَلَامِهِمْ
وَفِيهِ نَفْيُ مَا ادَّعَوْهُ مِنَ يَهُودِيَّةِ أَنْبِيَائِهِمْ فَأَقْبَلَ لَامَعْنَى لِلْإِسْلَامِ الَّذِي عَلَيْهِ يَعْبُودُونَ
وَبَقِيَّةُ سَوَى الْأَذْعَانِ وَالْمَقُولِ لِلْإِحْكَامِ وَالْإِخْلَاصِ لِلَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْوُ ذَلِكَ
الْمَصْدُوقُ شَيْبَانَا صَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالتَّوْحِيدُ وَالْإِسْلَامُ وَالْإِسْلَامُ هَذَا الْمَعْنَى الْأَسَاسِي
الْيَهُودِيَّةُ لِلْعُلَمَاءِ مِنْ شَوْتِهَا انْتِفَاءً مَا قُلْنَا لَا تَوْحِيدَ لَهُمْ لِعَوْلِهِمْ غَيْرَ بِلَاهِ وَالْإِسْلَامُ
لِعُنَادِهِمْ وَلَسَّ كِبَارَهُمْ وَتَرْفَعُهُمْ عَنْ مَقُولِ كَثَرِ مِنَ الْأَحْكَامِ سَمَاءُ شَوْتِ نَسَاءُ صَلَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْبَاءُ اسْمَاءُ مَسْطُوعٌ تَعْنِي لَكِنْ كَوْنُهُمْ مَحْتَلُونَ لَوْ شَهِدُوا لَهَذَا لَمْ
لَكُنَا يَا نَفْسُ مَعْنَى فَإِنَّ اللَّهَ لَكُونُ مَضْمُونًا أَنْ مَوْتَ الْأَنْبَاءِ كَانَ عَلَى الْإِسْلَامِ
مُتَّصِفَةً لِعَوْلِهِمْ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ إِلَّا عَلَى الْيَهُودِيَّةِ وَلَسَّ الْمُرَادُ مَعْصُومُونَ اللَّهُ نَفْيُ شَوْتِهِمْ

Handwritten text in Devanagari script, likely from a manuscript or ledger.

۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and small dark spots, possibly due to age or handling. A vertical crease is visible near the right edge, suggesting it was once folded. The overall tone is a warm, off-white or light beige.



in 1846

لو كان داخل في الانكار لمزم فساد الحق
على كونه منافيا لليهودية كان
مصدقا لليهودية

وہابیہ

والمناصب حسنة ان يوفى بالو او
قال يكون التقدير
اد فاك ليعلم الى اخره

وین کو یکم شهرداد افاة وایما شست یعنی
الاضرة واول شست کو یکم شهرداد
اینها در عوالم
اینها در عوالم

بعضه انكره وقله قال انه مناجيه لقلعه لهم ان
تحت جن جنونه وساعدهم كلامهم وجواب عليه مناجيه
عنه انه على الانسا ومبطله ارباها الا ان الله
وافتقارها لا حاله
الانقطاع

للعوامهم الباطل
لادعواهم الحق على الملوك
بجميعها منافسة كان نبيه وان كان
سما في الدعواهم كما لو اجبر ام على ظاهره
هذا الاغراض اما يود لو اجبر في المطعون
حلفت بصلته ومع الهمزة النقيب وقد له المطعون
عليه فلا يكون

٧ التوضيح فتول حنفياً ففن عنه
للوان

في نفس الحال كما في هذا المقام وقد سمعنا كما اذا قلت لمن بغرس الاشجار اغرس كما غرس

الناس واداء اعباءه الامور من المأمور كانهم امروا ان يقولوا املا المبعني عا ورحم بلسانهم
وسوان يقولوا وما انزل اليكم ايها المؤمنون او براد الاشارة الى انهم كانوا هم امة الدعوة
قد انزل الكتاب ايضا وعلى هذا فالمسألة ان يكون قوله بل امراهم بل كونوا ايها الكافر
او اتبعوا املا امراهم ليتلاهم الكلام وترك العطف في قوله لكونهم لمة البيان والاكيدة لانهم
ملوا امراهم وكونهم عليها **قوله** واخذني معنى الجماعة بحسب الوضع لانه اسم لمن يصلح ان
يخاطب سنوي في المفرد والمثنى والمجوع والمذكر والمؤنث وشرط ان يكون استعماله
مع كلمة كل او في كلام غير موجب بنفس على ذلك او على من امة العريضة وهذا غير الاحد
الذي يتناول العريضة مثل قل هو الله احد وكسر كونه في معنى الجماعة من جهة كونه
مكرر في سياق السفي على ما سبق اكثر من الاوامر انه لا يستقيم لا تفريق بين قول
من الرسل الاستعانة بعطف اي رسول ورسول ولكن كما جرد من النساء ليش معنى

كاملة منهم **قوله** من باب السكت لما كان طامرا الكلام ان اللسان آمن به المؤمنون مثلا حصل
به الامتداد كما حصل بدنههم وكسر كونه دفعه بوجه احدهما ان ذلك الغرض على سبيل الغرض
والقدر قصدا الى التاكيد والالزام بمعنى ان حصلوا دنا مثل ذلك في الاستعانة بامانوا
به فقد اهدوا لكن ذلك متلف لان طريق الحق واحد فلا طريق الى الاخذ بسوى هذا
فانها ان التاكيد ليس بامان بل للاستعانة بامانوا بمعنى اوجدوا الامان الشرعي
ودخلوا فيه من غير ان يحتاج الى تقدير صله فان دخلوا في الامان بواسطة شهادة مثل
شهادتهم قولوا واعنوا واد على الوجهين ما موصولة عبارة عن الدين او الشهادة وقوله
فان قولوا عما تقولون جارية الوجهين وقوله وان قولوا عن الشهادة على الماني خاصة
وقد قال برهان المثل وبرادة الباء اي ان امنوا امانا مثل امانكم ان ما مصدرة وصورة
له او لمجوع ما ذكر في قوله قولوا امانا لله الى آخره تناول المذكور والقرآن والمجهر صلى الله عليه

وعلى الامور **قوله** فيحكيكم الله الضمير ان مفعولان تقول كفا مؤنثة وظهر عليه اي غلبه
واظهر الله ودلالة البس على التاكيد من جهة كونه في مقابلة لن قال سيؤوب لن فعل نفي
سا فعل **قوله** مصدر مؤنث لنفسه كونه مضمون جملة لا يحمل لها غيره ومضى امانا لله
فهذا الحذف عامله اي صبغنا لله صبغة معناه طهرنا بغيره وهو من فعل المشاكلة
اعني العسر عن الشيء بغيره لوقوعه في صيغة بطريق المثال مثل تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما

ابن عمر
في قوله
فان قولوا
عما تقولون
جارية الوجهين
وقوله وان قولوا
عن الشهادة
على الماني خاصة
وقد قال برهان
المثل وبرادة
الباء اي ان امنوا
امانا مثل امانكم
ان ما مصدرة
وصورة له او لمجوع
ما ذكر في قوله
قولوا امانا لله
الى آخره تناول
المذكور والقرآن
والمجهر صلى الله
عليه

هذا على تقدير ان يكون الباء في مثل هذه
وقوله وان قولوا عما تقولون جارية الوجهين
والوجهين لا يكونان الا في
العبادة بكون

في قوله
فان قولوا
عما تقولون
جارية الوجهين
وقوله وان قولوا
عن الشهادة
على الماني خاصة
وقد قال برهان
المثل وبرادة
الباء اي ان امنوا
امانا مثل امانكم
ان ما مصدرة
وصورة له او لمجوع
ما ذكر في قوله
قولوا امانا لله
الى آخره تناول
المذكور والقرآن
والمجهر صلى الله
عليه

في نفس

في نفس الاشجار

اي اكبر واحسن

في نفس الاشجار كما اذا قلت لمن بغرس الاشجار اغرس كما غرس
فان مشرا الى رجل يصطنع الكرام لنفسه واداء الاشارة الى انهم كانوا هم امة الدعوة
قولوا للكافرين بقوله فامر المؤمنين بان يقولوا لهم قولوا امانا وضمهم وان كان يقضي
ظاهرا العبارة للنصارى لكن الاوجه الايق بالمقام ان يجعل للنصارى واليهود جميعا
واختصاص الغرض باليهود بالنصارى لا ياتي في حجة اعتبار المشاكلة في المان الفرقين
لان ذلك الفعل كان فيما بينهم في الجملة والى تقرير المشاكلة على تقدير كون الخطاب

للمؤمنين بقوله او يقول المسلمون عطفا على ان يقولوا لهم اي امر المسلمون بان يقول
المسلمون بوضع الطامر موضع المضمم للبعد وخوف الالباس وقيل يجوز استعانة الصبي
للانسان من غير اعتبار المشاكلة لكونه جلعة للمؤمنين وظاهر اثره عليهم او متداخلا في
قلوبهم كما هو حال الصبي مع الثوب فان قلت خطاب قل بل نصح للنبي صلى الله عليه وسلم
ملاذ لا على ان المسلمين امروا بان يقولوا للكافرين قولوا امانا قلت نعم الا ان المراء

بم خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وجمع المؤمنين بدليله في جواب قالوا كونوا موثقا
او نصارى ولهذا قدر بل يكون بل تتبع بضم الجماعة وقوله امانا على تقدير كونه خطابا
للكافرين داخل حيز الموقولة لامر قل وانزل العطف على تكون او نصح للاختلاف
خبرا او انشاء **قوله** ما ذكر واما على تقدير كونه خطابا للمؤمنين فالاجتنان بكون قولوا
امنا وصنعنا الله ولا يلزم انهم امروا بان يقولوا امانا وصنعنا **قوله** وهذا العطف قدما
فيصل ان صبغة الله اي دين الله او نظرة الله التي فطر الناس عليها بدل من امراهم او نصرت الاغراء
مثل اكل اكل اي الزينة لان كل منها فضلا بين المعطوف والمعطوف عليه اعني جلتي امانا ونجس عابدين

مالا حتى الذي لا يتعلق بما يتعلق بالجلتان اذ لم يدخل البدل ولا الاغراء في حيز قولوا بل الاول
من حيز عامل امراهم والنا في مستقل ومثله السان والاكيدة بقوله قولوا في هذا كل لفظ الكلام
واخراج له عن الالتئام مع ارج الابدال سبأ آخر هو الفصل من البدل والمبدل منه بالاشتقاق بعامله
فان قيل ونجس عابدين لا يجعل عطفا على امانا بل على فعل الاغراء تقدير القول اي الزموا
صنع الله وقولوا نجس عابدين ولو سلم في ما ذكرتم ايضا فصل من المعطوف والمعطوف عليه
وكذا من الموكدة والاكيدة بالاشي لان قوله فان امنوا وقوله فسكنكم الله لا يدخل شي منها

في حيز قولوا قل **قوله** لا وحده لا ركب الاضمار ملاذ دليل مع طهر الوجه الصحيح وما ذكر من الفصل
اي اضمار قولوا واد اضمار الزموا

في حيز قولوا قل

في حيز قولوا قل

في حيز قولوا قل

في حيز قولوا قل

في حيز قولوا قل

في حيز قولوا قل

في حيز قولوا قل

ان لم يتعلق بمولوا العظا فقد تعلق بمعنى فلا فكل للفظ **مولى** اذا قالت حزام فمولى قوسا فان القول ما قالت حزام من الالاسات الحارة بحرى الاشكال **مولى** معنى ان العمل لم يعرض لسان الاختصاص لانه الظاهر ان لنا اعمالا لا اعمالكم وما لعكس او لما اعمالنا لا اعمالكم وما لعكس واصطفاة النبي صلى الله عليه وسلم لم يدل على هذا قوله وما انزل الله شيئا بقا وقوله من اظلم منكم ثم نرى ما كتبناهم شهادة الله بنوه محمد صلى الله عليه وآله لا حقا **مولى** فوضي في ذلك آي متساوون وما لهم فوضي منهم محمد طم من اولادهم شيئا اخذ **مولى** والمراد بالاستنهام اي كل من الامر من مكدر شفي ان لا يكون والا فالعلم حاصل شوق الامر من وكذا اذا جعلته منقطع او ما على قراءة ام يقولون يا الغيبة فلما يكون ام الاحتطية لا يكون لما فيه من الاضرار عن الخطاب في اخوتنا **مولى** نحن كتم شهادة عنده من ليد انظر من كلامنا صفة شهادة اي شهادة كان من الله معنى واصلة منه كانه عند من كتم معنى مخفية عنده معلومة لانه شهادة لله والمعنى لا اظلم من اصل الكتاب لانهم كانوا الشهادة على التحقيق لا اظلم من المسلمين لو كنتموا على سبيل الفرض والعدول فالفعل الماضي في الاول على اصله وفي الثاني للوضوح

عن تحقيق الكتمان كما في قوله تعالى لن انكرت **مولى** كذا منهم بيان لم يكونوا القائلين بهم اليهود لكونهم لا يعرفون او لما عث لهم على قولهم وكذا قوله لمصرهم بالسب الى المنافقين واما في المشركين فيسبهم بطريق العهد الحكام بمقارنهم **مولى** وان الجواب فائدة ثالثة وما قبلها بمجملتها فائدة واجبة **مولى** وهو ما توجب الحكمة فصل الضم للبراط واستماله على الحكم والمصلحة لسماحة وفه ان شئنا لا نعلق النافوس في الحكمة لكن سانه بقوله من توجبهم بانى هذا المعنى لان سبانه له من يشاء سبانه من اصل الارض ليست التوجيه الذي سوف فعل الله تعالى بل الى التوجه الذي سوف فعلهم وقيل الضم للهداية المدلول عليها بقوله يهدي لكن بان الهداية الى البراط هو صحتهم الى بيت المدرس تارة واكثره اخرى بمعنى ان يكون البراط هو بيت المدرس او الكعبة وليس كذلك واحتمل الاول ان معنى الهداية الى التوجيه بان الواجب هو التوجه وقدره عن الثاني منع ما ذكر من الاقتضاء فان سانه بمجمله لا يقتضي البيان فيما بين اجزاء المجتئين **مولى** اي وشئ ذلك الجعل برطان وكل اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعد الا الى جعل اخر بمصدر شمس هذا الجعل على ما يتوهم من ان المعنى وشئ جعل الكعبة قبل جعلناكم امه وسطا واذا تحققت والكاف فيتم انجاسا كاللارم لا مكادون سوكوه في لغة العرب وغيره بهذا البغي ان منهم هذا المقام **مولى** حيايا جمع حرم ومع خلاف الاشياء ومكون الحمار اسما من الاحسار والوسط بالمعنى كل سمر ليس

لما جعلنا عليكم افضل القبلك جعلناكم امه وسطا افضل الام الا ان جعل الكعبة قبله ليس امر عجيبا فلا ساء على كلام المص

لما جعلنا عليكم افضل القبلك جعلناكم امه وسطا افضل الام الا ان جعل الكعبة قبله ليس امر عجيبا فلا ساء على كلام المص

وان لم يتعلق بمولوا العظا فقد تعلق بمعنى فلا فكل للفظ **مولى** اذا قالت حزام فمولى قوسا فان القول ما قالت حزام من الالاسات الحارة بحرى الاشكال **مولى** معنى ان العمل لم يعرض لسان الاختصاص لانه الظاهر ان لنا اعمالا لا اعمالكم وما لعكس او لما اعمالنا لا اعمالكم وما لعكس واصطفاة النبي صلى الله عليه وسلم لم يدل على هذا قوله وما انزل الله شيئا بقا وقوله من اظلم منكم ثم نرى ما كتبناهم شهادة الله بنوه محمد صلى الله عليه وآله لا حقا **مولى** فوضي في ذلك آي متساوون وما لهم فوضي منهم محمد طم من اولادهم شيئا اخذ **مولى** والمراد بالاستنهام اي كل من الامر من مكدر شفي ان لا يكون والا فالعلم حاصل شوق الامر من وكذا اذا جعلته منقطع او ما على قراءة ام يقولون يا الغيبة فلما يكون ام الاحتطية لا يكون لما فيه من الاضرار عن الخطاب في اخوتنا **مولى** نحن كتم شهادة عنده من ليد انظر من كلامنا صفة شهادة اي شهادة كان من الله معنى واصلة منه كانه عند من كتم معنى مخفية عنده معلومة لانه شهادة لله والمعنى لا اظلم من اصل الكتاب لانهم كانوا الشهادة على التحقيق لا اظلم من المسلمين لو كنتموا على سبيل الفرض والعدول فالفعل الماضي في الاول على اصله وفي الثاني للوضوح

عن تحقيق الكتمان كما في قوله تعالى لن انكرت **مولى** كذا منهم بيان لم يكونوا القائلين بهم اليهود لكونهم لا يعرفون او لما عث لهم على قولهم وكذا قوله لمصرهم بالسب الى المنافقين واما في المشركين فيسبهم بطريق العهد الحكام بمقارنهم **مولى** وان الجواب فائدة ثالثة وما قبلها بمجملتها فائدة واجبة **مولى** وهو ما توجب الحكمة فصل الضم للبراط واستماله على الحكم والمصلحة لسماحة وفه ان شئنا لا نعلق النافوس في الحكمة لكن سانه بقوله من توجبهم بانى هذا المعنى لان سبانه له من يشاء سبانه من اصل الارض ليست التوجيه الذي سوف فعل الله تعالى بل الى التوجه الذي سوف فعلهم وقيل الضم للهداية المدلول عليها بقوله يهدي لكن بان الهداية الى البراط هو صحتهم الى بيت المدرس تارة واكثره اخرى بمعنى ان يكون البراط هو بيت المدرس او الكعبة وليس كذلك واحتمل الاول ان معنى الهداية الى التوجيه بان الواجب هو التوجه وقدره عن الثاني منع ما ذكر من الاقتضاء فان سانه بمجمله لا يقتضي البيان فيما بين اجزاء المجتئين **مولى** اي وشئ ذلك الجعل برطان وكل اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعد الا الى جعل اخر بمصدر شمس هذا الجعل على ما يتوهم من ان المعنى وشئ جعل الكعبة قبل جعلناكم امه وسطا واذا تحققت والكاف فيتم انجاسا كاللارم لا مكادون سوكوه في لغة العرب وغيره بهذا البغي ان منهم هذا المقام **مولى** حيايا جمع حرم ومع خلاف الاشياء ومكون الحمار اسما من الاحسار والوسط بالمعنى كل سمر ليس

لما جعلنا عليكم افضل القبلك جعلناكم امه وسطا افضل الام الا ان جعل الكعبة قبله ليس امر عجيبا فلا ساء على كلام المص

لما جعلنا عليكم افضل القبلك جعلناكم امه وسطا افضل الام الا ان جعل الكعبة قبله ليس امر عجيبا فلا ساء على كلام المص

وبان ادعى النبوة
عبد المفضل بالله
وضم عليه فقله
وقرب جصه

بين الجوانب كرك الدابة وما تكون ما من الطرفين من الاماكن المبهمة ولا يقع كطرفا
نحو حلت في وسط الدار ما يقع وحلت وسط الدار ما تكون والانطال اعطا
ملفه اعد اليمن والبنج ما من الحاصل الى النظر واعور الفارس بدا منه موضع
خلل الفرس والطاقى ابوتام يصف خراب قلعه بابل الجبري كان على طرفه مرفد خرج الى امام
المعظم واسم العلم بزال المحج السطاطة جمع سطة يقال هو وسطى قومه ووسط
فهم اذا كان اوسطهم نسبيا وارفعهم محلا وفي الاصل مصدر وسط القوم جعلت وسطهم
ومنه الاوسط والوسطى وقوله وعد ولا يعطف على اختياره وقوله مراعاة لحن الوصف
انه لما جعل وصفا وعرض له ذلك روى جانب الوصف العارضة والحقت المتكاسو
حكم الصفات وهذا ما قاله العاقب الحقت بالثالث بالنج لانما عن الاسمية الى الوصف
وذكر قوله فكيف اذا حبا الآه فان قيل ما ذكره في سب الااء من ان سب كل امر
نهم وسواء اسارة الى الدين كذبوا الانسا لا يطابق الفضة ولا وافق في ذكره من سب الااء
فلناطاعتها من جهة ان محل على الام المكيدين في شهادة بعدالة من شهد عليهم فيما
اكرهوا من التبليغ اعني امه محمد عليه **مولى** وشهادة لهم لا تتابعهم بها خلاف شهادة
على الناس فانها عليهم حث اكرهوا تبليغ الانسا فلا يحتاج الى التاويل وكذا اذا ارد
الشهادة في الدنيا على ما اشار اليه بقوله وقيل عطفا على روى فانها تكون بالنسبة
الى المكركب عليهم واما شهادة النبي صلى الله عليه وسلم بعدالة الامة فلم لا عليهم والحواب
ان على ليست كما في قولهم شهد على المتكرب لصحة معنى المراقبة والاطلاع اشارة الى ان
الركبة والتعديل لما يكون عن خبرة ومراقبة الاجوال **مولى** وفي الآخر احتضاجهم
اي تفردهم بذلك كانه قبل شهدا بالتعديل عليهم لا على عمرهم من الام فلا ساء في كونه
شهادا على شهدا الام بالتعديل ولا على الام المكيدين بغير التعديل **مولى** اما في ثاني
مفعول جعل نحن بمصدر موصوف اقمتم في مقامه اي الجهة التي واما جعلها صفة
للقلة المذكورة على ان المفعول الثاني محذوف ما جعلنا العلم التي كتبت عليها
ثابتة لا تشع ادا فادركه علم مع ثاني حذف احد مفعولي بآب علمت من الكلام
لنعلم الثالث فيمن من يتبع بهذا ليكون مقابلا لمن ينقلب لان المنقلب
يتبع في الجملة ولواريد من يتبع بعد هذا الجعل فتح الى هذا التأويل **مولى**

لما جعلنا عليكم افضل القبلك جعلناكم امه وسطا افضل الام الا ان جعل الكعبة قبله ليس امر عجيبا فلا ساء على كلام المص

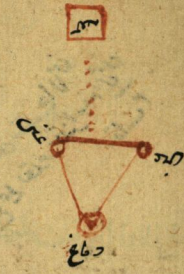
اسم رطل يدعى النبوة عليه
سحق في زمن مؤثر وان
العدل

وسطهم

شهادتهم

اي يكون الرسول شهيدا عليهم

لما جعلنا عليكم افضل القبلك جعلناكم امه وسطا افضل الام الا ان جعل الكعبة قبله ليس امر عجيبا فلا ساء على كلام المص



هذا هو الشكل الذي ذكره في كتابه
في وصفه من الاشياء التي هي
في علم الهندسة

سبحان الله
الحمد لله

هذا هو الشكل الذي ذكره في كتابه
في وصفه من الاشياء التي هي
في علم الهندسة

قوله اذا كانوا اجزاء في ذلك

هذا هو الشكل الذي ذكره في كتابه
في وصفه من الاشياء التي هي
في علم الهندسة

لان معناه ان كل احدى اقسامه
و انما يكون اقسامه اقسام الظاهر
اذ كان ما في الظاهر اقسامه
به فكل المصنف في اقسامه
انفصل الله احد على ان جعله
من علم العربيه ولم يقل على
ما لهذا المعنى بل هو

ما لنوعه والاشياء ان الواحد هو المظهر او لو كان هو العين لكان المناسب ذكر الكعبة التي هو القبله
لان قال النوحه الى عين المسجد نوحه الى عين الكعبة لاحاطة بها كالدور المحيط بالمرکز فانها لا يخرج
عن الحاذات وان كبرت وعظمت جدا لا يتناول بها نوحه الى طرف من المسجد لا حاذي
عين الكعبة وصوفها من الدائرة المحيطة بالشيء ربما نوحه اليها بحيث تقع الخط من المصير على
المحيط ولا يقع على المحيط فان فصل برديا وحول العين صفة مبطلة جدا على
الاستقامة وعلى وحول السمت عدم صفة مبطلة المبطلة الى بين ما جعله قبله والى باره فان
الخط الخارج من بصره يقع على الخط المار بالكعبة ولا معنى للسمت سوى هذا فكلما بلسمت الكعبة
ان يصل الخط الخارج من عين المصلي الى الخط المار بالكعبة على الاستقامة بحيث يصل
والثاني او يقول هو ان الكعبة فمنا من خطين بلسمت في الدماغ فيخرجان الى العينين
كسائر مثلثات **قوله** انه الحق بطريق الحصر لا بل الحصر لا يستلزم الكذب في نشارة الانبياء
قوله جواب القسم المحذوف الدال عليه اللام الموطنة **قوله** ان انت لما تقرر موضعه
من ان الجواب مثل هذا القسم دون الشرط وان لم يكن ههنا مانع وقوله وما استباح
عطف على مجموع الكلام السابق لا عام وفيه موقع جواب القسم والشرط ولهذا جعل
الى الاسمية ما جرى في الغيبة اضطر بنا وجعل الماضي بدون وجوب كان محل بحث **قوله**
بعد الاقصاد متعلق بقوله الذي هو مستند اخره كلامه و اردت معنى قوله مثلا ان هذه السيرة
منه على العرض والعدول لا فلا معنى لاستعمال ان الموضوعه المعاني المحتملة بعد تحقيق جاز الى
الاسماء بقوله وما استباح ملهمه ونفى الطالين بالمرتبين الظلم الفاحش
لما في الكلام من وجوه المبالغة كالقسم واللام الموطنة وان الفرضية وان التحقيق
واللام في خبره وتعرف الطالين والاسمية واذن الجارية وانشاء طريقه من كلف
الطالين على ان كل اذن ظالم او الظالم لا فادتها ان ذلك مقرر مجموع انه محذور في
زمنهم واتقاع الاتباع على ما سماه اسواء متى ان لا يعضده برهان ولا ينزل في شأنه بيان
ولا يخفى ما في ذلك من اللطف للسامعين بتقريبهم الى الاقتداء بجهدى الانبياء وتبعدهم
عن اساع اهل البدع والامور ومن زباده التحذير حيث كان هذا حال افضل الانبياء
فما حال العصاة الاشقياء بمناعة الامور ومن الاستعظام قال تاذل الدليل وموظا من
ومن التمسج والاهاب لاجل نشات على الحق للقطع بان النبي صلى الله عليه وسلم لا يبيع امواتهم
فمثل هذا الخطاب مع لا يكون الا بهيالة على نشات على ترك اساع الهوى **قوله**
كلما القبلتين يعني ان قبلتهم كلهم في كونها واجبة في حكم البطلان **قوله** فيكون
وسن غيره فان فصل سوف كلامه شعرا بان المعنى يعرفونه بتخصه مقبره عن عباد بحيث
النبي

هذا هو الشكل الذي ذكره في كتابه
في وصفه من الاشياء التي هي
في علم الهندسة

لا شئ فيه ومعلوم ان المراد معرفة نبوه وان نبى بالحق كما ذكر في غيره من المتفاسر قلنا
من دأبه اخذ المعاني من الالفاظ وظامر ان معرفته كعرفه انماهم لا تفقد الا المعنى الذي
ذكره لكنه تقدم ما ذكرتم من المراد لان معناه انهم يعرفونه من غير اشتباه ولا التباس
ان ذلك النبي الموعود في كتابهم فان قلنا اذ عرفوه بعينه انه ذلك النبي الموعود ووداعرف
بذلك باللسان بعضهم فكيف يكون كفايا قلنا من جهة انهم لا يصدقون بما يعرفونه بمعنى
الاذعان والقول لذلك من غير اية ولا تنكير فان مجرد المعرفة غير كاف وودجعا
ذلك في شرح المعاصد **قوله** وجاز الاضمار وان لم يسبق له ذكره هذا الكلام الوارد في شان النبي
عليه السلام وان كان قد خوطب من قوله سيقول السفا الى ههنا مراد ان الكلام الذي في شان
القبلة فانه قبل ان المرحم مذكور فيما سبق لكن بطريق الخطاب فعليه الامر بالانفتاح
ليس بشئ ولهذا لم يذهب من جهة الهرب من الاضمار قبل الذكر الا الى انه للعلم المدلول بقوله
ما جاك من العلم معنى المعلوم الذي اوحى اليه او للفران او ليحول القبلة المدلول عليه
مضمون ما سبق من الكلام **قوله** لستنا لمن آمن منهم اي احواح عن حكم الكتمان
لاختصاص سابق العلم لمن اظهر ما علمه من الحق وآمن به او لمن لم يعلمه فلم يتصوره الكتمان
لاقتضاه ساقه العلم فاحص الكتمان يعرف منهم دون الفريين الاخرين فكله اوفى قوله
او لحماهم يمنع الخلو لا المح والاعراض بان الهال لا يدخلون في الذين يعرفونه فكيف يصح
اخراجهم مدفوع بان اختصاص حكم المعرفة بالعلم لاسافي عموم الدين انما انهم الكتاب
وتساو له بحسب لاله اللفظ للعارفين منهم والخاصين وهذا كما ذكر في قوله ان الذين كفروا
سواء علمهم فليست بدور قرب منه ما قال ان معنى يعرفون انه يوجد منهم العرفان لسناد
لعمل البعض الى الكل لاجل اظهريه وارتباطهم **قوله** وفه وحمان اي فيما اذا كان الحق مستدا
خبره من ركب اذ عا يتدبر كونه خبر المستدء اللام للحسن كما في ذلك الكتاب ومعناه
ان ما حاكل من العلم او ما يكتونه هو الحق لا ما يدعون ونزعون ولا معنى حسن للعدو اما
على تقدير كونه مستدء فاللام محفل ان يكون للبعد اسارة الى الحق الذي جاء النبي عليه السلام
او الحق الذي يكلمه العريق من اهل الكتاب وان يكون الحسن كما في الحديث والكرم في العرب
والنسب الى الاماء دلاله على المحر لوقوع المحكوم عليه نفس الحسن من غير رتبة العضة
وما يجب التمسك به ان ما ذكره في سان العهد والحسن يعبرر لحاصل المرام لا يتدبر لمواقع
معدرات الكلام فلا يسمون في الاول حرف مستدء ولا في الثاني حرف خبر مومضين من ركب
مع الموصول به **قوله** وان يكون جالا اي موكره مثل سوا الحق بيننا **قوله** فلما يكون من بين
المؤمنين ان كان الخطاب علما وظاهرا اي لا ينبغي لاحد ان يسك وان كان للرسل صلى الله

هذا هو الشكل الذي ذكره في كتابه
في وصفه من الاشياء التي هي
في علم الهندسة

فان الحكم عدم الامان النية لا بناء
عموم قوله ان الذين كفروا او كفروا
للنصرة والصابر الى الامان لان
معناه ان عدم الامان محقق لهم
ولا يصح هذا ان كل واحد منهم
لا يؤمن الله

هذا هو الشكل الذي ذكره في كتابه
في وصفه من الاشياء التي هي
في علم الهندسة

علمه وسلم فلفظ السات ثا العنق ولنهى الامة عن الاعتداء بالسيف وجه معنى ان من كان
امه كل كان امثراؤه امثراؤك **قوله** موويلها يعني ان ضمير موويلها يكون لكل المعول المحذوف
وحده وان يكون لله والمعول المحذوف ضمير عاندا الى كل ومذايع قوله اي لله مولها ايا
واخبار الاول لظهور المبرج واما عاقبة الاضافه فضمير موويلها الى الله قطعها اذا ذكر للغير
واللام مزيدة في المعول لتقدم على الجامل كما في لزدرضرت مع كون الجامل اسم فاعل كما في فوك
زدر لعم وضارب فللام هتان ومثل بالنعل لانه اذا اجاز فيه في اسم الفاعل اولى ثم مثل مثال
موافق لما نحن فيه بعينه وموقوفه لزيد ابو ضارب فان الجامل المثال الموافق والمثل
متفق بالضم فكيف يعمل المتقدم فلان الجامل محذوف والمدكوت نفسه لاي لكل وجهه
المدكوت مولها ولزيد ابو ضارب ضارب والمعول الآخر محذوف اي اسمها ولا حاجة الى ما
فصل ان الضمير للمصدر اي مولى التولية وضارب الضرب او ان لكل وجهه انما هو المعول الاول
محذوف المضاف اي لكل صاحب وجهه وضمير مولها هو المعول الثاني واراد النطيرين تنبيه على
الوجهين لكن لا يخفى انه لو ارد هذا كان ينبغي ان يشير الى المضاف المحذوف واما ما يقال ان
الاضافة الى ضمير المصدر لا تكون الا طريق الاتساع والاجراء مجرى المعول ولا سبيل اليه
عند ذكر المعول فليس شئ لانه يستعمل في التشبيه بالمنعدي الى مفعول كذا في الاضافة الى
الزمان مثل ما سارق اللبيل اسل الدار وقد وليها اي قولي كل لكل الحرة وترك ذكر الفاعل
اي المولى لكونه معلوما ولان الكلام ليس فيه واتى بالواو وقد قصد الى جعل الجملة حالا
والاحسن تركها لكونه تفسيرا وقوله والمعنى لكل امه بيان المعنى لا يتبعه بكون كل منشرا
كل من اصل الادمان ثم ذكر ان ههنا مع آخر تفسيره كل بكل واجد من امه محمد وعاء الرحمن
فالتجيرات نعم امر القبله وغيره والاتبان كهم مولاتان للجزء ومن موافق ومخالف بيان الضمير
الخطاب كهم مثل اذيل من رجل ومثل قد ينال من ربع وجوز ان يكون الخيرة اشارة
للاجهات المسامحة للكهنة يعني ان الافضل تجري التوجه الى عن الكعبة وسمتها اقرب ما
يكن ومعنى الايمان كهم جمعا التجوز بذكر عن صلواتهم مع احلاف جهاتهما حكم منحة المهمة
كانها كلها مسامحة لعن الكعبة في المسجد الحرام ثم مدلول يستعملوا السراطل المتتابع
فما بهم ودلالة على سني غريم من جهة انهم لما افروا سني بعضهم بعضا فسبقهم غريم اول
قوله ومن حيث خرجت قوله قد جوزوا اعمال ما بعد الفاء فلما قبلها فكون من حيث
معلقا بولكن لا مبالغ لاحتمال الحرفين والوجه ان متعلق بمحذوف عطف على قوله اي
افعل ما امرت قوله وتحران بجعل من حيث خرجت من شرط اي انما كنت وتوجهت
قالها للجزء **قوله** وهذا المكرر اي بذكر الامر بوله الوجه سطر المسجد الحرام حيث ذكر

في رد من قال ان الضمير للمصدر فالعالم حسد
منوص الى قوله وكل وجهه بالاضافة باللام
اذن
للتقوية

قوله من امر القبله عن بيان الخيرات

قوله من امر القبله عن بيان الخيرات

قوله من امر القبله عن بيان الخيرات

دلت مرات

قوله من امر القبله عن بيان الخيرات

دلت مرات لئلا كدر الذي يقصده المقام ولا فائدة ما برئت على كل مرة فعلى الاولى تكلم الشئ صلى
الله عليه وسلم باجاء دعائه واعطاه ميمناه وما كان يرضاه ويراه ثم امر الكل بما ساعه واطهار
عناد أعدائه وجبر رجائهم فيما كانوا يفتنون من اشاع اسواءهم وعلى الثاني عدم تفاوت
الحال بحسب السيف والحظ والنسخ حقيقة الممازور والوعده على من بركه وفي تفسيره الضمير
بهذا الممازور تنبيه على جهة تذكره مع عوده الى السورة التي يدل عليها قول وعلى السالفة
سرف اعنه بافراد الخطاب وتعليل الحكم بما رتب عليه من الحكم والمصالح **قوله** الى
المصلحة اي التفرقة بين السبع والدرء وذلك ان النسخ سان لاسها مدة الحكم الذي طامره
التأييد والبداء فظهور راي غير الرأى الاول منزلة الندم **قوله** لست بشا من الناس يعني
بعدم البذل لانه الختار كلام غير موجب مكنون مجرورا وتحمل الضمير على الاستثناء وفي
كلامه اشارة الى ان اللام للعهد وان حكم النبي متعلق بكل فرد منهم لا بكل جمع وانه لعموم النبي وان
حجة اسم كان وللناس خبره واما عليكم فتحمل ان متعلق بالطرف اعني للناس وان يكون
حالا لا في علي انه في الاصل صفة **قوله** ولم يبال بحه الخاتدين حيث لم يأت بما لا ينبغي
لهم ايضا حجة اي افعلوا التولية لئلا يكون للنصفين من اليهود حجة بان يقولوا كيف
لم يتوجه الى الكعبة كما هو مذكورة نعمه المذكورة التورية واما المعادون فليكن لهم الحجة بان
لم يتوجه الكعبة الا ميلا الى قوم وجبا لبلده فان ذلك ليس بحجة بل شبهة طامره البطلان
يسوقونها مساق الحجة والبرهان فاذا ذكره من اطلاق اسم الحجة عليها مبني على الاستثناء
من النبي اثبات اي الا الظالمين فانه يكون لهم حجة ويرد عليه ان المذكورة صدر الكلام
ان تساول منه لزم الجمع من الحفنة والحجاز والالم بضم الاستثناء لان الحكم في بقية الحجة
الجمعية ولا يخص سوى ان يراد بالحجة المتمسك حقا كان او باطلا ومن ههنا ذهب بعضهم
الى ان هذا من قبيل ولا عيب فهم غير ان سيوفهم **قوله** ثم استأنف يعني يكون الدين
ظلموا ظلوا مستأذنه خبره فلا يخشونهم **قوله** ومتعلق بالام يعني ولا ثم نعمي واردة الاستعداد
معنى ولعلكم تهتدون لاستحقاق الحفنة الرجزي ولم يفره بكي تهندا وتجاهيا عن جعل لكل معنى
كي وان كان قد ذكره في مواضع وقد ذكر المحذوف في مناصر قصدا الى الاختصاص والى ان الحذف دليل
ان الامتياز المذكور اكثر وجعل العطف على لئلا يكون مرجوحا لبعده المسامحة ولان ارادة الا
عندنا انما تصح على الامر بالتولية لا بفعل الما مبره على ما هو الظاهر لئلا يكون واراد الحذف
والاشرع ما سرح العطف على المذكور كما ارسلنا اما ان متعلق بقسم الى انه على الوجهين في
موقع المصدر ومن اقامة السبب مقام المسبب وعلى الثاني يتخلل الفاء بين العامل والمفعول
ممثل وركب فكبر **قوله** بل هم اجابا عند رستم يعني رستم هو عطف على اموات عطف مفرد على

لانني العموم

قوله للناس بقوله لاحد من اليهود

قوله للناس بقوله لاحد من اليهود

قوله والنساء الخزانة لا ينبغي ما عدت عن المعرف

مولى عبد الله واحد
وغيره من قديم
الزمن من قديم
الزمن من قديم
الزمن من قديم

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

بان له الموارث لا تنفع الوصية بل تكون ماله من بعده وصية بغيره او من بعده
لا يخرج بالثبوت بالقبول عن كونه حراً واحداً لصاحبها كما هو القول المراد للشيخ مجموع الآيات
والحدود على ان النسخ ثبت بالحدث والآية تبين ما ذكره من اعطاء كل ذي حق
حقه خلافاً للطاهر وان كان له وجه على اصول الحنفية حيث يحلون مثل هذا الحدث في
حكم المتوارث وسعونه المشهور ويجوزون به الزيادة على الكتاب فتحة والطاهر ان الوصية للوارث
المذكور عليه بقوله للوالدين والاقربين كانت واحدة حكم هذه الآية من غير عمن لانها لهم
فلما ثبت ان الموارث سائر الانصاء بلفظ لا يصح فيها بغيره النبي عليه السلام ان المراد منه
هذه الوصية التي كانت واحدة كان فيل ان اوصى نفسه بكل الوصية ولم يوصها لغيره
فتمام الميراث مقام الوصية وكان هذا معنى نسخ وجوب الوصية بآية الموارث عما سطر فيها
سهم الا ان فيها دلالة على رفع ذلك الحكم ولذا اقرضوا الحديث وكلفه الموارث لانه الميراث
صريح لما ذكر من النسخ في الكلام في الاقرب الذي ليس بوارث وقد خلا من ذهب الى
في وجوب الوصية لكانه نزع ان آية الموارث تبين للاقرنين وسائر ما لم يشر اليه المصنف
لما ظهر الاخر من خلفه النسخ بقوله وقيل لم ينسخ الى آخره والى حمل آية الوصية على احباب الارث
احتمالا وحقل آية الموارث بما لم يشر اليه وقيل ما في آية الموارث الى آخره يعني نسخ محذور
عدم النسخ وتبوت الابتنى وحكمها بل مؤداهما حكم واجد فظهر ان المعبر عن الميراث
عما ذكره المصنف **قوله** وموان لا توصى للفقير ولا البائس ومنه على القولين
الاولين لا الاخير وصحة كان لا انصاء ومن الاوصياء ثبوت من غير قوله او السد لل عطف
على الاوصياء يعني فصح انه يعود الى مفعول بدل وموان الاوصياء الميراث ويصح اضاف الاسم اليه
نظرا الى الوصية او يعود الى السد لل الميراث عليه بال فعل والذين بدلوه مظهر وضع
موضع المظهر يكون هو الجار من الخبر ان جعل الميراث الجراء وحده وان جعل مجموع الشرط
والجاء فالمستتر بدل كاف **قوله** فمن نوع لا خفاء في انه لا معنى للغير من الميراث الا ان
سما بعد الوقوع ولذا ذهبوا الى ان الخوف في مثل هذا الموضع مستعمل مما لم يشر اليه من النوع
والطن الغالب وان سئل قلت ان الوقوع وان لم يستلزم الحزم لم يسهل حاز
الجمع بينهما نعم لم يستلزم الوقوع فما لا يجزم بوقوعه اكثر والظاهر **قوله** لا يؤتمر بالتخفيف
من انهم على افعاله او فقه في الاثم وآما انه ما لشدته بعنا نسبة الى الاثم **قوله** لعلمكم تنفون
اي تنفون واتقوا بترك العظم للعبادة القذرة والجا فطه عليها فانها تنور القلب
لعلمكم تجتنبون المعاصي بكسر الفوة الشهوة عما هو معنى الاتقاء لغة او لعلمكم تنسلطون
في زميرهم وتعدون من حملهم لتدعكم بلباسهم ويزوركم شعارهم هذا يجوز الاتقاء

عن الزيد
عن الزيد

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

عن النسخة بالاتقاء والتزويج والاسطام في سلكهم وليس من الكتاب في شيء الظاهر
كتب النفس عما لا يحل والوجاء رض عروق الانبياء مع ايقانها والمشهد فان الصوم له
وجاء وبما حدث ما روى عن عبد الله انه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر
النسبان من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واغصن للفرج وقيل من استطاع
فعله ما لوقافه له وجاء **قوله** وقيل معناه عطف عاقوله يعني ان الصوم وكذا قوله
وقيل كتب عليكم قال في نفسه على الاولية مجرد الفرضه وعلى الثاني في الكلمة وعلى الثالث
في الكيفية وقوله وقيل كان وقوعه عطف عاقوله فاصابهم موتاً في يوم المم موت
المساكين يعني قد اختلف في سبب تعذر تسليم الى خمس من امواله وقيل لا اتمام العبد
على طاهره عطف عاقوله وهو شهر رمضان ولا يصح لانه لا يخص الوصية الثاني اعني
كون الفضل في النسخة في عدم الايام اذ لا يعرف للام السابعة عدد سبعه فليس
عما موعدهم عاشوراء في ثلثة ايام من كل شهر اعني ايام السبب اللهم الا ان يراد بعدد
الايام كونها اياما قليلة متعارفة لا تعيين العدد واجبة الفاعل يكون الايام المعدود
غير رمضان بانها لو كانت نفسها لما كان تكرار ذكر الميراث في السبب وجوبه واجيب بان
اجاب رمضان او لا كان على التخصيص ومن القوي في غير الى الاحباب على النسخ اعدوا
تنبيهها على ان خبرها حاله لم يطأه عليه نفيس **قوله** لم نسخ شهر رمضان فان قيل كيف
يكون النسخ مطلقا فلما الاتصال في التلاوة لا يدل على الاتصال في النزول **قوله** يتجوز فيه
يتفق ومنه الجواز في النسخ والتفريق القليل في اي يصيب من غير كليل وانصاف ابا مابا لصام
بناء على تجوز عمل المصير في الفرق مع تحلل الفاصل وان لم يحزه عهده واما الاعتذار بان مناه
عما كون كما كتبه موقع الحال من الصيام لانه موقع المصير كتب فليس يقول لان ما في كما
كتب مصيريه والمعن مثل كمانه عا من فيكم وظاهره لا يصلح حاله عن الصيام الاسكلف
وتوسل المراد بالاجتناب ما لا يكون من معمولات ذلك العامل في الحال ليست معمول الذي
الحال وان اكفى محذور العلق المعن بالمصدر ايضا كذلك نظرا الى كونها من ملاسات فعل
واحد وكون المصدر من صفات الفاعل كما ان الحال من صفات ذي ولو سلم بقوله لعلمكم
ليس من جملة الحال بل معلق بكتب عليكم مع كل سواها طريق الاستعارة فيكون
فاصلا لا لاجن **قوله** او اكتب سفر اشارة الى ان كل على استعارة تعبه شبهة بالسفر
ماستعلاء الركب واستيل له على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء والآخر في الطرف لا يدل
على معنى الكون والجهول اي كما سافر سفير بعيد وبعد سيرا وللاله على هذه المعاني
او سافر سافرا او ما يجب التنبه لانه اذا قدر في الطرف السفر كان او كان

عن الزيد
عن الزيد

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

هذا هو الموضع الذي
يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع
الذي يكون فيه الموضع

بسم الله الرحمن الرحيم

اعتبار عزة امور فكون لفظ قرت استعارة تسلمه فتولد ادعى عطف على
 قرب **قرب** فتناجيه رواء الكتاب بالنصب على احوال الاستعارة والاطار والرج
 على ما كتبت الحديث اي ان كان قرتا فحين نتاجه كلفظ التثنية فانه افصح
 وترك للكاتب في الاساس رقت كلامه وارقت وترقت الحش وحش ما حب
 ان يكن عنه من ذكر النكاح وروقت الى امراته افطى اليها والى هذا اشار بقوله
 فكنى عن الجماع عطفًا على قوله موافقًا لافصح ولم يحمله محازا لعدم المنع
 عن المعنى الاصلى وهذا ما قاله الاديبي لا يكون بمعنى جامع الاعا سبيل الكتاب رقت
 وعلى هذا ينبغي ان يحمل ما ذكره الامري عن اللث ان الجماع واصلا قول على
 الحش وما ذكره الرحاح في قوله تعالى فلا رقت لا جماع ولا كلمة من اجابته وما
 ذكره في الباب من انه قيل الرقت بالفتح الجماع واللسان المواعدة للجماع الحاز
 واللعن الغر للجماع **قرب** وهن عن الغيب ميسا مشيا سهلا ومفصلا الكلام
 اخفاوه وميس الاقدام والاختاف اخفى ما يكون من صورها ان تصدق
 البصر اي عينا في حيث دل على الوصول ولمس اسم امرأة اذ رقت تروى بمع الرا
 على ان الصورة للاستعارة وبسكونها من الارفات اما الرقت ما كان عند التشا
 القول الذي جرى معرنا عند الجماع ودلالة على معنى القبح من جهة انه الافصح عما
 يجب ان يكن فيه ووجه السؤال انه لما ترك الصريح لفظ الجماع الى الكتاب عنه كان
 ينبغي ان لا يكن مثل هذا اللفظ واجاب انه ليعيد استرجان ما صدر عنهم قتل
 الاماح الا ترى الى قوله تعالى علم الله انكم كنتم تخافون انفسكم وكذا في قوله
 تعالى فلا رقت تنفيها عنهم عما هو اعنه **قرب** لفظة معنى الافضا فان قيل
 لم لا يحل من اول الامر كنهه عن الافضا كما شمر الله كلامه في الابايش قلنا
 لان المقصود هو الجماع والافضا ايضا كنهه عنه **قرب** شبه آى كل واحد منها
 باللباس المشتمل عليه اي على صاحبه لا على كل واحد كما توهم وانتمسك به
 الجعدى وان كان تشبها باللباس لكن بعيدا عن وجه الشبه هو الاستعمال
 لا ما قيل في كلامه يشتر الآخر عن الفجوة والضميمة المضاجع ثنى عطفها
 اما شقها وجانبها تشتمل مالت وفيه ايضا ان اللباس استعارة وليس على
 حذف اداة التشبيه كما هو راي الاكثرين وذلك لان الظاهر ان جملة متعلق
 به كما استدل على **قرب** لعضا الشهوة آى لاجل قضا الشهوة وجعلها الظاهر ان

قرب

قوله

قوله

قوله

الضمير

وايتبعوا ما كتب الله لكم

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

الضمير للشهوة لكن المعنى على جعله لفتنا الشهوة **قرب** لانه الجرا نزل الى كونه
 الاصل في النكاح او كون الخطاب للجماع كانت تحتهم الجرا نزل الاماء وقصم
 لانه يعود الى ما يعود اليه ويومئذ الكلام اي لانه وارد في الجرا ويرى العزل
 في حتم من منى فيناسب الحمل عليه ووجه الدلالة ان العزل ترك للتنازل الامر
 بطلب التنازل لكون نهيا عن العزل **قرب** الحمل الذي اشار الى وجه
 النفس بما دون من يعنى ليس الفصل الى المرأة نفسها عزلة ابتغوا المرأة التي
 كتبها الله لكم بل باعتبار المحل عزمه ابتغوا المحل الذي كتب الله لكم **قرب** من
 يدع الناس يريد بها ما لا يكون مروتا عن الثياب ولا جفيا على المناشآت وما
 استمر من اللغات ولم يحل هذا من حملها بناء على ان الكلام في لسان البصام
 وفيها ليل القدر **قرب** الجرا المعترض احراز عن المستطيل وموا الجرا الكاذب
 فانه ليس منتهى الليل والغيبش بالتحريك بقية الليل وقال طلبة اخر الليل والجم
 اغباس واليشدقة لغ نجح الطلعة وايضا تبيينها في لغ غريم الضوء وقيل
 احباط الطلعة والصو كما من طلوع الجرا الى الايسار وانا الشئ معنى استدار
 وانه غمر نوره **قرب** لان ما من احدهما سان للسانى كحفل ان يرد اليا للخط
 الاسود ما المراد به سواد الليل لكون استعاره صححه مقروبه شرابطها
 غير خارج الى الشمس وان يردانه سان له عملة ان يقال الخط الاسود من
 الغيبش حتى كانه ذكر مع هذا اللفظ فيخرج الى التشبيه كالخط الاسف وهذا
 النسب ومواختار صاحب المفتاح ووجه كلام المصنف وقد عرفت ان
 مثل قوله تعالى وما يستوى البحران تشبها لاستعاره مع انه لا ذكر للتشبيه
 اصلا ولا موه حكم المذكور معنى الاحتياج اليه في التركيب كما استدل على ومم
 بكم لا يقال في كل استعارة دلاله على حذف المشبه لانا نقول لابل في هذا دلاله
 على ان المراد هو المشبه وفرف من هذا ومن الدلالة على ان الكلام محذوف
 ومقدرا مواسم المشبه سواء كان جزءا من الكلام سوقف صحة التركيب عليه
 او لا فليتنا مل **قرب** لانه اي لان الخط الاسف بعض الجراى جزء منه
 على ما مر من تفسيره باول ما يدوم من الجرا فكون المعنى حال كون الخط
 الاسف بعضا من الجرا وعلى تقدير السان معناه حال كونه متوقفا على الجرا
 الى تاويل ان جعل الجرا اسما لمجموع الباض المعترض وعلى التقديرين
 توسط من الخط الاسود ليس فضلا من الجرا وذى الجرا بالاجنبى بل

الخط الاسف

قوله

بما هو من معلقات العامل مثل مررت بغير كمال اذا انقضت فهو سان للخط الاسف
والاسود جميعا لا لابلص وحده وبما قال في المفتاح الخط الاسف والاسود
يعدان من باب التثنية حيث ينما بقوله من الفجر ولو اذ كان لكان من باب الاستعارة
فاذا زدت من فلان رجح ثمنها يولد ما ذكره المفتاح من ان يحوأت نريد اسدا
ولقني منه اسد ثمنه لكن في كون من البسانه تجرده كلام **قوله** متى ابلغ اى ليل
في السالفة او البلاغة وذلك لما في الاستعارة من ادعا كون المشه نفس المشه
لا امرامغا لاله مشبهاته وبما اوفى بما قصصه المقام من سان كمال التثنية ونظم
كان وبه يعود الى هذا وسول شارة الى ذكر الخط الاسف والاسود بدليل قوله
ولولم يذكر من المحرم تعلم ان الخط من شارة ان وكذا ضمير يكون وهذا الكلام
بما يرشد الى كون الخط من باب التثنية ووجه كونه تشبها بلحا حذف الاداه
وجه التثنية كما في ردا اسدي اى دخل في التثنية السبع وخرج من الاستعارة المنقولة
الشرط **قوله** فكيف التيسر اى الامرا والخطو لعل جبل شدة وطيف البعير
دراعه في وسط الذراع وعرض الوسادة وقصر في عرض القفا وسوتلوح الى البلاغة
وقطر الغلطة والنسيان لاشعاره بكثره الرطوبات في الدماق وان كان من ان
المحفة واللام في لعرضا من المفارقة وعرضه نسبة الى العرض وتخي غلطة عن السان
دسوله عن قوله من الفجر وعن كونه سانا للخط الاسف لاحتمال ان يكون سانا
لسبب التثنية ولا يخفى ما في الكلام مع البلوغ من التثنية **قوله** بعض البديوات
روى انها ام كزدر فاضل العرب وخدام المصنف وكون المراتب الشمال كناية
اخرى عن البلية وانحص شارته تناثر شعرة والجيش والحشب العذو القيرط نصف
دائق اصله قرأ ط كدينا ر اصله دنا ر ليل المحج وانحصا شارته اما لانه شعث
في الفكر فيعوض عا شفته وشاره واما لانه محس شارته ما ليد كل مرة كالمبتدع من
الحق **قوله** حيث لا يفهم منه المراد يعني ان ما ارد به من الاستعارة او التثنية
ليس مفهوما وما يفهم منه من حقيقة الخط كمن مراد بالتثنية ان مراد
بالخط والمحفة ان مراد الخط نفسه فلا اشعار بان التثنية ليس حقيقة معني
الاستعمال في الموضوع له على ما نؤمن **قوله** فلم يصح عندهم هذا لان في صحته عند
انه الحديث كالحجاري ومسلم **قوله** ويعزم عا فعلا ليس شديدا لان القوم كانوا
قل السان عاملين والجاهل ان في هذه البرائة ما جبر السان عن وقت الحاجة
ولا خلاف في امتناعه عن عدم لا يجوز تكلف الحال وانما الخلاف في التاخر عن وقت

لحل على صفتها اللغوية
وطيف البعير ما فوق
الرشح من الساق موب
لان عد القدر من الامعان
في الحساب
لهلوان
لما لا يفهم منه المراد يعني ان ما ارد به من الاستعارة او التثنية ليس مفهوما وما يفهم منه من حقيقة الخط كمن مراد بالتثنية ان مراد بالخط والمحفة ان مراد الخط نفسه فلا اشعار بان التثنية ليس حقيقة معني الاستعمال في الموضوع له على ما نؤمن قوله فلم يصح عندهم هذا لان في صحته عند انه الحديث كالحجاري ومسلم قوله ويعزم عا فعلا ليس شديدا لان القوم كانوا قل السان عاملين والجاهل ان في هذه البرائة ما جبر السان عن وقت الحاجة ولا خلاف في امتناعه عن عدم لا يجوز تكلف الحال وانما الخلاف في التاخر عن وقت

فلا يفهم منه الا المحققه ومعنى مراده فان قيل هذا وزن فان التثنية ليس حقيقة الخطاب
ولكن كذا قلنا المراد من المحققه في قوله الا المحققه المحققه التي ليست تثنية ولقائل ان يقول
ان الخط في النظم غير متعدي مما وضع له وموطأ صر فلا يكون حقيقة وليس محاز والاكاف استعاره ولا
تكن ان يجعله لا حقيقة ولا محاز لان الكلمة بعد الاستعمال الصريح لا يحل عن اصمها بل هو ان

قوله وانما من محرم من خط من
عجزنا تأخر السان انما لم نأخذ من
فان وقت الخط لا يفتق وهذا ما جبر
فان وقت الخط لا يفتق وهذا ما جبر
بصومون ولا يدرون بلوان

الخطاب وما ذكره من الفائدة انما تأتي فيه وقد حجب بمنع محقق الحاجة قبل وان الصوم
الفرض لعل اولئك الرجال انما فعلوا ما فعلوا غير الفرض او بمنع استفا دلاله الحال
فعلهم عند ذكر الصوم والافطار والليل والنهار ان ليس لذكر الخط في المحقق
كثير اعتبار الا انها مرتبة حتمية لا تهدي اليها الا واجبا بعد واحد من اولى الاطوار
فترك السان الطاهر بعد ذلك تيسر الامر عا سائر اولى الابصار رغبة الامر ان
لفظ الخط كان محازا فصار حقيقة كونه مشبهه به حقيقة ولا يعرف له جهة امتناع
ع ان يكون اسم المشبه به عند حذف الاداة حقيقة كلاما قد عرفت في قوله مع ضم تكلم
ومن جعل حقيقة ههنا لا يبدان فيقدر مضافا اى حتى يتبين لكم شبه الخط الاسف
من الفجر كما يقدر الاداة في ردا اسدي ليل المحمل او محمل الخط من الفجر عن خط
الفجر فصير مثل الجين الماء عا ما ذكره الشح عند الفاهرة انما هي اقبال وادمار
لا سعدان محمل ردا اسدي محازا عقلا لتساوى امر المحاز والاضمار **قوله** قالوا
فيه دليل اما الدلالة عا حوار النية بالنهار فهو ان كلمة ثم للتراخي فاذا انك
الصوم بعدتين الفجر حصلت النية بعد مضي جزء من النهار لان الاصل اقتران
النية بالعبادة وكان موجب ذلك وجوب الله بالنهار الا انه حاز بالليل اجماعا
علا لانه صارا افضل لما فيه من المارة والاخذ بالاحتياط قال ابو العين
النسفي رحمه الله ان ابا جعفر المحاز السمرقندي سواله بئد بالآية عا الوجوه
المذكورة لكن المحصم ان يقول امر الله عا بالصوم بعد الفجر وهو شرط للركن لا للشرط
واضا لما امر بالصوم الشرعي عقيب آخر جزء من الليل متصلا وما ذاك الا بالنية
لزم وجوده في اول جزء من احراء النهار حقيقة بان تقبله او حكما بان يحصل في
الليل وتعمل ما فيه الى الآن قلت قد اشار الى دفع الاول بقوله الاصل اقتران
النية بالعبادة عا ان الصوم وان كان اسما للركن لكن انما الايتان بهما كالملا
عا ما ذكره المصنف وانما المحج وذلك بالاركان والشرائط وهذا يدفع ايضا
ما قال ان تاخر المجموع الاستلزام تاخر كل جزء والى دفع الثاني بقوله جعل بين
الفجر وبين لما اباح الاكل الى التثنية وقال ثم انما اى بعد السان علم انه لا يكون
الا في الجزء الثاني من النهار وبني ذلك عا ان اعضا الليل لا يكون الا بين
الفجر لان الشا انما ينقطع بفسده وقد دفع بان كلمة ثم للتراخي دون العقب
ش للقطع بلزوم الصوم عقب اعضا الليل وتبين الفجر من تراخي لا يقال فنترك
تراخي الامساك ضرورة وعمل تراخي النية بقلنا لاجل النية الاصل فليس بالابل ترك

قوله لان الخط من محرم من خط من
فنه الخط من محرم من خط من
لا يمكن العمل في انما هو لو كان الخط محلا
ولكن كذا في انما هو لو كان الخط محلا
من الفجر كما يقدر الاداة في ردا اسدي ليل المحمل او محمل الخط من الفجر عن خط
الفجر فصير مثل الجين الماء عا ما ذكره الشح عند الفاهرة انما هي اقبال وادمار
لا سعدان محمل ردا اسدي محازا عقلا لتساوى امر المحاز والاضمار

قوله ثم انما الصيام ابتداء وانما انما
ما ذك لا دلالة فيه على حوازل الصوم
بالنية في الزمان
التي انما هي
النهار
اشارة الى ما ذكره الشارح العلامة
من انه لا يلزم من تاخر المجموع تاخر
كل واحد من اجزائه ثم
فلا يتم قول المحصم ان الله امر بالصوم
من الشرع عقيب آخر جزء
من الليل متصلا
غيره

وهو ان ثم للتراخي

في حق الاساقفة والنسب

Handwritten marginal notes on the right side of page 151, including religious and legal commentary.

Main body of handwritten text on page 151, discussing ecclesiastical law and the status of bishops.

المذنب

Handwritten marginal notes at the top of page 152, continuing the discussion from the previous page.

Main body of handwritten text on page 152, detailing various legal and religious rulings.

Handwritten marginal notes on the left side of page 152, providing additional context or commentary.

Handwritten marginal notes on the left side of page 152, continuing the legal discourse.

Handwritten marginal notes on the left side of page 152, concluding the section.

Handwritten marginal notes at the bottom of page 152, including a signature or date.

مجانف
علائق هذا من
اسلوب الحكم

فلمست الائمة من الاسلوكم
علافة الرخص لانه جعل المسو
عنه الحكم وقد ثبتت لعمرك
مواقف للناس وعدا لطفوا القول
2 هذا الغمام ولكن يفسد القول
فالفعل لكل بلهوان

الشارة

۱۵

لا انه يكون عطف الانشاء على الانشاء

والألم مرض لأن فيه نقصا بالحرم والشهر
الحرام ولأن قوله الشهر الحرام بالشهر
الحرام والمهمات فضا من بعد
هذا الحمل على غير هذا المعنى
أولى بملوك

من اجل ملك على هذه الصفة آقله والا يتيم ٢
بل قوله وقد نزل
اولى ملوان

قوله وقد فعل رسول الله في ان فعل الله علمه
يل عن ان حدث عماره عن فك بللوان

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

فصل في جرمه كات من جهة الشهر والبلد فيما يتعلق بالنفس والعرض
والمال متضمن منقذين وتبويض المال اعطاؤه لمن ياحظه والاستقلال بالسلام
للقتل بالاستمات وعدم المبالاة في الحرب من الموت والاحطار الانقاع في الخطر
والهلاك يعني ان لا تلتفوا معلق ما يتفقوا منها عن طرف التفرط او الافراط في
الحد او يفتلوا فيها عن الافراط او التفرط في الشجاعة ولهذا ريادة بحقيق
وتفصيل كتب الحكمة والجليات كتاب لاي عا الفارسي في الحو والتفقه القدر
والنشرة البيرور والتفتية شجرة والتفقه وليل للتعليق والجول مصدر جاورته وبالغ
في البيان لقله المتفعله بالضم في المصدر وجها اسم حبيبة ذي الرمة واضحه الثام
مسفرة وقد لشهر ذلك حتى قتل امرأة واضعة اي لاخار عليها وسم ان
تجرهم من ديرة اهلك هذا فمن يكون من ملة على مساه مملكة قطعها من غرة
شوال الى عاشر ذي الحجة **قوله** ولادلس في ذلك على كونها واجبن على تقدير
ظاهر اللفظ وصوالا بالتمام فانه لا يدل على الامر باصل الفعل الذي امر بانما
الا ان يقال معنى اتومنا ايتوا بها تامين كامين باركانها وشرايطها على ما سبق
من التبصر بدليل قراءه واقيموا فانها مبرجة في ذلك والاصل توافق القرأتين مع
حتاج في الجواب الى ان يقال ان منها قريته صارف عن حمل الامر على الوجوب
وهو نزع الحديث بنفي الوجوب واثبات الافضلية والقطع وهذا لما نص لوتيت
سبقت الحديث لتكون قريته على عدم قبضه الوجوب واما اذا سبقت الامة ودلت على
الوجوب كما هو الاصل فرفع بالحديث يكون نفي الكتاب بخبر الواحد وانه غير جائز
وهذا خلاف نحو فاصطادوا فان معه قريته عدم كونه للوجوب وموانه لاثبات
البيرور ورفع الحجج والتضييق وقد منهم من قوله بدليل قراءه من قراءه انه لو لم
يكن القراء المشهورة ايضا امرا بالاداء لزم تعارض القرأتين وفساده ظاهرا لان
التعارض انما هو من الدلالة على الوجوب والدلالة على عدم الوجوب لا بينهما ومن
عدم الدلالة على الوجوب وقد يستدل بالآية على وجوبها ما امر بانماها مطلقا
من غير قيد ما شروع وانه لانتم الا بالآية شروع فكون واجبا لان ما لاسم
الواجب المطلق الامة فهو واجب وفيه نظر **قوله** فندبوى عن ابن عباس
رضي الله عنهما اشارة الى التمسك بوجه ملته في وجوب العزم كما هو مذهب
الشافعي رحمه الله مع الجواب وكان ثلوثين الزايمان والافعال الصياحي ليس
بحجة عنده وما ذكر من جواب الاول ينفيه البرواة المشهورة ايضا لقريته

عند الشك وجه عند الحق

متعلق بقوله اخر جوم من حيث اجروكم ثم ذكر وجه اخر منسنا على فعله يقول
اقتلوه من حيث تفقهوهم ثم وجه اخر متعلق بالمقام **قوله** وفتنهم اياكم اي
اجابتم اياكم بالنفس الحقيقية الى ذهاب المال والحال اشد من قتلهم اياكم في الحرم
او من قتلهم اياكم على تقدير الوقوع فلا تبا لولا بقا لهم على القدرين
حقل وقوع القتل في بعضهم كوقوعه فيهم حيث جمع الضمير الجاد اليهم من غير تقدير
بالعض مع ان القتل لا يكون الا في العض خاصة اما بالنظر الى ضمير المخاطبين اعلم
مظاهر لانهم لو قتلوا جميعا فكيف يؤمرون بقتل المشركين او يهتدون عذو واما
بالنظر الى ضمير الفاسين وهم المشركون فلا بد ان ليس المراد النهي عن قتلهم جميعا
الى ان يصدر القتل عنهم جميعا فضمير بعضهم وفهم لمجمع الفريقين والتمثيل
بقتلنا بنو فلان فان فعلوا فقتلهم ظاهرا في عتار ذلك في الفاعل والمفعول جميعا
والمصراع مما لم يحد فانه ثم الظاهر انه لا حاجة الى هذا الية وبل في رواية لا تقتلوه **قوله**
فنه اي شريك فسر فانه ليس العموم بالبغي وينبسط عطفت ويكون الدين لله وفسر لانها
في الموضعين بالانتهاء عن الشرك بغيره المقام وصم اليه القتال في الاول دون الثاني
حرما على مفضي سنن الكلام **قوله** فلا عدوان الا على الظالمين ولما كان في تركه
على الشرط اعني ان اسهوا نوع حقا اذ كان الظاهر ان يقال فلا عدوان عليهم
ذكر له ثلاثة معان الاول انه كناية عن النهي عن العدوان على المتهمين اي
العدوان محض بالظالمين والمتهمون بسبوا لظالمين فلا تعدوا عليهم الثاني
انه من فصل المشاكلة وتسمية خفاء العدوان عدوانا اي لا تظلموا الا الظالمين
دون المتهمين بمعنى لا تفعلوا يا صوف صورة الظلم ومجازاة له مثله الا مع الظالمين
ففي انوجهن القصد الى النهي مجازاة او كناية لكن النهي في الاول عن قتال المتهمين
لكونه ظاهرا حقيقه وفي الثاني عن مجازاة غير الظالمين بما هو في صورة الظلم بالنسبة
الى الظالمين الظلم الثالث ان المذكور سبب الجرائم التي انهموا فلا تتعرضوا لهم
كلا تكونوا ظالمين فبسط الله عليكم من يعدو عليكم لان العدوان لا يكون
الا على الظالمين او المراد انه كناية على معنى ان اسهوا تسلط عليكم من يعدو
عليكم على تعريضكم لهم لصوره **قوله** فقتلهم المشركون عا م
الجدليية تمنع الترامي بسهام وتجارة عا ما ذكره في سورة الفتح وعن ابن عباس
رمومهم حتى ادخلوهم ديارهم فلا تبا في ما ذكره في كتب الحديث انه لم يكن قتال
قوله اي وكل جرمه اشارة الى ان المعنى الحرامات ذوات فصاوص وفيها

فصل في جرمه كات من جهة الشهر والبلد فيما يتعلق بالنفس والعرض

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...
والله اعلم بالصواب...

هذا الكلام على ما في المتن من قوله
عطف على الخبر وقول او جعل عطف على الجملة التي الخبر فيها
يعني كقولنا مراد بالخبر
ما قابل الشرور السابقة وان مراد مطلق ضبط النفس عن ارتكاب المنها
والشاع على ما في حقيقته القوي وقول وفصل عطف على مضمون الكلام السابق
البدل على ان المراد نردو البقوى بل على قوله وينظر وقول يعني ان فضله
اللب مبتدأ من محضص الخطاب يا ولي الابواب والديار اتباع الحاج كالخدم
والاجراء والمكارين والجارين من دج على الارض اي دج وطير والديار والديار
مفرد والمعنى على الجمعية تكري في هذا الوجه اي جهة الحج وطريقه تافوا فخرجوا وخرجوا
وبال الاثم ذكره سبب القول لثمة اوجبه وانما بلح اي الاتجار لم يكن شاعلا عن
العبادة اما عن الفرض فطامه واما عن التذرع فلان سرح عدم فلا يكون مباحا
استواء الطرفين **قوله** ان تنغوا سائر الاعراب ذكره بعد تفسير اللفظ وسبب
والنظر متعلق بحتاج او ما لظرف الواقع خبر ليس اعني عليك **قوله** حيث وفدان
بمع البدل وسكون القاف اسم واد والحدث هو الخبر على ما في تحاركت الكلاب والسناب
مرفق بعضها بعضا وخلاش البعير ان تضر به ثم تجذب ترد بركه في البر والحقن
عصا معوج البراس كالصولجان وحديثه اني لمكرض الله عنه على ما في القاف ان النبي
صلى الله عليه وسلم اني فزع وهو مضرب بعرة محنة وفزع اسم جعل بالمراد له ولطف به
في دوران انما سوية حذرها ميسرة الى مدرس فبها بعرة فقبضوا في الحديث فافضوا
وافضوا من هضبتهم السما وروضه مهضونة اي مطرهم كذا في الاساس وتدل على اعتبار
مع البصير ما ذكر في الصباح ان الرضبة المطرة العظيمة الفطرة وما يقال ان هضبوا في
الحديث من هضبوا مع من تذلوا من الهضبة وهي الجبل المنبسطة على وجه الارض لان
في النزل من العلوا سراعا لا محالة فافضوا في اللفظ **قوله** سبي جمع مثل اذرع
اسم بلدة بالسام نسب اليها الخبر في ان لا واجد له اذ لم يوجد اذ رعة ولا رعة قال الفراء
الا واجد له بعينه وقول الناس برنائة منسوبة هو نحو لوبس بعرة محض قلت
ولو لم يعرفه وعرفنا مدلولها واجد ليس نمة اما كن متعديا لكل منها عرفة جمعت
عارفات ثم لا كلام في لبيس نمة وان حكمي سبوه عن بعض العرب عدم التنوين
مثل هذه اذرع بالضم ورايت اذرع بكسر التاء بعربون وانا الكلام في الصرف
وعده وعند البعض غير منصرف للعلمة والتأنيث والتنوين للمقابلة لا للممكن يعني
حي به لكونه جمع المؤنث السالم مقابلا للتنوين في جمع المذكر السالم كسليمون ومع
هذا فكيف في موضع لا من هذا التنوين من تنوين الممكن كما باللام والاضافة واحتمار

ولقد اقالوا صولاء الدراج وليسوا بالهائج

قوله

صبيخ وقدران
اي افاضني الذي
علمه وكل
عند صبيخ الي
مدرو وقدران
موضع عند مدرو
يفسر به

الجزم

المصنف

افضل هذا التنوين اللام والاضافة

هذا الكلام على ما في المتن من قوله
عطف على الخبر وقول او جعل عطف على الجملة التي الخبر فيها
يعني كقولنا مراد بالخبر
ما قابل الشرور السابقة وان مراد مطلق ضبط النفس عن ارتكاب المنها
والشاع على ما في حقيقته القوي وقول وفصل عطف على مضمون الكلام السابق
البدل على ان المراد نردو البقوى بل على قوله وينظر وقول يعني ان فضله
اللب مبتدأ من محضص الخطاب يا ولي الابواب والديار اتباع الحاج كالخدم
والاجراء والمكارين والجارين من دج على الارض اي دج وطير والديار والديار
مفرد والمعنى على الجمعية تكري في هذا الوجه اي جهة الحج وطريقه تافوا فخرجوا وخرجوا
وبال الاثم ذكره سبب القول لثمة اوجبه وانما بلح اي الاتجار لم يكن شاعلا عن
العبادة اما عن الفرض فطامه واما عن التذرع فلان سرح عدم فلا يكون مباحا
استواء الطرفين **قوله** ان تنغوا سائر الاعراب ذكره بعد تفسير اللفظ وسبب
والنظر متعلق بحتاج او ما لظرف الواقع خبر ليس اعني عليك **قوله** حيث وفدان
بمع البدل وسكون القاف اسم واد والحدث هو الخبر على ما في تحاركت الكلاب والسناب
مرفق بعضها بعضا وخلاش البعير ان تضر به ثم تجذب ترد بركه في البر والحقن
عصا معوج البراس كالصولجان وحديثه اني لمكرض الله عنه على ما في القاف ان النبي
صلى الله عليه وسلم اني فزع وهو مضرب بعرة محنة وفزع اسم جعل بالمراد له ولطف به
في دوران انما سوية حذرها ميسرة الى مدرس فبها بعرة فقبضوا في الحديث فافضوا
وافضوا من هضبتهم السما وروضه مهضونة اي مطرهم كذا في الاساس وتدل على اعتبار
مع البصير ما ذكر في الصباح ان الرضبة المطرة العظيمة الفطرة وما يقال ان هضبوا في
الحديث من هضبوا مع من تذلوا من الهضبة وهي الجبل المنبسطة على وجه الارض لان
في النزل من العلوا سراعا لا محالة فافضوا في اللفظ **قوله** سبي جمع مثل اذرع
اسم بلدة بالسام نسب اليها الخبر في ان لا واجد له اذ لم يوجد اذ رعة ولا رعة قال الفراء
الا واجد له بعينه وقول الناس برنائة منسوبة هو نحو لوبس بعرة محض قلت
ولو لم يعرفه وعرفنا مدلولها واجد ليس نمة اما كن متعديا لكل منها عرفة جمعت
عارفات ثم لا كلام في لبيس نمة وان حكمي سبوه عن بعض العرب عدم التنوين
مثل هذه اذرع بالضم ورايت اذرع بكسر التاء بعربون وانا الكلام في الصرف
وعده وعند البعض غير منصرف للعلمة والتأنيث والتنوين للمقابلة لا للممكن يعني
حي به لكونه جمع المؤنث السالم مقابلا للتنوين في جمع المذكر السالم كسليمون ومع
هذا فكيف في موضع لا من هذا التنوين من تنوين الممكن كما باللام والاضافة واحتمار

المصنف انه منصرف لعدم الاعتداد بالتأنيث اما لفظا فلان هذه التأنيث للتأنيث وهو
ظاهر واما تقديره فلان اختصاصها بجمع المؤنث ياتي بتقدير التأنيث لكونه محملا للجمع من
علامتي التأنيث وهذه كناية عن التأنيث للتأنيث واختص بالتأنيث فبقيت تقدير
التأنيث هذه التأنيث النعام لا يطر ولا يحمل الاثقال وفي قوله كناية عن الإشارة الى ان
الايام وان كان على المؤنث حقيقته فما نشه بتقدير التأنيث فلي هذا الوجه مثل مبتدأ
مسلمات على امرأة وجب صرفه لا متناع بتقدير التأنيث وما ذكره ابن الحاجب من ان
هذا يقتضي ان يكون مسلمات علم امرأة غير منصرف بخلاف عرفات ليس بشي ثم
ما ذكر من امتناع بتقدير التأنيث لا سافي كون الاسم مؤنثا بحسب الاستعمال مثل وقعت
عرفات ثم افضت منها لان نال الجمع وان لم يكن لمحض التأنيث على ما هو المعنى في منع
الصرف لكنها للتأنيث في الجملة **قوله** وقالوا سميت شارة الى ما ذكره وافي وجه
تسميتها باللفظ المنع عن المعرفة لكنه ليس بمعرض عنه لبعده ولو سلم فلا وجب
كونه من الاعلام المنقولة لان مجرد التماسيس والجواز لا يكفي بل لابد ان لوحد في
الاستعمال لفظ عرفات جمع عرفه عارف ولم يوجد هذا حكم مانه من الاسماء المبرخلة
مع الحكم مانه لا يوجد عرفه الا جمع عارف ثم هذا لان في ما ذكر من انه تسمية جمع كاذبة
لان معناه جمع مثل اذرع في انه لا يوجد لبيس نمة في العلمة وهذا من
ان حمل قوله لان يكون جمع عارف ليس نمة من قوله ومن اسم المرخلة
ليس على ما ينبغي **قوله** وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما ذكر من وجوب الوقوف بعرفة
لكن لا ينبغي ان دلالة الآية والحديث على ذلك نوع خفا فذلك قال وقيل ويمكن
بيان ما في الحديث فانه لا معنى لكون الحج عرفه سوى انه الوقوف بها فوجوه جوه
واما في الآية فلان فلان ذكر الافاضة بكلمة اذا الدلالة على القطع وهو في حكم الترفع
على الوجوب كانه قال الافاضة واجبة عليكم فاذا استتم بها ما ذكره الله ثم انما يقتضي
سابقه الكون والاستقرار بعرفة لكونه مضافا متداها منها وهو معنى الوقوف
بها والحضور فيها وقد بين بوجوه اجدها انه يدل على ان الذكر عند الافاضة
واجب وموقوف على الافاضة وهي على الوقوف وما لا يتم الواجب الابه فهو
واجب وبردان وجوب الذكر مفيد كما يقول اذا حصل لكل ما لا يزل وهو لا يفسد
وجوب القيد بل الوجوب عند حصول القيد وتحقيقه ان الافاضة قد لا الوجوب
لا للواجب كما لو قيل انوا بذكر كانه عند الافاضة الثاني ان في ثم افضوا
دلالة على تقدير امره يعطف هو عليه كانه قيل افضوا من عرفات ثم لكن

اذا استظهرت بانه اذا استعمل تطاول
ككنا تخرج عن ذلك الرقة ولم يدخل في

لا فاضات من الاعلام المخطوطة وان كان قد جمع عارف ولم
تكن اذ في حديث فافضوا وسوا لا تخلو الا في حال ما لم يوجد في الاستعمال
منع ان يكون استثنى من قوله لان العرفه لا ينفك في الاسماء المبرخلة
اسعد الله

فان كلمة اذا متعل في مقام القطع لوجود
الشرط ولم يكن الحمل عليه فحمل على الوجوب المنعني
الى الوجود وانا قال وقيل وفيه دليل لان كلمة
اذا قد متعل في مقام عدم الخزم لتكنه سلوان

اذا حصلت الافاضة حصل الوجوب
والافاضة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

افاضكم من حيث افاض الناس الثالث ان القاء قوله فاذا افضم لتعلمها
نقول من فرض تبدل على ترتيب الافاضة على الخ الله من غير مهلة وتراخ وهو
مع وجوبها المعقضي لوجوب الوقوف وانت خبر بان شام من الوحيين لا يستفاد
من لفظ الكتاب والمنقذة موضع كان اهل الحاشية بوقودن عليه النار الما
كل طريق ضيق من جيلين الغلس ظمها اخر الليل وجبل الرحمة بعرفات **قوله**
لما روى جابر فانه بدل على ان اتيان المشعر الحرام كان بعد البركوب من المزدلفة
وكان اليعاء والكبير وما ذاك الا بالجيل **قوله** او جعلت عطف على قوله معناه
تأبلي لما قيد الذكر بقوله عند المشعر الحرام مع المزدلفة كلها موقف من غير تخصص
بالجيل اجاب بوجهين احدهما ان المعنى فاذا ذكروا الله تأبلي المشعر اي مبتدئا من
المواضع التي يقرءون ويكون ذلك للدلالة على ان الذكر هناك افضل كما ان الوقوف
بغير جبل الرحمة من عرفات افضل والثاني ان المراد ما عند المشعر الحرام جمع
اعقاب المزدلفة واطرافها لكونها متصلة ببعضها وفي حكمه شرعا فقوله عند المشعر
ثاني مفعولي جعلت والتعجب باعتبار اطلاق كلمة الفريضة على ما له نوع اتصال بالمشعر
وان كان بعيدا باعتبار اطلاق المشعر على المزدلفة كلها تسمية للكل باسم الجزء على ما
فعل وفي قوله الا وادى خبر دلالة على انه من المزدلفة وان لم يكن موقفا وقته كلام
قوله ليلة جمع اي ليلة كونهم مجتمعين وهو اسم للمزدلفة لاجتماع الناس فيه وقدر على
حرمة بقوله لاسامون واما اذا كان المشعر يتوحد على ما هو المختار في حرمته فظاهره
وما ذكر من اجتماع آدم مع حواء والبنوة منها ثم في التسمية مجمع والمزدلفة وما ذكر من
جمع الصلوة من الاول ومن التبرع الى الله في قولنا من اعتبار الوصف موصف صاحب
في اذلال ادم **قوله** وذكره في الثاني من المعنيين على تقدير المصدرية
والكافة والفرق بين المعنيين ان الهداية في الاول على اطلاقها وفي الثاني على الهداية
الى كسفة الذكر وايضا الكاف في الاول لقصد التشبيه وعلى الثاني للتفصيل اذ كرهه مفعولا
على الوجه الذي علم ولا تعدلوا عن ذلك الوجه والطريق وتحمل كما هذاكم على المصدرية
النصب على المصدر بخلاف الموصوف وعلى الكافة لا يعمل كما لا يعمل لانه لم يتوحد
جر بل ينفذ من جهة المعنى فقط **قوله** المشعر في الاصل جمع آتجس وهو الشد البصيص
فريش وكنا به بذلك لتصلبهم فيما كانوا عليه نعتي ان ذلك الامر الواو بالافاضة من
حيث افاض الناس انما هو لاجل الترفع الذي كانت عليه فريش وكنا به من ان
يساوا الناس في الموقف امير الحاج بان لا يكونوا مثلهم بل مثل بني الناس فوجه
الافاضة

سؤال

سنة الجاهل من اواسط الجاهلية

وتم نقض نافي الافاضة المعطوفة على الذكر
فاجاب

وتم نقض نافي الافاضة المعطوفة على الذكر
فاجاب

وتم نقض نافي الافاضة المعطوفة على الذكر
فاجاب

وتم نقض نافي الافاضة المعطوفة على الذكر
فاجاب

وتم نقض نافي الافاضة المعطوفة على الذكر
فاجاب

وتم نقض نافي الافاضة المعطوفة على الذكر
فاجاب

سؤال ثم حيث كانت الافاضة المذكورة بعد هاتين بعينها الافاضة المذكورة قبلها يعني
ان الافاضتين كلامهما من عرفات فاجاب عطف الامر بها بكلمة ثم الدلالة على التراخي
على الامر بالذكر المفارن لها بل المتأخر عنها وكيف موضع ثم من كلام البلغا فاجاب بان
موقعها موضع ثم في قولك اجس الى الناس ثم لا يجس الى غيرهم لما سبق
من دلالة فاذا افضم على وجوب الافاضة من عرفات وان معنى ثم افضوا من حيث
افاض الناس لكن افاضكم منه لامن المزدلفة فصارت مكانه قبل افضوا من عرفات
ثم لا افضوا من المزدلفة لان الاولى صواب والثانية خطأ ومنها ما يوجب بعيد وهذا
النوع من التام لان في تفاوت المرتبة وتباعد ما بل تحققة هذا تقرير الكلام على وقف
مئة الكتاب وعلمه سوال ظاهر وهو ان التفاوت والبعيد في المرتبة انما يقتضيان
المعطوف والمعطوف عليه وشوهدنا عدم الاجبان الى غير الكبريم وعدم الافاضة
من المزدلفة لكن قد جرت عادة في هذا الكتاب انه بعضه افعال هذه المواضع
وليعين المعطوف عليه ومن ما دخل في النفي من المعطوف عليه لا يندرج في
النفي ذكره قوله تعالى ان تقالوكم يولوكم الا ديار ثم لا تنصرون ان ثم للدلالة على
بعد ما بين توليهم الا ديار وكونهم ينصرون واما الاعتراض بان التفاوت يفهم من
كون احد الامر من ما جراه والاخر منها عنه سوا كان العطف ثم او بالفاء او بالواو
فليس شي لان المراد ان في ثم اشعارا بذلك دلالة على علمه من حيث كونها في الاصل
للبعد والتراخي ولا كذلك الفاء والواو والامر والنهي حتى لو علم على دلالة العقل ثم
يرد ان هذا انما يطابق المثال لو اردت افضوا الى من من غير تعين عرفات او
اردت في المثال اجس الى الناس الكرام واما اذا جرت اجري الناس على
الاطلاق وقد تقرر ان فاذا افضم بدل على وجوب الافاضة من عرفات فلا مطابقة
الا ان هذا لا يضر بالمقصود وهو التطابق في موقع ثم في الدلالة على تفاوت ما بين العطفين
وذهب بعضهم الى ان مراده ان ثم افضوا عطف على فاذا كرهوا فاصدا الى التفاوت
منه ومن ما يتعلق بما ذكرنا اعني الافاضة المذكورة في ضمن شرط الذي هو فاذا
افضم وهو جاصل ما ذكرنا **قوله** وقيل اشارة الى وجه يكون ثم على اصلها وسوان
لكون المراد بالناس المهود وموالمس فكون اجرا بالافاضة من المزدلفة
الى متى بعد الافاضة من عرفات وفي قوله بعد الافاضة عرفات دون ان يقول بعد
الذكر بالمشعر اشعارا به عطف على افضوا من عرفات المردول عليه بقوله فاذا
افضم لاي على اذكروا الله كنه محل على الاخذ ما حاصله يحافظ على ما هو الظاهر

تست لك اي سلم ونعال
تتوي فيه الواحد والمجود
والموث الا ان العبد
يقول مست لكاهنت

عن عمار
عن دعا له

...

This image shows a blank, aged, light brown page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured appearance with some minor discoloration and small dark spots, possibly due to age or handling. There is a faint, curved mark near the top center and a small dark speck near the bottom center.

This image shows a blank, aged, light brown page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a textured appearance with some minor discoloration and small dark spots. A faint, dark, curved mark is visible near the bottom right corner.

70

1

سبب اعلم الردة ولا سعد المتع الثالث انما وان لم نذكرنا على ما في جعل الكسب عبارة
عن دعاهم من التكلف **قوله** فواف ما قد تافع والضم ما من الجلبتين من الوقت
لانها تجلج لم تنزل ساعة برضعها الفصل **ثاني** لم تجلج **قوله** والمطالعة اي
جعل تجلج لازما وفق النظم المتأني فانه لازم **قوله** يوم القدران الناس يستقرون
فيه يعني ويوم البروس لانهم ياكلون بروس الاضاحي وقوله ينفر اذا فرغ من ان لو ف
النفر وكون النعل في اليومين شعر يكون في الثاني السنة لئلا يتجمل في يومين
وعلى هذا لا يخفى ان ان قدر في اجد يومين **قوله** ومثل ان اهل الجاهلية
يعني لسوف الحكم لا اهل النعم بل لا اهل في اللام المتوهم على النعمين **قوله**
ان كل الخير يريد ان اللام في انش للبيان لانه قوله هب لا اهل هذا
الخطاب لكل فالعرف عند الخصم مبداء محذوف وخصصة بالماضي المتع
احدها انه بعضه لا ذلك وبلف اليه والثاني انه ايجاز على الحنفية وقوله
من النعل والساخر متعلق بفتحها ودهق بالكسب فيه ولا اتمام حرا لانه وقوله
ثم فلا متعلق بالوجه ان اسقوا اي بفتحها وبجملكم من النعم ومع الخطاب
الوجه على الوجه الآخر المشار اليه بقوله ويحور ان راد عطفا على قوله ان كل النعم الاخر
المعنى اسقوا الله لتستغنى بذلك **قوله** اخلوني الشيء معنى جلا ودفعه منع
تغزو ونش العرس ولا انالها **قوله** العذر موضح الدال الموضع الصلب الكثير الجارة
وخلت العذر اي تابت في الفاعل او المجدد في الايام واصل العذر الخافق
انه عذر بباله الواحدة والخافق متوقف في الارض واحدها متوقف في
خافق او جعل الخصام الذي يكون افعال الصفة التي فعلها بحسن الوجه لكن على
استناد الخافق لان لا ادوا الرجل الحام **قوله** الخصام ليس بمصدر بل جمع خصم
المع انه اسد الخصوم حصوم لان خصه ان الداء افعال تفصيل بل خصه ان الداء
داء الخصوم وكل شديد هو بالنسبة لا مادونه اسد بمعنى لانه لا اضافه فيها الاضافه
في قول الحسن النابنجها وذلك لان اللاد مما يشبهه افعال صفة يدل على لاد في قوله
مؤنه فلا يشبه اسم الفصل **قوله** وان لا تخلي عنه اي عن لانه عطفا على ارجائه
لا تخلي عنه وخلي سبلا اذا تركه وضار اعله ارجائه وعدم الخلية وقوله وعلى رد
لفظ على لانه **قوله** مثل قوله في صحيفه فلي هذا لا يكون من معنى منع في قوله
شترى وكحل سائلة لا ومعنى روى بالعباد اراد المحمدي حيث خلعهم من ايدى اللعاه
قوله وهو ان اليل بالفتح واليلر ولا مع اليلر واللام لا اعياد والطاعة

بنظم الكلام في الالة لاجل قوله يا خذ
وسو لازم كما ان المطاوعة اي جعل المتعل
من اللازم او فقهه

الحق الممدود

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, featuring similar decorative elements and script.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring various characters and some red ink markings.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the list or a separate entry, written on aged paper.

[illegible]

الفاصل غادر
والفصل الثاني

القدم في الخطوط
التي تسمى بالخطوط
التي تسمى بالخطوط
التي تسمى بالخطوط

لا تقف على ساكن
والله يابن
قوله استقامت
والله يابن
الطاهر من
الاستقامت من

الشدائد ملوا
التي فصل
من هذه الافعال
الذي هذا الطريق
على علم الامم

قول علي بن المونين امرنا الى
مختارنا السلام اسم ضيق على باللام
شعب الازمان الطاعات او
صحة حاله ان يصفى القلب
يكون الخصال الكونية مع النية
داخلة في الطاعات والشعوب

فأطاب للمؤمن الخالص أو لاهل الكتاب المؤمنين بينهم وكما يحق والمؤمنين المؤمنين
 ما بينهم أو لكل وكما قد حال من ضمهم ادخلوا او من السلم وقيل السلم الاسلام وح
 لا يكون الخطاب للمؤمن الخالص الا ناول الاسلام شعبه وفروعه لان قوله
 ادخلوا صريح في الامر باحداث الاسلام لا الثبات عليه او الاذيا رفقه بل الخطاب ^{للكتاب}
 او المنافقين او لها جميعا وكاف حال من ضمهم ادخلوا او من السلم وما في الكتاب
 اشارة الى ما ذكرنا فليست **قوله** اليسلم تأخذ منها من ايدائهم معلقة بتأخذ
 يائنه او تعصيته اي واحد منها ايضا ما تجبه وترضاه فلا تشاؤن من طول زمانها
 والحق بالعكس اذا يكفيك اليسير منها وعدة خرج من مشربها **قوله** وكاف من
 الكلف يعني انه وان كان مستغلا للشمول والاجاطه فهو في الاصل اسم فاعل من كف
 يمنع مع كان الجماعة منعوا اثما عظمهم ان يخرج منهم احد **قوله** اسان انه الايتاني
 متعد الى واحد بقول ايتيه وكذا اتوته وقد تعدى الى الثاني ما بنا مثل ايتيه
 ما يبينه فقوله الا ان ياتهم الله حمل الوهمين وكان هذا مراد من قال ان
 الانسان محي لازما ومتعديا ^{الى حق القول} **قوله** وموظاها الا ان البصواب في
 قوله للدلالة عليه بقوله فان الله عزير فاعلوا ان الله عزير **قوله** او على الغمام
 هذا اقرب والتعريف ^{بمعنى} **قوله** من العذاب تشير الى ان اسان
 العذاب في ظلل من الغمام نزوله منه **قوله** ومن ثم استند آي من حمته ان
 الشراذجا من حيث لا يحتسب او من حيث لا يحتسب الخ وهذا النسب ما ذكر في
 تفسيره من انهم علوا عما لا حسبوا حسنا فاذا هي سيات **قوله** وهذا السؤال
 اي السؤال الماموره للرسول او لكل احد لقصد طرح بني اسرائيل لا لقصد ان
 حجبوا فاعلم من جوابهم امر وآيات الموتاة حملان تكون مجرات انبياءهم على ما
 هو المعنى اللغوي وان تكون آيات كتبهم على ما هو المتعارف من آيات القرآن
 وغيره وتعمد اشارة الى ان الالة معنى العلامة وانه الكتاب وضعا للظواهر
 موضع المضمرة قصر كما كونها نعمة لقصد مزيد القصر وتبديلهما أما تغير متعلقها
 ما جعلها اسباب الضلاله بعدما اظهرت لتكون اسباب الهداه سوا ارد
 المعجرات او آيات الكتاب وأما تغير ذاتها اذا ارد آيات الكتاب وذلك
 يخبرهم بالآيات البدالة على دين محمد صلى الله عليه وقوله او حرفوا على ان الله
 ظهرها واحصا لفظ اظهر لسؤال اظهر المعجرات وانزال الآيات **قوله** حمل
 لاهل من فان قيل على تقدير المجزئة ما مع السؤال وعلى تقدير الاستفهام كيف

ولا يفتك من رند ١٤٤٢

مجلد ۱۰
مجلد ۱۱

سما و قوله تعال يا ايها الذين امنوا امنوا فقلت
انظروا من الاولاد في الاسلام احدا ثم وجه
في التفت والدوام بعد جده اختلف قوله امنوا
فتمت له احسن الاقربا هو
ثم خذ ما في
اللون

۱۰۰

البنت لعيسى ابن مرداس السلم خاتمت ايا
 خراشيه و انزعجوه جرحه وصومعده الى املا الفم
 من الماء و ردوا السلم تشرب منها ما يطيق
 به جرحه على الصلح
 بلوان

و يمكن تصحيحه بالصنف نظر المصنف
على اصل المراءى وكان

هذا مني مبرور
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

و بياهم من الله
ما لم يكونوا يحسنون الا له
ان يكون اعالمهم
الخير رويان محمد
ان يفارق

واسع قوا هذا الالة فقال (هـ) اه الحان
الاشيا
بملوان

عطفه

الحمد لله الذي جعلها خضره و

کتابت کو بولت

[illegible]

فوله لانه اذا لم يتمكن من معرفتها لم
عليه التحصين عن معرفتها او يتمكن منها بالحق
يعرف ان محبتها بدون معرفتها او بدون يتمكن
منها كلابحي واشار اليه بقوله كانتا غابيه
بلوان

والذين اتقوا فوفهم اى حسب المكان او الرتبة او الاستعلاء والاسسلاء واللام في
 حالهم للمنفعة كما في ضارب لزيد **فولس** على ما توجب الحكمة اشارة الى انه لا يشاء الا ما
 يحب في الحكمة والتوسعة على الكفار ليست كرامة بل استبداداً بما للمعزة اى ترفيقه واعلاء
 من درجه منها الى درجه ليكون النعمة عليهم اشد واقطع **فولس** لم قال اخره عن
 تفسير والله يرزق لما علم من عادة في تاخير البسوال عن تمام معنى الكلام بمعنى
 ان معضى الطام بعد قوله من الذين آمنوا ان يقول معهم وعلى تقدير وضع
 المظهر موضع المضمرة ان يقول والذين آمنوا الا انه عدل الى الدين بقوله المشجع
 بان السعادة عند الله محبت يعلم على الكفار انما هي للمؤمن المتقي والمخرج من المؤمنين
 اى المتصفين بالتصديق على الانصاف بالحقى وهذا الانسان في ما يقرر عندهم من
 دخول الامان في الامان الصحيح المنجى على انه فذراء بالاعمال فقبل الطاعات
 والحقى اجتناب المجاصى مصحح اقراهما **فولس** والاول الوجه للدلالة الفارقة والانه
 عليه وكون الانعاف على الامان كما في اول زمن آدم واخر زمن نوح مقرر انهما
 خلاف الانعاف على الكفر **فولس** او مع كلاً واحداً من كلاً

في ام للغير بمعنى الجمل على الافراد والانكار بمعنى ما كان ينبغي ان تحسبوا اولم
 حبيبهم وتنجيها على ذكر وضمير عليه لرسول الله وهو متعلق ما حلتوا على تصديق
 مع التمرد والاستعلاء وانكارهم عطف على الذين اختلفوا اي تحسبا على الصبر
 معهم ومع انكارهم وقال جواب لما وضمير لهم لرسول الله والمؤمنين وقد ذكرنا
 بطريق الغيبة في عموم النيبين والذين آمنوا فكون خطابهم بقوله امرت
 حسيم الغفائا وقد يقال لما كان الكلام السابق لتشجيعهم على الصبر والشان
 فكانه قيل ان حقهم ان يصبروا ويشتوا ثم خوطبوا بقوله ام احسنتم وقد لا يوجب
 في نفس الفاحشة الى وحده كون الالتفات اليه **قوله** بنظره قد ان الفعل
 المذكور بعد ما متوقع اي منظر الكون فالمنظر لما ايضا متوال الفعل لان فيه
قوله في مثل الشدة لما سبق من ان لفظ المنظر متعارف الحال والقضية
 المحسنة الشأن ولا يخفى ان الذي يصبرهم مثل حالهم ويشبهه لانفسه في الكلام
 حذف **قوله** قال الرسول اشارة الى ان المعنى على المضى سواء فري بالرفع
 على حكاية الحال الماضية او بالنصب على الاستقبال بالنظر الى ما قلناه اعني انزلوا
 وكف ما كان فهو غاية دلالة على تامة الامر في الشدة حيث خرج وضجر واستبطا
 الصبر من هو غايته في الشان والصبر **قوله** على ارادة القول فان قلت
 ملما جعلوا الا ان نصرانه قرب مغول القول السريعي ومن نصرانه مغول ما ان
 من مع على طريق اللف والنشر قلت اما لفظا فلانه لا يحسن تعاطف من
 العالمين دون المغولين واما معنى فلانه لا يحسن ذكر قول الرسول الا
 ان نصرانه في الغاية التي قصد بها شان تامة الامر في الشدة **قوله** قد
 تضمن يعني قد ذكر شان ما سألوه صمنا بقوله من خير وسان ما سألواهم
 فصدا بجملة الكلام فحصل الجواب مع الزيادة وليس من شرط جواب سوال
 الاسم شاد الاقتصار على ما سأل بل المحيى فيه كالطبيب بيني المعالجة
 على ما يقتضيه المرض لا على ما يحكمه المريض لاستقام طريق التعليم من حكم
 هو فوق كل عليم على انه لو اعتبر السؤال على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما
 في سبب النزول فكلا الامر من ذكر فيه واما الاحتصار في النظم فتعويلا على
 الجواب **قوله** ان الصنعة من ما اصطفت لاحد من خير والمصنع مكان او
 مصدر وحي يصات غايه للفي اي عدم كونها صنعة كآلة هذه الغاية **قوله** من
 منسوخ بعرض المذكور يعني اذا كانت من ايضا في العرض من الكراهة

اي قالهم ام حسنتم اي
 تطلعون الخنة بسهولة
 بلون
 في ام للغير
 حبيبهم
 مع التمرد
 معهم ومع انكارهم
 بطريق الغيبة
 حسيم الغفائا
 فكانه قيل
 في نفس الفاحشة
 المذكور بعد ما
 في مثل الشدة
 المحسنة الشأن
 حذف قوله
 على حكاية الحال
 وكف ما كان
 الصبر من هو
 ملما جعلوا
 من مع على
 العالمين دون
 ان نصرانه في
 تضمن يعني
 فصدا بجملة
 الاسم شاد
 على ما يقتضيه
 هو فوق كل
 في سبب النزول
 الجواب قوله
 مصدر وحي
 منسوخ بعرض
 الاية

قوله ونبي الكلام اي سيق على ما سألواهم
 وهو بيان المصروف لان المعنى لا يقتض
 بها الا اذا صادفت الحرف لقابل ان
 نقول كما ان المعنى لا يقتض بها اذا لم
 صادف موقعا كذلك لا يقتض بها اذا
 لم يكن خيرا اي ما احلا لا علم كل ولعل
 الابه بلون

حلا يشرى الالة على السوال عن السعة
 المفروضة عليها
 منسوخة بانه
 الزكوة
 اي لا يشرى

اي لا من الاكراه وكونه معنى المكروه منقول عن اليث وكون الفخ والضم لغتين
 منقول عن الكسائي وكون المفتح بمعنى الاكراه منقول عن كثيرين وايضا
 عين القتال مجاز من جهة اطلاق الاكراه على المكروه على ما يوجب به
 والله اشارة بقوله كانهم اكرموا الله وقد سبق ان مثل هذا منه الاستعارة
 لكن لا يخفى انه على سبيل المجاز بل مجاز في عبارة الكثيرين **قوله** ومنه اي من
 هذا القبيل قراءة وجهها قوله تعالى حملة الله كرها بعد ذكره ان الكره والكراهة
 والفقر لغتان بمعنى المشقة او من قبل الكره معنى الاكراه لانها منزلة المكروه
 على ذلك لمرط مشقة عليها **قوله** وعلى قوله تعالى وعسى يعني ان جمع ما
 كلف به الانسان وارد على هذا المظهر في حيث كرهه النفوس وشق
 عليها ولا يلزم منه كراهة حكم الله تعالى ومحبة خلاه وموينا في كمال الصدق
 لان معناه كراهة نفس ذلك الفعل ومشقة كوح الضرع الجد مع كمال
 البرضا ما حكمه والادعائ له وهذا كمال يقول ان الكل يقضاه الله ومشيته
 مع ان البعض مكروه منكر غايته الانكار كالقباح والشر **قوله** والله
 يعلم ما يصلحكم يعني ان المفعول مراد لا متروك فقل فعله منزلة اللام لكن لو
 لم يجعل ما موصولة كان الفعل من قبل المتعدى الى مفعول واجد معن
 المجرى ولو جعلت موصوفة استفهامية فالى مفعولين على الالفاء **قوله**
 وثلاثة مع قيل لهم الحكم بن سنان وثمان بن عبد الله بن المغيرة وتوفى
 بن عبد الله فقتلوه اي قتل اصحاب البرية عمر بن عبد الله واسر واثنين
 مع الجير وكان ذلك القتل والاسر اول يوم او كان ذلك الوقت اول
 يوم من رجب وهم يتظنون ذلك اليوم من حادي الآخر يتلذذون بتفرق قوت
 الجير حبسها واي ان ماخذ وبعد ذلك ردها وآلا سارح يعني الاسيرين او جعل
 كل ما اخذوه اسرا على الثغلب وعن بن عباس لما نزلت اي توتهم احد
 يعني ان روايته مخالف رواية ردا الغنمة **قوله** والمعنى شروع في تفسير قوله
 تعالى سالونك عن الشهر الحرام والآظهر ان ضمير سالون المؤمنين للمحج
 لا للكفار خاصة اذ لا يظلمه الاسوله الا انه سما سالونك عن الحرام واشار بقوله
 عن القتال الى ان السؤال عن بعض القتال في الشهر الحرام وكذا الجواب
 لا كما قيل ان السؤال عن فرد معين اقدم عليه عبد الله بن جحش الجواب
 عن قتال اخر يكون القصد منه هدم الاسلام ونقوه الكفر بناء على ان

كم يقال ان تقول كيف يجوز ان يكون الكره
 على الاكراه مع تمام الدليل على انه من الكراهة
 ومنه اي من
 مانه حق كونه على الاكراه مجازا بان نزل كراهتهم
 للقتال منزلة آراهم عليه لشدتها بلون

حتى التمس رسول الله بعض من وصيه عليه
 حد الزمان ان كان حث فله طهر في رسول الله

اما قتال عبد الله بن جحش فنقض الاسلام
 وهدم الكفر فكيف
 يكون كبرا
 بلون

ما عادت كما عادت الا كما عادت الكره المحضه بلوان

اي شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم

ما عادت كما عادت الا كما عادت الكره المحضه بلوان

لحوار بعد المضاف

لأنه لا يرد في

المكره اذا اعدت كانت غير الاول وذلك لان هذا ليس بضره لازب الا ان لم وان المصدر وان كان بكره فاكثرا مقصده الحسن كلف وقد وصف بقوله فيه وعندهم ان الكره نعم لعموم الوصف ومن جهتها جازا ابداله من المعرفة ويجعل مسددا خبره كبير وما سكت من مفعول عطاء فذكر الاقاويل على انها منسوخة قوله اقلوا المشركين كلام المصنف وفي القرآن ما قلوا جازا لقوله فاذا انسلف الاشهر الحرم يعني الاشهر الحرم المعينه التي هي اربعة اشهر حرم قتالهم فيها واشير اليها بقوله فيجوز في الارض اربعة اشهر فلا ساقى لعموم القول في الشهر الحرام مطلقا فان قل هذه الاية انما هي الامكنة لمعول حيث وجد في دون الارضه فبما في الشرح في حق البلد الحرام دون الشهر الحرام فبما بعضهم على ان الاحاب المطلق رفع الحرم المقيد كالعام الخاص ولا يسل بالاجماع على ان حرمن المكان والزمان لا يفترقان فمعمل عموم الامكنة ورنه عموم الارضه ويرفع حرم الاشهر فان قل قال فيه كبر بكره في الاساس ومضى لاعم من ان يكره بحاب فقال المشركين نكح فلنا بل مواعيد بعموم الوصف او بقرينه المقام ولو سلم فقال المشركين مراد قطعان فقال المسلمين حرام مطلقا من غير يقصد بالاشهر الحرم **قوله** والمسجد الحرام عطف على سبل الله لا متناع عطفه على الضمير المحرر في ما اذا لا اعاده للحار ولا معنى للكفر بالمسجد الحرام لا يتكف وهما حاشيه عن المصنف قد يلحق بالمتن كما جعلها ان عطف وكفره على صيد عن سبل الله انما جاز قبل غاية بصلته التي من حملتها والمسجد الحرام العطف على سبل الله لو جهن الاول ابن الكفر بالله والصد عن سبله متحدا مع مكانه لا فصل بالاحسن من سبل الله وما عطف عليه ولا عطف للكفر على الصد قبل غاية منزلة ان يقال وصد عن سبل الله والمسجد الحرام عطف الثاني ان هذا التقديم لفطر العنايه وهو في غاية الداء **قوله** وانهم عطف على دام اي احاطوا ان الكفار لا يتكف عن الجداوه حتى يردوا المسلم عن دينهم **قوله** وان استنطاعوا لستعاد يعني لستعمل ان مع الحزم بعدم الوقوع لشاره الى ان ذلك لا يكون الا على سبل العرض والقدور كما تعرض الحال وهو معنى الاستبعاد **قوله** يطأ وغنم اي الكفار على ربه اي ردم اياه اضافة المصدر الى المفعول الله اي الى دينها فغنم معلق يحبط وما للمسلمين سان لما موتهن ومن غنات سان لما للمسلمين ثم

ما عادت

ما عادت كما عادت الا كما عادت الكره المحضه بلوان

عطف باستدامتها على ما حدثت والضمير للردة ومن ثواب على ما للمسلمين **قوله** وبها اجمع السعدي رحم الله ثناء على انها يواظبت الاعمال مطلقا لما كان للمفسد سموت ومو كافر فانه لا ساقى على انه فعل شرطا في الاحاطه وعند اسفاء الشرط تنفي المشروط لان الشرط النجوى والعطف ليس لهذا المعنى بل عامته اليهينه والملزومية اسفاء البسبب والملزوم لا يوجب اسفاء البسبب اللازم لحوار بعد الاسباب ولو كان شرطا لهذا المعنى لم يضر خلاف في القول بمفهوم الشرط واضح ابو حنيفة رحمه الله بقوله تعالى ومن كفر بالايمان فقد حط الله و احبانه يحمل على المقدم علاما لا دليلين ورد بان ذلك انما يكون اذا كان العقدة الحكم واخرت البسبب فلا يجوز ان يكون المطلق سببا كالمفسد وتام ذلك كفي الحادثة واما في البسبب فلا يجوز ان يكون المطلق سببا كالمفسد وتام ذلك كفي الاصول قل شره الاختلاف يظهر فمن صلى ثم ارتد نعود بانه لم اسلم بلزبه عند ان حصفه رحمه الله فضاء ولكن الصلوة ظاهرا للباسمي رحمه الله وقد نظر **قوله** ثم تعلم ان يعلق من شرط تعلق كل واحد من الشرط والاشارة على الله اهل جاء يعني انهم مع حال العمل جعلهم الله في معرض الرجاء لرحمته معلوم ان من جاء الشئ لم يسكن عن طلبه ومن خاف الشئ تعذب عنه وتركه بنفسه اليه فكيف تنك عصاة الامة وكف رجون الرحمة بل يقطعون ما لئاه وهلاكها ترى تعرض لاهل الحق **قوله** مذهب للعقل اي يكره فيها وهاب العقل سلب المال **قوله** فتر بها قوم لما فهموا ان المعنى ان فيها ما نفص الى الائم لان نفسها او ثا ولها كدكل بليل قوله ومنافع للناس وقوله بعد ذلك لا يقرنوا الصلوة وانتم سكارى **قوله** موضحة اسم لنوع من الشجة يوضح العظم هو من فصل بعد الفرض ولا حاجة الى تقدير الموضوع **قوله** لم اذعه اسناد الرعي الى ايجاب الماشيه شايع مثل عشا الغيث لم يتبعني لقطعها وكذلك نفع الذئب والتمراي حرام فلسله وكثره وقوله الذي لم يطع فندى العصير والنفع جمعا وان كان محسب لللفظ صفا النفع فان قوله فان طبع الى اخره حكم لهما جمعا وهو المسمى بالمثلث وعند السامعي رحمه الله كل شراب اسكر فهو حرام فلسله وكثره وهل يسمى الكل بالمثلث صفة فيه كلام فان وجه النعمة وان كان مو العقل والضمير لكن لا يلزم اطراؤه ومن لا يثبت القول بحرمته فللا حرج من تفسيق الصحابي وقد نقل سبب المثلث عن البعض ولم يشره احاطا واخره عن عن شبهة الجرام **قوله** سال يشره اذا قرنته الاحسن اي قرنته في الاساس يشره الرجل بالفتح يسير بالكسر ويسر الجوز فسموها وقمر الفار والورد و

ما عادت كما عادت الا كما عادت الكره المحضه بلوان

ما عادت كما عادت الا كما عادت الكره المحضه بلوان

وهذا الكلام قد مر

شي ومشي الكلام على ان نصير العام على البعض بدليل غير موصول متراج نسخ
 ولو اعلم كلمة لو في مثل هذا الموضع لا يكون لانتفاء الشيء لاسفاء غيره ولا
 للشيء وكذا كلمة ان لا يكون لقصد التعليل والاسفان بل المعنى فيها صوت
 الحكم البنية ولذا يقال انه للتاكيد والواو عند بعضهم للعطف على مصدر صو
 ضد المدح او لو لم يكن كذلك ولو كان كذلك عند المصنف للحال لكن
 مقضاه ان يكون الواقع بعد الواو اعني الفعل مع الحرف في موضع الحال
 ولا ينعم فلذا يتقدم المصنف ولو كان الحال كذا دون في الحال لو كان كذا
 ولا تخفى حاله **قوله** اولئك اشار الى المشترك والمشاركات على نوع من التغليب
 يدعون لكونه صيغة جماعة الذكور غلبوا على الاناث لاصحاح الحمل على
 تغليب الاناث او ليشغال المشترك في معنييه سما وفيه لزوم ان يكون كل
 من الواو والنون ضمرا وليس ضميرا واما استعماله او ليكن في مجموع
 الذكور والاناث وغير العقلاء او احد هؤلاء فالظاهر انه بحسب الاشتراك
 المعنوي دون اللفظي والتارة مجاز عما يؤول اليها وهو الكفر وجعل الله
 يدعوا بمعنى واولياؤه يدعون بعد المضاف او بحمل دعوتهم فان
 عزله دعوتهم تشريف لهم وفي كل بدلالة وقوعه في مقابلة او لعل يدعون
 الى النار وهم اعداء الله وتفسده بقوله بانه ولا يستقيم ان يقال الله
 يدعوا بانه **قوله** وان تؤثروا على غيرهم هو الصحيح دون ان لا يؤثروا على غيرهم
 غيرهم كما في كثير من النسخ وهو من الناحية وجعل لارادة تحمل ما في
 المطرزي الصواب وان لا يؤثر عليهم غيرهم **قوله** بتفسيره لا تخفى انه
 انما احتاج الى هذا اذا ارد ان الله يدعوا ما اذا ارد ان اولياؤه يدعوا
 بمعنى مادنه بامر الله ورصاه عما هو الظاهر **قوله** هل ياتشواى عايشين بشرتها
 على شغلها بكسر الفاء يعني ما من السرة والركنة وهي في الاصل قوائم العساة
 وما روى زيد عطف على حدثت عايشة برض الله عنها ثم شأناك نصبت اصار
 فعل او رفع بالانداء اي استخرج ما فوق ذلك وهذا الحديثان هو
 بوحان احتراق ما ليشغل عليه الا زار كما سوراي اي حشفه واي يوسف
 رحمه الله فليست قال محمد بعد ما رواها وهذا قول اي حشفه وقد جاء ما
 سوراجض من هذا يعني ما سوراه ويثبه بقوله عن عايشة انها قالت
 يحجب شعاع الدم يعني الكبرياء ومن حرقه الحيف كناه عن القبح

هذا الكلام قد مر
 لان في جميع الموارد يكون
 لفظ الحال عند ضمير
 الجملة الحاله قبل ما هو
 حاله لا بعده

تتعلق بدعوة المسند اليه
 ولو كان

اراد بها مقدها
 بلوان

هذا ما كان ارضى لان فيه
 ابا حبه ما دون الفرح بلوان

ولكن المراءى
 انما هو
 بلوان

اي طاهر الدم

او علم الدم وهو الفرح نفسه واما لو حمل على الازار ليوافق المبروء عن
 عايشة رضي الله عنها او لا فلا يكون دليله لا رخص بل قول اي حشفه رحمه الله
قوله وعلمه من الحشف عطف على يظهرن بالتشديد لا على يظهرن لكون
 هذا ايضا قراءة عبدالله وكلنا القرائن ما حجب العمل به لتواترها فعمل ابو حشف
 رحمه الله بقراءة الحشف في اكثر المحض وهو عنده عشرة ايام وليا لهما حتى لو
 كان انقطاع الزم عشرة ايام حله وطهرها قبل الاغتسال وقراءة التشديد في
 اقل من ذلك اعني ما دون العشرة حتى لا يحل له وطهرها لانه تغسل او يغسل عليها
 وقت صلوة كامل لان الدم قد يندثر نارة وسقط اخرى وما لا يغسل نزع حاش
 الانقطاع وكذا معنى وقت تقدر فيه على الاغتسال والحرمة بغيره بقلوه
 يوما في ذمتها فكون قد طهرت حكما فقول في اقل الحشف يعني ان يحمل على
 هذا معنى اقل من العشرة الحشف مثل احسن الليل والا فقل الحشف
 عند اي حشفه رحمه الله ثلثة ايام وليا لهما وعند السافعي رحمه الله يوم ولية
قوله وهو قول واوضح حيث جعل الحل موقفا على النقاء والاغتسال جمعا
 على ما هو موجب القرائن ومقتضى قوله فاذا نظرت **قوله** ما عسى يندثر
 من قولك بدت منه نوادر غضب اي حطائه وسقطات عدا ما اجتهدت في كتاب
 ما هو اعنه كالوطي قبل الطهر او الطهر والاسان في غير الماني **قوله** وهذا
 محاذ فصل باعتبار اطلاق الحث على موضع الحث وقيل باعتبار تغير حكم الحكم
 في الاعراب من جهة حذف المضاف كما في واسال القرية وقيل باعتبار حمل المشبه
 على المشبه بعد حذف الابداء كما في ردا سيد فليست اما يقال له المحاذ وان لم يكن
 استعارة وكان التحوير ظاهرا الحكم بانه هو م اشار الى ان هذا التشبيه منفع
 على تشبه النطف الملقاة في ارحامهن بالذور اذ لولا اعتبار ذلك لم يكن
 هذا الجهن وقيل المراد بالمحاذ الاستعارة بالكنانة لان جعل النساء دلالة
 على ان النطف بذور على ما اشار اليه بقوله نشبهها لما يليق الى اخره كما يقول
 ان هذا الموضع لمقتشس النجس وان منقضى العهود ولا بد من ذلك جاريا
 على القانون الا ان قال المقدس نسا وكمر حث لنطفكم لكون المشبه مصرا
 وجعله المشبه كمنها **قوله** تتشبه حال اتاهم النساء من الماني محال اتاهم
 الحارث في عدم الاحصاص محم دون حمته ثم اطلق لفظ المشبه **قوله** من
 الكنايات فان الاذي كناية عن الشيء المشقور قصدا الى التنفير والاعتزال

هذا الكلام قد مر
 لان في جميع الموارد يكون
 لفظ الحال عند ضمير
 الجملة الحاله قبل ما هو
 حاله لا بعده

اي محاذ لغوي راجع الى حكم الكلمة كما
 في واسال القرية ولا يجوز ان يكون مراد
 الاستعارة لان طرفه النسبية مشهوران
 اذ المقدار كالمفوض به بلوان

فهم دلالة على ان السحان اسود واليهود جبال
 بدلالة فعل الموضع على الاقتران وجعل البعض

كناثة عن ترك المجاعة فصد الى البعيد عنها وحث امركم الله كناثة عن القيل
فصد الى كونه على وفق المأموية وترعسا فيه عن الدور واثان الحث كناثة عن
مجامعتين بحث حصل الولد فصد الى ان هذا ينبغي ان يكون العرض الاصيلي
لا قضاء الشهوة ثم في هذه تعريضات باليهود والنصارى والراغبين في انا
غير الفل ومن حري مجرم فقول من الكنايات جبر متبداء هو قوله وهو اخي
الى اخره بعدد المقولات وفي كلام الله جال عاملا في الاسم الاشارة من معنى
الفعل والمجتمعة على لفظ اسم الفاعل في الاساس حتى تجبئة اذ اركع وفي الصحاح
قال ابو عبد الله القيسية يكون في جالين احدهما ان يضع الرجل يده على ركبته وهو
قام والاخر ان يثب على وجهه يارك وهو السجود قوله ترجمه له وتفسرا في موقع
المفعول له لقوله يعني وذلك انه علم من هذا الجملة تفسرا ما وقع مبهما في جملة فانوهن
من حيث امركم الله وهو موضع الحث اعني الفعل وزالت الشبهة التي ربما
ينح للعرض ان العرض قضاء الشهوة وذلك يحصل بكلا الفرعين وطهران الغرض
طلب النسل الذي عنزله الربيع من الزرع وبهذا يعلم ان هذه الاوامر كلها في حيث
قل لظهور ان وقد موافقوا عطف على الامر قبلها واما بشر المؤمنين فليس كذلك
بل هو عطف على قوله هو اذى وفيه تحريض على امثال ما سبقه من الاوامر والغوامي
في الكلام في قوله ولا تحلوا عرسه انه عطف على الاوامر الداخلة في خبر قل واستاء
نهي من الله تعالى عطف على مقدم اي امتثلوا ما امرتكم به لسان نينا ولا تحلوا الله
عرضه لائمانكم وهذا هو الظاهر **قوله** بغيره او ثلث مرات سا لولكن اذا استوف
سا لولكن عن الشر وسالولكن عن المحض فان قل في العطف بحرف الجمع
اجتماع المثلين في الوقوع مع وجود الجامع سواء كان في وقت واجبا ولا لا تقدر
من ان الواو ليست للمعنة ولا للترتيب فوقع السؤال عن الحوادث الاول في
احوال منفردة لا يوجب ترك العطف قلنا المراد انه لما كان كل منهما سوا الاستاء
من غير تعلق بالآخر ولا مقارنه معه لم يقصد الى جمعها بل اخبر عن كل على حده بل
بحر ان يكون الاضمار عن هذا قبل وقوع الآخر بخلاف السوالا الاخرى ومعتق
وقت واحد عرنا كثر كذا يوم كذا مثلا فقصدا الى جمعها ثم لا يخفى ان قوله
وسالوا عن الحوادث الاخرى وقت واحد غير كاف في المقصود وهو وجه كون
الثلث مع الواو بل ينبغي ان يقال السؤال عنها وعن الخ كان في وقت واجبا
الا انه اكتفى عند بقوله كانه قبل الى آخره **قوله** الغرضة تعني انها حارت اسمها

١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

ابن دك فوختي شتر

١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

سالا لولكن عن الخ ثم مع الواو وسالا لولكن
ما اذا سفقون وسالا لولكن عن لبناني

١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

قوله ولا يكون اي ويكون كثر
الحلف جسا لا يتقاه
وحلف الحلف مقدمتها
لعل ان سائر المقام
لاجل كثر الحلف بالله
يلوان

١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

فلا جعلوه عرضة للعوام اوله دعوى ايج وجدا كفتح الجائز وقيل فكيف صفت
 للعالمين عزالي للعالمين عن سننها بل انما مستقر على ما عرفت فلا يلزم اللوام لا في
 اباي بالملام وفيه دوان اي تمام من كان سمعي خلسة للعوام فكيف صفت للعالمين
 عن المي وروايتين المعاني عرضة مكان خلسة **قوله** على الاولى قبل معناه على اللغة
 الاولى واللغة الاخرى وليس بجيد اذ لم يسمهم بقولون في المسنن لغتان
قوله واختلف الفقهاء فيه اي مما هو المراد باللغون من المين بعد الاتفاق على
 تفسيره وسان مفهومه فعلى قول الشافعي رحمه الله عدم العتق ظاهرا وما عاقل
 اي احسن رحمه الله فعنه عدم الفصد الى الكثرة اي من كان حلف على
 الشئ حال كونه ظاهرا ان الشئ كان على الوجه الذي حلف معوله من السوت
 او الانشاء **قوله** هو قول العرب هذا على طريق المثال وايراد بعض الجزئات
 وفي التقييد بالمجد الحرام اشارة الى ان مع كونه من الامان المغلظة بالمكان
 تنكر كونه معناه وحلفا **قوله** وفيه اي في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين
 من الاول على قول اي حلفه رحمه الله في ان المراد باللغو الحلف بالظن وهذا
 لا يخفى على قول الشافعي رحمه الله وان كان قالما انه لا عقاب على الحلف
 بالظن بل في الكفارة فقط وايضا تفسيره كسنت فلو لم يكن الحلف على خلاف
 ما علم ان الغوس لا يوافق مذهبه وان كان قالما ان فيه المواخذة الاخرية
 التي من العقاب بل هو عند الغوس والمعقودة وفيها مع الكفارة يعاقب
 الاله المعقودة على الخير ومبني الثاني على قول الشافعي رحمه الله في تفسير اللغو
 والمكسوبة بما لا قصد معه وما معه الفصد ولهذا لا يحرم على مذهب ابي حنيفة رحمه
 وان كان قالما انه لا كفارة حيث لا قصد وللبضا الزام الكفارة فيما معه الفصد
 على الاطلاق ليس مذهبه اذ لا كفارة عنده في الغوس بل العقاب فقط ومن
 قال ان كلا من المعنيين يجري على كل من المذهبين اراد انه يصح في كل منهما
 حمل المواخذة على العقاب في الكفارة في الدنيا اذ افسر اللغو والكسب
 كالمقصد **قوله** كيف غدي يعني سواء قري يولون او التوا وتقسيم كسب
 عدى الايلاء او الاقسام من وهو معدى على قول آيت على كذا واقسمت
 كما يقول حلفت عليه والحوالب ان الاله او الاقسام عدى في القسم على
 قربان المرأة من التضمين معنى البعد على ان من هذا الموضع خاصة
 كمران لا يكون متعلقا ينولون او يتقسمون بل بالظرف الواقع ختم المنداء

اي لم يزل
 عزالي

وختل ان معناه على الوجه الاول
 او على الطريقة الاولى ه تم

لم يسمهم بقولون في المسنن لغتان
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين

من ان المواضع المعقودة في الاخرة واليمين المكسوبة
 اليمين اليمين اي المكسوبة فيها انما المقصد الى الكسب
 فانه لا يفسر المكسوبة بالغوس لم تكن ان نفس المواضع
 بالكلية لانه لا كفارة عنده في الغوس سواء كان الحلف
 المتعلق داحل في المكسوبة او الكسب واقبلوا
 لا يوجب في المتعلق ضربا ويحقق في الغوس ضربا

بل هو ان
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين

حيث كان الغرض من التوا
 خلاص مطلق القسم فان الغرض من التوا

اي حاصلهم من نياهم تربص لربعة اشهر واذا حلفت فهو حال من الضمير في
 الظرف والاول هو الوجه الجاري في جميع الموارد ولذا قال والايلاء من المبراة
قوله ثم يوقف المؤلى اي يحل موقفا مطا لما لقنة او الطلاق وفي غير
 الاكثر يكون معناه ولا شئ حكم الاله وكون النبي في الاشهر هو مذهب ابي حنيفة
 رحمه الله وجه دلاله قراءة عبدالله عليه هوان الاجل توافق القرانين وان كانت
 اجبرها او كلتا مما من الشواذ وليس المراد التمسك بقراءته او بقصد المشهور
 بها انما شاذة **قوله** ما عسى تقدمون انتم لفظ عسى لافاده الاجتهاد والافقه
 حقل الصلح انشاء واستعمال عسى استعمال كاذب فيه ضمير الموصول في تقدمون
 في موقع الجبر وضمير هو لطلب الفهرار وضمير يكون للاله واشفا فاعلم
 رضاء والقبيل القلوق في الرضاع وارضاع المرأة وهي حامل ولاجل لقنة
 متعلق بيغفر للمؤمنين **قوله** فربصوا بمنزلة النفس لقوله وان غرروا وحواب
 الشرط فان الله **قوله** وعلى قول الشافعي اي اخذ عطف على قوله مع قول
 فان فاروا الى اخره **قوله** كيف موقع الغاء لما كان الغاء في قوله فان فاروا واطامرا
 في ان ذلك بعد اربعة اشهر كما هو مذهب الشافعي رحمه الله وكذا قول فان
 سبع يشعربان من الزوج فعلا يستمع وهو الطلاق اذ محرم عزم الطلاق
 ليس مما سمع احتاج الى الطواب عنها وكون التفصيل عقيب التفصيل
 لكن ذلك انما هو بحسب الذكر واما بحسب الوجود فلا تغافل لصح العطف
 فضلا عن التعقيب بمحمل الغاء على الترتيب بحسب الذكر والاستحقاق والعجب
 انه حمل قوله تعالى ونادي نوح به فقال على اراد النداء لصح الغاء مع ان
 القول تفصيل لنداء ولا حفاء في اننا نزيلكم هذا الشهر ايضا على بعد العزم
 والابادة ولا كيد لكل تربص اربعة اشهر على ان قوله فان فاروا وقول
 فان احرككم ليس بفصلا لنفس الكلام السابق بل لما علق به من الغرض
 ورتب عليه من الاثروفا ذكر من تحدث النفس والامدة اي الكلام الخفي
 ان اراد بحسب اللفظ فلا غالب وان اراد كلام النفس فليس مذهبه
 وبالحجة فلا حفاء في ان الاله ظاهرا فما ذهب اليه الشافعي رحمه الله وثقل
 عن كثير من البهامة **قوله** اراد المدخول بهن لانه لا عده على غير المدخول
 بها وعده غير ذوات الاقراء لثقل او صغرا وكبر بوضع الحمل او بالاشهر ولا
 بد من قيد الجارية اذ عده الاله قران لا قروور **قوله** بل اللفظ مطلق ثقتي لما

ولم يزل والايلاء من المبراة
 سلف بالايلاء على الكسب لان الغرض من التوا

ان الذي
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين

ان الذي
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين

ان الذي
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين

ان الذي
 في قوله لا يواخذكم الله باللغو الاله معنيين

علم الجمهور من ان الجمع الموقوف باللام عام مستغرق لجميع الافراد وذهب الى انه لا يقوم فيه ولا خصوص بل هو موضوع لجميع المجموع والجنس معني قائم الظل وفي البعض والتعيين دائر مع الدليل والعجب انه كثيرا ما يقول في المطلق اطلاق لتناول جمع الافراد وفي مثل العالمين انه جمع لتناول كل ما سمي به وفي قوله وما الله بولد ظليما للعالمين انه نكر ظليما وجمع العالمين على معني انه لا يراد شيئا من العلم لاحد من خلفه والافرن ان يقال هو عام حص عنه المذكورات **قوله** كالاسم المشترك معني في صيغة الاطلاق على ما يصلح له لكن الصلوح ههنا باعتبار امر مشترك هو الحسنة القائمة بالكل وبكل بعض على ذكرنا ولا كذلك المشترك اللفظي فان صلوحه انما هو بتعدد الوضع **قوله** هو خرف معني الامر ظاهر هذا الكلام على ما سيجي في قوله تعالى والوالدان برضعن من هذا المضاجع الواقع خير المسنداء في معني الامر فصيصة مثل زيدا خرفه بالرفع على جعل خير المسنداء جملة انسانيه مثل ابن زيد ومنى الفاعل ونعم الرجل زيد على احد الوجهين ويل انتم لامر جماعكم وامثال ذلك وتعدد بر الفاعل كلف لاجل الله ولا ينبغي تذكيره في هذا المقام من التاكيد وقد خصنا ذلك في شرح لمخص المفتاح ووجه هذا الحجاز تشبيه ما هو مطلوب الوقوع عا هو محقق على اساس

الوقوع في الماضي كما في رحمه او في المستقبل او الحال كما في هذا المثال يظهر ان قول فكاهن امتلكن الامر بالنزاع تسامحا والصواب فكاهن متساوين البتة فهو محقق موجود في الحال والاسف حال **قوله** وناوه على المسنداء بما زاده ايضا فضل تاكيد اما لتكرير الاسناد واما لانك اذا ذكرت المسنداء اشعر السامع بان هناك حكما عليه فاذا ذكرت كان اوقع عنده من ان تذكر اسنداء وقد بينا ذلك زادة سان **قوله** لم يكن يتكلم الوكادة اي التاكيد ولا يوجد في كنف اللغة ولا في استعمال العرب الا ان المصنف نقده في اللغة يعني استعماله وهو مصدر من وكيد وكذا اي قصد قصد استعمله التاكيد لما بينهما من التلبس **قوله** لان فيه اي في ذكر الانفس وفاعل محملين ضمير ذكر الانفس او ما مستلكن وذلك اي الترسيع وزيادة البعث ويغلبتها على الطوع ان ما حذر الطموح من الانفس يقال غلبت على كذا اي احذته عنه وهذا المعنى لم يوجد في الايلاء لانه لم يحصل لهن المفارقة وحرمة القران لسميخ لم يوح بحاج الى مبالغة وتاكيد في الامر بالتصبر والنزاع **قوله** وهو الجيضم بدليل قوله عليه دعي الصلوة ايام او انظر ظاهرا كلامه ان القراء ليس كما استهم منكم من العلم والحض بل معني الحض خاصة لكن التمسك المذكورة لا يفيد ذلك اما الحديث فلانه لا يدل على استعماله معني الحض والازراع فاما الواقي فظاهر ولو حملنا كلامه على انه مشترك لكن المراد في الآية هو الحض لم يكن لئلا

هذا هو المعنى المستعمل في قوله تعالى والوالدان برضعن من هذا المضاجع وهو انهما يرضعان من لبنه فيكونا من جنس واحد وهو اللبن

هذا هو المعنى المستعمل في قوله تعالى والوالدان برضعن من هذا المضاجع وهو انهما يرضعان من لبنه فيكونا من جنس واحد وهو اللبن

بجمله في الحديث وفي استعمال العرب معني الحض موجها ولا الاعراض محذرة في بيت الاعشى معني العلم متوجها والذي يلزم من كلامه انه يتلوكونه معني العلم لكن لما قال به جماعة اقام الادلثا انه في الآية معني الحض ووجه الدلالة في الحديث وفي استعمال اقربا وتقرضا انه قد ثبت في لسان الشرع واللغة معني الحض فوجب الحمل عليه حتى تشغره ومن ادعى السوت فعليه السان ووجه حديث ابن عمر رضي الله عنهما ما ثبت في الصحيحين فيلطمها في كل قروء مطلقه وتدل على اللغة كالجوهري وغيره وما ذكر من حديث طلاق الامم ليس ثبت عند الثقات واما الآية فلا دلالة فيها على الاشهر مقام الحض لان الظاهر نصف بالعدد مالم ينقطع بالهيد الذي هو الحض فلا يحقق الاظهار الثلثة عند الباس من الحض كما لا يحقق الحض من غير حرف فمجران يكون الاشهر مقام الاظهار كما مجروران يكون مقام الحض وما قلنا من الانقطاع بالدم اولى بما قلنا من المحسوب ظهري مجتوئي بدعي لان الظاهر الذي وقع فيه الطلاق محسوب وان لم يكن قلة دم وما ذكرنا سدفع ما قال انه يلزم ايضا لانه يظهر ساعة لان الظاهر اسم يقع على القليل والكثير كالماء والعسل يحقق الاطمار في ساعة ومن تمسك بقوله ان الثلثة اهم لعدد خاص لا يطلق على الاقل والاكثر ولزمكم بطلان ذلك من حوزنم العدة تمام الظهري وبعض الذي وقع فيه الطلاق والحواب انه طهر واجد باعتبار انقطاع بالدم وقد عرض بان لم لا يكون ساعة بل لحظة من الساعة الثالث فظهر او اجرا باعتبار اسندائه من الدم وتحاب بان الاول يصف بالوحدة والكثرة عرفادون الثاني كان جالسا حين دخل زيد فقام ثم جلس ثم قام فقال جلس جلستين ما دام زيد احيا خلاف ما كان فاما جلس ثم قام ثم جلس ولم يتم ولا ملحوع من مناقشة ولو سلم فالمصنف قائل بجواز الاقل والاكثر محارحت قال في اربعة ايام سواء ان سواء لدم الجوز وتحقيق ذلك انه محقق ذلك البعض بمنزلة الكل فصيح في ان المجموع ثلثة او اربعة من غير ان يراد باسم العدد الاقل والاكثر ولهذا المقام زيادة بسطاو ردناه في شرح الشفيع واما المعقول فقد يندم بان الظاهر المحتوش بدمن ابدل على استبراء الرحم من الحض وهو ظاهر الفساد لانه لو سلم اسنراط الاحتواش لم يدم من ذلك من جهة الدم لا الظاهر نفسه **قوله** فاقول عسكرا في حقه في كون العدة بالظهر بقول تعالى فطلقوهن لعدتهن اي في عدتهن اذ اللام في مثل بقصد التاكيد والتحصيل بالوقت قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيمة اقم الصلوة لاولئك الشين ولما جاء موسى لميقاتنا بجرى لاجل مني وانا وثلثي لعدتهن كما في قوله لثلاث

هذا هو المعنى المستعمل في قوله تعالى والوالدان برضعن من هذا المضاجع وهو انهما يرضعان من لبنه فيكونا من جنس واحد وهو اللبن

المحض

هذا هو المعنى المستعمل في قوله تعالى والوالدان برضعن من هذا المضاجع وهو انهما يرضعان من لبنه فيكونا من جنس واحد وهو اللبن

هذا هو المعنى المستعمل في قوله تعالى والوالدان برضعن من هذا المضاجع وهو انهما يرضعان من لبنه فيكونا من جنس واحد وهو اللبن

لا يدفع المتكسر بل يتقويه لانه انما يقال ذلك حيث فصل الفعل باول الثلاث واذا اتصل
 المطلق باول العدة كان بقية الظاهر الذي وقع فيه المطلق محسوبا من العدة وفيه
 المطلوب واما الاستقبال لاغا وحده الاتصال بل مع محلل الفصل فليس مدلول اللفظ
 ولا مشهور الاستعمال **قوله** فيا يقول في قول الاعشى اني كل عام انت جاشم غزوة تشدلا
 قصبا عزم غزاة مؤثرة مالا وفي الجي رفعة لما ضاع فيها من قروء يساء كما اي من اظهار
 ادلاجاج في الحضر فهد المتكسر لمن محل الفراء اسما للظهور ايضا على ما اشبهه الجوهري
 قدحه المصنف بانه تجاوز عن العدة ليصير كناية عن طول المدة او مراد به الوقت فقد
 جاء القارئ والفرد عن الوقت قال الهروي كرهت العقر عقرني شليل اذا هبت
 لقادها الرياح اي لوقتها وقال اخبر اذا ما السماء لم تبع عم اخلقت قروء النيران
 ان يكون لها قطر يرد وقت نوبتها الذي يحظر فيها الناس حتى قال ابو عمرو انما
 الغزاة الوقت فقد يكون الحضر وقد يكون للظهور ولا حفا في بعد الوحي من عن معضي
 المقام وبعد اشهار الفرد مع الحضر في الاعداد من قبل ورود الشرح كونه بعد
 هذا الخلافي وفي انه اذا جازع الوقت ظهر كان اوحيضا احتملت الالة كلامها كما
 اذا كان بمنزلة واحتمل الى الترحيم ومعنى الملتان شكر على نفسه طول غيبته عن الجي
 وذكره كل عام مخاطرة الحروب والغارات كمن القصد الى اثبات ذلك فهو اسفهام
 ليعبر بشوبه انكار وجسمت الامر تكلفه على مشقة والظرف معلق على ما شئت لكون الغزاة
 راجعا الى العزم والعزلة والعزاة الضمير مؤنثة صفة غزوة اي ثورت المال والجاه
 لا تحل ضاع من ابطار النساء وبسببها فتوقله للتعبث اي لاجل صرف الاوقات
 وترك السهوات وظفرت بالامر من وليس بعللا لانكاره ولا من فصل لكون
 لم عدوا وجزنا **قوله** يعلم انتصت يعني هب الهايغ الحضر لكن ما مع برص بله
 حضر وكان ينبغي ان تسن المفعول اذا جعل له قروء ظرفا **قوله** يتسعون يعني
 ان ذلك جازع السعة فلا استعداد كنف والمرح قام وهو كثره الاستعمال واما لا
 فكان التكنة في تقليد الاماء الى ان المطلق ينبغي ان يكون قليل الوقوع
 من الرجال **قوله** من الولد او من دم الحيض والاول واحد لانه المخلوق في الرحم
 دون الدم ان تضع مفعول ينظر وبطلا قها اي لاجل طلاقها واوكتت حيضها
 عطف على كتمت حملها ويجوز ان لا يكتل اي لا يستعمل الحن الطلاق او لظلمهن الاسقاط
قوله تعلم لظلمهن يعني ان قوله ان كن نؤمن بسرخها لقوله تعالى لا يجل حتى
 لو لم نؤمن بجلهن ذلك بل هو معلق سكتن فصدا الى عظم ذلك الفعل بحيث ان
 عدم

مورثه بالجر على انها صفة غزوه وبالانصب
 جملا على عملها لانه لا ينعول جاشم

غامت السما بربك شدا خلقت النجوم
 ايجلت فلم تكن فيها مطر صحاح
 اي خلقت

نما على ان لا يكار عر مقصود
 ان الطار الغزوة

فان الدم مخلوق
 الكبد الورق

قوله لا تروى من الماتين تقربا لغيره
 بالاحسان اما لانه فمشت بورد الى سونتها بالعدو
 والوجوه ان لا تروى كونه اجسانا مع
 لا تكون تروى

عدم الاقدام عليه من لوازم الايمان **قوله** في مدة ذلك الزمان يعني ان ذلك اشارة
 الى الزمان والمصافي محذوف **قوله** المني ان الرجل يعني المني ان يعولهن
 احق بالرجعة منهن كما يلزم ان يكون لهن حق فترها بل ان يعولهن احق
 بالرجعة منهن بالاباء وان جعلت الماء للملاسة فالمعنى انهم احق حال بلبسهم
 بالرجعة منهن كذلك وذلك ان يلبسهم بها ارادتها ولبسهم اباؤها وقولنا
 ان معنى كلامه ان ابا المرأة سميت رجعة للنسب والمشاكلة او من باب الصيغ
 اجر من الشياء وليس بذلك **قوله** درجته زيادة في الجني وفضيلة وذلك ان البدر
 هي المربة والمنزلة من حيث يعتبر الصعود كدرجة السطح والسلم فكذا يرتفع بها
 عن منزلة الرجعة وهو معنى الفضيلة واصلها معنى الدنو والمقارب يقال درج
 الصبي اذا جبالا لمقارب مواضع انتقاله وكذلك الصعود لصعوبة بالنسبة الى
 الاعداد والمشي على مستوي ومنه التدرج في الامور والاسدراج من الله تعالى
قوله على المشرق بان يوقع كل ظهري ثم الظاهر ان هذا مدلول المني الذي
 قصده التكرير لان معنى قولنا واحبا بعد واحد عدم الاجتماع في الحدود وان
 حاز الاجتماع في الوجود فافصل لم يرد انه اذا اخل على التكرير فاذ ذلك بل يرد
 ان المعنى مرة بعد مرة وانه لا ياتي الترتب والاجتماع اذا لا يرد لا يجمعين ولكن
 لما كان الارسل بدعيين تعين ان نحل على التفرق ليس على ما ينبغي وليت شعري
 اذ لم يكن في الالة دلالة على التفرق كيف يكون تعلما بكيفية المطلق **قوله**
 بسك وسعدك اي الياءا بعد الباء واسعلا بعد اسعلا على حرف الرواد وفي
 البت بالكان افامه وجنا نيك اي رحمة بعد رحمة وهذا ذك اي قطعا بسرعة
 نعرفه ودوا ليك اي مداولة بعد مداولة من تداولته الايدي اخذته هذه ففن
قوله بعد ان علمهم اشارة الى معنى الفاء في فامساك اذا الاسكار معروف او
 الشرح ما حبان انما يتصور قبل الطلقات لاعدائها يعني انها للترتب على التعلم
 كانه قبل اذا علمت كنه المطلق فالواجب احدا الامر من **قوله** معناه الطلاق
 الرجعي يعني ان اللام للعتد والاشارة الى ما دل عليه قوله ويعولهن احق بردهن
 يعني ان الطلاق المعق للرجعة ثبات فالمنى على اصله والفاء على طامرها **قوله**
 انما السند قبل هذا انما يدل على ان تجمع الطلقتين او الطلقات في ظهروا احدي ليس
 بسنة واما ما دعه فلا ثبوت الواسطة وقيل علم من الحديث ان ما ذكره قوله
 تعالى وظلموهن لعدتهن من ان المعنى مستقبلات لعدتهن التي هي الحيض

قوله لا تروى من الماتين تقربا لغيره
 بالاحسان اما لانه فمشت بورد الى سونتها بالعدو
 والوجوه ان لا تروى كونه اجسانا مع
 لا تكون تروى

قوله لا تروى من الماتين تقربا لغيره
 بالاحسان اما لانه فمشت بورد الى سونتها بالعدو
 والوجوه ان لا تروى كونه اجسانا مع
 لا تكون تروى

قوله لا تروى من الماتين تقربا لغيره
 بالاحسان اما لانه فمشت بورد الى سونتها بالعدو
 والوجوه ان لا تروى كونه اجسانا مع
 لا تكون تروى

لا بعد كون الطلاق قبل العداء ليكون في الطهر وذلك انه امر باستعمال الطهر ولو كان من
ما ذكر لم يكن كون الطلاق في الحيض **قوله** لا بأس بالطلاق في الحيض يعني انه ليس بحرام وطلاق
بدعي وان لم يكن من السنة وقوله القسك انه لا يجوز للمني عليه ثم يقر بالمعصية سيما
محض من المسترشد **قوله** حمله بنت عبد الله اعقوا على ان الصواب اخذت عند الله لا انا
ولا ثابت اصله لا جمع انا وثابت محذوف في الفعل ومعنى الكره الكفر في الاسلام ان نفى
له اخاف ان نفى اليها هو كفر في الدين وقد قال المراد كفران المعصية وليس
بذلك **قوله** لا للمني ما يرون هذا العذر كاف في اسناد الاصل والاشياء التي هم وان لم يكن
مسبوقا لا يرفع قتل لا يعذر ان يكون الخطاب عما لا يعصده مخاطبة دون مخاطبة
كانه قتل لها الناس او يكون للازواج والحكام ونصرف الى كل منهم ما يليق به
من الاحكام **قوله** من الصداقات بضم الدال يقال للمهر صدقة بضم الدال وصدقة
بضم القاف وسكون الدال وصدوق بالفتح والكسر ترك اقامة تفسير ان لا
تفيا بترك الاقامة لم تعليلها بحدوث من الشبهة استارمان عدم الاقامة الا ما حصار
منه ولا الشبهة منها لا يوجب جلا لاخذ **قوله** من بدل ما اوتيت اشعارا ان عدم الحياض
لا يحصر في احد بعض ما اوتيت ما شعرت بظاهر الاستسقاء حيث كان مع الاوان
مما فافاه حديد على ان ما حذر واشاء ما **قوله** اتفقوا من ولهذا لم يقصر على الاستسقاء
بل ضم اليه فان ضيقه الى آخره لكن عموم ما افادت شعره جواز الزيادة ايضا فلما
قال وصوفا ندر في الحكم **قوله** اقر العيني منهن من صفات الاحيان الى الامة
اقر لعيني من تلك اللبالي الثلاث يعني ما لها حكمها كحكم المصنف هذا يعني على
قوله خذ ولو يقر ظي ما رتبة كان **قوله** فبما درتان فبما درتهما اربعون
الف دينار وما رتبة **قوله** بنت طالم بن زيب ام المولى من
غسان خذ جنة بن الاله يقال ايها اهدت فطيرها الى الكعبة فبما درتان
كيسن حمام لم ير الناس مثلها بصر في الشئ الفهم المعنوي وهو ان يكون
الكسابة بالقرط ع كمال المال ما اشهر في العرف من قولهم اصدوا مال فلان حتى تنزعوا
القرط من اذان نسوان **قوله** ونحو واسرو النجوى الذين يكون المظهر للامن الضمير
المرفوع البارز والاما الضمير ههنا معين والبدل اشمال وفي اسروا بهم والبدل
كل او بعض ونقص فراه عبد الله حيث لم يفسد الخوف اعني الخائفة اليها **قوله**
ما نطق الوص الاول ما ظر الى كون الطلاق للمفسر مرتان لتكرير الثاني الى كون
المعبر مرتان للتفتيش ومعنى الفاء على هذا ظاهر واما على الاول فالتفريع والرتب

لا بعد كون الطلاق قبل العداء ليكون في الطهر وذلك انه امر باستعمال الطهر ولو كان من ما ذكر لم يكن كون الطلاق في الحيض قوله لا بأس بالطلاق في الحيض يعني انه ليس بحرام وطلاق بدعي وان لم يكن من السنة وقوله القسك انه لا يجوز للمني عليه ثم يقر بالمعصية سيما محض من المسترشد قوله حمله بنت عبد الله اعقوا على ان الصواب اخذت عند الله لا انا ولا ثابت اصله لا جمع انا وثابت محذوف في الفعل ومعنى الكره الكفر في الاسلام ان نفى له اخاف ان نفى اليها هو كفر في الدين وقد قال المراد كفران المعصية وليس بذلك قوله لا للمني ما يرون هذا العذر كاف في اسناد الاصل والاشياء التي هم وان لم يكن مسبوقا لا يرفع قتل لا يعذر ان يكون الخطاب عما لا يعصده مخاطبة دون مخاطبة كانه قتل لها الناس او يكون للازواج والحكام ونصرف الى كل منهم ما يليق به من الاحكام قوله من الصداقات بضم الدال يقال للمهر صدقة بضم الدال وصدقة بضم القاف وسكون الدال وصدوق بالفتح والكسر ترك اقامة تفسير ان لا تفيا بترك الاقامة لم تعليلها بحدوث من الشبهة استارمان عدم الاقامة الا ما حصار منه ولا الشبهة منها لا يوجب جلا لاخذ قوله من بدل ما اوتيت اشعارا ان عدم الحياض لا يحصر في احد بعض ما اوتيت ما شعرت بظاهر الاستسقاء حيث كان مع الاوان مما فافاه حديد على ان ما حذر واشاء ما قوله اتفقوا من ولهذا لم يقصر على الاستسقاء بل ضم اليه فان ضيقه الى آخره لكن عموم ما افادت شعره جواز الزيادة ايضا فلما قال وصوفا ندر في الحكم قوله اقر العيني منهن من صفات الاحيان الى الامة اقر لعيني من تلك اللبالي الثلاث يعني ما لها حكمها كحكم المصنف هذا يعني على قوله خذ ولو يقر ظي ما رتبة كان قوله فبما درتان فبما درتهما اربعون الف دينار وما رتبة قوله بنت طالم بن زيب ام المولى من غسان خذ جنة بن الاله يقال ايها اهدت فطيرها الى الكعبة فبما درتان كيسن حمام لم ير الناس مثلها بصر في الشئ الفهم المعنوي وهو ان يكون الكسابة بالقرط ع كمال المال ما اشهر في العرف من قولهم اصدوا مال فلان حتى تنزعوا القرط من اذان نسوان قوله ونحو واسرو النجوى الذين يكون المظهر للامن الضمير المرفوع البارز والاما الضمير ههنا معين والبدل اشمال وفي اسروا بهم والبدل كل او بعض ونقص فراه عبد الله حيث لم يفسد الخوف اعني الخائفة اليها قوله ما نطق الوص الاول ما ظر الى كون الطلاق للمفسر مرتان لتكرير الثاني الى كون المعبر مرتان للتفتيش ومعنى الفاء على هذا ظاهر واما على الاول فالتفريع والرتب

كالعنة والجنة

قوله

لا بعد كون الطلاق قبل العداء ليكون في الطهر وذلك انه امر باستعمال الطهر ولو كان من ما ذكر لم يكن كون الطلاق في الحيض قوله لا بأس بالطلاق في الحيض يعني انه ليس بحرام وطلاق بدعي وان لم يكن من السنة وقوله القسك انه لا يجوز للمني عليه ثم يقر بالمعصية سيما محض من المسترشد قوله حمله بنت عبد الله اعقوا على ان الصواب اخذت عند الله لا انا ولا ثابت اصله لا جمع انا وثابت محذوف في الفعل ومعنى الكره الكفر في الاسلام ان نفى له اخاف ان نفى اليها هو كفر في الدين وقد قال المراد كفران المعصية وليس بذلك قوله لا للمني ما يرون هذا العذر كاف في اسناد الاصل والاشياء التي هم وان لم يكن مسبوقا لا يرفع قتل لا يعذر ان يكون الخطاب عما لا يعصده مخاطبة دون مخاطبة كانه قتل لها الناس او يكون للازواج والحكام ونصرف الى كل منهم ما يليق به من الاحكام قوله من الصداقات بضم الدال يقال للمهر صدقة بضم الدال وصدقة بضم القاف وسكون الدال وصدوق بالفتح والكسر ترك اقامة تفسير ان لا تفيا بترك الاقامة لم تعليلها بحدوث من الشبهة استارمان عدم الاقامة الا ما حصار منه ولا الشبهة منها لا يوجب جلا لاخذ قوله من بدل ما اوتيت اشعارا ان عدم الحياض لا يحصر في احد بعض ما اوتيت ما شعرت بظاهر الاستسقاء حيث كان مع الاوان مما فافاه حديد على ان ما حذر واشاء ما قوله اتفقوا من ولهذا لم يقصر على الاستسقاء بل ضم اليه فان ضيقه الى آخره لكن عموم ما افادت شعره جواز الزيادة ايضا فلما قال وصوفا ندر في الحكم قوله اقر العيني منهن من صفات الاحيان الى الامة اقر لعيني من تلك اللبالي الثلاث يعني ما لها حكمها كحكم المصنف هذا يعني على قوله خذ ولو يقر ظي ما رتبة كان قوله فبما درتان فبما درتهما اربعون الف دينار وما رتبة قوله بنت طالم بن زيب ام المولى من غسان خذ جنة بن الاله يقال ايها اهدت فطيرها الى الكعبة فبما درتان كيسن حمام لم ير الناس مثلها بصر في الشئ الفهم المعنوي وهو ان يكون الكسابة بالقرط ع كمال المال ما اشهر في العرف من قولهم اصدوا مال فلان حتى تنزعوا القرط من اذان نسوان قوله ونحو واسرو النجوى الذين يكون المظهر للامن الضمير المرفوع البارز والاما الضمير ههنا معين والبدل اشمال وفي اسروا بهم والبدل كل او بعض ونقص فراه عبد الله حيث لم يفسد الخوف اعني الخائفة اليها قوله ما نطق الوص الاول ما ظر الى كون الطلاق للمفسر مرتان لتكرير الثاني الى كون المعبر مرتان للتفتيش ومعنى الفاء على هذا ظاهر واما على الاول فالتفريع والرتب

على التعليم

وهو الطلاق الرضى المدلول عليه بقوله في قولين اجن بردهن

على التعليم كانه قال اذا علمت ذلك فان طلقها ذلك الطلاق مكررا الى الثالثة فلا
يجل لكن لا يخفى انه لا سقي حصد لقوله من بعد ذلك كثر فابن سيماء وقد قالوا ان
قوله واستوفى نصا به بيان وتوضيح لا يغيره وتقتل **قوله** لا بد من الاصابة لما
روى من قواعدهم ان الزيادة على الكتاب لا يجوز طهر الواحد الا اذا كان
مشهورا تلقته الامة بالقبول فيكون كالماتر وان لم يبلغ مرتبة وخبر العيلة
لكل الرضى في الزنا وكسر الباء والعيلة مجاز عن قليل الحياض او تقي قليل
قال الجوزي في شهاب تلك اللذة بالعل وصفت بالهاء لان الغالب على
العل التامث وقيل لانه اريد العيلة ومن القطعة منه كمال للقطعة
الذهب ذهبه وفي الاساس من المتعارف العيلة للعضون لكونها مظنة
الاتحاد **قوله** لا رجعت تشدد وتغلط ومبالغة في الزجر والمنع ولا قال
منعها الى ما لم يكن كذا قوله لا اوتي بحلل ولا محلل له الا وجهها **قوله** لا يجوز
الانكاح رغبة وآلة السنة شنه مخا **قوله** معدوم بالكسر اي غلط اما لفظا
فلان ان الناصبة لا يقع بعد العلم لانه لا يتحقق الاستسقاء فنافه وانما يقع بعد
المحقق من المتعلم واما في فلان لانه انما بالنظر الى ذاته لا تعلم ما في العبد
ان امره قد لا يخافه ان ليس الخفي على بلوغه لاجل ووصول الى
القرين من آخره فوجب تفيرا لاجل ما خسر المد والبلوغ بمشارفة القرب
منه وتخطى انضائه قوله ويشع في البلوغ انضائه ان اطلاق لرجل
على اصحاب المعنويين وموافق المد على ما ذكر الجوهري وضمها على ما نقل الارزي
عن اللب بطريق الاتساع فالمراد به المسافة او ذوالقائه مطلقا على ما في المكان
والزمان بطريق الخوف او التمسك لاجله كمن حقق لاحتياضها بالزمان وقال
اي الطمان كل حي مستكمل من العمر وينبغي ان انتهى الى اجازة مدته وقد
ذكر في موضع اخر ان اطلاق الامد على الجمع يجوز **قوله** ونقال قد وصلت يعني ان
هذا الاتساع جار في كل ما صوته في البلوغ كالوصول والحقق انما باعتبار دور
ما يولد او اسبقاؤه نسبها للمقارب الوقوع بالخواف في البعد عن القوة المحضة القرب
من حصول الاثر **قوله** ولانه قد علم عطف من حيث المعنى على قوله والاجل تقع على
المد الى اخر الكلام يعني ان المعنى شارف من منهاها لان استعمال بلوغ الاجل
في هذا المعنى حاد و ذلك احتياج الحامل على حقيقته قائم وقد جعل عطف على اتساع
والبلوغ **قوله** فاما ان يراجعها في موقع خبر فيقتل اي فالواجب اما المراجعة

لا بعد كون الطلاق قبل العداء ليكون في الطهر وذلك انه امر باستعمال الطهر ولو كان من ما ذكر لم يكن كون الطلاق في الحيض قوله لا بأس بالطلاق في الحيض يعني انه ليس بحرام وطلاق بدعي وان لم يكن من السنة وقوله القسك انه لا يجوز للمني عليه ثم يقر بالمعصية سيما محض من المسترشد قوله حمله بنت عبد الله اعقوا على ان الصواب اخذت عند الله لا انا ولا ثابت اصله لا جمع انا وثابت محذوف في الفعل ومعنى الكره الكفر في الاسلام ان نفى له اخاف ان نفى اليها هو كفر في الدين وقد قال المراد كفران المعصية وليس بذلك قوله لا للمني ما يرون هذا العذر كاف في اسناد الاصل والاشياء التي هم وان لم يكن مسبوقا لا يرفع قتل لا يعذر ان يكون الخطاب عما لا يعصده مخاطبة دون مخاطبة كانه قتل لها الناس او يكون للازواج والحكام ونصرف الى كل منهم ما يليق به من الاحكام قوله من الصداقات بضم الدال يقال للمهر صدقة بضم الدال وصدقة بضم القاف وسكون الدال وصدوق بالفتح والكسر ترك اقامة تفسير ان لا تفيا بترك الاقامة لم تعليلها بحدوث من الشبهة استارمان عدم الاقامة الا ما حصار منه ولا الشبهة منها لا يوجب جلا لاخذ قوله من بدل ما اوتيت اشعارا ان عدم الحياض لا يحصر في احد بعض ما اوتيت ما شعرت بظاهر الاستسقاء حيث كان مع الاوان مما فافاه حديد على ان ما حذر واشاء ما قوله اتفقوا من ولهذا لم يقصر على الاستسقاء بل ضم اليه فان ضيقه الى آخره لكن عموم ما افادت شعره جواز الزيادة ايضا فلما قال وصوفا ندر في الحكم قوله اقر العيني منهن من صفات الاحيان الى الامة اقر لعيني من تلك اللبالي الثلاث يعني ما لها حكمها كحكم المصنف هذا يعني على قوله خذ ولو يقر ظي ما رتبة كان قوله فبما درتان فبما درتهما اربعون الف دينار وما رتبة قوله بنت طالم بن زيب ام المولى من غسان خذ جنة بن الاله يقال ايها اهدت فطيرها الى الكعبة فبما درتان كيسن حمام لم ير الناس مثلها بصر في الشئ الفهم المعنوي وهو ان يكون الكسابة بالقرط ع كمال المال ما اشهر في العرف من قولهم اصدوا مال فلان حتى تنزعوا القرط من اذان نسوان قوله ونحو واسرو النجوى الذين يكون المظهر للامن الضمير المرفوع البارز والاما الضمير ههنا معين والبدل اشمال وفي اسروا بهم والبدل كل او بعض ونقص فراه عبد الله حيث لم يفسد الخوف اعني الخائفة اليها قوله ما نطق الوص الاول ما ظر الى كون الطلاق للمفسر مرتان لتكرير الثاني الى كون المعبر مرتان للتفتيش ومعنى الفاء على هذا ظاهر واما على الاول فالتفريع والرتب

لا بعد كون الطلاق قبل العداء ليكون في الطهر وذلك انه امر باستعمال الطهر ولو كان من ما ذكر لم يكن كون الطلاق في الحيض قوله لا بأس بالطلاق في الحيض يعني انه ليس بحرام وطلاق بدعي وان لم يكن من السنة وقوله القسك انه لا يجوز للمني عليه ثم يقر بالمعصية سيما محض من المسترشد قوله حمله بنت عبد الله اعقوا على ان الصواب اخذت عند الله لا انا ولا ثابت اصله لا جمع انا وثابت محذوف في الفعل ومعنى الكره الكفر في الاسلام ان نفى له اخاف ان نفى اليها هو كفر في الدين وقد قال المراد كفران المعصية وليس بذلك قوله لا للمني ما يرون هذا العذر كاف في اسناد الاصل والاشياء التي هم وان لم يكن مسبوقا لا يرفع قتل لا يعذر ان يكون الخطاب عما لا يعصده مخاطبة دون مخاطبة كانه قتل لها الناس او يكون للازواج والحكام ونصرف الى كل منهم ما يليق به من الاحكام قوله من الصداقات بضم الدال يقال للمهر صدقة بضم الدال وصدقة بضم القاف وسكون الدال وصدوق بالفتح والكسر ترك اقامة تفسير ان لا تفيا بترك الاقامة لم تعليلها بحدوث من الشبهة استارمان عدم الاقامة الا ما حصار منه ولا الشبهة منها لا يوجب جلا لاخذ قوله من بدل ما اوتيت اشعارا ان عدم الحياض لا يحصر في احد بعض ما اوتيت ما شعرت بظاهر الاستسقاء حيث كان مع الاوان مما فافاه حديد على ان ما حذر واشاء ما قوله اتفقوا من ولهذا لم يقصر على الاستسقاء بل ضم اليه فان ضيقه الى آخره لكن عموم ما افادت شعره جواز الزيادة ايضا فلما قال وصوفا ندر في الحكم قوله اقر العيني منهن من صفات الاحيان الى الامة اقر لعيني من تلك اللبالي الثلاث يعني ما لها حكمها كحكم المصنف هذا يعني على قوله خذ ولو يقر ظي ما رتبة كان قوله فبما درتان فبما درتهما اربعون الف دينار وما رتبة قوله بنت طالم بن زيب ام المولى من غسان خذ جنة بن الاله يقال ايها اهدت فطيرها الى الكعبة فبما درتان كيسن حمام لم ير الناس مثلها بصر في الشئ الفهم المعنوي وهو ان يكون الكسابة بالقرط ع كمال المال ما اشهر في العرف من قولهم اصدوا مال فلان حتى تنزعوا القرط من اذان نسوان قوله ونحو واسرو النجوى الذين يكون المظهر للامن الضمير المرفوع البارز والاما الضمير ههنا معين والبدل اشمال وفي اسروا بهم والبدل كل او بعض ونقص فراه عبد الله حيث لم يفسد الخوف اعني الخائفة اليها قوله ما نطق الوص الاول ما ظر الى كون الطلاق للمفسر مرتان لتكرير الثاني الى كون المعبر مرتان للتفتيش ومعنى الفاء على هذا ظاهر واما على الاول فالتفريع والرتب

العداء ولا يلزم بلوغه من آخره حيث سقط لرجل بل على وجوبه

واما الغامه في قوله من لا شدا الغامه والى لانتها الغامه

فالمراد بالامد تمام مدته والوانه لا يفتي لقولنا اذا انكحنا اخر عمره

ان المراد بالاجل تقع على المدية كلها كما ذكرنا آخر العطف وبلوغه قوله ثم ما ذ المنى اجابته ونفسه في البلوغ ايضا ثم بلوغه

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم
 بالباطل في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

واما التحلية وقوله او سرجهن ما احسان صوابه سرجهن معروف كما في بعض النسخ
قوله الى جذور الاحذية ان هذا النهي كناية عن ذلك لا مره **قوله** والا فلا تلعب
 بالثوب جعل ترك العمل بها والجريه امرها لترك اللعب بها فهي عن ذلك **قوله**
 بالاسلام وينبغي محذوفا عن النعمه بهذا التحسين عطف اذكر اولا لا تحذروا
 آيات الله فتعزوا او حشوا عطف ما انزل عليكم على نعم الله فتعزوا انتم غافه
 السلام وتسع عطف ما انزل على النعمه المفسره بما ذكر عطف الخاص على العام او
 منزله النفس والبيان وان كان الانعام بالاسلام والنوع شاملا لانزال القرآن
 والسنة لان المنزل غير الانزال **قوله** ولجئنا الجاهلة بحور ان سلكي بلا يتكوهن وان
 يكون عطف على ظلم ولا يتكوهن بيان وتفسير لعزلون **قوله** واما ان يحاطب
 الاوليا فارادوا من على هذا باعتبار ما كان ومعنى شلحهم ترجعهم الى الاوليا
 ما يؤول ومعنى شلحهم يصرن انكاههم من قبل فلا يباح في بني فلان ويحصله سلك الارواح
قوله والوجه ان يكون خطابا للناس لتناول عضل الارواح والاوليا جمعهم السلام
 من استشار ضري الخطاب فان خطاب اذا اطلعت لا يصلح للاوليا وقطعا واما قوله لانه اذا
 وجد الى اخره فعلى لصلح النفس لا يعزلون عن لا نوحذفها بينكم العضل فان يعزلون
 يقص مباشرة كلهم العضل يعني انهم كالمباشرين للعضل بحيث يصح انهم عنه من لوازم
 وجود العضل فيما بينهم مع رضاهم فحصل النهي عن اللازم كناه او محازا عن النهي عن
 الملزوم **قوله** فاصطفتني اعراض ان جعل لي منعفا تعصيدي لما فيها من معنى
 الفعل المتداخي وان جعلته خزان وعقابل خزان آخر فهو نتجه وتفرج اي اذا كان كذلك
 فاحسن الخ والعقله الكرمه ومعنى عضلن عن الطاع التي بنات افكارى لم تترك الى
 غيرك ولم تترك من سواك مع كثرة الراغبين فاحسن اليه وانعم باده وهو من **قوله**
 ولو لوغ الاجل على الحقة لا المشاير كما في الآية البياض لان النهي عن العضل لما بعد
 التمكن من الطاع وذلك بعد انقضاء العدة خلاف الامساك فانه لما يكون في العدة
 وهذا مع دلالة تبيان الكلامين على افراق اللوغين **قوله** المروءة اصلها المروءة بالهمزة
 من المروء ومعناها كمال الرجولة والانسانه يريد بعض ما يستحسن في الرسوم والعالمة
قوله ومن مذهب اي حنفه رحمه تاييد لتفسير المعروف من المثل وحق الاعراض
 طلبهم ان يتم لها مهر المثل او نفارها وعندما ليس لهم الاعراض واما عند الماسفي
 رحمه الله فليس للمروءة ان تزوج نفسها اصلا **قوله** لمن الخطاب يعني ان الكاف
 في مثل ذلك واولئك وان كان جرفا لاضمر او كناه عن مخاطب لكن لا يرفه من

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

من اسم ان وضعت

معنى

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

من الخطاب ومهنا افراده منع كونه خطابا لمن خطوب بلا يعزلون فحله
 خطابا للرسول فانه لا يصلح تلقى الكلام او لكل احد عن سلكي الكلام
 وحرف الخطاب يكون لمن يسمع وسلكي الكلام سواء كان هو مخاطب بالحلم
 او لم يكن ومثلهم عفونا عنكم من بعد ذلك ولعلك تطلع عما ذكرنا على فساد ما
 قل ان مني الاول على ان خطاب رتب القوم عن خطابه كلهم كما في قوله
 تعالى ما لها اليقين اموا اذا طلعت النساء ولذا قال منكم من كان منكم وان الثاني
 ادخ من جهة ان الخطاب السابق واللاحق لكل احد فالانساب ان يكون المتوسط
 كذلك **قوله** اظهر من اذناس الآثام يعني ان يكون من وصف الشيء بوصف
 صاحبه لان التره من دنس الآثم والظلم من يكون من صفات العبد دون الفعل او
 الزل كترك العضل المشار له بقوله ذلك ثم اذا كان اذكي بمعنى فاعني اذكي
 افضل واكثر خيرا وحسنا فالانساب ان يراد بالاطمير الاطيب لعله الفائد في
 تبعد من دنس الآثام مع ما فيه من النكف **قوله** برضعن قد صرح به هنا ما
 في معنى الامر ووجه الباكه تناوه على المساء **قوله** اي ذكر الحولين وغيره وكذا
 ما يتساح فيه فتا فيطلق على الاقل القريب من التمام وهذا لا ينافي ما ذكره وامن
 ان اسم العدة خاص في مدلوله لا يحمل البراءة ولا نقصان لان معناه ان لا يطلق على
 التسعة او احد عشر مثلا والتساع الذي اثنه هو ان يحلش من اعاصير الاحاد
 من المنة الواجب مطلق العشرة ولا يراد منها الا عشرة احاد لكن في بعض الاجاير من
 التسعة ونسب بعد الشئ من كلمة كما يقال القريب من الجول جول **قوله** تشبهها
 لان ما تشابهها في كون الفعل معها في ما قبل المصدر ولهذا نصت بما جاء في قوله
 علمه كما تكونوا يوتي علمه وان كان بينهما فرق من جهة الاحتصاص ان المستعمل
 خلاف ما **قوله** هت اي علم واسرع وكل من خطوب هذه الكلمة انه واحد
 مذكر يقال هت لك لعلك لم تكن فينبين بذلك حال الحقيقة في تعال هت وهو
 اي صلاح واما محسب اللفظ فهذا الطرف يعبر عن المسند محذوف اي
 هذا الخطاب او الحكم كل ويريد كنه في قوله تعالى ذلك لمن خشي العنت **قوله**
 بوفيت اي بجدد وقتة فهو موقوف اذا تبين له وقتا يفعل فيه **قوله** او معتدة
 من يكاح وذكر في الرحمة واما في النابن فاحلاف رواة فاقبال الوالدات يعني اذا
 وجوب الارضاع على الاب دون الام فاقبال الوالدات امرت بالارضاع او كذا أثر
 بقوله والولاء برضعن عما مبر **قوله** اراد الوالدات المطلقات وحيلين

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

من قبل تركهم بها اي ظهرهم مع عطف
 واطهر لتفهم وان كان من ذلك

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

هذا هو الكلام الذي هو في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 في قوله لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل في قوله لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل في قوله
 لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

قوله لا يرى انه ذكر باسم الولد في انما ذكر قوله
على المولود مكان الولد ليعلم ان الوالد انما
ولاد الاب وتربى على هذا الوصف المناسب
اجاب السفة والكسوة وحسن لم يرد هذا وهو
ان الولادة لاب ذكر باسم الولد لقوله واحشوا
يوما سلوان

في قوله لا يرى انه ذكر باسم الولد في انما ذكر قوله
على المولود مكان الولد ليعلم ان الوالد انما
ولاد الاب وتربى على هذا الوصف المناسب
اجاب السفة والكسوة وحسن لم يرد هذا وهو
ان الولادة لاب ذكر باسم الولد لقوله واحشوا
يوما سلوان

فاجاب السفة والكسوة لاجل الرضاع لعدم بقاء علقه النكاح الموجب لذلك فلو لم يرضعهم
الوالدان لم يحجب السفة والكسوة **قوله** ولد في محل الرفع وكأنه لم يجعل الفاعل
ضمير الولد لانه غير مقصود وانما المقصود ان يذوق على من وقف الولادة **قوله**
ولابناء آباء في جيراننا فالمعنى ما لم يولد الاباء دون الامهات فربما لا يولد الاباء لانهما
مفضلان يكون اولي ومعنى قوله انشد ليمايون انشد لاجله وفي حقه لما روى انه
عاب هشام بن علي فقال لمعنى انك تريد الخلاف وكيف يصلح لها وانت ابن امه فقال كان
اسما على بن امه واسما في بن حرة فاحرج الله تعالى من جلب اسماء على خير ولد آدم
فانسد الشاعر **قوله** لا تزينين يعني من ان تكون ام من الروم او سوداء عجماء
فاها امهات البيت الريح سده سواد الحدة وشده ساضها وفي النسخ باسم الاب لطف
لا يحق **قوله** لا تكلف بالنون ولا محالة يقرأ نفسا بالنصب **قوله** على النبي يعني قرأني
الفقه والكسوة اصل حركة الساكن وهو اي لا يضار سواها كان مالفح او ما لكسر محفل لبناء
الفاعل بان يكون الرء الاول في الاجل كسيرة ولبناء المفعول ان يكون مفعولة **قوله**
عائيه الوقف بان يكون الاسكان للوقف فتعريف اللقاء الساكنين بخلاف الحزم **قوله**
وتحزن ان يكون نصار يعني لما كان نصار في اصله متعبدا بنفس قدره مفعول وجعل البا
في بولده للبيد محزان يكون معنى نصار لكون الباء صلة والمحرف في موضع المفعول
قوله لما نشت المرأة هذا ظاهرا على تقدير كون النصار بمعنى نصير والولد في
موضع المفعول واما على الوجه الوجه المختار فيمكن تشبيهه بان اضار الزوجه بالزوج
او بالعكس بسبب الولد يعود الى الاضرار بالولد **قوله** وعلى الوارث عطف يعني
ان جملة على الوارث مثل ذلك عطف على جملة على المولود لانه رقيق والمراد بالوارث
وارث المولود له على العجوم او الصبي نفسه او وارث الصبي على العجوم او
تقدير ان يكون دارم محرم من الصبي بحيث لا يحرم بينهما النكاح على تقدير ان يكون
احدهما ذكرا والاخر انثى او بتقدير ان يكون احدهما صول من الآباء والامهات والاجداد
والخلاف او بتقدير ان يكون من عصبته واما جعل الوارث على الباقي وان كان
صحيحة فتلحق هذا المقام اذ ليس لقولنا فالسفة على الاب وعلى من ينزل من الاب
والام مع تقديره **قوله** بعد التحديد اي تعيين المولود بحيث لا يزداد واما جواز
التقصان فقد علم من قوله لمن اراد ان يتم على ما ذكره فاده وحسنه شكل القول
بان هذه التوسعة انما هي في جانب التقصان مدة المولود فان عدم جواز التقاص
محاله وعائيه ان نفاك الفصل الى الاعلام بان اللام دخلا في ذلك **قوله** واما اعتبارها

في قوله لا يرى انه ذكر باسم الولد في انما ذكر قوله
على المولود مكان الولد ليعلم ان الوالد انما
ولاد الاب وتربى على هذا الوصف المناسب
اجاب السفة والكسوة وحسن لم يرد هذا وهو
ان الولادة لاب ذكر باسم الولد لقوله واحشوا
يوما سلوان

فان قيل كيف يولد لها ويكون اياها فقل
في احد الموضعين يولد لها وفي الموضع الاخر يكون
سلوان

في قوله لا يرى انه ذكر باسم الولد في انما ذكر قوله
على المولود مكان الولد ليعلم ان الوالد انما
ولاد الاب وتربى على هذا الوصف المناسب
اجاب السفة والكسوة وحسن لم يرد هذا وهو
ان الولادة لاب ذكر باسم الولد لقوله واحشوا
يوما سلوان

في قوله لا يرى انه ذكر باسم الولد في انما ذكر قوله
على المولود مكان الولد ليعلم ان الوالد انما
ولاد الاب وتربى على هذا الوصف المناسب
اجاب السفة والكسوة وحسن لم يرد هذا وهو
ان الولادة لاب ذكر باسم الولد لقوله واحشوا
يوما سلوان

وارث المولود له على العجوم او الصبي نفسه او وارث الصبي على العجوم او
تقدير ان يكون دارم محرم من الصبي بحيث لا يحرم بينهما النكاح على تقدير ان يكون
احدهما ذكرا والاخر انثى او بتقدير ان يكون احدهما صول من الآباء والامهات والاجداد
والخلاف او بتقدير ان يكون من عصبته واما جعل الوارث على الباقي وان كان
صحيحة فتلحق هذا المقام اذ ليس لقولنا فالسفة على الاب وعلى من ينزل من الاب
والام مع تقديره **قوله** بعد التحديد اي تعيين المولود بحيث لا يزداد واما جواز
التقصان فقد علم من قوله لمن اراد ان يتم على ما ذكره فاده وحسنه شكل القول
بان هذه التوسعة انما هي في جانب التقصان مدة المولود فان عدم جواز التقاص
محاله وعائيه ان نفاك الفصل الى الاعلام بان اللام دخلا في ذلك **قوله** واما اعتبارها

المقصود

المقصود عليه محل مقدر بفضله قوله اما الاب الى اخره اي انا اعترف بصحتها لما اذكر
اما اعتبار الاب فلا كلام فيه اي فلولا انه وقوه نظره واما اعتبار الام فلفظ سقها وعلمها
بحال الصبي **قوله** وقرى فان اراد اي المولود له **قوله** استرضع متقول فاعده
التصرف اخذ اسفعل وسائر ابواب المزيد من المحرر لكن المعنى هنا على طلب
ان ترضع الام الصبي من ارضعت الصبي الام او الثدي فلذا جعله متقولا من
ارضع لامن رضع وحذف احد مفعولي باب اعطيت جاز هنا عنده الواجب
قلما يوجد في الاب تعالى استرضعوا فلانة ولديهم وما ذكره من الاستعانة انا هو عند
عدم الفصل الى خصوص الموضع **قوله** ما ردهم اثناء لان ما تحقق ابتداءه لا يتصور
تسلمه في المستقبل وكذا قرأه ما انتم معناه ما اردتم فعله اذ لا تتم على ظاهره
الكلام كون التسليم شرطا لدفع الخناح حتى لو اسفي بيب الحياح ولا يبقى الصبي والجوز
ولس كذلك وحاصل الجواب ان اسراط التسليم دعاء الى الاولى ودلالة على ان
الاكثر ثوابا ان يكون الاسر صناع مقرونا بتسليم ما يعطى الموضع او ارشال الى ما
هو اصل المولد وهو ان يكون ثابرا اذ اعطاه منجزا على ما ينبغي عنه لفظ التسليم
لكون ذلك كناه عن انه ينبغي ان يكون اهنا ما يكون واجيبه ووفق حالها
بحسب تقضي الى زياده اهتمامها بشان الصبي بقوله ما اعطتموهن اي اردتم
اعطاءه اما هن فان قلت قد ظهر ان فائدة بقصد الحكم بالتسليم الدلالة على
اولوته نظر الى امر الدين او الدنيا لا توقفة عليه لكن لا يظهر وجه ذلك وكسفه
موقعه في اساليب الكلام قلت وجه شبهه ما هو من شرايط الاولوية ما هو من شرايط
الصحة في فطر الاعتناء به حتى كان الصحة تنفي ما تنفيه فاستعمل العارة الموصولة
لا فاده المعلق وتوقف الصحة متعلق بتسليم ما هو المعروف بالطريق المألوف فيما
من الناس الساكنين طريق الانسان والمجمل الطريق الذي لا سكره الشرع والمروءة
قوله والذين تنوفون مبتدأ خبر قوله تنريصن ولا عاده فقير حذف الذي يربح
الضمير تنريصن وهو الازواج او حذف الضمير العابد الى الدين تنوفون جال كونه
محرورا كما في قولهم السمن متوان بددم اي منه فكذا ههنا التقدير تنريصن بديم
وتقدير تنريصن لم يرد بعد وفيه مثل هذا المقام كلام هو ان الربط حاصل
بمجرد عود الضمير الى الازواج لان المعنى تنريصن الازواج اللاتي تركوهن في محي
لهذا زيادة سان في موضع اخر **قوله** تنافضه هذه القراءة لان الحكم بدبل على
عدم صحة اطلاق المتوفى على الميت لان معناه قابض الحق والقراءة تدل على

المرأة الصبي لا على طلب ان ترضع الصبي
الام من رضع م م

كما توهم خلاف قراءة ما او يتم **قوله** وليس
التسليم جواب سوال وصولا لظاهر م
وتوهم كانه قيل اذ اذ يتم اي
يدل ما اعطتموهن م م

اي اذا سلمت م

المضاف م

فصل التقدير انما اولى لان قوله يربون
ازواجهن لا يلام التقدير الاول لان الظاهر
من التكرار العادة المتعارفة م سلوان

تدل على صحته بناء على ان معناه المستوفى لمدة عمره بحث لم يبق له شيء من موقله
 ووجه الوضوح ما ذكر في المفتح وقد ثبت خطبه السائل الى على كرم الله وجهه وهو
 ان السائل لم يكن ممن يعرف وجهه ذلك فلم يصلح الخطاب **قوله** ذهابا الى
 اليك لان المشهور غررها بالسائل نظر الى الهلال فكون الايام نبيها وحكي الغراء
 ضمنا عشر من شهر رمضان مع ان الصوم انما يكون في الايام قال سيبويه هذا
 باب الموث الذي استعمل في المانث والتكرير والتأنيث اصله وقوله تعالى
 ان لبيتم الا يوما بعد قوله ان لبيتم الا عشر الايام **قوله** ان المراد بالاعتراف الايام على المذكور
 لكن الكلام انه هل يصح هذا في الايام التي تعلم انه لا اعتبار معها للسائل حتى
 يخرج عن باب العلل وان كان من بعلب الموث بناء على ابن الحنفية وكون
 وكون الموث اجدر بالاعتبار نظرا الى كونه عشر الشهر عندهم اعني الهلال
 فانه يتردد وقوله صمت عشر الابدال عليه لانه مثل قولهم صمت شهر رمضان **قوله**
 فاذا لم يكن اجلهم فسرنا بقضاء العدة لان حقيقته بلوغ اخر المدة **قوله** والمع
 انهم يشير الى بيان الفائدة في هذا الكلام لان ظاهره انه لا جناح عليكم في افعالهن
 التي لا سرها الشرع وانه معلوم ان لا جناح لاحد في ذلك بل جناح لهن في افعالهن
 المكروه ايضا لان هذا كناية عن انه يجب عليهم منعهن لو فعلن المنكر وان
 لم يمنعا كان عليهم الجناح **قوله** ومن غرضي ان تزوج عطف على جملة انك الجملة
 وعدل عن اذني الواو لئلا يتوهم عطف على جملة مثل صالحه ووافقه وكل من المذكور
 مثال للعرض ولا حاجة الى الجمع على ما فهم وضمره وان ينول للعرض لا لما
 عرضتم ولا يصح منصوب معطوف على ان يقول وبالرفع ابتداء الكلام وتقدمي
 في الاسلام بروي نعم القاني وكسرهما اي ثنائي او تعدمي ويؤخذ عنك فاعله ضمير
 العلم بقربه الحال والظاهر ان الحار والمحرور في موقع الفاعلية او قد فعلت بروي
 كسر التاء خطا ما لها وانكارا عليها تحطه للايام والاحصاء العلم انكارا منه ان يكون قد
 فعل الخطية في العدة ثم استشهد بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن ام
 سلمة فاذا كان اكثر من هذا وظهر ولم يكن تلك المقالة خطية **قوله** كناية بس
 القصد الى تعريفها حتى يعرض من ذكر الشيء بغرضه الموضوع شامل للحاز
 بل الى غير احد مما عن الآخر وحاصله ان الكناية ان تذكر معنى معصود اللفظ لم
 يوصح له لكن استعمل في الموضوع لا على وجه القصد الى بل يستعمل في الشيء المقصود
 فظهور الجواب مستعمل في معناه كمن لا يكون هو المقصود بالانثاء بل يستعمل في

عائتان آيتان اخبار عن يوم القيمة

ولا انهم يتفكرون في ذلك فسرنا العدة اذا ارادوا ان يزوجوا
 من غير ان يكونوا في العدة فسرنا العدة بان يكونوا في العدة
 من غير ان يكونوا في العدة فسرنا العدة بان يكونوا في العدة
 من غير ان يكونوا في العدة فسرنا العدة بان يكونوا في العدة

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

منه الى طول القامة خرج بقدر الاستعمال في معناه المجاز وبقي عدم القصد بالصرح
 من الحقيقة والتعريض ان تذكر شيئا مقصودا في الجملة لفظه الحقيقي او المجازي
 او الكناية لتدل بذلك الشيء على شيء آخر لم يذكر في الكلام مثلا ان تذكر المجازي للتسليم
 بلعطف لتدل على التقاضى وطلب العطاء والتسليم مقصود وطلب العطاء عرض
 وقد اميل الى الكلام من غرضي اي حان فكون المعنى المذكور او لا مقصودا انما
 عن الكنايات التي ليست كذلك فلم يلزم صدقها على جميع اقسام الكناية فمثل جئتكم
 لاسلم عليكم كناية وعرض ومثل زيد طويل النجاد كناية لا تعرض ومثل قولك في عرض
 من يوديك ويسئ المحاسبة اذ يتبين مستوفى بغير تهديد المؤذي ولا كناية
 لم اذا كان الاطلاق على ان اللوح اسم للعرض كان جعل السكاكي اللوح اسما
 للكناية البعيدة لكثرة الوسائط مثل كسر الرماح للضيف اطلاقا جديلا **قوله** لا
 محالة مسفاد من السين **قوله** او تابداي توحيش وابذل عنها والالف بدل
 من النون الحقيقة **قوله** م عبرة اي ما يستر الذي هو كناية عن الوطى عن النكاح
 بمعنى العقد لان النكاح بمعنى العقد سبب النكاح بمعنى الوطى كما فعل بالنكاح
 اي كما عبر بالنكاح الذي هو حقيقة في الوطى عن النكاح الذي هو العقد طلاقا
 لاسم السبب على السبب والجاصل ان يجعل كناية الوطى وهو لفظ السر محازا عن
 العقد كما فعل صريح الوطى وهو لفظ النكاح مجازا عنه وانما لم يجعل البسر من اقول الامر
 محازا عن العقد لعدم العلاقة ولا محازا عن الوطى لكون اطلاقه على العقد مجاز
 المجاز بل جعله من كناية المجاز من محاز الكناية لانه لا مانع من ارادة الموضوع له
 بلا تواعده من معنى ان لا ان يقولوا ان اجري على ظاهره في موقع المفعول
 المطلق اي الامواعدة هي قول معروف وان كان على حذف الباء في موقع المفعول
 بواسطة اي لا تواعده من طريق الاطريق التعريض ولو جعل اسدياء منقطعا
 من سر او وقع موقع المفعول لا واسطة مثل سرافكان المعنى لا تواعده من الا
 التعريض ليس مسقما لان التعريض طريق المواعدة لا المواعدة بنفسه **قوله** وقيل معناه
 يناسب ان يكون عطف من حيث المعنى على قوله ثم عبره عن النكاح يعني ان البسر
 كناية عن الجماع وقد ابقى على كناية من غير ان يجعل محازا عن العقد والاستدناء
 على هذا احتمال الوجهين اي الامواعدة معروفة او لا طريق معروفة لا تخش فيه وقوله
 بطريق الكنايات المشهورة مثل البسر والغشيان وقوله وقيل لا تواعده من
 سراي في السر عطف على قوله البسر وقع كناية عن النكاح وسرا على هذا في موقع

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة
 في قوله انك الجملة

يوم الاحزاب هم طواف من الكفار من قبل شتى اجاتوا المدينة فاستعمل النبي
عليه السلام والمسلمون حفر الخندق فقام صلوٰة العصر وكذا سليمان عليه
شغلته خيل كانت تعرض عليه فقامه صلوٰة العصر وطفق على الخيل مسجداً باليقظ
والاعناق ولقظ الحديث صلوٰة الوسطى بدون اللام وما روى عن حمزة
وعائشه رضي الله عنهما يكون من الغزوات السادة فصلح نائدا للبروات فيصيه
بفتح الفاق ومعنى وتر النهار ان صلوٰة النهار ترفع ركعتان كالظهر او اربع كالظهر
والعصر وهذه اعني المغرب ثلث متوسطة بينهما حسب العبد وايضا لا يقصر عن
الثلث بخلاف الظهر فانها اثنان والظهر والعصر فانها محلان ثنتين فكون
المغرب افضل **قوله** في الصلوٰة اشارة الى ان الله متعلق بعمومها وان المراد
قام الصلوٰة وما ذكر عكرمة من كون هذا ناسا عن التكلم في الصلوٰة يظهر
غايه الظاهر اذا جعل الله متعلقا ثنتين وما ذكر محابدا اشارة الى ان ذكر الله
يسع له يكون مجمع الاعضاء وما روى آخر زيادة تفصيل لذلك **قوله** فصلوا
راجلين المقيد بالشرط هو المذكور من الصلوٰة رجالا وبركنا **قوله** ما لم يكن الوقوف
يسعى ان يكون في موقع البدل من حال المشي والميساق لا يفيد اذا **قوله** كما
عليكم ما كافي والذكر اما الصلوٰة واما مطلق الشكر والعبادة ومعناه على الاول
صلوا على الوجه الذي علمكم في الصلوٰة الامن وعلى الثاني اشكروا الله كما
احسن اليكم وانتم علمكم يعني في مقابلته ذلك واداء الحق وكف بصلون ظاهره
عطف على من الشرائع لكنه بان لما وحال عنه وكف بس كذلك فالوجه ان
يقدروا ويعلمكم او بما علمكم على ان يكون ما في المقدار مصدرة لاموصول كما
في المذكور **قوله** يقدرون مستداه خيره ووصيته وهذا شروع في تفسير قوله والذين
يتوفون الالهة وفمن قراء بالنصب عطف على فمن قراء وصيه بالرفع ولا تخفى
انه لا دخل فاعلة انا انت مير الرب لا ذم يقع بعد نفى او معنى نفى فالتشبيه في
مجرد الوقوع في موقع الخسر وليس محبر **قوله** وفراء ابى وروى متاع لضمن
المستداه معنى الشرط واعراء كاعراب وصية ولو جعلنا وصية مكان بوصية
او متاع مستداه محذوف الصفه ولا زواجم خبره اى وصية منهم كانه لا زواجم
لم يتعد **قوله** ومتاعا في قراءه غراى نصب بوصية على حذف الحار اى تتسع ان
كانت وصية رفعا ونصبا تتدبر الزم واما ان نصبت يتوصون فالعمل للفظ
لان الحذف غرا لازم واما الخلاف في اللازم ولما لم يكن متاع في قراءه ان الامر وعا

۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳

و صوابه صوابه لا يابا لان صلوته راحله
على الاقدام تكون لا يابا

مؤلف
 حاتم
 وقابل ان نقد يكون المدد
 بعض ان يكون معلوما للمخاطب
 قد لا يكون وصية الذين سوفون وصية لاولادهم
 ان يكون المخاطب جاهلا بان على الذين سوفون
 وصية الا انه لا يعلم ما من والمخاطبون بقوله الذين
 سوفون منكم ليس كذلك لان هذا ارادة المشرع
 لا وجوب الجواب

لأن
المصدر
أي في الفعل الذي لم يجره قتل العمل
والفعل مصدر نسي وأمسك للفعل لا أصل
في العمل بخلاف المصدر ثم

كان عاملا في معناه ههنا في معنى المصدر كالسلام والكلام لا اسم لما يتبع به فان
فصل كف حارصب حمد الشاكرين بالجمع الفصل بالحرف قلنا الجركان في الاجل متولا
للمر في موقع المفعول كما يقول حمداله مجازا كذلك وكذا كل مصدر يصل منعطف خبرا عنه مثل
الضرب لزيد ضربا شديدا والقيام في الدار فاما الى ساعه وهو كثر غير اخراج مصدر
مؤكد فصل ان الوصية ان تمتع حول اندل على انهن لا تحرجن فكان غير اخراج نوكد
له كانه فصل لا تحرجن غير اخراج لكن الممثل لهذا القول غير ما تقول شعر بانه من المالكه
لعنه اذ مضمون هذا القول يحمل ان يكون حلاف ما تقول الحاطب وان يكون وفاقه
فغير ما تقول دفع تكونه على وفاده وهو بالحقيقة صفة مصدر اي اقول قول لا يغير اقول
والعامل فيه اقول واما ان يكون العامل في الفعل ومضمون المصدر هو الماحوذ
من الشيء مثل ما خرجت غير خروج بمعنى السبي الخروج انشاء خروج فلم يفهم فالوجه ان الوصية
بالتمتيع يحمل الاخراج وعلمه دفع الاخراج لكن الفعل المحذوف لا يستقيم الا منفي
مثل لا تحرجن **قوله** او دل من متاعا عدلا شها وقيل على حذف المضاف اي متاع غير
اخراج **قوله** بيان المقصود الا انه على جمع الوجوه من الاعراب في قوله قبل ان تحرجوا
دفع لما ساقم من ان في الكلام اثبات الوصية بعد الوفاة بمعنى ان الدين يتوفى على
المشارفة او المراد بالوصية قبل الموت ففسر المتاع اي الجمع بالاتفاق عليهم اما على تقدير
الحال فظاهر واما على تقدير التاكيد والدل فلان عدم الاخراج لا منفعة كون نفيها لا
قوله وكان ذلك اي وجوب الاتفاق والاسكان في مساكينهم تحت لا يجوز تخصيص
حولا كالملا في بدء الاسلام لم تشتت مدة الحول الثابتة بهذه الآية بقول تعالى ينزل من انفسهم
اربعة اشهر وعشرون ايام كان متقدما في البلاوة بمعنى انه سمع الحول ووحى اربعة
اشهر وعشرين يوما وقيل بل نسخ الزيادة على اربعة اشهر وعشرين بنسخ ما نص
الاول وبمعنى الخلاف على ان نسخ البعض هل يكون نسخا للكل بشكل هذا انما يقال ان هذا
الترتيب كان ثابتا في اللوح وفي السماء الدنيا قبل التشريل ففسر نسخ المتأخر بالمقدم
والجواب ان المتأخر في ذلك الترتيب ايضا لا يلزم ان يكون متأخرا في الوجود واما نسخ
الفقه بالادب معنى على ان مفهوم قولنا فلان الثمن ما نترك ان لمن ذلك لا غير اصلوا
في انها هل سمحوا السكنى مدة العدة فعلا لا صيرورة ملا للوارث وقيل نعم لقوله عليه
السلام في بيتك حتى يبلغ الكتاب احده يعني البت الذي كانت هي ساكنة فيه ولم يكن
ملكا لها **قوله** فيما فعل كان نفخي ان يفسر قوله فان خرج ان الخروج من العدة
ما ينصاء المحول ام الخروج من البت من غير اخراج الورثة **قوله** كيف نسخ الآية

حکایت فصل ترک اضراس من ترک کام

واما قبل ان يحضره الان زمان لا حضار به
زمان احتلال الكلام ونقير الخ

او در بین متاعاً فیه نظر لانه بایست که
 من فعل عمر افراح بدر لا من متاعاً الحضار
 الوصیه لین ف الوصیه بان لا احد حین من یومن
و لکن لا کل و لا ف فعله حالا من لا زواج لان ح یلم
تفسد الوصیه لین حال عدم افراح حین و تفتک عدم
افراح حین حال الوصیه لین و کلا ما تفسد الوصیه
 ان یکون مقدور بکون

اى فان خدص بعد الجول ولا جناح عليكم يا
اوياء الميت فما فعلن من الزن واللعون
للخطاب ما ليس لمكر شرعا لللعون

سنة وكانت على الوفاة
انضا على حسب وجوب
التفقه والسكنى لم
نيجت
للوان

کان عاقلہ

لما ان موافقة للطول في الحروف الاصول وسوطا وفي اصل المعنى وهو ما وصف به
 من البسط في الجيم لقول تعالى وزاد في العلم والجسم انقص الحكما تشفاة الا
 ان فيه مانعا هو اجتماع حرفه ومجرد المصنف بدون اسقاء المانع لاكتفى وانما كان مانعا
 لا قصدا به سمن وكسا الا العلة والعجة ولا عجة مع الاسفان من القول الالاه
 تناوب وهو انه اسم عجمي وافق عربيا هو فقلوت من الطول فكم بالاسفان نظرا
 الى ظاهر الموافقة ومنع الصرف نظرا الى حقيقة العجة **قوله** اني كيف ومن اين
 مع ان كلاما من معنیه سقيم فهنا **قوله** والمع كيف جعلت لي ان ذا الحال الضمير
 في له لما ان المعطوف اعني ولم يؤث سعة حاله لكونه ساءا لمصلحة فكذا المعطوف
 عليه لئلا يلزم العطف على الحال مع اخلاف في الحال كما يقول ليقته مصعلا ومخبررا معني
 مصعلا هو ومخبررا انما اشار الى ان الجالس في موقع التعليل لما هو الجالس في الحقيقة
 حتى عدم استحقاقه الملك لقوله وانه فسر عطف على وجوده وانما لم يجعل الواو الثانية
 ايضا للحال على الترادف لان الاصل هو العطف والمجم فاما قصدا ثانيا جمعا **قوله**
 هو الذي اخاره عليكم بترتباء الفعل على المستداه للجبر ودخول ان ليس مانع
قوله وذلك اي كون المصلحين اتفق الجسم العظيم الجثة الجهاده ان يكون الرجل
 ذا جهر ومنظر يكثر في العيون والاحتياج الفعل للمفعول من قولهم رجلا مصفى ذو
 هيبه يجابه الناس **قوله** كان مدد يعني ان القائم لم يكن نال راسه الا بالمدد
قوله اي الخلق له هو معنى الاضافه ومن يتصلح به معني على انه لا يشاء الا الاصل
 يتوسع على من ليس له سعة لان مددا معنى سعة العطاء فبان من الانس وهو عطف
 على خبر كان اعني فيه فالضمير للصورة والزيف الاسراع والريح الجفاف الساكنة الطبيعة
 والرضا الضقات من رضى كسره ورفقه وكان رفعا الله تعالى التابعت عليه الكفار
 اي اخذوه من بني اسرائيل قهرا وعلية واسيلة **قوله** لقله كحوسل اي ما فاذ ولاه
 من حبس واحدا فلا يكون قاعولا من تبت بل صوحا فقلونا من تاب وانما توبه بالهاء
 قاعولا لعدم فعله فان يكون من التوب والهاء زايرة الا ان جعل الهاء بدل من التار
 فكون فعلونا الا ان ابدال الهاء من غمراء التامث صعب **قوله** وهو غريب لا
 يوجد الاوزان **قوله** بعدما اي بعد موسى وهارون عمران بن قاهثا ليعايف
 والنساء المثلثة نسبة الى الجد لانه ابن بصير بن قاهث فلان اولاد يعقوب الهما
 اي فراشهما يتابع **قوله** فصل الكلام في استنساخ متعليا ولا زامهما ان يكون الا لازم
 ما حوذا من المنعدي محرفي المفعول وان يكون اصلا براسه فكون فضله فضلا معني
 الله اشار بقوله فصل مع موضع كذا اذا انفصل عنه

لان لا صياح اذ ان معا
 لعدم عموم الشكر بلوان

اي ان ص

اعلم ان في قوله ان الله اجبتناه
 عليكم رواية اخرى منهم بانه لا اعتراض على كلامه وقوله
 زادة لسطه العلم والهم معارضة ما شئت
 مصلحين اصلهم اسمع من المصلحين
 انما شئت زعمهم م ع بملوان

آل الرجل اعلم وال الرجل اتباعه
 صحاح

فانما هو من قوله
 ففصل الكلام في استنساخ متعليا ولا زامهما ان يكون الا لازم

معنى الفصل نفس مثل وقف وقفا ووقف وقفا ووقف وقفا اي منعوا وصد صدودا
 اي اعرضوا ووسع ورجع رجعا ورجع رجعا وقول وقيل عطف على صاري حتى صار في
 حكم غير المنعدي وحتى جعل مصدره في زنة مصادره غير المنعدي كدخل دخولا وخرج
 خروجا وقد يؤتى عطف على قوله واصله فصل بنفسه ولا معنى له والقيظ حارة الصيف اي
 شدة حره وقفا يؤمننا اشده حره في الاساس بنى على اهل دخل عليها واصله ان المعبر كان
 بنى على اهل حياء وقالوا بنى باهل كيف فهم اعرض لها وفي الصالح العامة يقول بنى باهل
 وهو خطأ **قوله** فن ابتداء شربة جرى فقه على حقيقة من الانتداه اذ لا وجه للعدول الى
 الجار بخلاف مسلة من حلف لا شرب من هذا النهر اذ استمر في العرف فلان شرب من
 العوات اي من ماء فذهب ابو حنيفة الى الحقيقة حتى لا بحث لغز الكرع ومما الى العرف
 نقال كرع في الماء بالغ والكسر اذ تاول بغيره من موضع من غير ان يشرب بكيفية او بناء
قوله ومن لم يذوق لما استعمل لم يطعمه في مقابلة شرب منه ووقعه على الماء مع ان طعم شارب
 في معنى الكافر لم يذوق واستشهد بقول الشاعر فان شربت حرمت النساء بواكم وان شربت
 لم اطمع نفاذا ولا يزداد والقاع الماء العذب وقد جعل مفعول لم اطمع وعطف عليه البرد
 وهو اليوم وقد جاء استعمال الذوق فيه مثله دف غاصا بالغ والضم اي قليل نوم وما
 دوت النوم في عيني يوما **قوله** بل هو اشده اي ما استلنى به اهل ايله لمنهم عن الشر
 اخرج ما كانوا اليه اذ الزمان قيفا والمكان مغارة **قوله** ما استلنى لاحفا في ان من
 اعترف عرف لسر من شرب منه معنى الكرع ولا من لم يذوق بل قسم مقابل لها محلى الى ان
 يتبين حكمه والحكم في احد القسمين المقابلين له هو المنع المعبر عنه بقوله فليس مني وفي الاخر
 عدم المسع بل الاتصال والاختيار وقد استثنى المغترف وليس استسقاء مصلحا لعدم
 الذبول فوجه السؤال انه اي من الحملين استثنى الاستسقاء والمنقطع لئلا يحمى الخالف
 لها اي من الجملة الثانية التي هي اقرب لكون الحكم في المغترف انه ليس مني فكون الاستسقاء
 لربا له المسع ام من الاولى لكون الحكم انه ايضا مني بوجه فكون الاستسقاء للرحمة في
 الاعتراف فاستفاد المصنف من قوله بشر بواحدة الاقلية منهم لانه مستثنى من الجملة الاولى
 على ما هو مقتضى النظر الصانع اسأل الكلام العارق بصا غاث المعاني وذكر له ورد
 في معرض بان مخالف الاكبر من المامعير وارتكبا لم المنه عن وقد قصر على ذكر الكارعين
 دون المغترفين فعلم ان الاعتراف ليس بمنه بل رحمة وهذا معنى قوله ومعناه اي معنى
 الاستسقاء الرحمة في اعتراف عروفا بالمد من غير كدوع في الماء وشرب بالهم والبدن
 على ان معنى الاستسقاء الرحمة في الاعتراف لا مادة المنع على ما هو مقتضى الاستسقاء

لما كان منى على اهل قومه
 صبح بافها

اذ كان اللفظ حسما متعول جار متعارف عنه
 الحسم العمل بالحكمة المتعول اولى وعندها
 العمل بقوم الحجاز اولى والمصنف في الآخرة
 على مذهبه الحسم رحمه الله

واما قوله
 تعظما لها تصور الكمال غفلها كما في الرجال بملوان
 سواكم في المذكور من ان الخطاب امرية

واصله فصل نفسه المنع عن

قال محمد بن الحسن
استأجره في الدنيا
والجنت في الآخرة
أخذ من الدنيا
وأعطى من الآخرة

قال محمد بن الحسن
استأجره في الدنيا
والجنت في الآخرة
أخذ من الدنيا
وأعطى من الآخرة

من الحلة الثالثة قوله تعالى فشربوا منه الا قليلا منهم **وقوله** والحلة الثانية في حكم المناخرة يعني ليس بالاستثناء في الحصة واقعا بعدها لشرح كونه استثناء منها بل سابقا عليها لانها انما قدمت لمجرد العنايه لان حال الاخذ بالعرفه اعم من الاخذ بالرحمة كما قدم ابن الصائون على جبران لذلك فكان في الحقة بعد مضى الجبر حاز عطفه على محل اسم ان او كونه مستداه محذوف الجبر عطفًا للحلة على حلة ان مع الاسم والجراو اعراضا فان قلت او خاصة للاعراض الى اعتبار التأخر قلت لكون الدال على الجبر سابقا **وقوله** وهذا من مثيلهم مع المعنى والال فالواجب النصف لكونه استثناء من كلام موجب ذكر المسمى منه كما في قول الفرزدق في الملأ امير المؤمنين رمت بنا شعوب الثوى والهوى جمل المتعسف وعرض زمان يابن مروان لم يدع من المال الا منبت او مجلف حيث زعم سمحت مع كونه استثناء مفرغا في موقع المفعول مثلا الى انه من جهة المعنى في موقع الفاعل لان معنى لم يدع اى لم يشرك في معنى لم يبق اذ ليس مهننا فعل من الزمان واما الاستثناء محارز الحصة انه لم يبق منه من المال الا ما سقى اى مستأصل من الاسحات ومن لعة نجد والسحب لعة الحارز والجلف الذي بقيت منه بقية وقد يقال الجلف هو الذي ذهب ماله والمعنى وجعنا الملأ طرقي في الجبال من غبد قدماء متعسف لآلهم لها واصابة سنة وتحيط ذهبت بالاموال والاحوال وقد روي السبعة سورة طه الاسحت او مجلف نصب الاول وروى الباقى ومن الروايات كثير من الكتب كالفصح وغيره ولا ميل في حق بل المقدور الاسحتا واشياء متوجلف محذوف الموصوف وتصدر الجملة الواقعة صفه والشعوب جمع شعب بالكسر وهو الطريق في الجبل ومن الغرث فلان جمع شجرة ومن غرض الشجر وهو الحول القلاء الاغلام بها وقال الاجمعي هو الحول الارض باخذ مرة هكذا ومرة هكذا والمتعسف الاخذ في غير الطريق ويعنى زمان بالاضافة عطف على شعوب وقوله مثيلهم مع المعنى اى كانوا مع حيث مال وكان مضمنا الاعراض عن اللفظ ان قال المبل الى المعنى لكن السماع في مثل هذا المقام المثل مع المعنى وقوله كان معنى فشربوا في معنى فلم يطيعوه اشارة الى ان لم يطيعوه معنى المعنى لا معنى لفظ فشربوا **وقوله** وايقتوا اشارة الى ان نطقون ليس في معنى يعتقدون اعصادا راجحا بحث نقابل العلم بمعنى ان الذين اسوا من موضع الظاهر موضع المضمرة اشارة الى القليل الذين لم يشربوا وضمروا قالوا لهم باعتبار البعض والذين سطون هم البعض الآخر الذين هم اشد قسوا واخلف

المعنى انهم اذا شربوا من ذلك فليسوا من الذين لم يشربوا

فان قلت الاستثناء في الجملة الواقعة خبرا

صفه عن ضمير الموصوف لان قوله لم يدع صفة

فان قلت صفه عن ضمير الموصوف لان قوله لم يدع صفة

اعضوا

ولم يشربوا من ذلك فليسوا من الذين لم يشربوا

قال محمد بن الحسن
استأجره في الدنيا
والجنت في الآخرة
أخذ من الدنيا
وأعطى من الآخرة

قال محمد بن الحسن
استأجره في الدنيا
والجنت في الآخرة
أخذ من الدنيا
وأعطى من الآخرة

اعتقادا وبصيرة فان المؤمنين وان ساووا في اصل النفس والاعتقاد حازا ان يتغابروا في قوة ذلك ولا يلزم من ذلك خلق في الماغم وحاز ان يكون ضمير فالوا لكثير الذين اخبروا وشربوا منه والذين سطون هم من وضع الظاهر موضع المضمرة اشارة الى الذين اسوا وزوجه اى داود طالوت بنت جالوت وروى انه اى طالوت حسد داود على الروح **وقوله** يدع بعض الناس للحنس والبعضان على اهلها او المدفوع هم اكثفها والمدفوع هم المسلمون وفساد الارض اى فساد الكفار فيها وقتل المسلمين ويحذر كل ما يقضى الى خرابها واما هلاك اهلها بالكلية سموم عموم الكفر وقد يسمون ان في الوجهين الاخرين اللام في الناس للمهاد اشارة الى فرقة المسلمين والكفار **وقوله** معنى الفصل نشر ذلك حرا على قصة القرب المناسبة وقد جعل اشارة الى جمع ما سبق من اول السورة **وقوله** لما اوجب ذلك اى الفضل من نفاصلهم معنى ان الموجب للفضل هو ما فهم من الحسنات على تفاوتها لا مجرد المشية والعناية على ما هو راي اهل السنة **وقوله** كلهم الله معنى مكالمه كالحلس معنى الحارس والاس معنى المواس والندم معنى المدام وموكلين **وقوله** لانه هو الفضل عليهم هذا هو المختار في افضلية الانبياء على ما استقر عليه راي العلماء وفي التعبير عن اللفظ المهم منه على انه من الشهادة لا يذهب الوهم الى غيره في هذا المعنى الاسرى ان الشكر الذي شعروا لاهلهم كثيرا ما جعل علماء الاعطام والافحام فكيف اللفظ الموضوع لذلك **وقوله** لا ينبغي لعل هذا تواضع منه ويعظم ليجي عليه اللام ونسبه على علو شأنه واطهار العلم برفعه مكانه **وقوله** وهذا دليل بين هذا ما لا راع فيه واما الكلام فيما ادعى من ان الفضل لا بد ان يكون لموجب في الشيء من الحسنات ولا دليل على ذلك وما ذكر من ايتاء الايات انما هو بسبب الفصل لا موصحات **وقوله** مشيئة قسرو الجاهل اى اعلان فاسدان لا يستقيم معها معظم ما وقع في التزييل من نسبة المشية الى الله تعالى احدهما ان الله تعالى لا يريد الشر والقياس اليه وانما يريد الخير والحسنات وثانيهما ان ليس ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن بل قد شاء ما لم يقع كايان الكافر وطاعة العاصي وقد وقع ما يشاء ككفر الكافر **وقوله** فاعلى هذا الاستغفار انه لو شاء ترك الاقتال والاختلاف لوقع كرا لانه لم يشاء ترك الاقتال والاختلاف فلم يقع على ما هو موضع كماله لومن انتفاء الثاني لانتفاء الاول لان مقتضى الاقتال خير قد شاءه فاضطرر الى تقييد المشية بمقتضى القس ليعلم انه لو شاء ترك الاقتال لكان عدم الاقتال مشيئة قسروا وان شاء مشيئة تفويض الى اختيارهم ولما لم يكن كما اراده الله واقعا كما ذكرنا لم يستقم انه يفعل كل ما يريد فلما خصه بالخذلان

وتحذر ان طالوت واذن انوا لما حاذوا النهر
وتقي المختلون في المكان الذي كانوا فيه وتوسط النهر
من الذين وادوا اخذوا من الذين حاذوا النهر يسطوا
عندهم في الاخذ من سواهم لا طاعة الا للرب
وروى عليهم عزهم سوا الاخذ من سواهم
فنه قلتم ان ليس امر الحرب بالعدد والعدد
يكنون

عاش الذئب الغنم غنما
وما يندكر كل كوكب غنما

الحسنات
التي هي

توردهم من رغبة على سائر الانبياء برهان
بفضل النبي صلى الله عليه وآله
من سواهم واما سبب قوله تعالى
وما يندكر كل كوكب غنما
فانه من قوله
وما يندكر كل كوكب غنما

فان قلت صفه عن ضمير الموصوف لان قوله لم يدع صفة
فان قلت صفه عن ضمير الموصوف لان قوله لم يدع صفة
فان قلت صفه عن ضمير الموصوف لان قوله لم يدع صفة
فان قلت صفه عن ضمير الموصوف لان قوله لم يدع صفة

وَسَنَانُ اقْضَى النَّعَاسِ فَرَقَتْ
عَنْهُ سَنَةٌ وَلَسَنُ بَنَامٍ

السنة فمفعول النعم والنوم
حال لغير المعنوي من اشتراك
المتشابهة في اللفظ والبناء
فانما هي لفظة واحدة في اللفظ
ولكنها في المعنى مختلفة
فانما هي لفظة واحدة في اللفظ
ولكنها في المعنى مختلفة

فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء

الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط

المفني الى فعل القناع والعصا لما بعد عنها ومن كان له شبهة من الانصاف في فهم
هذه الآية ان الكل بمشيئة الله تعالى ليست انتفاء الجزاء اي لكن لم يشاء عدم
فانقضاء او على قاعدة الاستدلال ان ذكر انتفاء الجزاء لعلم انتفاء الشرط اي لكنهم
افعلوا فمفعول انتفاء عدم الاضمار بل ثبوتها فاحد قوله ولكن الله يفعل ما يريد فمفعول
لكن لم يشاء عدم الاضمار بل ثبوتها فاحد قوله ولكن الله يفعل ما يريد فمفعول
من الاضمار وعنه يعني ان تذكر ما فاتكم من الانصاف اما بالاداء بعد الحصول بطريق
المعاملة او الجملة واما بالاداء ولا يسئل الى شيء من ذلك اذ لا يصح ولا خلاف في انتفاع
سواء استأثرت حقوق العباد واما ان السقاة لا يكون الا في رادة الفضل فطريق
الاعمال والظلام عليه مسووف في علم الكلام **قوله** ولانه جعل عطف على المعطوف يعني غير
عن يارك الصلوة والكافر بعلظا علمهم حيث شبه فعلهم الذي سبوا الركوة بالركوة
فعل شارة على الكفر وتغيير الملزوم عن اللازم حيث جعل ترك الركوة في موضع آخر
من صفات الكفار ولوازمهم فهو على الاول استعارة تسمية او محاز شارة على الثاني
كنية او مجاز لزوم **قوله** الجي الباني لتفسيره وسان للرادائي في حق الباري واما
اللغة فالج ذو الحوة ولا يفهم منه الاقوة بمعنى الحسن والحركة ولما استوفى على الباري
تعالى حي فسر المسكون الجي بالذي يصح ان يعلم وتقدر لصدق على الباري سواء جعل
الحوة صفة وجودية رادة او لا لكن في صدق على ذوى العلم من الحيوانات نظر
واما النجوم فقد فسره بوجه ينشئ عن الاشفاق ولا يصدق على غير الباري تعالى وتقدر
صرح الجومري بذلك حيث قال النجوم اسم من اسماء الله في الاساس الى النجوم الدام
الباني **قوله** والسنة اصلها سنة كعدة وسن بالكرنوس وهو وسنان اقصد اصحابه
من زما فافضله اي قلة مكانه ورتق النعاس اي خالط عينه من رتق الطاموس
في الهواء ضائعا جنانا يريد الوقوع ذلك البنت على ان الوشش هو النعاس النجوم
الحصيف وسنان صفة اجوز في البيت السابق وسووكاها من النساء اعارها
عمران من جاز جاشم وفي مقدم السقاة رتبة الوجود على طريقة لا يعاد
صالحه لا كسرة فضلا الى الاجابة والاحصاء **قوله** وهو لا تاخذ منه ولا تفهم
في هذه المعنى ناكدا للحي النجوم لانه من لوازمه واسات الدارم بعد اسات الملزوم
تاكيد ووجه اللزوم ان من جاز على النجوم لا يكون قنوما ونفسك بعكس المعنى الي
ان من يكون قنوما لا يحرم عليه النجوم **قوله** وكان ذلك من قومه يعني ان موسى كان
عالما ان الله تعالى لا نام كما كان عالما انه لا يحرم روثه **قوله** لان فهم العقلاء
تفهمها
فما زلت ابرهم

فما زلت ابرهم
فما زلت ابرهم
فما زلت ابرهم
فما زلت ابرهم

فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط

فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط

فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط

فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط

فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط
فان قلت الاستدلال بعد استعمال
كلمة لو على قاعدة العريضة ان تذكر انقضاء
الشرط

قوله لم ينفذ على ان كانت
تدخل الحجة ولا ان كانت
الجنة مبنية على ان كانت
تدخل الجنة لا ان كانت

كون من جعلها ثم الطاهر من سوف كلامه ان الكل مبنية على حجة واحدة سانا الامر فيها
لا ان كل واحدة بان لما قبلها فان جعلنا الى القوم بدلا من موافقنا ما فالمرتب
عليه حجة ابتداء الا هو الى القوم واولى الحمل المرتبة لانا خذ وان جعلنا خبر منته
مخزون فالاولى الى القوم مع ما وقع ناكلا للقوم اعني لانا خذ **قوله** ونعلقه
بالمعلومات سان لسعة علمه وضمير يعلقه الله لا علمه على ما هو المذهب عندهم وهذا اشار
الى الوجه الثاني في وسع كرسية وقوله اولاد الى الاول والثالث والى الرابع
اضابوه **قوله** الا هجرته في الاسباب هجرة وهاجرة واخرى معنى **قوله** لم ينفذ على
يق من شرايط وحول الجنة الا الموت فكان الموت منع ويقول لا بد من حضوره ولا
لدخل الجنة **قوله** علم اهل الجبل الطاهر انه اراد كلامهم خاصة واعداهم اهل الحق
من المسلمين لكن لا يخفى ان آية الكرسي انما تفضل على التوحيد يعني نبي معبود
سوى الله وعلى الصفات معنى انما لا يغنيها ولا خلاصتها التوحيد والاحتياج
اليه وبعض الترهات **قوله** فان الجرائن الفاء من لفظ الكتاب والبث ان
الجرائن تلقاها محسنة ولن ترى للنام الناس حساد اعرب من الشئ اول وعرب
القول سادهم وعرب الانف تحت مجمع الحاصن وهو اول الانف حيث يكون
الشم **قوله** الشيطان الطاعوت مغلوب من طغاة اجله طغيوت ثم طغيوت ثم طغيت
قال الجوى هو الكاهن والسطان وكل راس في الضلال فيكون واحدا مثل يدون
ان تخالكو الى الطاعوت وقدموا وان لم يروا به وتعا مثل اولادهم الطاعوت
مخروطين **قوله** وهذا مثل شبه الدن بالدين الحق والناث على الهدي والامان
والفصل بالعروة الوثقى من الجبل الحكم المامون تقطعها ثم ذكر المشبهة واراد المش
ولم يشع كون العروة استعارة عن العهد والكتاب كقوله تعالى واعصوا
حقل الله كبر ما ينزل المصنف بعض المحلات من وجوه الاعراب السان وذكر
في موضع آخر **قوله** وقيل عطف على قوله اي لم يجر ايراد الامان على الاجبار يعني
ان يؤمنوا لان من آمن حنيفة فهو مخرج من الكفر لا يصير احراره وكذا الدين والامر
محمول على العزم والصميم لا بد ان يحمل ما لم الذي يخرجون من على الامان القسري
الفطري او كفرهم الذي صمواع الازداد ثم ذكر وجه اخر يكون امنوا وكروا
على طاهره مان براد بالطلات المشبهة والنور البينات **قوله** ان اناه انما
الملك يحذف اللام او الوقت وعلى الاول اللام للعلية والبينة اما حقيقته ان اناه

قوله لم ينفذ على ان كانت
تدخل الحجة ولا ان كانت
الجنة مبنية على ان كانت
تدخل الجنة لا ان كانت

اي وقد يكون الطاعوت جمع فلهذا قال
بعضهم انه الشيطان وبعضهم انه صمام

الدين قاله في منسوخه او مخصوصه
ناهل الكتاب وعلى الوجه لاول الالة ثامة
لست الا انها خسر فلا خير في الشئ فان قلت فما تقول في الجهاد ليس اكرها من الله

الدين قاله في منسوخه او مخصوصه
ناهل الكتاب وعلى الوجه لاول الالة ثامة
لست الا انها خسر فلا خير في الشئ فان قلت فما تقول في الجهاد ليس اكرها من الله

الدين قاله في منسوخه او مخصوصه
ناهل الكتاب وعلى الوجه لاول الالة ثامة
لست الا انها خسر فلا خير في الشئ فان قلت فما تقول في الجهاد ليس اكرها من الله

قوله لم ينفذ على ان كانت
تدخل الحجة ولا ان كانت
الجنة مبنية على ان كانت
تدخل الجنة لا ان كانت

الملك جارسا للسكر والعتور وهو الحاجة واما استعارة وشبهها لاستعارة الاساطير
باسعقاب البطة المعلول كما دخلت اللام في قوله تعالى فالنقط ال فرعون لكونهم
عذوا على ما تعرض تسبها له ما هو غرض من هذا تسمية بالعلية والبينة وبه بالعلية
والغرضه والمثل يقول تعالى وتعلمون رزقكم انكم تكذبون في انهم جعلوا سكر الرق
ضد ما كان ينبغي ان يكون اياه ما غلبت من له مسكة من الاضافي يعلم انه لا معنى لا
بناء الملك والسيطرة الا اننا الاسباب ولوسلم نفى اساء الاسباب بتوجه السؤال وسواء سئل الى الله ثم
ولوسلم فامس قبح الا ويمكن ان نعترفه عرض صحيح مثل الامتحان **قوله** نصت
يعني بالاستقلال او بدل وعلى الوجهن بسكل موقع قال انا احبى وامت الا ان جعل استقلا
استنما فاجواب سوال **قوله** وكان الاعراض اي اغراض ابراهيم على ما قاله نمرود
عند اي حاضرهم مبيها وهو ان ما اتيت لسن احياء واماته لان الاحياء اعطاء الحسوة
لن لاصولة والاماته انما لها لما مشاة الا سباب الطاهر كالفضل **قوله** جوابه
الاجمعي وصف بوصف صا حبه كالكتاب الحكم وهو اسال بحازي الحاجة الى بعض
يتلبس بفعله الخفي اعني الجواب الذي مومن ملابسات المحب وان حاولت
حقله من ملائسات الفعل مفعول بواسطة اي احق موفيه وبسببه **قوله** ولكن
اسفل فان قيل ما كان ينبغي للبيان سفل بل كان علمه اراحة الشهية دفعا لوهم
الانعام قلنا انما يكون ذلك اذا كانت الشهية قوة والناس على السامعين واما
في الشهية الواهنة فحسن الاعراض عنها وعدم الالفات سماح المجال الاحق
الحاج عن دابة التوجه فان الالوق بحالة الاسفل الى دليل اخر لا يجد فيه مجال
الجواب اجلا للعلم انقطاعه من اول الامر الى هذا اشار بقوله سمع جوابه الاجمعي
وقوله ليتهمة اول شئ اي ياخذ بغية ولا يخفى انه لا ثاني في طلوع الشمس وغروبها
مثل شهية الحياة والموت الذي ربما يلبس على بعض الاعتياء من السامعين
اما الانسان من المغرب قطامر واما ادعاء انه الذي ياتي بها من المشرق فلا جدوى
على هذا وهو لا اثر من نمرود والحيلة لا تصدق في ذلك اجده من الباطن **قوله**
وهذا دليل على حوار الاسفل ان اراد بعد انام الحجة الاولى فلا يراع للاتفاف على
حوار فانه الادله الكثرة وان اراد فله فلا دالة لان الاولى قد عت على ذكرها
وقد كلامه اشعار بان ما ذكره جتان تقدير الاولى ان الله تعالى ان كانت منفردا
بالاحياء والاماته كان منفردا بالمجديته والالوهية واسحقاف المعبودة وبخود ذلك
والملزوم جني وتقدير الثالثة ان كان منفردا بالانسان بالنس من المشرق الى اجرة

قوله لم ينفذ على ان كانت
تدخل الحجة ولا ان كانت
الجنة مبنية على ان كانت
تدخل الجنة لا ان كانت

اي وقد يكون الطاعوت جمع فلهذا قال
بعضهم انه الشيطان وبعضهم انه صمام

الدين قاله في منسوخه او مخصوصه
ناهل الكتاب وعلى الوجه لاول الالة ثامة
لست الا انها خسر فلا خير في الشئ فان قلت فما تقول في الجهاد ليس اكرها من الله

الدين قاله في منسوخه او مخصوصه
ناهل الكتاب وعلى الوجه لاول الالة ثامة
لست الا انها خسر فلا خير في الشئ فان قلت فما تقول في الجهاد ليس اكرها من الله

هذا هو الوجه الذي يرد عليه قوله لا بد من كونها

لأنه لا بد من كونها في موضعها

لأنه لا بد من كونها في موضعها

لأنه لا بد من كونها في موضعها

لأنه لا بد من كونها في موضعها

بصور تكسر ما من صابر يصير وما لغتان والمعنى أما قوله ولكن أطراف البراح
أوله وما يجتهد الاعيان في فهمه جملته وقيل فما قبل الإيجاز من حيث خندف والصيد البليل
والاعوجاج يعني ان امالة الاعيان انما هي من البراح الفرع الشعر التمام والوجف
الكثير اللين صفة العنق القنوان جمع قنوة وهو العنود الدواح بالحا الممهلة من
دح اذا مشى حمله غير مستط الحطو لثقله عليه شبه الفرع القنوان المثلاث بالجل
الفرش اذ فيه ضمها وجمعها صرحت المشاء تضره اذا لم تحلبها اياها ما حتى يجمع اللين
في ضربها قوله تعالى من اذن الله شرارى ان متعلق بالفعل المأثورة لا بالابا لطلب
فلينا مل قوله وظلها حلية الانسان صفة وما ترى منه من لون وغيره والجمع على
بالضم والكسر قوله وكذلك قال بعض لئلا يلدس ولا يؤتمم الها غير ذلك كان الاتيان
بشره قوله لا بد من حذف مضاف اي من اعتبار الحذف وتقدره في حان المش
او المشه للحصول ملائمة المثل بالمثل وان كان التشبيه من المركب الذي لا عبرة فيه
بشبه المفردات قوله تصوير للضعاف في قوله تضاعفه اضعا فاكثرة ايراد
للمفعول صورة المحسوس اي المدرك بالحسن حصة وتقدر كما في الجبال
التي لو ادرت كما ادرتها بالحسن لكن اثبات سبع سنابل واكثرها اصعافا مما
حققتها في الخطه قوله نبتا وثمرات قعرها من نعا وروء ندا ولوه فما منهم معنى
ما حذر هذا موقع ذلك وبالعكس قوله اي تضاعف تلك المضاعفة بمعنى ان على ترك
المفعول لكن مع ارادة خصوصية المفعول المطلق او على حذف مبدل لانه العزة فعلى
معناه ان تلك المضاعفة التي الى سبع المائة تكون لبعض المتفققين دون البعض وعلى
الثاني معناه انه يزيد على ذلك اضعا فاكثرة من المتفققين بقوله ويزيد عليها
نفس لقوله تضاعف قوله المثنى ان يعتد من عدة فاعتد اي صار معدودا ثم
يعلل بالبلاء فقال اعتد به اي جعل معدودا معتبرا على المنع عليه وفيها اثنان
الظم والسائت باعتبار الاصل والافتقار اللفظ اسم الكناية المولف في جمع امثال
مذا الكلمات الا لا، النعم جمع الى بالفتح والمن المتبرجين والابابوز قال شمس
المنظر من الطعم ومع المن حار من الضفر امر واكثر الى نعمة اشد ثمتها قوله الموصول
ما تضمن منها يريد تضمن معنى الشرط اعشار السبعة وهذا الاعشار حصل فارق لفظي
هو وجود الفاء وعدمها ومعنى هو الدلالة بحسب اللفظ عند الانسان باللفظ على
ان لا يخاف الاجرانا هو سبب الاتفاق والخلق عن هذه الدلالة عند تركها تضمن
الشرط وعدمه باعتبار وجود الفاء وعدمها فارق لفظي واعتبار الدلالة على السلسلة
وعدها

والقاس وكون عطا على اصدق الا ان اصدق وقع في موقعه من الشرط
هو محل الخرم فالجواب ان اخرتي الى اجل قليل اصدق وان الصلح
فالاول على الحدف الفاء وعلى خصوصية المحذوف قوله لولا اخرتي

وبعد ما فارق معنى فلا يرد الاعراض بان المعنى ايضا معنوي ولا بان المبتداء
في مثل هذا الموضع تضمن معنى الشرط ضمن او لم تضمن لا اختصاصا بالصفة
اما في المبتداء فاما في المعطوف فلما اشار الى ان المعنى عموما المسؤول
عن السائل او معناه من الله او من السائل على انه ليس في القواعد احتياج المعطوف
على المبتداء الى التعريف او التخصيص قوله مثله ونقته معنى شبه المجموع
بالمجموع اذ لو كان المعنى كالصغوان والتفعة كالزراة والرياء كالزوايل لم يكن شيئا
قوله ويحتمل ان يكون الكاف اي كالذي سبقه موقعه في الحال من فاعل لا يتعللوا وعلى
الاول كان في موقع المفعول المطلق على حذف المضاف قوله كيف قال لا تقدر
مع انه حار من الذي تنفق او اسنفاق والضمير عابله فكان الواجب افراده
واجاب بان الذي سبقه معنى الجمع بان تعدد موصوفة الجنس والفتوح او النوع
لو جعل من باب البيل مع المعنى مثل اصدق واكن لانه كثيرا ما قال من تنفق موقع
الذي سبقه مكانه فيلزم سبق وايراد الجمع في لا تقدر لكونه كذلك وهذا كما قال
باب الخوا الاسماء المنه من التي تناسب ما لا تملك له او وضع لافرض التركيب
مذكر ضمير وضع مع عوده الى التي لانه كانه قيل من ما يناسب او وضع على سائر
العبادات متعلق بقوله ليتنبؤوا وضمير منها لا ينسبهم اي وليجعلوا البعض من
انفسهم تابعا لما في العبادات حيث جعلوها مبدل المال مذكرا حاضرا منه الانتقاد
للاوامر كما انها لو اتممت حتى اتعت الشهوات صارت بحاجة الى التمسك بالامثال
والاطاعة وهذا معنى قوله وبالعكس وتحامل على اي مال وحامل على نفسى في نظمه
الشي على مشقة وفي الاساس حاملة السى احتمله عاصمه حائل وحامل على لان لم تعدل
قوله وتوران برادى ان التثنية على الاول كان بمعنى جعل الشيء اثبات
ومن انفسهم في موقع المفعول وعلى هذا معناه جعل الشيء محققا تاما والمفعول محذوف
هو الاسلام والجزاء وجود ذلك ومن لا ابتداء العادة اي حقيقا من عند
انفسهم او مسعرا اي كما سامنها وتحمل ان يكون المفعول المحذوف هو كون النفس
صادقة مخلصه في الامان اي يحلون هذا المعنى تاما من انفسهم قوله والمعنى
ومثل بقية هؤلاء قدم مرارا ان التثنية وان كان مركبا لا بد في اضافة المثل من
زكاة المناسبة والتثنية على الاول لئلا يلفظ بحال الجنة بالربوة كونها زكية متكررة
المنافع عند الله كيف كانت الحاي فلذا احتج الى المضاف وعلى الثاني لئلا يحال
الحذو الربوة في ان نفقتهم كثرت او قلت زكية زائدة في حلالهم كان الحذو
من ذلك الزيادة في زكادهم

هذا هو وجه العطف على المحض محضها

هذا هو وجه العطف على المحض محضها

هذا هو وجه العطف على المحض محضها

هذا هو وجه العطف على المحض محضها

هذا هو وجه العطف على المحض محضها

هذا هو وجه العطف على المحض محضها

الحمد لله على انقل من عطفها على الاشياء
التي هي على العطف على الاشياء

يضعف كلها قوتها المطر وضعفها فهذا ايضا تشبه مركب الاله لو حط السهم فما
من المفردات وجا وجا صلة ان حلق في اساح الفل والكر منهم تضعف اجزاهم
كحال الحنة اساح الوابل والطل الواصلين اليها تضعف ثمارها **قوله** فمما
لعمل تعني المطر الى الحنة وقوله لرحل المطر الى مباحها ومعنى غنى كذا على لفظ المعنى
للمفعول اهتم به وصرف عنايته الى مطلق الاعمال الحسنة على الاول بالرباء وعلى
قول ابن عباس رضي الله عنهما عمل السئات وعلى قول الحسن لا تعرض والانتب
بالمقام وبكلمة الفاء في قوله فاجابها اعصارا ان يحمل ذلك اشباع المن والاذني
قوله افقر ما كان نصب على الطرف لضعف جسمه وكثرت صيغته ونوضحه ان ما
مصدره وكان ثمة والروان مقدر الى حنة متعلقا بفراي في زمان احوح
ازمته حصوله الى حنة واساد افقر لضعف الزمان محاري وكذا الكلام في افقر
ما يكون الى عمله الاله رفع على الاسداء واذ انقطعت خبره على ان اذا اسمة
لا طرفه كما نقل عن سيوه في اذا انقوم زيدا اذا **قوله** تعلسا لهما
فكون المعنى لحد من كل الاشجار الممتدة فصيح ان له فيها من كل الثمرات وجواب
ليس المراد بالثمرات ثمرات الاشجار بل ثمرات كل خاص بل المانع التي كانت
محصوله في تلك الحنة من اي حن يكون كما ان المراد بالثمرات الاله المذكور من
المنافع حتى فسرها بقوله اي كانت له الحسنات الموصوفين الاموال المذكورة من
من الذهب والفضة وغرمها والافلا فائدة في قوله وكان له ثمر بعد قوله كلنا الجنتين
انت وهذا المقام وضوح قد خفي قيل وجه السؤال ان الخيل والاعيان اطلاق
في كل الثمرات فما معنى اختصاصها بالذكر ثم قرر الجواب بما ليس فيه جواب **قوله**
علام عطف تعني ان المصدر وان كانت صالحة للدخول على الماضي مثل عمت
من ان قام لكنها اذا انصبت المصارع كانت للاستقبال قطعاً فلم يصلح لماضي
فلم يصح عطف اجابة على تكون فاجاب بان الواو للحال سقد قد واللعطف
يلا مع المعنى كما في اصدق واكن كالمثل اود احكم لو كانت له حنة واصابه
الكبر والاعراض بان ليس المعنى على دخول اجابة الكبر في خبر المعنى ليس شئ لانه
داخل في خبر المعنى المنكر المبني اي لا يود احكم ذلك ولا سمها وكذا اجابه
الاعصار فانه عطف على اجابه الكبر حتى ان غنى حصول الحنة الموصوفة ايضا
منكر مبني باعتبار هذين العطفين والجماع ان الكلام انك واستبعاد
لتنى هذا المجموع وقد توهم ان قوله فاجابها اعصارا عطف على اود لكونه

الحمد لله على انقل من عطفها على الاشياء
التي هي على العطف على الاشياء

قوله في قوله
الاعيان ما
الحنة من مائة

فان كل معني ان يعرفه بعبارة محليتين
ان تعالج كل معني ان يعالج بالآخر كما
اصدق واكن للولان

في معنى المعنى

في معنى المعنى محزون ان يكون اجابه الكبر عطفاً عليه وانا تعجب من هؤلاء الفضلاء
كيف يملكون مع امثال هذه الاقواء ولا يملكون ان اذا لم تكن الاصاثنان في جيز
الاستفهام والاستعجال والدخول تحت الودود اما بالحالية او بالعطف لم تكن
للظام معنى اصلاً **قوله** معناه ومن طسات ما اخر حناكم لا خفاء في ان الجواب لا
يطابق نظام السؤال وهو انه لم يترك كلمة من لكون ما اخر حنا عطفاً على ما كسب
بناء على ان اقرب وانسب محل الطيب عليها جميعا جواهر المطابق ما ان السكت
في العدول لا بيان ان هذه العبارة ايضا دلالة على الاستعجال بناء على حذف
المضاف بقرينة ذكر الطسات في المسوق الواقع في معرض المقابلة للمحج وبقريته
التي عن الحديث بل الجواب ان اعادة حرف الجر الدلالة على الاستقلال كل
من الاتفاقيين كما ذكر في قول تعالى صم الله على قلوبهم وعلى سمعهم مع الدلالة على حصول
الطب واما محل الطب على الجلال لان الامر بالانفاق دلالة على ان لا يقال الا
من المحج واجب جيداً كما اردنا فلا يكون هذا عطف المضاف في بكم
من ذلك لانا نقول اذا كان الامر للوجوب لزم حمل المسوق ايضا على ما لا تخاف
ولم يرد في هذا ايضا سواء **قوله** خصوصاً بالانفاق بمعنى محلوله منفرد بذلك
بان لقدم الحار والمجمر والمعنى يقدرون ذلك لانه حال مقبرة ويشم باخذ جلال
اخر على الداخل والبراد في **قوله** الا بان تناسحو اشاراً الى انه على حذف الجار
متعلق باخذية معنى لانا حذونه بوجه من الوجوه الا بالانفاق والسماع واستعمال
الاعراض في السماع كناية او استعارة عما لا يشعر به قوله كاذك لا تبصر ومعنى ست
الطرح انا نذكر النار ولا يبقى لناثرة عند احد وللضم وحمل الظم رجال
غير نارضون بالانقاض والمساخة في ذكر النار والبناء في بالوزن للبعد
او الملبسة والوزن والنز النار حالة كالحقد والعداوة يكسر فيه الواو ويفتح
وقد سئل الانماض من كبر المفعول في الاساس اغضت عنه وعصب واعتمضت
اذا اغضيت وبما قلت ومن لا يغضب عبيد عن صديقه وعن بعض ما في غيبه وهو
عائث واعضيت المفارقة القوم اذا لم يظروا فيها كما اعضيت عليهم اجابها **قوله** والجماع
واعتمضت فيما يقته اي زدت فيه لبرائته او حطت عن غيبه واما اعصته بمعنى ادخلته
في الغضب وجذبه اليه او معنى وجدة معضاً على فسرته فراه قناده فلا توجد في
كنت اللفظ نعم في تفسير الجنب تأنيده من جهة انه اعبر الاعراض من حيث
الماحوز منه دون الاخذ **قوله** والوعد سئل في العمل الجبر والشرف والنفرة

في النقص ولا راد

في معنى المعنى محزون ان يكون اجابه الكبر عطفاً عليه وانا تعجب من هؤلاء الفضلاء

في معنى المعنى محزون ان يكون اجابه الكبر عطفاً عليه وانا تعجب من هؤلاء الفضلاء

في معنى المعنى محزون ان يكون اجابه الكبر عطفاً عليه وانا تعجب من هؤلاء الفضلاء

في معنى المعنى محزون ان يكون اجابه الكبر عطفاً عليه وانا تعجب من هؤلاء الفضلاء

في معنى المعنى محزون ان يكون اجابه الكبر عطفاً عليه وانا تعجب من هؤلاء الفضلاء

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

ان اذا استعملوا فعل الوعد

قال وعدة ضار وعده سرا فاد استعملوا الجبر والشرقا لولا في الجبر الوعد والعدوى
الشر لا يبعد والوعيد **قوله** اغراء الامر يعني ان ياترك استعارة تبعه **قوله**
وان تخلف علمك في الاسباس اخذ الله عليك عوضا فاذ به منك خلفا وفي الصحاح
لمن ذهب مال او ولد او شيء يستعاض احلف الله عليك ان رد الله عليك مثل ما ذهب
فان كان قد هلك له والبداء اوج فلت خلف الله عليك بغير ايف اي كان الله
والدك ومن فقدته عليك **قوله** تكبر تعظيم والتكثير مسعاد من الوصف العظيم
من التكثير **قوله** الغلام العالي عزله المفسر للحكام الا ان لفظ الغلام في جمع
عالم كونه على السمع قليل او عدم الاستعمال والمقصود ان اولوا الالباب مطر
افهم مقام المضمر **قوله** والمراد به الخبث بان مناسه الاى وما تضمنته الاى هو
ان تسوق من الطب وتجنب الخبث وان لا تحبس الغفر ورجو المغفرة والفضل
وان لا يتبع منا ولا اذى **قوله** من يغفر ومن نذر مثل هذا البيان يكون لما كيد
العوام ومنع الحصص **قوله** وهو يحاذيكم عليه يعني ان انباء العلم كنه عن هذا
المع والافق معلوم **قوله** من انصارا فان قل في الانصار لا الوصف في المناصر فلما
هو على طريق المبالغة والمورع اى لا ناصر لظالم قط **قوله** ائذ اوهلها ان هي
الخصوص بالمع لكن عا حذر المضاف لخص انباط الحراء بالشرط وبذل على هذا
تذكير للخصم هو خسر لكم اى اخافوها **قوله** على محل ما بعد الفاء يعني ان مجموع الحراء
وهو الفاء بما بعدها مجزوم وما بعدها مرفوع اذ لا اثر للعامل في رفعه ارفع
والجزم محمول على الاعتراض وقوله او على انه عطية على قوله عطفا وقوله محله مسددة
اى غير داخل في جزا الشرط بل عمل الاستدراك على لو اعبر عنها كانت معطوفة
على الجملة الشرطية لا على الجزاء وكذا اذا جعلته اسمية حذف المسددة وتحتل الخطف
على ما بعد الفاء واما على مجموع الجزاء فمعه برودة وفي قراءة الجحش لا بد من اخبار
ان الناصب وحيل المصدر الحاصل على التكثير عطف على خبر الجزاء اعني خبرها
يتنه بقوله لكن خسر لكم وان بلغ عنكم لا على مبتدأ اعني هو ليلته العائدة ووقع
الفصل **قوله** يلطف من يعلم ان اللطف يقع في عدول عن المنهم وهو الهدى الى
مسببة خلفه خبر يرد ويترك عين يرد **قوله** لا ينفع غيركم يعني لا اسعاع الاخرى
والا فالعصر ينفع لا محالة والاحصاء من مسعاد من اللام ومن المقام وقوله
فلما عموه شعرا بان الضمير المحذوف للايقاف وهو المناسب اذا اسعاعا لانا لنفقه
بعضها فالعائد الى المسددة اعني بالشرطية تكون الشرط اى ما تفقوا كنك لا يراعى
ذلك ليل

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

هو علم فلا تضعه بل فاجزكم

والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

فان قلت فاذا كان وجه يصح للعطف على ما بعد
الفاء فالوصف لتعديرا لابتداء فقلت الوصف طلب
المناسبة من المعطوفين فان قلت كيف جاز
ان يقع المضارع المسب ووجه بعد الفاء قلت
تحمل في التابع ما لا يحمل في عن يكون

قوله عدول مع
يعني ان يرد
باللطف عموه
وكذا ان يرد

ان اذا استعملوا فعل الوعد
والله اعلم بالصواب
والله اعلم بالصواب

ذلك يدل على قول ما بالكم عنون بها اى سمعتم وقوله بوف العلم ثواب اى ثواب
الذي سفقوه وذلك لشبه الاتصال **قوله** فلا عذر لكم ان ترعوا وان يكون
كانه عا حذر حرف النفي اى ان لا ترعوا ولا يكون منكرت يمس على هذا
فهم اى آخره وعلى هذا لا سعلق هذه الامات ما نهى عن المن والاذى وانما
الخبث على ما فسره فلما قال وقيل معنى ان عا هذه الروايات يكون المفسر
نوصه آخر وموان لس هذا هم المل حتى تمنهم الصدقة لدخولها في الاسلام فصار
فصدقوا عليهم نوص الله تعالى ولا سطر والى كفرهم فان مع الصدقة راجع اليكم
وكفر المتفق عليهم لا يصركم وصدقوا عا افا ركم المشركين **قوله** وهم يحق من
اربعاء شاع هذه العبارة فما اذا كانت العدد على المقرب دون التحقيق
التعريف الرواق الرضخ بالحاء المهملة والحا المحجمة كسر النوى ونحوها كما نوا
ما حذرون عليه الاخره وبخبر فونها من كان له اى من السرية عنده فضل طعام او
شراب اناهم اى اهل الصفة بذلك الفضل في الاسباس ليجي فضل لما فاعطاني
فضل عطاء البذاء بالمد الفحش وعلان يذى اللسان والمراد به اوردته للمورى
في المهموز والمعتل اللام والالقاء السؤال الالهام **قوله** عا لا حيل اوله يسيرا
بيدته ثم ان يسيرة وصل اخره ادا ساقا العتود الديانة جز جزا سدا بده مديما في
اليسير عا الظلم عدا اللاجب الطريق الواضح بانه شتم العتود باللال المهملة
المن من الابل والدياني باللال المهملة الضم الجليل الجرحه صوب روده العسر
في جرحته ولا تخفى ان هذا الوجه اعني في السؤال والالقاء محتمل ادخل في
النفعون و ان يجيوا اغنياء لكن المصنف جعله كالمرصوح لما ان هذه الطريقة
انما يحسن اذا كان ذلك القصد من اللام فان العا ل من حال الشفع
ان بطاع ومن حال الطريق ان يكون متناز فكون في اللام في اللام ومن
بطريق برهاني وليس الا الحاف بالنسبة الى السؤال كذا بل لا بعد ان يكون مقدره
وهو الفرق واللفظ اشبه باللام بالبل والنهار سرك وعلاشه لا حفاة ان الاردم
لست اسما ما مقابلته باللفظ بل باعتبار الوصف ودعاء الجهة اعني كونه
في ليل او نهارا باى صفة انفق وكوة سرا وعلاشه في اى وقت انفق **قوله** علف
الحيل بالسكون مصدر علف الدائم ويكون السب هذا لا يصف حصص الحكم
بل العشر لعموم اللفظ الضمير ههنا امالة الالف الى مجع الواو لكن فون
ورايهم لم يلم الجن قصصها شعر ذلك وقوله كذا لعموم المصروع من جنونه مبني
على الحارة الجحش

قوله وان يكون عا احسن الوصف عطف
على العا ولا يحسن ان ترعوا من عا الملون

قوله من فضل لما فاعطاني
تكون اللفظ لفضل لما فاعطاني

والايقاف قرنه بالاشام سبب الهم
كرام لا بل يكون

قوله ولا شيع بطاع فان لا طاعة
كاللزم للسمع بين الاطاعة وبين

قوله تعذر البيل على
العلانية اشار على

اي المصروع فصر لان خط الشيطان
وقطع الخط والمن من زعمهم لادن

قوله عا لا حيل اوله يسيرا
بيدته ثم ان يسيرة وصل اخره ادا ساقا العتود الديانة جز جزا سدا بده مديما في
اليسير عا الظلم عدا اللاجب الطريق الواضح بانه شتم العتود باللال المهملة
المن من الابل والدياني باللال المهملة الضم الجليل الجرحه صوب روده العسر
في جرحته ولا تخفى ان هذا الوجه اعني في السؤال والالقاء محتمل ادخل في
النفعون و ان يجيوا اغنياء لكن المصنف جعله كالمرصوح لما ان هذه الطريقة
انما يحسن اذا كان ذلك القصد من اللام فان العا ل من حال الشفع
ان بطاع ومن حال الطريق ان يكون متناز فكون في اللام في اللام ومن
بطريق برهاني وليس الا الحاف بالنسبة الى السؤال كذا بل لا بعد ان يكون مقدره
وهو الفرق واللفظ اشبه باللام بالبل والنهار سرك وعلاشه لا حفاة ان الاردم
لست اسما ما مقابلته باللفظ بل باعتبار الوصف ودعاء الجهة اعني كونه
في ليل او نهارا باى صفة انفق وكوة سرا وعلاشه في اى وقت انفق **قوله** علف
الحيل بالسكون مصدر علف الدائم ويكون السب هذا لا يصف حصص الحكم
بل العشر لعموم اللفظ الضمير ههنا امالة الالف الى مجع الواو لكن فون
ورايهم لم يلم الجن قصصها شعر ذلك وقوله كذا لعموم المصروع من جنونه مبني
على الحارة الجحش

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

ملاحظة الى ما قبل من ان المراد بعبارة
صفة له الصفة المحفوفة لا الصفة النحوية
هلوان

قوله لا تدل ولا تغربان لعل على الله
قوله وقيل هو كقولنا احسن كما احسن الله
اي قوله كما علم الله لتفقد الكمال وقيل
لنحوه واما لم يرض به لان الظاهر هو ان

تذكر
قوله فليكن اي فليكن الكليات
تاكيد لقوله لا يارب تعني لا يارب
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

فليقل فليكنه اي الدين لدلالة تدانيم عليه لما مر من انه المعاملة بين قلب
لا يعلم عود الصبر اليه لان عوده الى المصدر اعني الدان او الى اجل طهر على
انه يوم الامريكاه ما هو باجل في نفسه اعني الدان مع معاملة الدين بالدين
قوله ولانه انين لشوق الدين كانه جعل له اجل صفة دين **قوله** بالعدل صعلق
نكاح يعلق التامع بالمتزوج وان كان بحسب الاعراب معمولاً محذوف اي كان بالعدل
ملتبس ومنه هذا كثر في هذا الكتاب فكونه طرفاً مفعلاً محذوفاً لا سا في حلقه
نكاح بهذا المعنى ولا تفسر الكلام بانه نكحت بالسوية لانه معنى تلبس بالعدل وقد
يفهم من هذا ان يعلق نكاح الطرفه دون الوصفه ثم يتوجه ان يقال لم لا
جعله مفعلاً بقوله فليكن مع ان الفعل اولي بالعمل وهو ان الامر بالكتاب
قد علم ما سبق وجه القصد والعصم بها الى ما كان حال الكائنات كقوله
ان يكون وما جله فذكر فاعل الفعل لمعلاسم فاجله نكرة قليل الجدوى جدا خلافا
اذا وصف وهذا معنى ما قال وهو امر للتدليس بخبر الكائنات مع ان ظاهر امر الكائنات
فلتأمل **قوله** مثل ما علم الله كتابه الوثائق مشعر بان ما صدره او كانه مفعول
علم محذوف اي نكحت على الوجه الذي علمه الله ولم يظهر من كلامه ان الكائنات موقع
المفعول المطلق او به وان هل تعاوت العامل اذا جعل الكلام من قبل احسن
كما احسن الله اليك وان من ان ساني النفع وبما جله هذا موضع نظردقيق **قوله**
كما علم الله محذوف ان يعلق بان نكحت وهو ظاهر وقوله فليكن وهو من قبل وركب
فكر ولربك فاجبر عماك ما بعد الفاء فيما قبلها وبما يتصل بكون فتدله بيقيد
الفعل بالمفعول او المفعول المطلق المحبوس وقرئ من الوجهين بان
الاول امر بالكتابة الواقعة على النعم الذي علمه الله بعد النهي عن تركها والاباء
عنها ولا حفاء ان الامر بالشئ تأكيد للنهي عن صده كونه نفسه او متصفا
له او مستلما اياها على اختلاف الاباء والثاني امر بالكتابة الواقعة على ذلك
النهي بعد النهي عن كتابة المطلقة والاباء عنها وهذا ليس من الامر بالشئ
والنهي عن صده لكونه تأكيدا بل الامر بصفه فائدة جديدة ومعنى الامر على انه
فعل المطلق الوارد بعد المقتضى عليه لكونه سبق قومه ظاهراً سماح الفاء
المشعر بالترتب ولم يحمل المطلق السابق على المقتضى عليه لعدم الفهم عند
الذكر **قوله** ولا يكن المحلى الامن وجب عليه الحق يعني ان الكلام في
الفاعل لا الفعل نفسه الا انه لم يقدم اكفا متعلق الحكم بالوصف فانه يشعر

بالاختصاص

بين ان تقول ان الذي علمه الله
يقول

بالاختصاص مع ان جعل فعل الامر خرا عن المنداء محل نظر **قوله** او غير مستطع
يشير الى ان لا يستطع حمله معطوف على مفرد خبر كان ويدخل فيه الشئ المحتمل
لما ذكر في الضعيف تركه ههنا وحمله عليه على ما دعوا من الولي حدود النبي والخبر فيه ايضا
المعنى في الشرح كالتواجد وغيرهما ليعلم من عمل عن السعة والضعف وغير
المستطع وجعل من بلى امر السعة وصيحاظ الاصطلاح ولم تعرض لولي
الشئ المحتمل والاطراف البرهان او الوكل ودلالة ان عمل هو على الاسطاعة
بالعرض من جهة ان كلمة هو وقعت ما كد اشعر امانه لا استطاع ان عمل هو نفسه
بل استطاع ان عمل غير من جهة لكن دلالة التاكيد للمعنى على هذا المعنى محل
نظر **قوله** عثمان البتي خلفه الحسن البصري كان يبيع البت وهو الكساء
الغليظ **قوله** فلسهر رجل وامرأتان الاسب فالشهادان رجل وامرأتان
اذ المامور هم الحاطون الا الشهاد **قوله** كيف يكون ضلالتهم اذ الله فان
فعل اي حاد الى تقدير الابداء ولو سلم للمفعول لا ينبغي ان يكون فعل المامور
مثل اضره ناد ما من ان لم يرم كونه ارادة الله ولو سلم فقد فسر الصلال بعدم
الاخذاء للسهاج بناء على نسيانها واقبح فيه لمتنع من الله تعالى ارادة
فلما ودسق ان متعلق الامر والنهي قد يكون قد فعل الفعل وقد يكون قد لطلب
فقال سلم لدخل الجنة واسلم لاني اريد بكن الخير والعلية ههنا لسان سرعة الحكم واشراط
العددي في المرات فبح ان يكون فعلا للامر وقد لطلب وما غنا على وسوالات
ارادة الله تعالى للقطع بان نفس الضلال والتذكر بعد ليس هو الباعث
على الامر بل ارادة ذلك ان النسيان وعدم الاهتداء للشهادة ينبغي ان يكون
من السططان فلا يكون مراد الله تعالى سما وقد امر بالاستشهاد وتقرير الجواب
ان الارادة لم تعلق بالصلال نفسه اعني عدم الاهتداء للشهادة بل بالضلال المصحح
سرب الاذبحار على وسبب عنه ومن قواعدهم ان القيد في الكلام يكون هو المصيب
نحو الغرض والمرجع للفائدة فصارت علق الارادة بالاذكار المسبب عن الضلال
على كما اذا قلت ارادة ان تذكر احدهما الاخرى اذا ضللت ومن العلق في هذا
المقام ان المراد من الضلال الاذكار اطلاقا لاسم البت لقوله لا ينبغي حصد
لقوله فتذكر معنى وآنه لاوافق قول المصنف كانت ارادة الضلال المسبب عنه
الاذكار ارادة للاذكار اعلم ان هذا الجواب ما خرج من كلامه سبق وجمع
من المحققين حيث قالوا ان المعنى استشهدوا امراس لان تذكر احدهما الاخرى

قوله انما قدرت الارادة مع ان قوله ان فعله
فعل متعلق الفعل المحتمل لان الفعل المحتمل مادة
المراسن او التقدير فليس هذا فعل وامرأتان لانه
ليس مقارنا له في الوجود وليس في زمن
اعلم ان صف الامم منها لا يوقف على شرائط
شهادة المكان ان والى ان المحتمل ليس
جواب ان يكون على فقد ان يفضل احداهما فذكرها
الاخرى بل المحتمل او هما بالشهادة وتبريل
هما وتما مرر شهادة وصل اقله الشان على
طابع من كثره الرطوبة في امزجتهن هلوان
على المسبب

البناء القائل قال بالاعلان بلان
اذ اقله مثله محو بلان

من الاحياء وقطع ما فعل ماض **مور** بلانا عتانا وقتا لنا ويوم اشنع علاش
وارتفع وكونه ذاكواكب كناية عن شره وظلاله على الاعين تحت تزي اللواكب
او عن كثره غبار الجرب تحت ضوء الشمس **مور** والدليل على اي على الناس
مور والمعنى يعني الكاتب يعني على بعد المبنى للفاعل او المعنى عن الضار بها
يعني على بعد المبنى للمفعول والمعنى تحمهم المحاطون او المتابعان واعجله
من المهم الجاء الى تركه قبل الانعام وعجله تركه غير تام ولز الشئ بالشيء الصفة
وتدنيه شدا وشعا ولا يضاريا لكسر على اصل حركة الساكن والفتح للحذف **مور**
وان تعجلوا اما كناه عن ضرر الكاتب والشهيد فضمير الضمير واما على معناه
والمفعول محذوف والضمير للمفعول **مور** ارات اي اخبرني ماذا يكون لعدم الكا
او البصيرة او الدواة لان وجود الكاتب سئلرم وورد المجموع خلاف وجود
الكاتب اللهم الا ان يقال المراد عدم وجدان الكاتب من حيث هو كاتب بالفعل
مور ليس الغرض يعني ان القول مفهوم الشرط وانفاء الحكم عند انقضاء
انما يكون اذا لم يكن جارحا يخرج الاعلى على ما بين في الاجول وعندها كل يصح الاذنهان
اي ثم ويلزم ويرتب عليه الحكم محذو الا كاتب والمفعول وعندها الاخرين لاسم الا بالعض
مور قال او من يقول امينة اي كنت في امن منه وامنيته غيري اي جعلني في امنيته
وذلك بان وصفه بالامانة مثلا وهذا معنى كلام المصنف لان يكون من امته يعني نسبه
الى الامن او وجده آمنا لانه لا يصدق الى مفعول **مور** ظن الدان بضمير منه
وله وايقنه ومنه للمدون وضمير امينه وانما به والده والمنكس في ايقنه ولم يرتس
للدان وضمير عليه للمخوف وقول لا تقانه اي لا تمان الدان المدبر عليه اي على الدرس
تركه احدا ليهن منه **مور** والفراة يعني القراءة المقدمها واوتمن مني للمفعول
من ايتنه على كذا اجله او تمن سمعت فلت الناس الساكنه واو الوقوع المهم
المضمومة فلها اعني يميزه الوصل فاذا وقعت الدرج سبطت وعال المهم المتقلبة
مهمزة وحروف ياء الذي لا لقاء الساكنين فصار الذنم مهمزة ساكنه بعد الزوال
هذه الباء لا تدغم في ياء الفعل فلا يقال ايترا تتر حلاف مثل ايتروا وتعدو فدنس
ذلك في علم الصرف فلما حكم بان ما قبل عن عامم ليس يصح ولم يعرفه بنفسه
الكواشي هذه القراءة مع مبالغ في فعل الترات ونوجيها **مور** كقول سيف
نفسه يعني ممن جعله عبدا وعلى التراء الحافض فيكون المعنى اتم في قلبه واما
على ما اختاره من انه مفعول وسف متعذرا **مور** لمن استوجب المعصية هذا

منه ما معنى اذ انما يعني ان اذ انما
من المتب بعد من يعني ان يكون المحذوف
واخرى لذلك وليس كذلك بل من ابدأ
فانهم احدهما مستند بها بلوان

لقد الانه من قوله انه لا يكونوا فيكم على
البقاء ان اردن فخصنا وقال ان اتول
ان كان ذكر السفر لا مظنة لا عوارا لثقت
مفولة ان كنتم على سيرة فوه ان لم فوهو الحانها
فلما وركلوا لم طردوا الحانها بعد ولكن
ان يقال انما عطفه تنسرا للمقصود وبيان
له بلوان

وجاء قلبهم يا رسولنا وانكسارها
قلها فصار الذنم نيا ساكنه بعد الزوال
مور

وانما ذكر ان نقل لان الصلال هو السب الذي وجب الادكار الا ان المصنف قد
الارادة لان الباعث على الادكار نفسه وكذا الكلام في المالكين وهذا كلاهما اذا
كان الميل او محي العدو حاصلا بالفعل بان يصح اعدوت الحنيز لميل الجدر
دون ان ميل الجدار قبل واللكة في اثار ان تصل فذكر على ان يذكر ان ضل
من شدة الاضغاث سان الادكار محب صار ما هو مكروه في نفسه مطلوبا لاجله ومن
حت كونه منضيا لله **مور** وقراء حمزة ان نقل كسر الهزة فالعجل محووم الفتح
للفا الساكنين والقيام في الجراء لعذر المساء وهو ضمير القصة والشهادة لا
ع عن تكلف خلاف قوله تعالى ومن عاب فيسقم الله منه اي هو وما كان
سبع ان يعرف له وجه كثر لفظ اجدبها ولا حفاة في اي شئ من وضع المظهر
موضع المضمر اذ لست المذكورة في الثانية الا ان جعل احدهما الثانية في موقع
المفعول ولا يجوز لتقديم المفعول على الفاعل في موضع الالاس نعم نعم ان يقال
فذكرها الاخرى فلا بد للعدول من كنه **مور** ومن يدع العباس لان الذكر
هذا المعنى لا يحسن في مقابلة النساء ولان كونها غير ذكر كرسن شجرة نذكر
احدهما الاخرى ولان هذا عالم نقل من ثوبن من امه النفي **مور** وصل
لهم شهداء اي اطلق عليهم لفظ الشهداء على هذا الوجه وهو اذا دعا اليه شهداء
نطرق المسارحة الجواء جماع ثوبن من الناس محمده والجمع اخويه **مور**
كنى السام يعني ان السام والملا لا يكون بعد الشروع في الاثارة ومنه والمواد
ههنا الذي عن الكسل من ان كسل اسداء فلي عنه بالسامة لكونها من لوازمه
ورواقة ولم يجعل مجازا لعدم المانع من الحقيقة في الجملة **مور** ان يكون فيمن كثرت
مدائنه واحتياجه الى الكفاة فيكون على اصل **مور** الكسل صفة المباح من
قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى **مور** كل كثر الكس كس مللت
الش ومللت منه **مور** محو على مذهب سوية معناه المحو والعدول عن الحق
والعني ههنا على العبد والفعال قسطا فليمن ان يكون انفسه من المزدل لعقد
الربا في المفسط ان الله يحب المفسطين لامن المحر لان معناه الربا في
الفاسط وهو الجائر واما الفاسط فكلوا لهم خطبا وكذا اقوم معناه اشد
اقامه لا قياما مضمرا ان يكون تفضيلا في الفاسط بمعنى نبي القسط اي العدل على
طريقه لابين وتامر فيكون افعلا لا فيقول كاحسن الشاتين وكذا اقوم من قوم
معهم مفسط اي اسداء سقامه ولقد لا شعور الكرهف ان يكون احصى العمل من
لا احصاء

الامر
١٨٨٠
١٨٨١
١٨٨٢
١٨٨٣
١٨٨٤
١٨٨٥
١٨٨٦
١٨٨٧
١٨٨٨
١٨٨٩
١٨٩٠
١٨٩١
١٨٩٢
١٨٩٣
١٨٩٤
١٨٩٥
١٨٩٦
١٨٩٧
١٨٩٨
١٨٩٩
١٩٠٠

بمعنى حذو من وضع المظهر موضع

١٨٩٥
١٨٩٦
١٨٩٧
١٨٩٨
١٨٩٩
١٩٠٠
١٩٠١
١٩٠٢
١٩٠٣
١٩٠٤
١٩٠٥
١٩٠٦
١٩٠٧
١٩٠٨
١٩٠٩
١٩١٠
١٩١١
١٩١٢
١٩١٣
١٩١٤
١٩١٥
١٩١٦
١٩١٧
١٩١٨
١٩١٩
١٩٢٠

مور وان يكون قاسط على طريق
النسب الى وجه آخر وقد يترك لاحاص
الى جعله في قاسط يعني السطح من عمل
من قبل احسن الشاتين بل كنه ان جعل
مستأن من القسط لاجل من الحنك هذا
كلام يرد على عبارة الشارح

من ان يقول اذا احصل اقوم
من ان يقول اقوم عنه بانه ليس بلوان
بل مستتر في اقوم بلوان

١٩٢٠
١٩٢١
١٩٢٢
١٩٢٣
١٩٢٤
١٩٢٥
١٩٢٦
١٩٢٧
١٩٢٨
١٩٢٩
١٩٣٠
١٩٣١
١٩٣٢
١٩٣٣
١٩٣٤
١٩٣٥
١٩٣٦
١٩٣٧
١٩٣٨
١٩٣٩
١٩٤٠

قوله كتمان الشهادة صواب من يرد ان القلب آلة للكميان كالعين للابصار والاذن للسماع واستناد فعل الآلة الى ملك الآلة
بعد التاكيد والوصف الثاني ان استناد كتمان الى القلب يتبعه على انه ما يتولى على اصل النفس ومثل اشرف المكان ولاسل
ان الشيء متى كان هناك المنة كان اشد الوطء الباطن ان النظام بطن ان كتمان الشهادة فعل اللسان وحده فبفسه على
ما يتعلق بالطاهر والباطن وكان اعظم مما يتعلق بالطاهر فقط او بالباطن فقط فان قلت كذا او لا انه ما يتفرق بالقلب فقط ومنها
يعول انه يتفرق بالقلب واللسان كما هو الوجه فيهما قلت الامر كذا او لا الا انه لا يتم للقلب الا مجرد اللسان فان سكنت
عنه ولا تتكلم به واللسان انما يستند الى القلب وان كان مما يتفرق بالقلب واللسان جميعا لم يعلم ان القلب يصل الى اقتراف
واللسان رجاء ان فعل القلب اعظم من فعل غيره من سائر الاعضاء فيكون انتم من اعظم كائناتكم بل هو ان

على عبادته في قطع الامور عن المشي الى الاستحقاق وان حظ التائب هو المغفرة البسة
وقد اتفق المفسر العقوبة لا محالة وما اظهر مغلق بالنوبة وضمر الطهرين وضمر منه للسوء
ولما دلت على ما عذوف اي اطهر والنسج مصدر نسيج الباكى اذا غصص بالبياء في
جلقة من غير التجارب **قوله** فهو بفروخ فالجمل الاسمية هو العطف على الخراء **قوله**
لا من عطف هذا على عادية في الطبع في القرائات السبع اذ لم يكن عا وبن قوا عذكم
العزيم ومن قوا عديم ان الراء لا يدعم الا في الراء لما فيها من التكرار العاد بالادغام
في اللام وقد كذب بان القرائات السبع متناوذة والتعليل بالنواثر اسان على قول
التجاة نفي ظني وكوسم عدم النواثر فاعل الامر ان نسب لغز بنقل العذول وترجى يكون
انما ونقل ادغام الراء اللام عن الى عمرو من الشهرة والوضوح بحث لا مدفع له
ووجه من حيث التعليل بائنه من شدة الغارب حتى كانها مثالا بدليل لزوم
ادغام اللام في الراء في اللغة لضعف الا انه لم يكرار الراء فلم يحل ادغامه في
اللام لازما **قوله** الابل النحو هو العلم بالماضي عن احوال الحكم من حيث الاعراب
والبناء اعني الهاء فتناول الصوق عما جواه كتاب سبويه في النحو وكتاب
المفضل في صيغة الاعراب **قوله** منى تاتنا تلم يدل بعض اولئك من تاتنا الى
نظرا الى انه اسان لا يوقف فيه او نزل خفيف فالعقل مجزوم بدلا من الشرط
المجزوم وفي الآدم من الخراء وضمر تاجما للخطب والدار وقيل للباريتا ويل القبس
او بان يكون مضارع احدث احدى تايمة ثم اكرما لنفخ الحفنة من قوة النار
وكثرة الضيقان وفوط الاهداء الى الدار **قوله** لان التفصيل بعلم ما يصح الكلام على
من صح يكون التفصيل من بكاف البدل فهذا الفصل بعلمه يدل البعض ان فعل
المعزة والعذاب من حمله الحساب وعمله بدل الاشتمال ان حطاما من لوجه
وعثراته وتفاعله **قوله** ومتعلبا ومعنى العقل انهم والادراك بصدر عقلت الشيء
نفسه الناطقة وقوته العاقلة ليكون بعضا من الشخص كالراس **قوله** اي
كلهم آمن فكل مستاء لكونه معرف في المعنى او كونه موصوفا اي كلهم منهم وامر خسر الى
والجلمة متشابهة وتذاخرن الوقف اليهم على المؤمنين والظاهر ان
حاجة الى قوله من المذكورين وان كان المؤمنين مبتدأ وطلاخا في عدم الوقف
عليه وكان الضمير الذي السون نائب عنه للمؤمنين خاصة في الضمير العائد الى
كل المصافي الى الجمع بقدر محو افراده نظرا الى كل واحد وجمعه مطرا الى المجموع
وقوله مع كل واحد منهم عدما فكلى كلهم نبييه عا عدم التفاوت في المعنى

انما يجب رفع صوته بالبحار ٢
قوله كتمان الشهادة صواب من يرد ان القلب آلة للكميان كالعين للابصار والاذن للسماع واستناد فعل الآلة الى ملك الآلة بعد التاكيد والوصف الثاني ان استناد كتمان الى القلب يتبعه على انه ما يتولى على اصل النفس ومثل اشرف المكان ولاسل ان الشيء متى كان هناك المنة كان اشد الوطء الباطن ان النظام بطن ان كتمان الشهادة فعل اللسان وحده فبفسه على ما يتعلق بالطاهر والباطن وكان اعظم مما يتعلق بالطاهر فقط او بالباطن فقط فان قلت كذا او لا انه ما يتفرق بالقلب فقط ومنها يعول انه يتفرق بالقلب واللسان كما هو الوجه فيهما قلت الامر كذا او لا الا انه لا يتم للقلب الا مجرد اللسان فان سكنت عنه ولا تتكلم به واللسان انما يستند الى القلب وان كان مما يتفرق بالقلب واللسان جميعا لم يعلم ان القلب يصل الى اقتراف واللسان رجاء ان فعل القلب اعظم من فعل غيره من سائر الاعضاء فيكون انتم من اعظم كائناتكم بل هو ان

تكون الالف الف ضمير الاشئ فيه تغليب اليك على الحوت
قوله كتمان الشهادة صواب من يرد ان القلب آلة للكميان كالعين للابصار والاذن للسماع واستناد فعل الآلة الى ملك الآلة بعد التاكيد والوصف الثاني ان استناد كتمان الى القلب يتبعه على انه ما يتولى على اصل النفس ومثل اشرف المكان ولاسل ان الشيء متى كان هناك المنة كان اشد الوطء الباطن ان النظام بطن ان كتمان الشهادة فعل اللسان وحده فبفسه على ما يتعلق بالطاهر والباطن وكان اعظم مما يتعلق بالطاهر فقط او بالباطن فقط فان قلت كذا او لا انه ما يتفرق بالقلب فقط ومنها يعول انه يتفرق بالقلب واللسان كما هو الوجه فيهما قلت الامر كذا او لا الا انه لا يتم للقلب الا مجرد اللسان فان سكنت عنه ولا تتكلم به واللسان انما يستند الى القلب وان كان مما يتفرق بالقلب واللسان جميعا لم يعلم ان القلب يصل الى اقتراف واللسان رجاء ان فعل القلب اعظم من فعل غيره من سائر الاعضاء فيكون انتم من اعظم كائناتكم بل هو ان

وان لس الحكم في كلهم الا على كل واحد على ما معنى الا جاب الحكم **قوله** براد القرائ
او الحسن يعني كذا وكذا للام للعين في الاشارة الى حصه من الحنين او الى الحسن
نفسه وح ديدل لغزبه على العصة مصرف الى البعض وقد لا تقصر الى
الحل وهو معنى الاستغراق وكما ان في جانب القلة انتهى المعصية في المفرد
الى الواحد وفي الجمع الى السلة كذلك في حاب الكثرة يرتقي الى ان لا يخرج منه فرد واحد
الى ان لا يخرج منه جمع لان معناه ما فيه الحنين من الجمع وذلك لا يوجد من
الواحد والاسن وهذا معنى ما قلنا ان استغراق المفرد اشمل وان الكتاب اكثر
من الكتب وما ذكره قوله تعالى والملك على ارجاسها الملك اعم من الملكة ان
قوكل ما من ملك الا وهو شاهد اعم من قوكل ما من ملائكة وهذا في المكرة المنفردة
مسلم للقطع بان لا رجل في الدار في كل فرد خلا في لا رجال وكذا في كل رجل وكل رجل
واما في المعرف فلا للقطع واعا في امة النفس والاصول والنحو على ان الحكم في
مثل الرجال فعلا كذا في كل فرد لا على كل جماعة وهكذا في كل موضع من هذا
الكتاب فليست واعرض على المنكر ايضا ما ان اريد ان رجل ورجال عامان
فهو طاهر النفس والا كان لا رجل لا رجال نفي العام وان اردنا ان رجل ونف
رجال عامان فلا يلزم الا ان يكون نفي المفرد اسهل من نفي الجمع وهو لا مستلزم
ان يكون المفرد اشمل من الجمع والحواب ان المراد ان رجل ورجال المنفيا عامان
في كل نفي والمفرد اعم واشمل معنى انه يتناول كل نفي بالاشتمال وله الجمع فله وكذا
المرء بعد كل وهذا غايه الظاهر واحده معنى الجمع قد ذكر هذا المعنى مواضع
من هذا الكتاب ومعناه ما ذكره كتب اللغة ان احدا اسم لمن يصل الى حاطب
سوى فله الواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث فمن اصف من الله او
اعد ضمير جمع اليدا وكذا في المراد جمع من الحسن الذي يدل الكلام عليه
معنى لا نفرق من احدا لا نفرق من جمع لا نفرق من الرسل ومعنى فاما من
احد فاحكم من جماعة ومعنى لستن كاحد من كثير من الناس بسم هو من
ان معنى ذلك انه كره وفضة ساق النفي معمت وكما في هذا الاعتبار في
مع الجمع كسائر الكليات **قوله** دون مدى الطاقة اي يكون ادون وادنى
من غايه مقدوره ومحجوده لا يؤخذ بنيتها اشارة الى ما يفيد مقدم الخبر اعني
لها وعليها من الحصر والاعتكاف اضطراب العمل وجبا لغو واجتهاد والسبب
ذلك ان النفس الى الشرائع والثلثة التنبية عازيها اللطف وكما في الفضل

تدل م
وقيل نظر لان هذا الدليل بعينه متناهي
في الجمع يجب ان لا يخرج منه
في اذ اراد المراد الحسن
بل هو ان الحولان
المراد بالجمع
الجمع لا يطاق
فليس والالا لينة للجمع فان كان
تس كر كل من النفي عام اذ المراد
لهذا الترتيب
اي لا نفي العموم
بل هو ان

اجليه غير منطبق عن الواو ولا يقع الا في
جيز النفي فهو حسب الوصل لا يكون
واقعه جيز النفي خلافا لصد الذي
منقلب عن الواو فانه كواو واحد فهو
جيز النفي كسائر التكررات بل هو ان
النساء كما عمن جماعات النساء

لما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب

بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب

جئت على الخريف وفتح ولا يعاقب على الشر الا بعد الاعمال فيه وقوة التصرف
وكوزان يدعوه ثلث في الجواب وهو ان المقصود طلب دوام ما يعلم
حصوله من ترك المواخذ والاعداد بالنعمة في ذلك وقد كان حاصل الاول
تواخذ تعريضا او اغفال يغني عن الخطا ونسيان والى لاشي لنا تواخذ
الا الخطا والنسيان ان كان بهما مواخذة ويرد على الاول ان المعزل
وكبر من اهل السنة على انه لا يحوز التكليف بغير المقدور حتى يكون ترك المواخذ
على الخطا فضلا بسداده وبعده معتد بها وانما يتم ذلك على راي من يقول ان حازر
عقلا غير واقع فضلا من الله والجواب ان غير المقدور هو نفس الخطا
والنسيان وكس الكلام في المواخذة على بل على الفعل المرتب عليه كقول الملم
مع نسيان حرمة القتل او عصية المنقول وكقول المسلم بالدمى الى صدر
او كافرا وبصغير خففه او كره ذلك بما يكون ترك المواخذة عليه فضلا من الله
مع بالاعاق **قوله** لا يستعمل اي لا يتطبع رغبة وقد كان في شرع موسى
صلى الله عليه وسلم وجوب القصاص بحسب لاشدق العفو والصلى ووجوب قطع ما تخس
من الثوب او الجلد كالحف والفرو وآية لا تطهر بالقتل وقرض عليهم خمسون جلوه
وكان يحرم عليهم بعض المباحات بارتكاب الخطية الى غير ذلك من الاعباء التي
ليست في شريعتنا **قوله** هذه الائمة تقول بحج للكثر والمالفة مثل قطع الثياب
وغلق الابواب وحملت على الانتقال والبتة بحوزة الشئ وحملته
التي **قوله** ثم عاين في قد سدل هذه الامة حوازل تكلف ما لا يطاق والا لم يكن
لهذا الدعاء فائدة واجاب بان المراد به ليس هو التكلف السري بل انزال العقوبات
التي برئت لمن قبلنا على انفسهم في الحافطة على الكلفة الشاقة وقد اصبحت
المراد به التكلف الشاق الذي لا يستطيع اجلا فضعف مانع كون تكريرا
لما سبق من قوله رنا ولا يحمل عسا اصر واجل على الفاعلة الجديدة اولى والى
بالعطف وتحمل ان يكون هذا من كلام هذا القائل بمعنى انه يكرر للمالكدوا الاشارة
الى سب طلب الاعفاء وهو لا طاق لنا من حق المولى لما رتب قوله فانصرنا
على قوله انت مولانا وقد كرر للمولى ثلاثة معان بين وجه الترتيب على كل من المعاني
قوله عند كل كلمة اي كل كلمة من كلمات الدعوات او كل دعوة من الدعوات
وهذا الظاهر معنى الاول لفظا ثم الظاهر ان دعاءه عليه م هذه الدعوات
قراءة هذه الامة وتحمل ان يكون قد دعا بها فنزلت الامة حكاية لها والكمة
صيفة

بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب

صعد الجمع ان للاسماء مائتات وركبات ولا رادة العبد بغير اخيه اثر في استئصال
الجبر **قوله** كفتاه اي عن تمام الليل على ما ورد في الحديث الاخر وتحمل العموم لا
طلاقة **قوله** من كوز الحنة لسلها فها من كثر الجبر والركبة والنواب وكذا الكناه
باليد مثل وصور لاثباتها وتقدر بما في سنة بصور لقدمها لان مثل هذا قال
لطول الزمان **قوله** لا للحدود هل يحرم وجه السؤال انه قد ورد في كلام البعض منع
ذلك **قوله** ولا فرق يعني ان كان المنع للاضافة الى ما لا يلحق بعدا طبقا على الحوار
2 اسال ذلك كسوة الزخرف وهو الذهب وسببه به كل من رزق ثوبا وقد شتره في سورة
المحنة على لفظ اسم المفعول وسورة المجادلة على لفظ اسم الفاعل وسببها في موضعه
وان كان منع النقرة للالباس فلا الباس لتمام القرينة مثل فرائد الفرق
لا يقال حذف المضاني ههنا حذف لبعض الكلمة لان المجموع اسم علم كقوله لانا
نقول فدا ذك كرمضان في شهر رمضان **قوله** قسطا القرآن هي الحجة
او المدينة الجامعة سميت بذلك لاستعمالها على معظم اصول الدين وفروعه والارتباط
الى كثر من مصالح العبد ونظام المعاش ونظام المعاد وسميت بالسجدة بطله
لانها كرم في الباطل او لبطلتهم عن ابرار الدين ومعنى عدم اسطاعتهم تملك
الهم مع هذا أنهم لا يوفون لتعلمها او النامع معانها او العمل بما فيها وتحت
محمد الله على الوصف وساله الهداية لسواء الطريق وهو تحقيق ما تفعل كسائر الاسماء
الامال **قوله** ليس الله الرحمن الرحيم
قد سبق ان هذه الاسماء من قبيل المعربات وان لم يسمها الاعراب بالفعل كسائر
الاسماء قبل الترك وسمها البعض منية لعدم الاعراب بالفعل لعدم المقتضى
اعني التركيب والاعمال وان سكوت اعجازها سكوت وقف لا سكوت بناء كيف
وقد هو عريق في البناء لم يحج البناء على السكون عند لزوم النقاء الساكنين
مثلا ان وحش وهو لا ولكن هذا السكون الوقفي ليس بغير من حركة الى
سكون كما في الوقف على المعربات الواقعة في التركيب اما الحركة الاعراضية
فظاهر لا اعراب قبل التركيب واما البناء فلا ان المقدور انها معرفة وعلى تقدير
البناء فلا حجة للعدول عن السكون في مثل الف وواجد وجود كل الحركة حتى
تعر الى السكون ولا خصوصيات الحركات وبالجملة فلا نزاع للقالين بالبناء
ان هذا السكون في حكم الوقف ومن الدليل على ان هذه السلوات عند التعبد
وقيه او في حكم الوقفة انه يغفر فيها النقاء الساكنين مثل لام منهم وكلمات ثوب
لابنائهم

بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب

سورة الاحقاف

بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب
بما كان من هذا الباب

العالمين عليهم وامانا ثانيا فلانه حينئذ لا يخرج الكلام في الحكم والمثابه على هو مضمي
 ظاهرا عصاره حيث لم يقل ومنه متساويا لان ما يكون متضخ المعنى وهو مدري
 العلماء الخ وله ورده الى الحكم مثل الى رها ناطرا لا يكون محكما ولا متساويا
 بالمعنى الذين ذكرتم وهو كثير جدا واما رعا فلان الحكم حينئذ لا يكون اما للثبات
 معنى رجوع المتساوية الى رجوع العلم استنادا لعدد الزمانه ونحوه وهو مدري
 الثاني فان اما للفصل فلا بد في مقابلة الحكم على الرابع من حكم من الحكم على الرابع
 لتحق الفصل عام الاثر انه حذف كماله اما والقائه من اللفظ وان الاله من مثل
 الجمع والنقسم والفرق فالجمع في قوله انزل على كل الثياب والنقسم في قوله
 من ايات محكمات واخر متشابهات والمفرق في قوله فاما الذين في قلوبهم ريغ فلا بد في مقابلة
 ذلك من حكم يتعلق بالحكم وهو مضمون قوله والراي مخور العلم الى قوله اولوا الالباب
 والحوار ان كون اما للفصل اكثرى لا محلي ولو سلم فليس ذكر المقابله للفظ
 ملازم لم لو سلم كون الاله من الجمع والتفرق والنقسم فذكر المعامل على سبيل الاستسار
 او الحال اعني يقولون الى اخره كاف في ذلك والحق انه ان ارد بالمتساوية ما لا يسيل
 الله للخلق فالحق الوقف على الاله وان ارد بالمتساوية بحث تناول الجمل والماول
 فالحق العطف **قوله** ويقولون كلام مستأنف يعني على الوجه الاول والظاهر
 انه لا حاجة الى تقدير مستدأ اي هم يقولون عما يشعر به كلام الكثرين وضميره
 للنساء اول الكتاب وعامل تقدير فالمضاف اليه المحدوف من كل امر اخرنا سبه
 ولم يبين ان جمله كل من عندنا مان للامان او للمؤمنه وان ما يدكر عطف
 على يقولون او ما يعلم باويله ومحركون يقولون جالان المعطوف فقط لتمام
 القرينه كما في قوله تعالى ونعقوب نافله وكل من فراه عبد الله واني مرجع الوجه الثاني
قوله لا تسلبا بل يا يعني ان الكلام كناه او محازا لا يحسن من الله ازاغم القلوب
 ليسال فيها لانه اضلال واما عافرة لا تنزع من راع فزهي عاير هو القلوب
 بتدكير الفعل وتاثيره **قوله** اي جمعهم يعني انه من اضافة اسم الفاعل الى المفعول
 وليوم متعلقه على حذف المضاف لان الجمع ليس لليوم نفسه على طريقه كنت
 اعديل لهذا الوقت ولا اللام للتوقف كما في قوله تعالى لدلول الشمس وهو
 ظاهر فتعين حذف الحساب او الخراء كما في قوله تعالى يوم جمعكم ليوم الجمع
 اي لحسابه او حراة ادمس المعنى الا هذا **قوله** معناه ان الالهة يعني ان
 العدول عن المضمر المحاطب عما هو الظاهر الى الاسم المظهر بغير لفظ المفعول

وهو رينا

قوله لا تسلبا بل يا يعني ان الكلام كناه او محازا لا يحسن من الله ازاغم القلوب ليسال فيها لانه اضلال واما عافرة لا تنزع من راع فزهي عاير هو القلوب بتدكير الفعل وتاثيره قوله اي جمعهم يعني انه من اضافة اسم الفاعل الى المفعول وليوم متعلقه على حذف المضاف لان الجمع ليس لليوم نفسه على طريقه كنت اعديل لهذا الوقت ولا اللام للتوقف كما في قوله تعالى لدلول الشمس وهو ظاهر فتعين حذف الحساب او الخراء كما في قوله تعالى يوم جمعكم ليوم الجمع اي لحسابه او حراة ادمس المعنى الا هذا قوله معناه ان الالهة يعني ان العدول عن المضمر المحاطب عما هو الظاهر الى الاسم المظهر بغير لفظ المفعول

وهو رينا للدلالة على ان الحكم مرتب على ما يدل عليه اسم الله تعالى كما في التعليق الوصف لا
 حتى ان هذا ملاحظا لاصل المعنى قبل العلم **قوله** واليعال الموعود معنى المصدر
 لانه لا يبق بمفعوله تخلف لا الزمان او المكان **قوله** وهذا من الجد حيث استقل
 الفعل الذي هي احف الحركات وذلك مثل حتى ثلاثة مجزا واعط الفوس بارها
 ومع اعني عنه اجزاء عنه وكفاه فشيئا ينفع ان يحمل نصبا على المصدر وقد جعل مفعولا
 لانه اعني من معنى الرفع لانه في الاصل مع الحاح لكن لا حتى ان ليس المعنى لا دفع
 عنهم شيا بدل الرحمة او الطاعة ولا دفع الطن شيا بدل الحق نعم يصح ان يكون مفعولا
 به لان معنى اعني عنه كفاه وشيئا في مفعولي كقوله تعالى وكفى بالله مؤمنا القيل
قوله ومنه لا ينفع يعني ان فاعل لا ينفع الجني ومن للدلالة كما في قوله فليت لنا من
 ماء زمزم يشربه اي يذله لكن لا بد من حذف مضاف اي يدل على انك ملأ وكحل
 ان يكون للامتنان متعلفا بمتنوع او الحذف في هذا لا ينفع مثل الحذف في ما سبق
 الموصوف او لا ينفع في هذا الحذف الذي منجته واما ينفعه التوفيق مثل ذكره
 في العاقبة وقد توهم ان فاعل ينفع مضمير وحصل الحمد مستدأ وخبر اي ينفع ذا
 الحمد واما الجدا يكون مثل ليس بذلك **قوله** والمراد بالذين كفروا من كفروا
 برسول الله عليه السلام ليصح التنبيه بالفرعون وحسن ذكر والذين من قبلهم بعد ذلك
قوله داوب هولاء اي شافهم وحالهم واما تقدير النصب فهو في معنى المصدر
 الماخوذ من عامله اي عدم الاعناء عن ال فرعون او توقدأهم مثل التوقدأ ولكن
 ومثل عتابين هو في اولها في معنى المصدر المبني للفاعل وتاثيرها المفعول
 نقار جوارق الرجل اذا حرم ونعد عن رزوه وجعل في حرف منه اي طرف بعد ما كان
 وسطا ورجل تحارف محدود مفعول مفعول الحذف لا ينمونه ما لا وادركه حرف الادب
 بالضم **قوله** كذنوا ما مات الله هو في القرآن كذنوا باياتنا وكونه تفسيرا لاداءهم
 مشرعا كون الكاف مرفوع المحل فان سائرهم وحالهم يشمل الامر من ايضا ما فعلوا وهو
 التكدس وما فعل بهم ومواضعهم بدوهم واما عا المصنف فهو استئناف لسان
 اليك **قوله** يعني يوم بدر اي تلك العلة الموعودة هي معلومته المسركس يوم
 بدر فعلا هذا يجب ان يكون قوله قد كان لكم ايه خطاب لهم بعد ذلك للقسمة **قوله**
 فنزلت اي قل للذين كفروا معنا على القصة الاولى لا تشكوا ما عسر اليهود
 فاي ان علبت اليوم فستعلون انتم غدا ونحشرون اليهم وعلى الله استعقون
 من كما غلبت فرس **قوله** معنى القراء بالثاء حاصل الغرض ان المعنى على تقدير

سك
 لا تحصيل الجدة النفع الذي انشأ حصوله

ناء الخطاب امر النبي عليه السلام بان يخبرهم من عند نفسه مضمون الكلام حتى لو كانوا
 كان النكيب راجعا لله وعلى تقدير ان الغنة امره بان يودي اليهم ما اخبر الله
 تعالى من الحكم ما هم سئعون بحيث لو كانوا كان النكيب راجعا الى الله تعالى
 فالوا فاعلى الخطاب الاخبار عن كلام الله تعالى وعلى الغنة بلفظه والظاهر
 ان الامر بالعكس وكانهم جعلوا صمرا بلفظ لما اخبروه والحق انه للنبي عليه السلام
 كما يتصور في اخره والمرفوع في حكمي اي امر بان حكمي لم يلفظ هذا الوعيد على الوجه
 الذي ساسب ولا حقا لا ساسب ان يقول لهم سئعون بلفظ الغنة فاحسن الدير
 في المعنى تدقق في اللفظ بعقد حدث قال وهو اي معنى سئعون الكائن اي
 هو كائن من نفس المتوعدة اي الامر الذي وقع به الوعد من اللسان وضمير
 للام في المتوعدة والباء صلة والذي يدل عطف على الكائن واذا كان الامر بالاخبار
 بهذا المعنى فلا بد من الاسان باللفظ الدال عليه خلاف الامر بكافة الاخبار فان
 اللفظ من عنده ما يتصور سوف الكلام هذا وما ذكره بعبارة الخطاب اوفق
 وما ذكره بحسب المعنى الحق وذكر في قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا ان
 المعنى لاجلهم ولو كان بمعنى حاجتهم لقل ان تنتهوا عنكم بالخطاب فكذا هنا
 محو ان يكون المعنى قل لاجلهم وفي حقهم فذكر في كل من الاسان احدا الوصيان
قوله الخطاب لمسركي ورس لما كان مضمنا للمناسبة ان يكون هذا الكلام
 مع الذين اخبرناهم سئعون لا لهم السامعون ذكر المفقرون الى ان يود
 على ما هو طواه جعل الخطاب لمسركي قرش واستدل عليه بقراءه ما وقع دفعا
 لما قل ان الخطاب لليهود لانهم من حضرة الوقفة سطر لمن اكثر من خطاب
 لكم كقار قرش وتروهم في فراء ما وقع لليهود على ما تفسر الخواشي والخطاب
 للومين او للكل لان لكل ان في ذلك على ما ينبغي عنه الذيل بقوله والله يؤيد
 بنصرهم ان في ذلك عبرة لا ولي الا بصار **قوله** ربي المستركون يعني
 بعد ما ان الخطاب لمسركي قرش ففي يروهم ضمير الفاعل للغة الكافرو وضمير
 المفعول للغة المقالة المسلمة وعبر عنها بالمسركين والمسلمين بها على حصة
 العدل عن الافراد اعني براها الى الجمع وضمير مثلهم محتمل ان يكون للغة الكافرو
 وان يكون للغة المؤمنة وقوله فريامن الفين لان الكفار كانوا سبعة وخمسين
 وقوله سيما وكذا لان المسلمين كانوا ثمانية وثلاثين وعشرين واليه على ان الخطاب
 لمسركي قرش فراء فاع تروهم بناء الخطاب فان المسركين هم الذين كثيرا الموعنون
 في اعينهم

هذا المعنى فلا بد من الاسان باللفظ الدال عليه خلاف الامر بكافة الاخبار فان اللفظ من عنده ما يتصور سوف الكلام هذا وما ذكره بعبارة الخطاب اوفق وما ذكره بحسب المعنى الحق وذكر في قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا ان المعنى لاجلهم ولو كان بمعنى حاجتهم لقل ان تنتهوا عنكم بالخطاب فكذا هنا محو ان يكون المعنى قل لاجلهم وفي حقهم فذكر في كل من الاسان احدا الوصيان

ومعنى من مشركي قرش

اعينهم لا اليهود ولا الذين الفزان ان يجعل خطاب تروهم لعن من له خطاب
 فكان لكم وفي قوله مثل فتكم الكافرو اشارة الى ان الضمير للغة الكافرو المذكور
 بترينه الغنة لا للمخاطبين تروهم للزم الالفاظ من الخطاب الى الغنة وخطاب
 تروهم للمخاطبين بقوله لكم لا للغة الكافرو ليلزم الخطاب من الغيبة الى الخطاب
 واخرى كافرو في موضع الخبر اي بما فقه تاملوا اخرى كافرو او البديل من فسد او
 المفعول او الحال فليست عبارة عن المخاطبين في كم بحث يكون مضمنا لظالم المعسر
 عنها ايضا بطريق الخطاب للزم الالفاظ من الخطاب الى الغنة فاعلم ان الالفاظ
 في هذا الكلام اصلا ولا تنفك الى قوله من رعم ان فيه ثلث المعاني عما اسر الله
قوله فلما لا قومهم بالقاء اي خالطوهم والتفوا عليهم في الاساس ارسلت الصقر
 على الصبد فلما قد اذا التفت عليه وجعله مح رطبه وما تصافوا ولا قولا ولا قفنا هم
قوله وقيل يرى المسلمون نفس الكلام على وجه لا يوضح السؤال وذلك ان صمرا الفاعل
 وضمير مثلهم لغته تاملوا وضمير المفعول لاجلهم كافرو والمعنى ان المسلمين كانوا يرون
 المسركين من المسلمين مع انهم كانوا ثلثة امثالهم يعرفوا فيكون هذا ايضا معللا لا
 فكثيرا المسلمين فلما قضى في الالفاظ وهذا معنى قوله وكان الكافرون ثلثة امثالهم
 عطف على نرى المسلمين او كما لا كف قراء ما فاع لا ساعد على هذا المعنى لان القدر
 ان خطاب لكم للمسركين مسخي ان يكون خطاب تروهم ايضا لم حلا رسا في النظم
 فلزم ان يكون الضمير في فراء ياء الغنة العشرة وصف صغهم اي صغف المسلمين
 اصلا لهم لسبق القراءان **قوله** ولذلك وصف اي ولا يروهم كلفوا ان تقاوم
 الواحد منهم العشرة وصف صغهم اي صغف المسلمين بالغة في قوله وادبر يروهم
 ادا القسم في اعلم قليلا وعللهم في اعلمهم اجتمع لان الصغف قلنا لاضافة
 الى عشرة الاصغاف اي الاثنا عشر عاما فاك الحومري وغيره الصغف اي جعل الشيء
 مثلين او اكثر وصغف الشيء مثله وضعفا مثله واصغاف امثاله وات اكملها ضعفا
 اي ما ما كانت شمر وصاعف لها العذاب ضعفين اي سبلي عذاب عمرها فما
 فقال انه كان الانسب ان يقول بسعة الاصغاف لس على ما ينبغي **قوله** معانيه
 ظاهرة بوضوح ان هذه روه عن وهو الا بصار فيكون مثلهم حالا لا مفعولا لاسا
 لكن المعنى في المفعول فلو كان معد الى مفعولين لكونه بمعنى العلم علما بسد
 الى المعاني لا مسركي ان يقال يروهم فلما مل **قوله** والوجه ان يقصد بحسبها
 اي جعلها حسنة مشوبة الى الحسة والاستدلال لان يقصد بالمعاني لكونها

اذ انظر مثلهم

مثل واخرى انتم اي واخرى فتكم

مستشاه لان هذا المعنى انساب بمقام التنفير عنها والترغب فما عند الله تعالى
 قوله في ذلك متاع الحيوة الدنيا والله عند حسن المآب وقوله قال زكريا في
 من نعمه بقرينة الوحي وعما من ما هو الا سهوات لا غير مما نفعه عبد القاهر السطاي
 والاعداد ان لا في غير معنى الحسن لا العطف ومما اختار بعض النحاة ليس
 شيء لان مثل هذا واقع في هذا الكتاب كثر الا طريق سوى العطف كقوله وما كان ذلك
 الاختلاف الاحسد الا شبهة في الاسلام وكما مثله وقد عتد بانها صفة كلمة بقره
 لا فارض وطل لا بارد وسوم من جهة المعنى بعد جدا واحج عبد القاهر على هذا
 الامتناع بان شرط المنفى ملا العاطفة ان لا يكون منفيا قلبها شي من ادوات
 النفي لا بها موضوعا لان سفي بها ما اوجسته للمتنوع لا لان تعيد لها النفي في
 شي قد يفيت هذا الكلام وبه يظهر فساد ما قيل في التفسير ان وضعها للنفي ولو كان
 مدحولا مقولا لضعف قلبها كان بها للنفي وفي النفي اثبات فكل من مدحوها
 مثبتا وموخرلا ووضعها وانصافا للنفي ما وجب للاول لا للنفي ما نفي عن
 الاول وفي الاعراض انه لا يلزم من كون مدحوها منفيا قلبها ان تكون هي
 ليع النفي والمالزم لو كان عطفها على ذلك المنفي وليس كذلك فان الامر في
 ما يقوم الاريد لا عطف على هذا الذي هو حله الاسات وفائدة ما كند
 والدلالة على ان الفصحا ما هو بالنسبة الى غير **قوله** والمقطرة مبنية قال
 الامام المروزي ان من شأن العرب ان يشقوا من لفظ الشئ الذي يريدون
 المبالغة وصفه ما يتبعونه تاكيدا وتبسيها عما تهاه من ذلك ظل ظليل وداهد
 ذهبا وشعر شاعر والمصنف اخذ الاشفاق اع من طريق الفاعلة والمفعولة
 ومعنى الف مولى وبدره مبدرة كاملة ولا بعد ان يكون المقطرة من
 فطر الشئ وقعته ومنه المقطرة لانها ساء مشيد على ذكره في صورة النساء
 او المطرقة من التامة الخلق قال **قوله** المظلم المظلم من كل شي على
 حدة فهو مانع الحماي ولم يبين اسباق ذلك وكأنه من الصومع **قوله** السبع
 لانها ساء كثر من السومة لانها كانتا علم **قوله** الحسن **قوله** الارواح الثمانية
 الذكر **قوله** الانبياء والابل والبقر والضان والمغز **قوله** ذلك المذكور يريد
 سان وح **قوله** تذكر اسم الاساره وافراده مع كونه للاشارة الى جميع ما سبق
 ووجوزوا في الفهم الافراد او التذكير والتأنيث بالنظر الى الخبر **قوله**
 وترفع جنات على هو جنات الاظهر وترفع الروع ابتدء كلامه ومجمل

او

كلذا في اسم
الاشارة

النبوت

النبوت عطف على يتعلق وانما لم يجعل عند رتب في موضع اجبر لجنات لان الظاهر تعلقت
 بالفعل على معنى ثبت تعوام عند الله شهادة لهم بالاخلاص والان باعد الله السواب
 ونحوه ولم يسع عند الله احده قوله وتنصه اذا لا يبقى في كلام موضع ظاهر في ان سعلق خير
 على معنى منفصل وذكر من رتب علمه للمنفين ولا يجوز ان سعلق الرصيفة كاستلهم ان يكون
 اجنات بعضا من جملة الشهوات فمن تفصيلية التنية **قوله** ويجوز ان يصفه للمنفين اي
 للمنفين ان يقولوا به العبد جدا سيما اذا جعل الكلام متعلقا بحكم لكثرة الفضل ولذا قال
 ويجوز وانما في جعله للعباد فما لجدي في جهة المحنى حيث خفف كونه نصر بالعباد **قوله**
قوله بين الصفات معنى الصابرين في عطف فاتها صفات للذين يقولون اذا كان متصوبا
 ولا متصوبا وانما على تقدير كون للذين يقولون ايضا صفة للذين وللعباد والنوطة انما هو
 بين بعض الصفات محوله وقد مر الكلام في ذلك في قوله ثم والذين يرمون بالانزل اليك
قوله الله يصعد الكلم الطيب **قوله** الشهيدين على احد المعاني المذكورة في موضعها وهو
 ان العمل الصالح يرفع الكلم الطيب وهو التوحيد والدعاء من الاستخفاف وغيره
قوله شبهت شروخ في تفسير قوله شهد الله عن انه استعارة تخرجية تبيح حيث
 شبهت بالسهادة دلالة على الوحدة بانه صفة من الادلة العقلية ويترك
 من الادلة السمعية وكذلك الاقرار والاحتجاج من الملائكة واولي العلم من التعلين
 ولا يبعد على قواعد الملة سكون الملائكة طريق الاستدلال والاحتجاج على
 ان الاصحاح لا يلزم ان يكون للاكتساب بل للابتناء على الخير فان قيل الاقرار
 مع مطابقة القلب حقيقة السهادة كاشبهتها بها ولو سلم انه لا بد من زيادة
 خصوص فهي ممكنة من الملائكة والتعلين فان حاجته الى اعتبار الحاز وان في ذلك
 على امساع اجمع بين الحق والحاظ فذلك اجمع بين معنيين مجاز من كالدلالة والقرين
 قلنا الدلالة والافراد من افراد معنى مجازي هو الامر المسبب بالسهادة لا المعين
 مجازي في تمتع ارادتها وانما لم يعتبر بقرينة اعادة الفعل كليون الاول مجاز او الثاني
 حقيقة لانه خلاف الظاهر الخفية عنه بالمجاز المستفيض **قوله** مقبلا للعدل
 اسان الى ان اليا للعددية ولم يحمله من قبل قام بالاقرار اذ ثبت متلبسا بمباشرة
 له على طريق استعارة من البياض معنى الانتساب بمبالغة في تحجب وصفه بصفته

المخوفين ونحوه ويثبت عطف على نصيب وكان الحسن اعادة الموصول كما في قوله
وما ياتر لان ما عطف قد فسر بالارزاق والاحبال وعلى السورة معلق بالعلل اي ومن على
العباد فيما سبهم على طريق العدل والسورة وقد جعل متعلقا بياضه وعلى حسنه ان لا تكلف
العض براند او نافع وهو بعيد **قوله** وانتصاب اي انتصاب قايما كقولهم فحسنة له وجبه
اي حاله والمفعول من فاعله او ضمير وهو النعت لاسم لا المبني اعني انه فاعله او على المفعول عطف
اي حاله او افراد المعطوف **قوله** على انه حال وضمير منه لله وقد بين جواز افراد المعطوف عليه بالحال كما لو طوف
وخصيصه بالحال كما حاد **قوله** في نافلة ربي وجهه بيان وجهه تاخير عن المعطوفين وكانها الدلالة على علو رتبتهما وقرب
منزلتهما ثم بين جواز كون المنصب على المرح كمنه بالنقل والاستحالة وبقي بيان جواز
وكذا المنصب عنه معرفة كما في الآية والبيت ليس كذلك والقياس المنع لانه منزلة
الوصف ثم الفصل بين الموصوف والصفة بالخبر والبدل اعني لا سيما لا الكلام فيه لانه ليس
ما جنى فاعتذر عن الفصل بالاجنبي من كل وجه اعني المعطوفين بانه من انتابهم
في اللغة ويجوز ان يكون في بعض المواضع ما يمنع في القس ويقبل في الاستعمال لا غرض فيخلق
بذلك مثل ما ذكرنا من قرب منزله وبقي بيان الاتساع من الاتساع حيث تضمن
الى الفصل بين ما هو منزله لاجراء الكلمة الواحدة اعني ما سوى صلة ان المعجزة ولو ثبت
فلا خفاء في انه بعيد غاية البعد فكان لا ينبغي ان يكون في مكان قوله لا بعد وما
الاستبعاد من وجهه ان في العبود القائم بالقسط لا موجب في المعجزة ولا يتم التوحيد
بل ربما توهم على قاطع مفهوم الصفة ورجع النفي الى القيد اثبات معبود لغيره فقام
بالقسط فموضع بان هذا الوصف مساو للموصوف لان كل مستحق للعبادة تمام بالقسط
بالضرورة فغنى نفيه لكن نتوجه المطالبة بما ذكره هذا الوصف ولا وجه في تمام النفي اكراب
انما التعديل بعد التوحيد وانتصاب الشهادة على الاقرين **قوله** انا نبينا نبينا
لا ندعي للرب عنه ولا نبينا نبينا اي لا نعبد الا بالعبادة بالعبادة عن نبينا لاجل اب لغز لا مو
يسعنا بخبرنا من الانباء وقوله يا نبينا اي الصايد وعطيل جمع عاقل من اكله وسعت
جمع شعث تانث استعش وهي التي لا تشط شطرا ولا تد هنة ولا تغسله والمراصب
جمع فزع كثره الارض اوجع موضع على الاشاع والسعال جمع سعالا وهي اجبت الفيلان
وذكر العطف في شعث دلالة على انها استحوط لا ولذا لم يجعل عطفا على المحل وقد رت

عادتهم

عادتهم يقطع بعض الاوصاف الى نصيب او رفع على تقدير فعل او مبتدأ ملترتم الاضمار قدرا
الى اخصاص ذلك الوصف بمراد انفسا وليس بونه النصيب والرفع على المرح او اللزم او الترخيم
او نحو ذلك مما يقتضيه المقام **قوله** نعم لانها حال موكدة تعذر هذا ان المانع من صحة انتصابه
حالا عن موله لا عدم العامل في هزج اكله وهو ليس مانع في احوال الموكدة فضمير في فيها
الحال الموكدة وعامل اسم يكون وضمير فاعله الجمله وفيه اشارة الى ان احوال الموكدة تعذر
لمعنى اكله لا تعبير حتى اذا اقر عامله خفة او اثبتة لم يكن ذلك قد افيده وكذلك اذ جعل
العامل شهدا كانه موكدة للشهادة او لاولا موكدة فتردد واكثر الثاني وكذا في الآية
هو من تعذر لما بعد الا كما ذكرنا في انا عبد الله سبحانه على الله بالشيء عترة حتى لا يجعل
عبد الله علما لم يصح ذلك اذ ليس في الشبهة تعذر الجبوتية فان قيل فلا جعل
العامل ماني التبرئة من معنى التبرئة فلان لانها موكدة بالاثبات لا النفي قوله ومولى انتصابه
حالا عن موله لانه اقرب واول على المقصود اعني دخول التعديل تحت الشهادة كما لو جبه
واو فتق بما عليه غالب الاستعمال في كون احوال الموكدة عقيب اكله الاجنبية حتى ذهب كثير من
الى ان لا يكون الا كذلك وهذا اثر طاهر عبارة الفصل هي التي تقي على اثر جملته بعدد ما من
اسمن لا عمل لما لتوكيد خبره بمرور موكدة ومنهم من ذهب الى ان هذا الس بتعريف
بل بيان انها خاصة في جمل اكله لا سيما بخلاف المتقلة او تعريف احوال الموكدة التي يجب
حذف عاملها وبالجمله فغدر شي في هذا الكتاب القول بالحال الموكدة في اكله الفعلية
ومبناه على انه محال كل حال ليست ما ثبتت تارة وتزول فولي موكدة ولا كلام في رفع
مثل هذا في الكلام فذلك ان مولى احوال الموكدة موله بالاشترار على المعنيين وان
النسي بين حاله ثانيا فتنقسم احوال الى المتقلة واثباته والموكدة وفي قوله من انتصابه عن
فاعله شهد بنبيه على ان قولها جعل حال من شئ في قوة انتصاب حاله كنهه ليشعر بان
من متعلق بانتصاب وليس مثل من في قوله حال من كذا وكان المعنى انتصاب مستبعا عن
كذا ومتى عاخذ قوله وكذلك انتصابه اي ومثل الانتصاب عن هو الانتصاب على المرح
في كونه اوجه من الانتصاب عن فاعله شهد لكونه اول على المقصود واو فتق بالاشتمال
لا القرب لانه بعدد الاعمال ودل معناه الانتصاب عن فاعله شهد الانتصاب
على المرح كون الانتصاب عن هو اوجه منه وذلك لجعل النصيب على المرح

عادتهم

نكرة عن مؤلفه وفوق الدلالة على المقصود اذا جعل نصبا على المذبح من فاعل شديد وقيل معناه
 الانصباب على الحال الانصباب على المذبح في ان الانصباب عن هو اوجه الانصباب عن فاعل
 شديد كونه اقرب واول على المقصود قوله نعم اذا جعلته من افعلى بقدر الصيغة وعلى تقدير
 احاطة مبنى على انها تفسر لمضمون اجابة المشهود بها فكانهم قالوا نحن ذكره وثبته فاما والا غير
 تقدير المذبح فلاته من له التام لا استقيم عنه والوصف له فكانهم قالوا فاما ولذا قال من ان يثبو
 اذ لو جعل نصبا على المذبح فاعل شديد لم ينفذ ذلك لان المحنى اعني فاما قوله على انه بدل من
 هو لا مضاف وصف الصيغة وهذا قول بالابدال من البدل نظرا الى طائفة الامر وكونه اقرب
 على انه فاعل عن المصنف ان الواقع بعد الا في مثل لاله الله جبر لا بدل لكن المشهور هو
 المذكور في المفضل ان اخبر محذوف الى موجه اوفى الوجه والاسد بدل وقد صرح بعض
 النحاة بان هذا الابدال واجب لا يجوز فيه الضرب على الاستثناء وليس مثل قولنا ما جاني
 احد الا زدت حسرت الا زيدا وان لم يكن تخلفا **قوله** انوار احكم صفتان احنى الصفة
 المحنوية لا المنعت النحوي وسكت عن الاعراب لانه مثل القام بعينه فتكون بدلا او خبرا مستل
 محذوف وقوله لا يحل ان لا يميل عن العدل الى التسوية وعدم الجوز والحاصل ان الحق تلامي
 الواحدانية واحكامه للعلم القسام بالعقود فاني بما لم يقرن الامر من على رب **قوله**
 وبم علماء العدل والتوحيد ان اراد المحققين بذلك المحققين عليه على تفسير شهادتهم جميع
 علماء الاسلام سيما اهل السنة علماء العدل والتوحيد بل كثر من العوام العالمين بذلك
 بآلة اجمالية وان اراد علماء المعتزلة على تنويع أنفسهم فاجل بل كثر لان اول العلم
 الشاهدين بذلك هم الانبياء والاولياء والعلماء وكل من اعترف به ويعرفه بالدليل من الانبياء
 السالفة فكيف يصح احصر على جشالة المعتزلة **قوله** موثقة للجملة الاولى اعني شهداء الله الى قوله
 وقيل مضمون قوله لاله الله هو وقيل قوله لاله الله هو المذكور ثباته والاول اوجه والنسب
 لسوق كلامه المشهور ان الذين عند الله الاسلام ايدان واعلام من لشدته بمضمون ذلك
 لا داخل في حكم الشهادة ووجه الايدان انه لو لم ينفذ ذلك لم يكن لهذا الكلام موقع حسن يعرف
 اخبر وصية الفعل في قوله ان الاسلام هو العدل الى الاقرار به والصدق المسند اليه على المسند
 وفي قوله وهو الذين نقض المسند على المسند اليه وصية هو للعدل والتوحيد والا في اد
 باعتبار اخبر او باعتبار كونها الاسلام وليس ضمير فضل او ضمير اعاندا الى الاسلام اذ ليس

اذ ليس المقصود افادة ان الاسلام هو الذين ثم لا يخفى ان المراد بما عده التوحيد وكشتم ان والا
 فكلم في الدين من احكام اخر وقد تعينت نعم التوحيد هو الاساس للسلام والعدل اعني الشهادة به
 من احواله العظام قال ابو البقاء عند طرفة العاقل فيه الدين وليس بحال لان لا يحل
 ١. الحال وما ذكر من الغرض مستفاد من تعريف اخبر والحق انه قصر المسند اليه على المسند اذ المحنى
 ان الذين هو الاسلام لا غير الاسلام **قوله** وفيه اي في قوله ان الذين عند الله الاسلام بالمعنى
 الذي ذكره لانه على ان من ذهب الى تشبهه كالحنفية وعلى الحشيتة او الى ما تنفخ الى التسمية
 كاعلى الحق القائلين بخلاف رويته فان ذلك يفضي الى كونه حبيسا او حشا وعلى الحشيتة او الى ما
 بعض الى التسمية كما في حجة وحجة اذ المسمى لا يكون الا كذلك او ذهب الى اجترار الكل
 على الاعمال بما ذكره كالتأليفين بان يا عباد الله وبنيت وبنيت مع ان انصافهم
 لمحض قدرته ومشيئته من غير تمايز لهم فيها وهذا ظلم محض ليس على دين الاسلام لكون
 التسمية وما تودى اليه محلا بالتوحيد والحق محلا بالعدل اما الثاني فظلم وهو الاول
 فلان ما يكون في حجة وحجة لا يصلح انهما لا تعرف في موضعه والتوحيد هو الاعتراف بالله
 مع نفي الاله سواه وقيل لانه يكون مركبا فان كان شي من اجزائه مركبا كان الواجب ممكنا
 وان لم يكن كان الواجب مقعدا واجزايا فان لانه ان جواز الروية مطلقا يمتنع المتبادر اليه
 واما ذلك في المشايخ ولا سلم ان تعرف المالك على الاطلاق يكون جورا وطلما وانما ذلك
 ٢. العباد وهذا يتبين على حبان الكتاب لكن الاعي لا يتهدى الى طرق الصواب
 قوله والعدل هو المبدل منه اما في بدل الكل فظلمه واما في الاخر من يمتنع انه المقصود
 بالتسمية الى المبدل منه والحكم عليه بالحكم عليه **قوله** وبهذا ايضا شاع لان الفعل
 واقع على ان الذين عند الله الاسلام واحكم بالتوحيد والعدل اعراض مؤكدا لذلك فيكون
 دين الاسلام هو العدل والتوحيد ليصلح جزا تكميلا لذلك ولا اذرى ما قصد المصنف
 من تكرير هذا الكلام فان احد امن اهل الاسلام لم ينزع في ان التوحيد والعدل اساس الاسلام
 لكن معنى ان لاله واحد لانه مكن في الوصية والله عدل في افعله لا ظلم منه اصلا ولم تدل الاية
 والقرآن الاعلى هذا فان من التوحيد معنى في الصفات الغائية والعدل بمعنى
 وجوب ثواب المطيع وعقاب العاصي ومفوض افعال العباد الى قدرتهم وادارتهم والشروط
 والتمسح الى الشياطين والاشياء لا محض من افعالهم حتى زعمت الجوس انهم بين
 اذ لم يثبتوا الا اثنين وادى فائدة لهم في تسمية طريقتهم وطريقة الاسلام بالعدل
 والتوحيد بحسب اشتراك اللفظ على ان هذا التسمية من قبل أنفسهم

لا غير فانهم لو ارتفعوا الى السماء فليس لهم الا المعقولة من الاسماء واذا تخلف فعلهم
 سيطر توحيدكم كاستلزامه كثرة الحقائق وتوحيدهم سيطر عدلهم كاستلزامه في الصفات
 نفى الامحال على ما ثبت في وجوده والحق ان ما يلوح في كلامه من دلالة الآية على ان دين الاسلام
 هو التوحيد والعدل الذي هو طرفة الاعتزال المتأخذه للطريقة اهل الحق ان كان عن اعتقاده
 فالرجل قلل البضاعة وان قصد بذلك تعليل العوام وتليط الاوادم فكثرة التواخيذ
 عصفا الله وابلهم عن امثاله بالنبى واليه **قوله** حال من المذكورين يعني العابرين والهاكيز
 الى الاخر وهذا القول بانصاب الحال عن الصفات الا ان جعل المذكورين نصبا على المدح بناء على ان
 الدين يقولون رفع على المدح فلما صرح بوصف العابرين وان اعتبر الذين يقولون هو ايضا لا يصلح
 واما حال الا اذا كان نصبا على المدح فاني قد سلم لا احسن في الحق فسلطه على ما كان قد
 هذه حاله موكلة لا اوجب القصد فصار ذلك ذوا كمال بالافق وهو العباد والعامل بصير
 والاقرب ان جعل انصاب سندا على المدح كما في الريح قوله معلوم عطف على هذه
 التورية يعني في اشارة شهادته بلطف الجمع نصبا على ارفعا واصل ان العطف يستلزم
 لوقوع الفصل انما هو على معنى الريح واما على معنى النصيب فالملكية واولو العلم
 مبداء محذوف الخبر اي وهم لذلك حكم فخص من اهل جبل من التورية في السؤال
 اشارة الى قراءة الريح وتوهم بعضهم قراءة شهادته بالاضافة وليس بذلك قوله
 ذكره او لا يريد ان هذا السند تكرارا لخصا لا عند الا تأكيد والتقرير بل في شأينة
 تاسيس وثابته اشارة الى العدل والتوحيد والافق به ذكر الحوزة حكيم ليكون
 اشارة الى ان الله وارتق الذين عند الاسلام رابطة واما اختلاف الذين اوتوا الكتاب
 حاشية لان معناه انهم لو علموا حقيقة التوحيد والتوحد عدلوا عنها الى الاشتراك
 والتجبر وهو انما ينبغي في وادى عدله وتوحيده واما به كل حبيب في نزوح من بينه وناكس
 فلما اخذوا عليه لواحد من العدل والعدل اولم يعلم في التوفيق ما يقول مقوله للدلالة
 على اختصاصه بالوحداية اشارة الى العدل وتكمل ان يكون السائر للملازمة دون الصلابة
 اي اختصاصه بالالوهية ملتبسا بالوحداية ملتصقا بها (او يكون السائر في المقصود عليه في حق
 على الوحداية لا يتناولها الى الكثرة لان ذلك حاصل تفرده بالالوهية وقصرها عليه
 وكذلك الكلام في اختصاصه بالامر من لفظه لانه لا دلالة القول لانه هذا الموصوف
 بالصفتين على تفرده بها وقصرها عليه واما ان اعتبار الوحداية في وجع الضمير
 نفى الى

نفى الى كون الحق لا اله الا الله الذي لا اله الا هو في ما يرفع عنهم العدل اليها كما قيل لا اله
 الا الله المعقولة بالوحدانية القام بالفتحة فحصل الفائق **قوله** واحدا منهم انهم تركوا الاسلام
 لاحقا في ان المراد احدا منهم فيما بينهم على نبشهم سوف كلامه ويدل عليه قوله ثم نصبا عنهم
 بانصافهم على ترك التوحيد والعدل الى الاشتراك لانه مناسبا لهم الا ان مراد احتمالهم في ذلك
 الاشتراك والتجوز حيث اثبت النصارى ملته واليهود ملته وادعى كل فريق نفى ذم
 بالاحتجاج وان الاخر ليس على شيء **قوله** وهذا تجوز لله انما يستقيم لو سلموا بنبوة محمد
 صلوا الله عليه وآله قد جاز عليهم وظلمهم حيث جعل النبوة في غيرهم مع كونهم احق
قوله لا شبهة في الاسلام عطف على حسداي موسى قيل ما جازي الا ان لا يرد لغيره ويريد ان يغيا
 معقول له لما دل عليه ما والامن شوت الاختلاف بعد حجي العلم كما تقول ما صرت الا ان اردنا
 "ناديا واما ما اشار اليه من حصر الباع في النبي فمن القام وهو ظاهر اومن الكلام ان
 جوزه ما تحدد الاستثناء المخرج الى اخلافه في وقت لغرض الابد العلم لغرض النبي
 كما تقول ما صرت الا ان اردنا لا ينج ما ضرب احد اصد الا ان اردنا وحي عقيدة انقضى به
 حصر فلان ترا حصر على لفظ المبني للمفعول حضرة الموت استودعته الوديع تحفظه
 اياما اي اخلفت نفسي وخلقني يعني ان الوجه جاز عن نفس النبي وذاته كما في وسبق وجبريل
 وعن جبريل النسخة غير ان الكل بائرف الاخر **قوله** معنى ان دني بيان كيفية الربط بين الشرط
 والجزا اعني ان حاجتك فقل اسلمت وثبتت بلطف الماضي لفتح السماع ولفظ المضارع نسخ
 الاصل ومعه استمر السبوت فهو اي قوله اسلمت دفع الى جهة بانه لا معنى لما لا يكون
 مجازة فيما اتجه حقيقته والاستفصار النسبة الى السقف غير لس القصد في مثل
 هذا الحقيقة الاستفهام لعدم اقتضا المقام والاسداد جمع سيرة وما ضرب موصولة او
 مصدرية في موضع سد خبره الحائذ والبنكادة بالفتح ضد الزكاء والكلمة بالكسر
 مصدر كملت من الشيء كل السيف وسيف كليل **قوله** فقد نصبا معنى ان يمتدوا
 كفانه عن هذا الحق والافلا فاسد في الشرطية وكذا الكلام في فانما البلاغ **قوله** وقراء
 اي يقتلون النبيين والذين يأمرون بظلم الذين على النبيين من غير عادة للفعل
 وقوله وسم اي الذين يكفرون ويقتلون سم اهل الكتاب ووجه المضارع على الاستقبال
 او امحال مع ان يقتل الاشياء انما كان فيما مضى ان او اهل الكتاب تقتل الانبياء
 واتباعهم الامر من البعث والحاضرون راضون بذلك وما جردون قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم

الدلالة

والمؤمنين وذكروا في حكم القتل وكانوا مستترين على قتل الانبياء واتباعهم فصح المضارع الدال
 على الاستمرار ويكون الحكم على المعاصرين من تفرقة فليس يتم الاعل المجوع ليدلهم الجمع بين المحبة والمجاز
 على ما يتوهم على ان الماصدين قد انقضوا والمعاشرين لم يباينوا فاستمر على القتل في الكل
 ايضا مجاز فلا جمع **قوله** لنقض اسمها معنى الجرا اي الشرط والاسباب مع عدم المانع
 ثم انظر ان اجملة الطلبية في موقع الخبر كما في اجزاء من غير افتقار الى مقوس القول على ما ينبغي
 اية الاكثر من وليت وحل ما كان لتغير معنى الابتداء لهما لعلهما الكلام الى الاشارة
قوله نصيبا واذا لافان التكرار التكرار واللام للبعد والعمود التورية من اما للتبيين
 لانها مفعول مع وفوره ليس الا البعض من التورية لتعذر احاطة البشارة بكلام الله
 واما للسان لمخ ان النصيب الوافر الذي اوتوه هو التورية وعلى هذا لا نسب ان لا يغير
 الايات كما يحصل بل الانزال عليهم والظاهر ان كون اللام للجنس منى لا ينداء
 والتبعض وان يكون للبعد والعمود اللوح ومن لا ينداء والنصيب التورية ووصفها بالعلم
 السبب من وضعها بالكثرة المدارس من العلم والدراسة ومن لا يستبعد القول
 اذ لا تراخي في الزمان وفي قوله لا يبرأ الاغراض فيديهم اشارة الى ان حجة من معوضون
 اعراض الاحاطة لقلة فادع بيقين القول به وان استقام على ان يكون حاله موكلا ولا يفتقر
 لغربي على ما في تفسير الكواشي لقلة الفاقة وقلة الواو في الصفة **قوله** ووجه في نفس
 الآية انه لا يبرأ ما سبق من الاختلاف بين اليهود والرسول في ملقة ابراهيم اوفي الرحم
 بل يبرأ اختلاف يقع فيما سبقه دليل قوله ليحكم منهم **قوله** فكيف يكون حاله مع ان كلف
 سؤال عن احوال الفعل محذوف وهذا الاستفهام كاستفهام والتحويل والدلالة على انهم
 كذا وان ما حذرنا به انفسهم كذا والاشهاد ليس جميع شانه لان ما علا لاجل على افعال
 بل جميع شانه اوجع شهيد بالكون اسم جمع كركب وصحج اوجع شهيد بالكون
 كخفف شانه كوكب واوتاج **قوله** يرجع الى النفس يعني ان صميمهم ورواوا لا يظنون
 عائد الى كل نفس لكن مجرد العموم الكيفي في صميمهم اجمع بل لا بد من التاكيد في معنى
 اجمع اي كل الناس كما لا يخفى في اشارة التاكيد في نفس مجرد كون النفس عبارة عما هو
 مذكرة بل لا بد من التاكيد **قوله** المم عن المم المشددة في الهمزة من حرف الندا
 اذ الاصل يا الله واوثر المم لغربه من الواو التي هي حرف علة وشدة لكونه عوضا عن حرف
 ولذلك لا يخفى ان فلا سال يا اللهم وقول الشاعري اذا ما حدث اما اقول يا اللهم
 يا للها وقوله

يا للها وقوله وما علك ان تقول كما سمعت اوصليت يا للها محول على الضرورة مع كونه مجبولا
 وعند الكون اصله يا الله انا نجبركم كسر حتى خفت كما في نحو اصبنا صا الى العوا وكما في
 انش اي شيء ورد بانه مستلزم ان يكون اجمع في السعة وان منع من اللام العنة وملكه وهذا
 احرف والتعويض بغير حائز اسم الله كما اخفى بنا القسم وجمع حرف اللام مع التعريف وقطع
 سمة الوصلية حال النداء وعرف ذلك كلفهم لانه ودون ابن وبين عليه في القسم والميم في م الله
قوله ملك الملك لمن وجب نصيبه فخذ سببوه وهو نداء اشارة لان اللام لا توصف لانه بالاسم
 والتعويض خرج عن كونه متصرفا وصار مثل حتم اذ الميم منزلة صوت مخفوم الى اسم مع بقاها على
 معنيها بخلاف مثل مسسوه وخالوه حيث صار الصوت حركته والكلمة وجوزة قوم كوصف
 بالنداء وجعلوا ملك الملك صفة **قوله** فالملك الاول عام عن المصنف ان اللام في الملك
 في المواضع الستة للجنس الا ان الواو للجنس في امة الملك والاخرى بالجنس في بعضها
 وكيفية ما سبق ان المعرف بلام اجنس صالح لان رتبة اجنس الى ان يحاط به وان يبرأ
 البعض الى الواو في المعرف والى الستة في اجمع والتحويل على الواو من وجه بعض الاخرين
 ان المعرف لو الشرح يكون حصه من اجنس البنية **قوله** عام للاجواب سم طوايف من الكفار من
 قبل محلفه توجهوا الى المدينة لقتال المسلمين وكانوا عتق الاثني منهم وقتلوا منها
 للخدمة والسنة للخدمة وصية لا يتيها للمدينة وساحرتان تلتفها بها في اخره كل
 ارض ذات مجازة سود كانتا محترقة من احترق اللوب احم حول الماء العطش
 عند الارحام وقيل العطش واللام في كان جواب قسم محذوف واهية بكسر
 الحاء مدنية بقرب الكوفة ويشبه القضايات الكلاب في بياضها وصوتها وانضامها
 الى بعض **قوله** كما تكونون يولي عليكم ان كنتم اهل الطاعة يولي عليكم اهل الرحمة والآن تم
 اهل العصية يولي عليكم اهل العفونة **قوله** من دون المؤمنين الى من غيرهم ومن مكانين مجاوز
 مكانهم وحاصله الذي عن اشارة ولايتهم على ولاية المؤمنين من جهة سعة من اهل
 من ولاية الله ودكان الخوف صفة لشيء مصاد بالنفهم حاله انكول الحق العارب الغائب
 وشتر له العوا ابدية له ما في صميمك الخالطة بالخلق كن وسطا في في معاشرتهم
 وتما القتم وامس جاثبا من موافقتهم فيما يتون وينزون **قوله** وكوز ان يفتن
 عطف من جهة المعنى على قوله الا ان تخافوا من جهنم امرا يعني ان من لا ينداء متعلق
 تنفقوا وتما مصدر معن المفعول في موقع المفعول به وكوز ان يكون من صلة تنفقوا

عما تضمن مع تحذرو او تخفوا و تقاه على اصله في موقع المفعول المطلق و هذا يشعربان
حذر و خاف بجى و منعوا بالبن محلات اتقى فانه ليس الا متعديا بنفسه و لم يجد في البيت
المنع خاف و حذر الا متعديا بنفسه **قوله** و هي ذاته قد سبق ان الذات في الال
موت و ذواته و طوعت لزوم الوصفية و الاضافة و الحزب مجرى الاسم المستقلة
يخرج نفس الشئ و حقيقته و اجرت تانوما مجرى الاصلية فقالوا في النسبة ذاتي
بأشياءها و جازوا اطلاقها على السمع اسماء علامته لوجودها في معنى القاف الباري
بالعلم الذاتي و كونه عالم الذات ان علمه نفس ذاته من حيث تعلها بالملكو لم يست
له صفة زائدة بالذات كما في علم الخوفات و هذا معنى قوله عالم و كما ان نسبة ذاته
لكل الموجه ايت فكذلك علمه الذاتي لكل المملوك و كذا باقي الصفات **قوله** فان ذلك
اي جبرارته على جميع او تنبيهه عن واجب مطلع عليه على انفس اسم المفعول المستند الى الجار
و المحذور فلما خفي به ان بسبب ذلك الحقائق اياه اعني ذلك الالحاد **قوله** و نصب عليه
اي على بعض الجسد و كذا ضمير المور و حذره و امره و شوق **قوله** و هو اني حال
عالمه مانع ما بال من معنى الفعل و لم يجد في الاستعمال من احواله بالولو ما بال عندك منها
المانع نفسك **قوله** خير ما و شوقا حاصر من اشارة الى ان الفعل واقع على ما علمت
من خير ما علمت من سوء المعنى و علمت من سوء كذا اي محض او ليس ذلك من طرف المفعول
المانع بل من العطف على المفعول الاول دون الثاني كما تقول علمت زيدا فاصلا و عذرا
و ضمير عنه في هذا الوجه للبيوم و في الوجه الثاني لما علمت من سوء و في الوجه الثالث
اعلى جعلي تودد حالا محتمل الامر من على قال و اذ تباعد ما بينها و بين البيوم و على
السوء **قوله** و لا يبع ان يكون ما شرطية لا يتيق تودد و عليه اعتراض مشهور و هو انه
اذا كان الشرط ما حيا و اجزا مضارعا حاز فيه الرض و اجزم من غير تفرقة بين ان الشرطية
و اسم الشرط و لا يمنع اطلاق التزاء على احد اجابرين و ان كان مرجوحا كقوله ثم و جمع
السوء و التفرقة ان المراد الاتيق على وجه اللزوم ليس شئ لان اللزوم انما هو في
انه هو و رد كذا لا محال لتغير نظم القرآن كما نزم في قوله و ان اتاه جليل يوم مسغبة
لقول لا غائب مالي و لاجرم **قوله** محاطة على الوزن و قد يجاب بان رفع المفاج في اجزاء
ثنا ذكر في الشرط نفس عليه المتبد و شعديه الاستعمال حيث لم يوجد الا في ذلك
البت قوله الكلام في صحتة في اكله بناء على الرفع مانع الارتفاع كذا اكل على الموصولة
اولى لكونها اذن لفظا لقراءة العامة و اخرى معنى على سنن الاستقامة

شماره
هدیه آقای سید محمد مشکوة بدانشگاه تهران
۱۳۲۸
پهن

لان هذا الكلام الكائن في ذلك البيوم فجب ان تحمل على مفيد الكيفية و التوقع و لا كذلك
الشرطية فان معنى ما صنعت ان صنعت هذا صنعت هذا و ذلك فذلك الى الالحاح على انه لا يتقبل
ولا على سوي في كسبها ذلك البيوم فان قيل هذا الوجه في صحة كونها شرطية قلت
الشرط و ان لم يدل على التوقع فلا يبا فيها فربما يضاف اليه بحسب المقام و حدث الاستقبال
من دفع سؤره كان و ما كان علمت من سوء على سجي في مواضع و قد يقال ان في الحق كلاما
لان اكله على تقدير الموصولة حال اعطف على تحذرو الشرطية لا تقع حالا و لا مضافا اليه
للفرق فلم يبق الا عطفا على انكر و هو مقدر صحة تعلق بالحق و يكون هذه احواله و الرا
داده في ذلك البيوم و لا يخلص سوى جعلها حالا بنقد مسددا اي و هي ما علمت من سوء و
من قولها اكل على الانذار و اجبر كذا بانها لوجبت شرطية لم يكن في موقع التبداء
بل المفعول كما في قوله ما تضع اصنع لان علمت لم تستعمل بغيره بل بنى مستطاعا عليه
و هذا بين لمن يتبين احواله اسماء الاستفهام و الشرط في الاعراب **قوله** فخره اقول
استدرك كلامي عن ان معنى قوله فخره اكله قوله و وجد و اما علما حاضرا **قوله** ليكون على بال
الاحسن ما قيل ان ذكره اولا للمنع من موالاة الكافرين و ثانيا للمنع عن العمل بالخير و المنع
عن عمل السوء **قوله** و يحوز ان يريد عطف على قوله يعني ان تحذف من نفسه فهو على الاول
تسمي و على الثاني تكيد **قوله** محبة للداخلة في الوصايات التي لا تكشف
عنها المقام غير احواله و هي بالارادة شبه منها بالارادة و ما ذكره المصنف في حجة الله
ذلك مبني على محبة الله و اني بيكشف ذلك لمن كانت عقدة في اوليا الله و احيا به
ما ينشئ عنه و قعته فهم و نعم ما قال الامام في هذا المقام ثبت انه اجتزأ على الطعن في اوليه
الله فكيف اجتزأ مثل ذلك الكلام الفاحش في تغيير كلام الله و اللين العاقل ان يكتب
مثله في كتب الفحش **قوله** احب بفتح الهمزة و كسر الحاء و كسر السين بالبت لانه لم يجر
لا عرف ما اسداه بحسب الاوصاف فانه ما يقع سؤالا عن شرح الاسم و الصفة و كونه و احسن
قوله احب بفتح الهمزة و كسر الحاء و كسر السين بالبت لانه لم يجر في المضاعف فعمل بالكسرة
الا و يتركه فعمل بالضم ما خلا من احواف و عقيد و مشرق انها ان عرفت بالبت اقرار
و هو اختلاف حكم الروي **قوله** ابن ماثان سليمان لم مات منها بلطف ابن لاق مانان
ليس ابنا سليمان بل منها ابنا كثر و ن و كذا من انشا و هو الان غرضه بيان
النسب عسى و مرهم الى اسماني فامعه على ذكر المشايخ بين الابا و قد يروي
سلمان و هو ابن بالرفع و هو على طرقة الاخبار **قوله** و اذ منسوب به

اي بسم الله على السائر او بسم الله على السائر ان يسمع مقالته مريم اليقول الى المتقطعة
من الازواج ابون الدنيا الى الله ولهذا المعنى فاطمة يقول اولادنا عينا عن سائر
زمانها ودينا ونسبنا وحسبنا **قوله** وقد تزوج زكريا بنته الى بنت عمران ابن ماثان
ابن شع اخ مريم جوايه السباع بنت فافوز حالة مريم لما قال عن زكريا عندي حالتها
وقال رغب في ان يكون من السباع ولد مثل ولد اختها واجيب بان السباع اخ
مريم من الالب واخ حنة من الالب على ان عمران نكح أم حنة فولدت لها ايساع ثم
نكح حنة على حل نكاح الارب في شربعتهم فولدت مريم فكانت اخ مريم من الالب
وخالتها وهذا احتمال لا رواته فيه فقل كانت حنة واسباع بنتي فافوز مريم بنت
اخي السباع وكثيرا ما يطلق الاخ على بنت الاخت وهذا الاعتبار جعل يحيى
وعيسى ابني حالة لما كان عيسى من ست حالة يحيى وراه انا اول ما قال صلى الله عليه في حديث
المعراج في شأن يحيى وعيسى ما انا حالة لكن على هذا الراجح ما قال ان السباع بنت عمران
قوله الى ان عرجت في الصالح عرجت المرأة بعجز بالضم عجز او عرجت بعجزا صارت
عجوزا **قوله** ان اتصدق بدل من نذر او شكر امعول لما تنقصه الكلام من الفعل
او حال **قوله** وما كان النذر ابتداء كلام منه واستشعار سؤال وهو انما كيف قطعت
بان ما في بطنها ذكر حتى نذرت تحريمها فاجاب بان ميني على العذر اي نذرته محررا
ان كان ذكرا واسان الى طلب ان يكون ذكرا على ما هو قاعدة اسان النقص حيث
سبق الكلام لنذر التور وفهم منه ضئا طلب ان تلد ذكرا ليتاتي حرس فكانها
عالت طلبت ذكرا ونذرت حرة **قوله** كان اني في علم الله معنى لما علم التكلم
ان مدلول ما عرفت جازله تانث الصيغ العائد اليه وان كان اللطيف ذكر هذا في قوله
فلما وضعها واما في قوله حكايته رب راني وضعها اني فقد توجه السؤال بان
كيف يسمع اتياع اني حال من الصيغ في معنى التانث فاجاب بان تانث الصيغ معنا
ليس باعتبار العلم بكونه موصوفا كما في قوله وضعها اني ليلين اللغو بل باعتبار
قاعدة اخرى هي ان كل صفة وقع بين اسمين كذكر وموت ما عاين ان عن مدلول واحد
جاء فيه التذكر والتانث كقولنا الكلام تسمى حلبة فلفظ اني معنا حال وهي لم تزل اجز
فانث الصيغ العائد الى ما نظر الى الحال من غير ان يعبر فيه عن الاتوثة ليلين اللغو
فكانه قيل وضعت ما في البطن اني كما في قوله فان كانتا اثنتين فان صيغ كانتا
من يرب وهو مفوز واما شئ نظرا الى اخبر فكان المعنى وان كان من يرب

اشتر

اشترى ولا العونية ومنهم من لم يعرف من الموضوع في نعم ان جواب المصنف ليس لموجبه
لان السؤال انما هو على مقتضى تانث الصيغ بناء على العلم بكونه اني فلما يكون الجواب
بان ذلك باعتبار تانث الحال موجها قوله كما انث الاسم بحسب الصيغ العائد الى
قوله فلم عالت يعني اي فابدية في هذا الاخبار وقد علم الخاطب انكم وكون الخبر عالما
فاجاب بان ليس لقصد الاخبار والاعلام ليلين انما افادة الحكم او لانه بل لقصد
الظهار التخصيص والتعجز من مقتضى صورة الجمله اخبرية لا عراض حتمية سيوي الاخبار
قال الامام المروزي في قوله قوي م قتلوا ابيهم لفي هذا الكلام تحزن ونحس وليس
باجبار في الاساس ما اردت الى فعلت اي جعلك **قوله** تعظيما لموضوعها اي ولدنا
الذي وضعت والصيغ للمرأة عمران وكذا صيغها واما صيغ وميب فللموصول وصيغ منه
لموضوع وصيغ به وجعله للنسب وان جعله عطف على عظيم وولده موعلي بن مريم
قوله فما معنى معنى لما دل قوله ولله اعلم بما وضعت على عظم شأن الموضوع وعلموه
تذرة فقد دل على انه افضل من الذكر فما معنى ذكره فاجاب بان لقصد البيان
والنقص والاعلام في الذكر والانث للبعد اما الانث فليس في ذكره صريحا واما
الذكر فلذلك اني نذرت لك ما في بطني محررا على انها طلبت ذكرا فهو كناية
عن الذكر **قوله** عطف على اني وضعها لان التسمية انما هي منها لا مني
الله يدل على قوله واتي اعينها بك واما من العطف المعطوف عليه حملان محضتا
متعلقتان كما ان قوله ثم وانه تقسم لوتعلمون عظيم حملان اسمية وشرطية
محدودة اجزا ومحدودتان متداخلتان لان قوله لوتعلمون اعتراض من الموضوع
والصفة وان مع اسمها وصيغها اعتراض من القسم اعني فلما اقسام لواقع النجوم وجوابه
اعني انه لقولنا كليم فعلى قراءة وضعت بالضم يكون وليس الذكر كالانث اصينا
من كلام امرأة عمران تنقيا للتبليغ على انث را اليه بقوله ولعل من الانث
جبر من الذكر فان قيل فعلى قراءة العامة او اخطاب تكون المحترمتان
من كلام الله من غير حكاية وما فيه الاعتراض اعني اني وضعها من كلام امرأة
عمران فكيف ذلك فلما سما ايضا من كلام الله لكن حكاية عن امرأة عمران ولا
يوجد في الاعتراض بكلام غير محكي بين كلامين محكيين واخبر ان هذا اعتراض
في اساء كلام واحد من متكلم واحد هو قوله ثم عالت رب الى قوله كما تقول

ضرب زنديرا ونعم ما فعل ربك احوال انما هي على **قوله** فلم ذكرت لما ذكرته عطف
على اني وصفتها توجهت المطالبة بما في ذكر ذلك لئلا كما توجهت بما في
ذكر اني وصفتها اني فاجاب بان فائدة الترتيب والطلب المذكور كما ان
فائدة ذلك التحيز والتحيز لا الاعلام والاحضار وان يعصمها مفعول الطلب
والية متعلق به على تعيين معنى التوجه والتوسل ومثله محذوف من الترتيب
على طريقة السانح ولا وجه لتعلقه بالترب للفصل وفيه خلا لا اراه عران وفيها
كما مكرم لمريم والمستكن في اتبعه الله البارز لذلك اي ذكر التسمية وكان
الاسباب اتبعته على ان الضمير لا اراه عران لكنه اعتبر الحكاية ولو قرئ اتبعه على لفظ
المبنى للمفعول ورفع طلب الاعادة لم يبعد وحمل اعيد على طلب الاعادة و
معناه اجعلها عانة على محل بحث وفي قوله واغوايه وضع طلب الاعادة لم يبعد
تعيينه على ان المراد الاعادة من ان يغويها الشيطان الاعادة من ان يغويها الشيطان
ويجسها على ما قيل ثم اورد احدث الدال على ذلك وطعن اولي صحت
بجواز ان لم يوافق عناه والا فاني امتناع في ان ليس الشيطان المولود
حين يولد كمن يبع كما ترى وتسمع ولا يكون ذلك في جميع الاوقات حتى يلزم امتلاء
الدنيا بالصرخ ولا تلك المسية للاغواييد بانه لا يتصور في حق المولود حين
ولده بوجه احدث رواية التفسير اياه وتصحيح البخاري ومسلم من غير ذلك من
غيرهما ثم اورد على تقدير الصحة بان المراد بالمرس الضم في اغوايه وشأنه يوم
وابنه لعصمتها ولما لم يخص هذا المعنى بها عم اكتشفنا لكل من يكون على
صفتها وهذا اما تكذيب للحديث بعد تسليم صحته واما قول بتجليل
الاستغناء والعيسى عليه شئ من ابن بنت كحق طمع الشيطان ورجاؤه
وصدقه في ان هذا المولود محل لاغوايه ليلزمنا الفرج كل من لا يميل الى
اغوايه فلعله يطلع في اغوايه سوى مريم وابها ولا تمكن منه ولما ورد عليه
ان الاستمالة صارها من المرس انما يصح ترتبه على حقيقة المرس دون
مما ذكره المذكور اجاب بانه تجليل وتصوير لطفه بان ترص ذلك المعنى في احوال
بصورة محسوسة والا فلا استمالة والاحراج وحقيقة انه استغارة

تمثيلية شبه حال الشيطان في قصد الاغواي بحال من ليس الشئ باليد ويعينه لما
يريد به على ما ذكر في مثل السموات مطوية بيمينه وكذلك قول ابن الرومي تجليل
وضوب الانتقال الطفل الى دار احداث والامام والمثل حال من يود به الدنيا
ذلك فذلك ويسكن للجليل ذلك والا فلا ابدان من الدنيا والابكار من الطفل لاجل العلم
ذلك فقول صارها حال معيد ما عينا بحلقه اي رفع الصوت صارها من المرس وقوله
لما يؤذن متعلق بكونه واموصلة ومن اللسان وكان تامة وساعة ظرف لبقائه
وكيف ان يكون ناقصة خبر لما يؤذن وبعده والا فاني يبيد منها واهل الاربع ما كان
فيه واز غدا ذا الصبر الدنيا استعمل كانه ما سوف تلقى في اذا ما بهدق وهذا نص
بالشبه كما ان السنت الاول تمثل في الاساس عتيق مدصوته بالصرخ وهو العياط
ونفازة عطياء اذا استبطلت في السماء وقصر اعيط متين وقدر استد على ان
احدث ليس على ما يره بان اعادة أم مريم كانت بعد الوضع فلما يصح حملها
على الاعادة من المرس الذي يكون حين الولادة واجواب ان المرس ليس الا بعد
الانفصال وهو الوضع ومعه الاعادة غايته رانه عبر عنه بالمضارع لقصد التكرار
مخلاف الوضع والتسمية **قوله** فيه وجهان كان الظاهر ان حال فتحها قبولها
لانه مصدر لصاحبه محض الباء الى محل القول على الاختصاص المذكور الذي هو ما
لقبل به الشئ اما يحججه معنى المفعول بالواسطة اعني ما قبل به وهو ثبت في الالة
واما يحمله على حذف المضاف اي ذي قبول فصار المعنى تقبلها مثلثة بهذا الاختصاص
ثم جواز ان يكون مقبل بمعنى ليستقبل وتلقى فيكون الباء صلة **قوله** صاحب
قوله بانهم هو الذي على امر القرابين في البست الذي ينزل فيه النار والقربان
ما يتقرب به الى الله والاضافة في صاحب قربانهم مثلها في حب **قوله** رما ذلك
عندي خاتمتها في نسخ الاصل فغيرت الى اختها كما سبق في ان اشاع كانت
اخذت حنة بنتي عمران بن ماثان وصل ذكرها باسم الاخت تارة واخالة اخرى
ببطلها على انها كانت اختها وخالته كما **قوله** وكون ان يكون عطف على قوله فيه
وجهان لان هراويه ماثان في معنى رضى بها في الله وصلى بل مقابل له فكون عطف
عليه **قوله** وخبر الامر في خبرية وفضيلته على انه المعنى المصدر كما في قوله الصبر
يرجى ولا شدة تجشني فاني ما استقبلت مصدريه اي خير الامر ان تاضن

البعثة كان ظلال الغمام لنبينا عليه في طريق الشام ولم يحمله على الكرامات ميلا الى انكاره وكانه
 يحل فاكهة الصيغ واشتد ايضا على ذلك والافهم كرامته طاهره وان يحل على حرة
 على محض زكريا بعيد لان من شرطها التجرد والفصل الى الايمان
 بالكرامة البنية من رزق المحارب قرفل اتمك قديتها اليه يوسف
 الجار عابد من عباد بني اسرائيل ومعنى التطهير خلقتها طاهره عن ذلك
 خبيرة ولا حاجة الى سابقه التلوث **قوله** ثم فصل لها واركني بعد
 برامها بالصلوة امرت بقيد في الصلوة ومن الجماعة او بالموظف على كل حين
 تعد من حمله المصلين وتنسب اليهم او حقه الركوع والكون مع الذين يرتكعون
 لامع الذين يصلون بلا ركوع **قوله** اعلم سبل التلوث يعني انه لا يخرج عن الاستسار
 الله لنظر العقل وانتم تتكلمون الوحي ويعترفون بعلم السماع فلم يبق لكم
 ما يحتاج الى الفهم سوى المشاهدة التي هي اظهر الامور انتعا **قوله** اقلامهم
 ازلامهم قال الزجاج الاقلام منها القلاح جعلوا عليها علامات يعرفون بها
 من يكفل مرم على حبه القوم وسمى السهم قلم لانهم يقرن وكل ما قطع منه
 شيئا فقد قلته **قوله** اياهم يكفل مرمهم يعني انهم يقرن من جهة المفعول
 ولا يصح تعلقه لانه ليس من الافعال التي تتعلق بالاستفهام ولا ما حلي فاجاب
 بانه متعلق بخروف مرم موقوع الحال او المفعول له لكن متعلق بنظرون فاني كون
 المتعلق من خواص افعال القلوب هو ايضا على اعتبار معنى العلم ولا قدر صاحب
 المتناظر نظرون ليعلموا او تعلقه بقولون لا يغفل فادع بعندها وفي كلامه ان
 الحاجب ما يشعر به المتعلق لا يخص افعال القلوب المتعدي الى مفعول بل
 يجري في عرفت وعلمت لمع عرفت وما اشهدا نعم لا يجري في غير افعال القلوب
 فالنظر منها محال على نظر المصير فيصير تعلقه **قوله** او مشتقها اي ومن جعل
 المشق مشتقا من المس لا بد كان لا يمسح واعاهاه الا يرى او كان محسوسا بالبر
 من الله او مس من الاورار اي طهر ويمسح مشتقا من العيس وهو باض يعلو
 حيث هو الحلي بطايل ولا يقول بكلام مفيد اد لا يمسح لا عسار الاستعاق في الاسماء
 المحبة لكن وصول اللام في المسح رعا مسحر بانه عجز عن مشق كالخليل لابرهم لا
 ان يقال لما عجز اجري محي الاوصاف لما كان في لغتهم محي المبارك **قوله** ويجوز
 ان يبدل من اد خصمون عما تعدر الابدال من اد قالت الملائكة حازا ان يكون وقت
 هذا القول وقت ذاك فكان الابدال ظامرا واما وقت لاضطام نظامه ان قيل
 وقت البشارة عند فاعته في جواز الابدال الى ان يعتبر زمان معتد به لا اختصاص
 في بعض جرائمه والبشارة في آخر ليعلم بالنظر الى ذلك الزمان اياها في زمان واحد كما

الابن في العاشر

العبارة
الجم

بأوله لا ان تعلمه حتى يغيب ثم يتبعه وفصل موصولة اي خير الاقرا احذته اول ما يقبل
 ان يتبدل غير على هذا اسم فضيل والاول اوفق بقوله وليس بان يتبعه موصولة اي من طيف خاف
 احدى التات **قوله** خذ الامر بقوايله اي متلبسا باوايله ومقدامة قبل ان يبرر لغوت
 وقيل الجاهل في اي فيما سبقك **قوله** مجاز عن الترتيب بطريق الاستحارة او ذكر المزموم واراده
 اللازم **قوله** ورثا على لفظ الامم من الترتيب تفسيرها **قوله** هذا الرزق الذي لا يشبه اعياد
 الاوصاف من اسم الاشادة المستعمل لكمال العناية بالتميز لمانه من الاوصاف العجيبة
 اسان والباء في اللزاض به اليك للتحدث او اللابسة والحيه للرزق اثرته الى التي علم بها
 اي بالترغيب والبطنة اليها الى غايته رخصتها ووديعها اليها حال سبي اي قبل
 وتم فبهتت اي دسست وخيبت عليه اي على الطريق **قوله** انتم على جوار ولاوة
 العاق من جهة ان الولد بمنزلة العمة والعمة بمنزلة غيرها وانها لامن جهة جوار علم انه
 زمان ظهور خوارق العبادات **قوله** على قولهم فلان يركب اخلا اي على رقبته نسبة حكم الفرد من
 اجنس الى اجنس فنهى فلان يركب اخيل ويكسب الدجاج وان لم يركب ولم يمسح الا واحد
قوله والذرية تقع على الواحد وهو المراد منها وجميع مثل ذرية بعضنا في بعض ومي مدسوبة الى
 الذرية بالفتح يعني البنت لان قد تيم في الارض او معنى التمل الصغير لما روي في لسانه اخوهم
 من صلب ادم كنه انقل والهم من تغيرات النسب وفي الاساس عن ذرية الطيب
 وغيره وهي ما تاتت منه اذا ذرته ومنه الذر لصغار التمل وللمنبت في الهول من الدنيا كانها
 طاقا في الشيء المذموم في الصحاح الذرية وهي نسل الثقلين من ذر الله اخلق خلقهم
 الا ان العرب تركت منه **قوله** يا لها من سيرة بدأ نجت والحيه مبهم نفسه ما بعده
 وشبه ما كمن ليحصر النفس اشارة الى ان لا يقر بين لحم البيل او القدر لا يسي حصورا
 المرح الذي يشربى اخر من مزج او جعل باعبار انحاء وبالحس ملحوق ساد مني وبالحضور
 جبر لا يعني ليس على الزيادة الباء واللام مخدوف الى من هو جليل وفيها متعلق بسا راي كثير
 التسوي وهو عيب عند الشرب **قوله** استبعاد من حيث العادة لا انكار لما قاله الملائكة
 والافاعل جمع افعال وقيل افعولة كخص بالمتج منه **قوله** ترجعت تضرب وتجرأ اراد
 بالروايف التثنية لان اللابنتين راغبتين لا غير وما ظفرا ما ولذلك شي خفية تستطردا
 والاصل تستطردان سقط النون بالجزم ولا حاجة الى جعل الالف بدلا من النون لامن
 النون اخفيفه داخل على اجزائه قوله شي كلاما حيث جعل التكليم متناولا لها لكن فيه
 جمع بين الحقيقة والمجاز **قوله** او اراد ما صاموت سبب النبوة بظهور اخوارق قبل

فما سبها ايضا مردود اعلى قوله بانه وكان الاحل ومصدق لما من يدعي
 بالوصف الذي ذكرنا وكل ان فعل الكل في هذه الحال فيستقيم العطف الى جملكم
 متلبسا بانه وكان الاحل ومصدق لما من يدعي والمفرد لا يبين الحل واعلم
 الترتيب رقيق بنفسه الكرش والامعاء الصبيحة شوكه في رجل الدليل فيسجل
 الخلب الذي يقاتل به وللمسك في اطرافه ومضى في الديوان والمجلدات به في
 الاساس في الصادق مع الله صا صا الجرد وحرك عينه ولما نفي وضرب
 الدليل بالصبيحة ومضى بحلته في ساقه واسته كصياصي البقر ومضى في الهياض
 الحصون وكلام الجوهر في الاسرار بالهياض واليا لانه لم يوردها الا انه ذكر
 في باب الهمة صا صا الجرد ولا دليل في الصياصي على التباين الحواز الانفلت
 وموسى يدي الى الفاعل ضمير يعود الى ما من يدي او الى الله وصامد كوران اولي
 موسى وصية حكم المذكور في علام يعرف بها انه رسول يعنى لمن المراد بالآية
 المعجزة لم يرد كاعرف ان مثل هذا القول قد صدر عن العوام بل المراد انه بعد ما
 ثبت نبوته بالمعجزة كان ذلك القول لكونه طريقة الاشياء ودليل الاخذ اعلام النبوة
 بعد الجبر وقدوة تعين وزادة الجنيان وقيل ان حصول المعرفة التوحيد
 والاهتد للطريق المستقيم في الاعمال والعبادات من نشأ في قوم بدووا
 الدين وجبروا الكتاب حروا الاسان من خوارق العادات وبغير عطف
 على بآية المبتدئة بما ذكر في حصول التنافير بالسان وقرارة عبد الله استشهد لهذا
 الوصف فاتفقوا الله تفرقه على المحي بالامات الاعراض وان في الكسر ابتد الكلام لا
 سان الآية بتقدير القول وبالفعل متعلق بقوله يا عبد الله على حد الام الى عبد الله
 لانه ربي وربكم او متعلق بآية تحذف على آية والى الله ربي وربكم او قوله فاتفقوا
 الله والاطيعون اعتراض بين الله وما يعلق بها والى الله ربي وربكم في موضع
 التعليل وبيان السبب لقوله فاتفقوا الله والاطيعون لغوات حسن الانظام بالنسبة
 الى الطيعون فلما علم اشارة الى ان لا حساس منها استقار له العلم العقلي ظلي
 لان الكفر ليس مما يحجب عنه يصفون انفسهم الى الله الى يحيلونها وينسبونها الى الله
 النصف في احسن الدين وقهر المحالفين ومذا حاصلا معنى الحال من اليا الى
 من نصري حال كوني ذاهبا الى الله ملجئا الى وانه بالمقصود طلب النصرة
 لرسوله وانه فلذا افرحنا انصار الله بانصاره وانه ورسوله اما على الاطلاق
 فلما واما على طريق اللغو السبب غير المرتب وذكره سورة الصف وحما اخر

اي الصبيحة للسكر يكون
 في الحرافة ٢

ان اظفاده التي كالسنان

بين م

بعض م

اي على قدر من فتح ان

حواري

في هذه الآية قوله يا عبد الله
 في قوله يا عبد الله
 في قوله يا عبد الله
 في قوله يا عبد الله

حواري الرجل من الجور شد البياض وجور الشيا بتييضها وكانه نسبي
 الحور وزبادة الالف من تعديرات النسب **قوله** يلكين حوايت الامر قليل
 امر خذف اللام كما في قوله محمد بن عبد الله كل نفس ولا يملكنا عطف على قل
 للعب لا يملكنا الحضريات فانما لا نوت على الفرائض كالحضريين بل نحن اهل البدو
 والحرب او لا نريد بكاء النساء بل حسن الاحذوتة وبكاز الكلاب النوايح التي
 كانت تذلل الضيقان علينا وحسن اليها وتالقناني البواوي **قوله** طلبوا شهادة
 اي شهاد عيسى لان الرسل لما كانوا اشهدون لقومهم بما عملوا من الخير وعلمهم بما عملوا
 من الشر فاذا طلبت من هو من الامة في الدنيا ان يصير النبي شاهدا بالامانة كان
 على ثق من امانه حازما بالثبات عليه عازما ان لا يخرقه قط وموضع التاكيد **قوله**
 وقيل مع احد محمد علمه وجه المرجوحية خفاء وجه الدلالة على هذا المعهود **قوله** غيلة
 نوع من الاعتقال وموان خذعه ونذرت به الى موضع فاذا اصاب الله قتله **قوله** اتواهم
 مكرا وانفذهم كيدا يعني ان صد اعطى الخير في المكروا قدرهم على العقاب يعني ان هذا
 معنى المكروا حق الله **قوله** او المكروا هذا الوجه اذ ليس لعلق كونه اقدر على العقاب
 زمان دون زمان كثر معنى **قوله** اي ميتوني اهلك لما كان طاهر الكلام انتم ثمة مقارنا
 لرفع السماء ولم يكن كذلك او لمحت غملاي تكون معه او قلته او بعد ولم يكن في الاخبار
 بذلك كثر فالت احتاج الى تفسير بوجه يفيد فالت بعد ما ذكر اربعة اوجه
 انه كناية عن عصيته من ان يغتله الكفار لكون ذلك مردوفا ومتنوعا لثاخر الى
 اجل وامانتة في وقته **قوله** انه عباد عن قصص من وجه الارض ثم رفعه الى السماء **قوله**
 انه اجاز بان موته انما يكون بعد التروك من السماء الا ان ولا في السماء **قوله** انه اجاز
 بانه انما رفعه الى السماء بعد تسلط النور عليه حيث لا شعاع يملك في صدره لروحه
 الثلثة تكون توفيقه ورفع الله منزله حكم واحد **قوله** يعلمون انفسهم للفقوة بانها آتية
 وشرفية لا مكانية وصحة الفاعل للذين اتبعوا والمعقول للذين كفروا من اليهود
 بيان للذين كفروا والنصارى للذين كفروا عليه مائة ان الله وحقه فلا انتفاء لله
 ولا فورية على الكثرة الى يوم القيمة للنصارى فثبت ان المتبعين هم المسلمون
 الموافقون لاصد الدين والمعتقون بنبوته الى رحمن النبي علمه **قوله** فاحكم بينهم
 الصواب بينهم وموضع على قوله ثم الى مرجعكم فان كان الخطا للذين اتبعوا
 والذين كفروا فالتفات من الغيبة الى الخطاب للدلالة على شدة ارادة اتصال النوا
 والعقاب لان الخطاب ادل في اثبات ما اجرى له الكلام وان كان لهم مع عيسى

ما يتحدث بعد المروءة

اي في مرجعكم

في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

اي نعمرا عند ام
وفوقهم م

ما في غير اخي في الحكيم والكم
لا لغير اخي في الزمان ام

فيما م

من اللفظ م

فنعلم للخطاب على الغائب ولا يصل مدح وكل مدحهم في الجمل باعتبار وصف
 الايمان والفرور ورتب على كل ما يليق به الصبر الغائب العائد الى الموصوف اشار
 الى علية الوصفين وهذا هو الغائب من الخطاب الى الغيب فيه كلام **م** تفسير
 الحكم قوله فاعذ لهم بالنسبة الى الذين كفروا فيوفهم احوالهم بالنسبة الى الذين كفروا
 واعرض بان الحكم مرتب على الرجوع الى الله اعني المعاد وذلك في القياس لا محالة
 فكيف يصح تفسير العذاب في الدنيا واحيب لوجوده ان المقصود التاكيد وعدم
 الانقطاع من غير نظر الى الدنيا والاخر كما في قوله فالدن فيها مادامت
 والادن م ان المراد بالدنيا والاخر مفهومهما اللغوي اعني الاول والاخر
 ويكون ذلك عبارة عن الدوام وهذا بعد عن الاول جدا **م** الموضع اعم من الدين
 والاخرى ويكون بعد جعل الوقفة الثالثة الى يوم القيمة لا يوجب كونه بعد
 ابتداء يوم القيمة وتعلم هذا فتدبر الاجور ايضا تناول نعم الدارين
 ولا يخفى ان في لفظ كنتم فيه تحتلكون بعض نبوءه عن هذا المعنى وان المعنى
 احكم كنتم في الاخر فيما كنتم تحتلكون فيه في الدنيا الرابع ان العقاب في
 الدنيا هو الفوقية عليهم والمعنى اضم الى عذاب الفوقية السابقة عذاب الاخرة
 وهذا بعيد جدا اذ في عذاب الاخرة في الدنيا والاخر ليس لا اني افعل عذاب
 الدارين الا ان يقال ان الجاد الكل لا يلزم ان يكون بالحد وكل خير يجوز
 ان يفعل في الاخر تعذب الدارين بان يفعل عذاب الاخرة وقد فعل في الدنيا
 عذاب الدنيا فيكون تمام العذاب في الاخر **م** ذلك المعنى الذي هو مذهب
 الكوفيين كما في قوله امنيت وهذا يحملين طلق ومنها اجتماع ظاهر
 لم يذكره وموان يكون من الامات في موقع الحال ثم جوزه وكل ان يكون
 نصيبا مضمنا على ما صوقا عن الاضمار على شرطه التفسير الا ان الرفع وجود
 للاستغناء **م** وصف صفة من صواب القرآن من سببه الى متعلق
 به والسبب لاصل الوصل والجبل فيكون من الاسناد المجازي كقوله
 راضيه او شبه القرآن كقوله حكمه بالاسان الناطق بالحكمة وصواب الحكم
 فيكون من اجراء المشبهة على المشبه مثل حكمكم كما يقول مرتب بزيد
 الاسد او شبه استماله على الحكم الكثير بالانصاف بها يكون استعارة
 تبعه وللممكنه انصافه **م** في احد الطرفين اي في الوجود من غير
 اب فلا يمنع اختصاص ادم دون غيره بالوجود من غير ادم من شبيهه
 عيسى بادم

188

لا لا يميزه لاحد مما حتى يكون المنة

اي يصح في الكلام وصورة من على كلمة
لانه لم يوصد الا بكلمة الله وحدها
ومن قوله كن فتكون كما ان ادم لم
يوصد الا بكلمة الله ته

والخمس م

قال ابن عباس ان وعدني بخزان قدوا
الجنة وهم اربعة عشرة رجلا من اشراهم
سهم السك ومكبرهم اسمه ابي العاقب
الذي دعاه وصوفا راءهم واسم عبد
المسيح والثالث بو حارثة ابن علقمة الاسقف
وكان ملك الروم نبي له الكناس في تغير

المجاور واسم الرابع

يرحل من الرطل بالان و...
بما يحتمل هو من الرطل
بما يحتمل هو من الرطل

بادم لان المماثلة المعينة في شبه الشيء بالشيء هو المشاركة في بعض الاوصاف
م وصفا وكل اي في ان وجد اوجودا خارجا عن العادة نظيران
 لا يميزه لاحد مما في نفس ذلك المعنى فيجب التسمية بلا اشتباه ويجوز ان يميز
 عيسى لانه المقصود بظن المقام والافلاصل في مثل هذا هو الحكم بالقياس
م ولان الوجود الظاهر له وجه ثالث اي صفة الشبه وترك التساوي
 كونه اول على المقصود وفصل اللام متعلق بقوله فستبين وصوبان للاستعمال الشبه
 على شرطه وصوبكون المشبه اتم واكمل **م** قد ذكر جسد افسر الخلق لذلك وقول
 كن يا نساء بشرنا نهي الكلمة ثم تلميح وحمل يكون على حكاية الحال لان المقام
 للمعنى ان قال كن وكان **م** الحق من اربك خبر حسدا على ان يكون من ركب حال
 من الصفة في الحق وانما لم يجعل الحق مسدا خبر من ركب لان المقصود الدلالة
 على ان كون عيسى مخلوقا كادام صواب الحق لا ما نزع النصارى من اللاصوتية وتطبيق
 كونها مبتدأ او خبرا على هذا الوجه لا يتم الاستطفا لكل قوله من بعد ما جازل من العلم
 اوفق به كما ان فلا يكون من المترين اوفق بالاول **م** محذاه من الجحش
 فالواد كل حين جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم صابا جانا الجحش قد فتحوا الجحش
 والجحش يسمى خمسا لانه خمسة اركان القلب والمغفرة والميسرة والمقدرة والساق
م لا يتراد عليها موجبه شدة فوق خلق الدنيا ولما لا يرضها فصليا
 وتعالى القوم خلا بعضهم بعض من خلا فلان علان والعاقب من خلق السيد جاز
 وقد جاز ان النبي صلى الله عليه وسلم ستن ركبهم العاقب جبرهم والسيد ثمانهم
 وابو حارثة استغفهم وكان من كبار علمائهم والسقف طول في الجنا قال ابن
م ولا يثبت عطفت على عاشق لانه في حكم النبي يعطفه على باهل محي فلا يكون
 للنبي جدران نل من اليمن **م** ولا يثق الصواب لا يبق لانه عطفت على قتلوا او
 صومضوب حوايا النبي لا يجوز م مكانه من قبل صادق واكن **م** الف في صفر
 بروي صفر ورجب بالكسرة والتسوي وفي نسخة لاصل بالبع ولعله اوصه لان المراد
 صفر وكل العام ورجبه درعا عادة قد عه او عطية الميزط كسا من صوف و
 خز او غيرهما من رجل معلم بالعلام كالرجل **م** لذلك اي لا ينتال وعلى ثقبه
 عطفت على ثقبه بحاله الطعينة المرارة مادامت في التورج فلان جاني الحفنة ان
 محي ما خلق عليه ان يجيب **م** وفيه دليل من جهة الدلالة على انهم اوجب الناس اليه

الشيخ ابو حنيفة

واعزوم لربه واما جمعة رجاء على الله علمه وسلم ببركة تامينهم ورجاءهم الى الله ثم
وما تفوتش فيه اسقف السصارى ووجود كل فاعلم في القصص لا الاله اعلم فيه دليل
واي دليل لكن متى احتاج اليها الى دليل **قوله** واصحابها ان يضل على المسند الا انها
لام الابتداء لكن دخل في الخبر كراصة توالي حرفي تاكيد **قوله** عمره البناء على الفقه قد
سبق ان قالوا في الفقه بوجه الاستواء بالرفع يجوز في محله انه محتمل عدم
الاستواء اصلا لا منصوصا في خبر منها الى ان ادركت من الاستواء في محله
البناء على الفقه كونه نصا لا استواء لا اعراب بالرفع كونه طامرا **قوله** من
عمر رصوع متعلق بالانطباع او ما احدثوا **قوله** الاشخاص الخ يعني ان اسم الاشارة
للمحقق والاستدلال **قوله** بان حاشاكم نظم الكلام ليس على ما سمي **قوله** انتم
على الاستعانة بوسط الفهم صرح لا سفيها مومنين انتم فلا تعلم علم كذا اي كيف
او حصة **قوله** ثم اعلمهم بان يروى من سفيها **قوله** العات والظاهر من دنهم **قوله**
او ارادوا بالمشركين اليهود والنصارى فيكون من موضع الطامر موضع الحضر يقينها
على علمه انه ليس منهم وتوحيضا بانهم مشركون وبالكيد الكون حنفا مسلما وهذا
الشيء خصوصا يعني انه اصل الدين النعوه وانما حصص بالدين لشرفه ولا حفا ان
مومنين امته كذلك والاحسن ان يروى الدين النعوه فيما مضى ثم النبي والمؤمنون وعلى
قراءة نصيب النبي فالدين امنوا على الدين النعوه واما على قراءة الجرح محتمل العطف
على النبي وعلى الدين وقد اوجبه **قوله** بان الله المراد بها اما التوراة والاخبار
وتشهدون من الشهاد **قوله** محار من الاعراف حقيقتها واما القرآن ومعهم يشهدون شامدون
بعت الرسول المذكورة التوراة والاخبار واما آيات الله جميعا ومعهم تشهدون بعباده
حقيقتها بلا شبهة **قوله** عمره علم المشايخ **قوله** تلبسون يعني الباطن ليست الثوب فيكون في
الباطل يعني في واما على قراءه الكسر فهو من ليست الشئ بالشيء خلطته به واستشهد
لاستعمال اللبس واما معناه للاقتضاف بالشيء والتلبس بقوله عليه السلام المشيخ
بما لا يملك كلابس ثوبي زور ويقول العزوق فلاب وبما مثل مروان وابنه
اذا صوبوا لمجد ارتدى ثوبي زور وهو الذي استعار ثوبا بجملة او يشكك فيقبل
المستصنف ولا يشك ثوبي زور وهو الذي استعار ثوبا بجملة او يشكك فيقبل
شهادته فهو تشهد زورا ويظهر انه لا يملك له متلبس بجملة زور ويصير
كاذبا لا يبين من الزور قال في العاقبة المشيخ على معنيين احدهما المتكلف
اسرافا في الاكل وزماده في الشئ لمتلبس والمتكلف الثاني المشيخ بالشيعة
وليس به

موجب عليكم الوضوء تغير
قولوا الاعتراف والتسليم بغير
الشهادتين **قوله** والمحصرون
المقام **قوله** ح

له في حقه ما لا يشك في حقه
فما يشك في حقه من حقه
من الاعتراف بغيره في حقه

وليس به وهذا المعنى استغنى للمحتاج بفضل لم يترك وشبهه بلاس ثوبي زور
اي ذي زور وموالدي يزور على الناس ويترقى يرى اهل الزهد ربا واضاف
النفس الى الزور على معني اختصاصها به من جهة كونهما ملبوسين لاجل او
اراد ان المتكلم كمن لبس ثوب من الزور ارتدى باصمها وانذر بالآخر **قوله**
من كان مسرورا البتة لربيع ان زياد يري ما لكل من زهير الغنم وبعده
بعد النيات **قوله** يظن اوجهه بالاشجار **قوله** وكانت عادتهم ان
لا يندبوا على القتل قبل اذ التار مغول من كان فحاشا بقتل ما كل شامكا
باولياءه فاحضرها جيتا اول النهار يري ما كان محروبا من الذمة قد جعل حد
النساء مكشوفات الدوس يزكزنه بما كان فيه من الفضائل على اتصال لواق
وبعاق الليل والنهار قال المزوءة رانت ان الوليد يقول اني لا اتج من
اي تمام مع تكلفه رجم جوانب ما خاضه من الايات كيف ترك قوله فليات
نسوتنا ومن لعنه شنيعة جدا ونع ما قال المروقي في شرحه فليات ساحقنا
وانا اتبع من جاد الله كيف لم يورد على هذا الوجه وحافظ على لفظ الشاعر
ورايه في القرآن ان القراء يقرؤنه برأيه **قوله** ولا تؤمنوا معلق بقوله ان يوتي
اي مرتبط بقرينة عامل فيه لفظا اما بتقدير حرف الجر ان اعترف فيه معلق لاعراف
لا تعترفوا بان يوتي ولا تظهره والتصديق بذلك واما بدونه معلق لا تظهره والتصديق ان
يوتي احد فله او يتي من الكتاب والرسول وان خاجوكم ونفاليوكم بالحق يوم
الفتح الا لا تعلم يعني ان علمكم بذلك حاصل لكن لا تظهروه للمسلمين لئلا يروا
تصلبا في الدين ولا المشركين لئلا يروا عوافه واوتره عطف خاجوكم كلمة او على
الواو ليعلم العموم مثله لا تظهروا منهم انما او كفورا ولذا لم يجعل محله الى ان **قوله**
فما صير الاعراض يعني انه في الغالب يكون للتاكيد ومنها ليس كذلك فاما معناه
فاحاب بان معناه الرد عليهم فمما حاولوا من عدم زياده ثبات الجلس وعدم
رغبة المشركين وما يقال ان لا اعتراض من متكلم والمعتز فيه من متكلم احل ليس
بشيء لانه في انشاء كلام موقوفه ثم وقالت طائفة الى آخر المقولات فليشد بروا الذي صدر
زواه قبضه اي لا يسمع منعكم واخفاكم بصدقكم عن التوفيق **قوله** وكذلك قوله قل
ان الفضل يعني انه ايضا اعراض بالمعنى المذكور لكن في آخر الكلام **قوله** او يتي الكلام
عطف على قوله ولا تؤمنوا معلق بقوله ان يوتي احد يعني ان يكون اما ان يوتي
معولا لقوله لا تؤمنوا فلا تيم الكلام عند قوله الا لمن يتيه وتكم واما ان لا يكون

من كان مسرورا يقتل ما كل
فليات نسوتنا بوجه نهار

ثاني
سكنة

لانه يروى بالاثبات بالنسبة الى الجاه

اما

معمولا لا يتم الكلام عند قوله الامن ثم وسمي موقعه ان يوتي بلفظ اوجه ان
 يتعلق بفعل مضارع على حذف اللام اي لان يوتي اضما مثلا او تسمي فعلكم ما فعلتم ان
 يكون خبر ان الهدى ان منصوب بفعل مضارع فلا تنكر ان يوتي هذا ضبط المقام
 فلنرجع الى شرح الكلام **قوله** على معنى لا تؤمنوا بهذا الايمان الطاهر بقرينة سبق الركرك
 لا امن ثم وسمي اي الا لاجل من كان على ذلك قبل ذلك بقرينة صفة الماضي لا
 تفعلوا الايمان وجه النهار الا لاجلهم وعلى قصد رجوعهم عن الاسلام والما حصر او
 العوض في ذلك لانه كان عندهم اقرب حصولا واطيب وصولا وعلى هذا قوله قل ان
 الهدى لا يكون اعراضا وهل يكون ان يوتي مع عامله المحروف وادخاله خبر قل
 فعلى المصنف انه يدخل كانه قبل قل اي هدى الله وقل ان يوتي اضما مثلا ما
 او تسمي فعلكم مثل ما قلتم وكنتم ما كنتم واليه اكد عليهم ان الهدى ما فعل الله به من
 ابتداء الكتاب غيركم وانكز عليهم ان يعضوا من ان يوتي اضما مثلا او توافيق
 اي الدليل الى ان يكون الكلام ذلك عليهم ويكنون وانما لما دوا **قوله** والادليل عليه لانه لا يقطع على ان
 تائما عند قوله الامن ثم وسمي بقرينة من متعلق بتم كلاما محمدا على حذف اللام
 وتعدى الفعل كما في قول منصوص بالفعول انكروا ان يوتي وان شيعون
 وقيل مرفوع مسددا محذوف الخبر اي ان يوتي تقررون او تذكرونه
قوله وما اتصل به يعني ان حاجوكم عطف على ان يوتي واليه لان يوتي احد
 مثل ما او تسمي ولما اتصل به ويرتب عليه من غلبتهم بالحق يوم القيمة ويرتب
 ما ويرتب اليه لم يكن لكم داع الى هذا الفعل والكيد وباعث عليه سوى الجسد
 والعبط وجهه العبد على الواو الى او الانسان الى ان كلاما من امرين مستقل
 بكونه سبب العبط والجسد وجهه العبد على الواو وصفه المعنى انه لم يكن باعث
 على هذا الكيد سوى علمه بان لا ياتى والى وجه المذكورين كما ان البتة وظهر
 ان ليست اللام مثلها في ليكون لهم عدوا وحزبا **قوله** للتعبير بكلاما معنيته
 اعني التفتت والخيل على الاقرار **قوله** حتى حاجوكم مشر الى ان او على هذا المعنى
 الى ان ادبوس الهدى كله احد لا من لان المحاجه نفسها لا اتصل لذلك
 الا مرتبطه بالاناء ومرتب عليه في قوله فيقرعوا ويحضوا اشار الى
 ان عند الله حكمه وقضاه لا يجد يوم القيمة وذكر قراءه ان بالكسر عفت
 هذا الوجه لشا ركهما كون او حاجوكم بمعنى حتى حاجوكم والا كان المناسب
 وكرها عفت تمام لاروصهم الظاهر من كلام المصنف ان اتصاله بكلام هل
 ان ذكر قراءه ان بالكسر

اللام يصح هنا ان يكون
 على واللام في قوله لكون لهم
 عدوا وحزبا لا يصح ان يكون
 للعلم
 او حض الله محته
 باطل كرهنا
 محته او مقدم

هذا الكتاب من قول الله تعالى
 لا يؤمنوا بهذا الايمان الطاهر
 بقرينة سبق الركرك
 لا امن ثم وسمي اي
 الا لاجل من كان على ذلك
 قبل ذلك بقرينة صفة الماضي
 لا تفعلوا الايمان وجه النهار
 الا لاجلهم وعلى قصد رجوعهم
 عن الاسلام والما حصر او
 العوض في ذلك لانه كان عندهم
 اقرب حصولا واطيب وصولا
 وعلى هذا قوله قل ان الهدى
 لا يكون اعراضا وهل يكون
 ان يوتي مع عامله المحروف
 وادخاله خبر قل فعلى المصنف
 انه يدخل كانه قبل قل اي هدى
 الله وقل ان يوتي اضما مثلا ما
 او تسمي فعلكم مثل ما قلتم
 وكنتم ما كنتم واليه اكد عليهم
 ان الهدى ما فعل الله به من
 ابتداء الكتاب غيركم وانكز
 عليهم ان يعضوا من ان يوتي
 اضما مثلا او توافيق اي الدليل
 الى ان يكون الكلام ذلك عليهم
 ويكنون وانما لما دوا قوله
 والادليل عليه لانه لا يقطع
 على ان تائما عند قوله الامن
 ثم وسمي بقرينة من متعلق
 بتم كلاما محمدا على حذف
 اللام وتعدى الفعل كما في قول
 منصوص بالفعول انكروا ان
 يوتي وان شيعون وقيل مرفوع
 مسددا محذوف الخبر اي ان
 يوتي تقررون او تذكرونه
 قوله وما اتصل به يعني ان
 حاجوكم عطف على ان يوتي
 واليه لان يوتي احد مثل ما
 او تسمي ولما اتصل به ويرتب
 عليه من غلبتهم بالحق يوم
 القيمة ويرتب ما ويرتب اليه
 لم يكن لكم داع الى هذا الفعل
 والكيد وباعث عليه سوى الجسد
 والعبط وجهه العبد على الواو
 الى او الانسان الى ان كلاما
 من امرين مستقل بكونه سبب
 العبط والجسد وجهه العبد على
 الواو وصفه المعنى انه لم يكن
 باعث على هذا الكيد سوى علمه
 بان لا ياتى والى وجه المذكورين
 كما ان البتة وظهر ان ليست
 اللام مثلها في ليكون لهم
 عدوا وحزبا **قوله** للتعبير
 بكلاما معنيته اعني التفتت
 والخيل على الاقرار **قوله**
 حتى حاجوكم مشر الى ان او
 على هذا المعنى الى ان ادبوس
 الهدى كله احد لا من لان
 المحاجه نفسها لا اتصل لذلك
 الا مرتبطه بالاناء ومرتب
 عليه في قوله فيقرعوا ويحضوا
 اشار الى ان عند الله حكمه
 وقضاه لا يجد يوم القيمة
 وذكر قراءه ان بالكسر عفت
 هذا الوجه لشا ركهما كون
 او حاجوكم بمعنى حتى حاجوكم
 والا كان المناسب وكرها
 عفت تمام لاروصهم الظاهر
 من كلام المصنف ان اتصاله
 بكلام هل ان ذكر قراءه ان
 بالكسر

الكتاب فيوان يكون مقول قولوا معطوفا على لا يؤمنوا محذوف قولوا مع حرف
 العطف وقيل بل تعدى قولوا بيان للمقصود وبوضع والامهله الحمله لاختيار
 اعني ان يوتي احد مثل ما او تسمي مقول فالت طائفة عفت امثالا لانه انزل الى
 قوله الامن ثم وسمي من غير تعدى قول وما الحمله مقول فلان الهدى على هذه القراءة
 اعراض **قوله** ويجوز ان ينصب معطوف على يجوز ان يكون وصو معطوف على
 قوله معناه لان يوتي وقوله لان قوتهم سان لوصه دالة لا تؤمنوا على هذا المعنى
 فلا تنكروا ويقررون ان يكون معنى واكفروا احمر استمر وا على اليهود ومع لا تؤمنوا
 لا تنكروا لان كان على ذلك ما او تسمي فانه لا بد من سواه مائلا في الجقية ولان يوتي اصله
 وهذا انكار لان يوتي احد مثل ما او تسمي او توافيق لاجل وسيله محاجه وغلبه عليهم
 عند الله فليل للنبي صلى الله عليه قل ان الهدى هدى الله فلا تنكروا ان يوتي
 احد مثل ما او تسمي او حاجوكم ويجوز ان يراد حتى حاجوكم وعلى هذا الوجه لا يكون
 معنى لا تؤمنوا ما سبق من لا يؤمنوا اصل الايمان الا لمن اسلم من اتباعه **قوله** تائمه
 من امنته على كذا التاوية ريعون درهما قال الجوهرى كان كذا فها مضى واما
 اليوم فالذي يتعارف الناس وتعدى عليه الاطباء انها وزن عشر دراهم وحسنه
 اسباع درهم وهي ايتار ونلنا استار **قوله** بكسر الهاء والوصل اي وطبها
 بيا ايشاعية وغيره وصل اي محم الكبر يسكون الهاء على اجراء الوصل محم الوقف
 يمينه بكسر التاء لغم من بكسر حرف المضارعة ودام بدام كخاف لغم في دام
 بدوم ولا خدها كتبت اللغه وما فعلنا عطف على شان اي وفيما فعلنا نالنا من
 واو توافيقهم لرجال من قرش اسلموا وهم لليهود تحت قدمي اي مشيوع متروك
 فتقولون ماذا الصواب اذا تقولون مقدم لا سها ام الا ان مثله شاع في
 الكلام محمدا على حذف بعلق الاستهزام متاخرا جيرا نروي مقصورا فكبر اسبح
 الباء وممدودا معصفا متمارس طالعن الميرة اجبركم اعطكم المين من مارة بغير
قوله شاهدك اي عيسى شاهدك او علمه بحسنه **قوله** من حلف على عين
 سمي المحلوف عليه عينا لا يثا يكون في الحلق والمصدر محمدا على المعقول ولو
 بواسطة **قوله** ما لم يعطه فاعل اعطى يعطى حلف انه اعطى في ثلها المقدار الذي
 لم يعطه في الواقع **قوله** ولا ينظر اليهم محازر يدان ترك النظر عند قرينة
 مانعة عن اراد معناه الحق تكون محازرا عن لا استهزاه والسخط كما ان
 النظر يكون محازرا عن الكرام والاحسان تكون النظر من لوازم الاحسان

مقدم
 ما ز الطعام
 طعام اورد
 وصي الميرة
 طعام اورد
 المفعول
 بواسطه

وتركه من لوازم مراهانه ثم فرق بين استعمال نفي او اثبات في حق من يجوز
النظر في تعقيب الحدقة كالانسان ومن من لا يجوز عليه النظر
كالباري وان كان نصير الحق ان له صفه البصرية اذ الاستقلال فمن
يجوز عليه النظر وازيد الاكرام والاحسان فهو كانه حيث حاز ارادة
الحق الحقيقي بل اراد لكن لا للكل من اناط الاثبات والنع والصدق والكذب
والامر والهي وخود كل بل ليتنقل من الحق الى غيره اذ الاستقلال من لا
يجوز عليه النظر هو محال لا غير لان ارادة الحق الحقيقي او حوازا ارادة
لا غير شرط للكنانة ومنها العلم بامساع النظر علمه وربه مانع عن ارادة
و كلامه اشار الى انه عند الكنانة قد يحقق الحق ويصدق براد لا قصدا
العلم وقد لا يحقق صلا وان حاز وما ذكر منها بشكل ما ذكره قوله بل
يداء مبسوطتان والسموات طومات بعين الرحمن على العرش استوى وخو
ذلك انها كلها كائنات مع امساع الحق الحقيقي قطعاً فان حيث ارادة الحق
الحقيقي لا سلم حقيقة وصوفاً فلا يلزم منه الكذب الا ان ارادة لا يكون
عروضه الفصل في انشائها ونفيها وصدقها وكذا ما لا يستعمل منه الى المقصود قلنا
فذلك النظر في حق من لا يجوز عليه النظر براد ولا يحق ويكون كانه واما ما يقال
من انه اذا اراد الحق الحقيقي لرم الجمع بين الحق والحقف والمجاز في حق ارادة الحق
الحقيقي والمجازي وهو متعقد فمذموم بان ذلك انما هو حيث يكون كل منهما مناط
الحكم ومرجع الصدق والكذب واما اذا اراد الاول لستقل الى الثاني فلا
ولقد صرح صاحب المفاتيح بان في الكنانة براد بالكلية معناها ومعناها
جميعاً وفي الحقف معناها فقط وفي المجاز معنى معناها وفي الحقف الصريح
والا فصرح صوابه الكنانة ضعف حيث قال الحقف والكنانة شتر كان في
كونها حقيقين ونفرتان في الصريح وعدمه وهذا يظهر ان الكنانة ليست
واسطة بين الحقف والمجاز بل قسمان من الحقف وحيث جعل واسطة براد
بالحقف الصريح منها واما عند لاصولهم فكل من الحقف والمجاز ان استتر
اراده فكنا والافصح في الكنانة واسطة ولا واصل في المجاز
نما على الاستعمال بناء على الاستعمال في غير الموضوع له على ما توهم **قوله**
يعتقونها الى الاسنة يقال فتله عن وجهه فان قيل الى صرفه فانصرف يعنى انه
على صرف المضاف من الكنانة وهو التزارة والبالا لا استعانة او الظرفه
والصم

في كانه

والضمير في تحسبه لما حصل بالتي وموافقا والمضاف هو الضمير في قوله
ولو انه في عطفه والبار صفة كانه قولك لوى لسانه بالشعر اذ اقاله مع تعقل
وقيل للالة وانما اعتبر وجهه من كثر قلبه الواو ممن نقل حركتها ليكون
على القاعل خلاف نقل حركه الواو ثم حذفها على غير في التصديق **قوله** او ان
نما من غير عبادة الله قال المص بعبادة غير الله احسن طاقاً ما سبقه لان
الكلام لم يقع في فهمهم عن انفسهم الامر بغير عبادة الله بل بعبادة غير الله وهو الذي
صلى الله عليه وسلم الا ان قوله عليهم ان يعبدوا الله ولم يبق ان يعبدوا غير الله
الله والاعتراض كانه قد في الرواية وصوابه ان الحق بعبادة غير عبادة الله هو صواب
غير عبادة الله لا امر اعم وقد خاب بان الامر بغير عبادة الله اعم من الامر بعبادة
غير الله وفي الاعم يقع من نفي الاخص وقد نظر لان الكلام في صحة نفي الاعم ورواية
معالم التيزيل للامام محمد بن الحسن فقال معاذ الله ان امر بعبادة غير الله **قوله**
ولكن يقول ينبغي ان يكون بالنصب لانه تذكير واعادة لتقول المذكور في قوله يقول
للناس وانشان الى ان الحق للكل ان البشر الذي اياه الكيان ان يقول للناس
كونوا منسوبة الى الله فتمسك بطاعة عبادة الله **قوله** علمكم او تعلمكم وراستكم
قالباً متعلق بكونوا او المطلوب هو الرابطة المنسوبة عن العلم وهذا انما يدل على
ان الربانية والتسليم طاعة الله اذ لم يكن مسببة عن العلم لا يكون معتدلاً
بها وادفع على وفق لما موربه لا على العكس كما رجم المصنف وان كان كما ذكره
في نفس الامر وما ذكره من انه لم يثبت التسليم الى الرب لا التسليم بطاعة فعل
بعد التسليم لا يدل على نفيها عن الغير من علم وورس لله ووقع منه بقصر
في العلم واما رواه ولكن يقول الرسول بالرفع قلت ما لي استدرلكم منه **قوله**
اذ هما ان جعل لا منين لتأكيد معنى النفي سيما مع طول العهد لخلل الفصل
والحق ما صح وما استقام لشئ ان يوبه الله الكتاب لم يرتفع عليه ان يقول للناس
كونوا عباد الى ولا ان يامرهم بالحق والملائكة والنفس ارباباً وتكسر المعنى ما
كان لشئ ان تار الكتاب اياه ولا قوله كونوا عباد الى ولا من بالحق وقلنا مل
وناهما ان يكون لانا في معطوف هذا النفي على لم يقول قصد الى يرتفع هذا
هذا المجموع على الابتداء معنى ما كان لشئ ان يوبه الله النفي اعم يرتفع على كل امر بعبادة
نفسه ولين عن عبادة الملائكة والنفس مع استواء الكل عدم استحقاق العبادة
وعدم الامر ان كان اعم من الهي لكن فيجوز له كونه امش بالمقصود وادخل في العبادة

ثم

والا يلزم ان ينفي عن نفسه الامور بالاكل والشرب
والشام والتقوى مثلاً لانها غير عبادة الله

اي غير المتكسر ٢

لان ابتداء الكتاب ليس على اصلا بل المتكسر
القول المخصوص وانما المذكور عليه فلا يكون
مثلاً

المراد من قوله لا يامر به

واو من الواقع وقراءه الرغف خلوها عن التكلف الطهر المعصود والخطا على كل حال العتق **قوله** ونصرها قراءه عبدالله لان ان الناصبه لا تذل لمن فلا يصح ان لن يامر واما قوله الحسب ان لن يجمع عظامه فان محققه لانا صبه **قوله** لام الموطبه كما هنا وظلت طريق جواب القسم الى سبيلتكم في جواب وقيل من التي تدخل على الشرط بعد تقدم القسم لفظا او بقدر التوضيح ان الجواب لا للشرط لكن خوفا من كون ما موصوله يدل على ان الموطبه لا تخلف الشرط وتقدمه بل يدل على حسن حال في قوله في سورة صود وان كلاً يتوفاهم اللام موطبه وما يزيد **قوله** يخفف الذي ابتكروه قدر الضعف لا امتناع خلوا الصلح عن العائد واما على تقدير الشرطه هي معقول اسلمه والموصوله مستنداً ولتؤمنن ساء مستند حوال القسم وخبر المسند او على المحقق الحرف كذا في قوله مؤمنون **قوله** ومعناه لاطل اي تظاهر كلامه ان اللام متعلق بقوله لئؤمنن وليس كذلك بل هو بيان للمعنى واما حسب اللفظ فتعلق بقسمه المحذوف صرح لئذا في قوله نعم فيما اعوثنى لا فعلن **قوله** فقلت باني تصديق لما بعد النفي الى باني فخور لان قوله كيف فخور في معنى لا فخور يعني ان ما معكم مظهر وضع موضع المضمير هو العائد واعتبر هذا في قراءه لما بالشد للشرط المعنوي لا للاحسان الى الضمير في قوله وجب عليكم الايمان استغفار بان حوار لما يحجب قوله جواب القسم وذكر ان لا وجه في ما صنفنا بالشد ان يكون اصله لمن ما في وقت الحكم الاول بقى الكلام في اللام فتقبل موطبه على ما هو اختيار البعض في من فتقبل الذين وكلام المص انما للسبب في معقلا والخطام فيه كما في اللام على قراءه حسن الاصاير جيل قصير يعقده اسفل الحيا الى الوتد حمله غير استغفار وحال غير استغفار يستوي في الواحدة الجمع والموت مثل العلك الى لانزال نيساف عليها وكذلك غير استغفار بالايه **قوله** واذا على ذلك الصوات وانا على ذلك اما في سورة اقرب قد يقال انه بيان للمعنى ذكر المشهود عليه **قوله** كينق الجليل زعزعت ونقصه والاشفا على الموت الاشراف عليه كانه بلغ شتفا الجيوش واطلق على جنادى الموت **قوله** محضون انفسا الى اخره بعد للاسلام المعدي باللام مع العدم وضربا وتا لانفس **قوله** للشياع اي عدم التقيد بقصد العوم على ما صرح مراد **قوله** كينق الجليل فير الجهاده بذلك لانها بمعنى نصب الاذله تعم الكل **قوله** طعم من ايتنق الطاهر وضمها **قوله** علام عطف شفره ان ليس عطفها على كبروا لان الطاهر تعيد المعطوف بما قبله المعطوف عليه وشهادتهم هذه لم يكن بعدا لما لمع او قبله

كما يصح ان لا يامر به

من متعلقه بقوله لئؤمنن كما ان اللام متعلقه في قراءه الخنفه

ونا فخر استغارة

لا تقبل كلامه بغير

الحسن يعني لم يفلح الحاسر في سدا ليعلم المذكور انواعه

وقيل

فاذا وقع صفة جالاه بالظرف الاول

مستأنسهم ليسوا مصلحين عشرين عن انهم

نوكي تانسف انوكي

لا امر الظاهر الباطن على انه لازم من قبل اصحوا دخوله الصباح

وقيل لانهم ليسوا احامد من الكفر والشهادة وزد بالمنع بل هم جامعون لكل لا معاً بل بتقدم الشهادة لا يرى انه صرح جالاه انه اجدر بمقاربه العامل فاجاب بان عطف على المضمين المصدر من فعل الفعل كانه قبل من بعد ان اموا وشهدوا كما عطف واكن وهو محذوم على فاصدق هو منصوب بتقدير ان لانه قد يكون وما وذلك عند الفاعل كانه قبل لولا اخرتي الى اجل صدق واكن وكما عطف الاناعب وهو محذوم على مصلحين وهو منصوب لانه قد يكون محذورا بزيادة الباء في خبر كانه قبل ليسوا مصلحين ولا ناعب البتة لاني احوصل الرياض وقيل ليس نوع الى العتق حاجه ولا يفسر سود منها ثيابها فكيف يتوكل ما لك ان كثرتم لهم هذين ام كيف بعد خطاياهم انتم البتة **قوله** واصلحو اما افتدوا من محذوم البتة على ما مضى من لارادوا العزم على تركه لاسقبال عمر كافيل لا بد من تدارك لما آخروا من الحقوق على ان اصله متعلق بمحذوف ليعول او من قول في الصباح **قوله** داخلون في جهنم من لا يقبل توبتهم اشار الى ان ليس المراد انهم يتوبون ولا يقبل توبتهم بل هم من قبيل من لا يقبل من التوبه بناء على عدم التوفيق للتوبه وفي هذا الحق كونه قبل الكفايه دون الجواز حيث اردنا الكلام معناه لسبق منه الى المردوم **قوله** لا تدلفه على التمسك ان فصل اليه تبت الحكم على الوصف للدلالة على السببيه فلما المراد الدلالة بلوط موضوع لذلك كالعائد ولا كذلك الوصول فانه كثر اما يكون لا غرض اخر لتحقيق اخرج هذا المقام **قوله** ردا على ملا أي بدلا او عطف بيان ولا بد من تقدير وصف ليح من البدل ولا داله عليه ولم يبعد بيان المعرف بالنكر وجعل خبر مسدا محذوف تاخرا او اخلت الخ صفة او حال او لا خلوع عن ضعف **قوله** كيف موقع قوله ولو اصدق به يقع ان مثلا عند الواو اما بوق لها حيث يراد تحقيق الحكم السابق على تقدير الشرط وعدمه حتى ذهب بعضهم الى انها للعطف على محذوف هو مقتضى الشرط المذكور اي لو لم يقتد به ولو اصدق به ومنها عدم قول العدم سواء كانت ملا لارض او لم يكن مقتضى الطاهر ان يقال لا يقبل فذلك ولو كانت ملا لارض او لا يقبل ملا لارض لو اصدق به دون الواو فاحاب بوجه الاول ان عدم قبول ملا لارض كناية عن عدم قبول فذلك قال لانه كانه غايه العدمه وصغيره خفف ملا لارض فمصدر المعنى لا يقبل منه قدم ولو اصدق به ملا لارض فحينئذ ان المعنى ولو اصدق به مثلا فمصدر المعنى لا يقبل ملا لارض قدمه ولو زد عليه مثلا الثالث ان اخل ملا لارض او لا على الافتد ابل

على الصدق ولا يكون الشرط المذكور من قبل ما يقصد به تأكيد الحكم السابق بل يكون
 شرطاً محذوفاً والحوار يكون المعنى لا يفيد منه ملائمة الارض وهذا صدق ولو افيد
 ايضا لم يقبل منه ففيه معتبر نفس ذلك الحال من غير اعتبار وصف الصدق
 ولا هيتم اللبس للخطي ولا في مثل ان خير من لا النافعة للمحسن ولا في بعدها او
 نصب الا التكرار بعد وجوبها في العلم بقدر مضى ويحذف صيغة فانه لا ينفك
 بالاضافه فيكون العذر لا هيتم في ضمن رغبة كرايل او في ضمن الحداء بها ولا ينفك
 الى حسن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه في العلم وفصل الحصومات العظام في الوقوف
 على ما قال عليه من افضالهم على وفودهم مثل هذه الاعلام لا شهارة بالوصف
 عنده اسم الحسن ولا صاحب الى بعد المثل كانه مثل الاراعي او الاحادي ولا عالم
 او لا فاضل وترجم هذا الوصف بالتزام خلوص مثل هذه الاعلام عن اوقاف العرف
 اوسع الاحتمال لا انما الحسن وهو وقع حيث لا يصح تقدير المثل كقولك سلك على
 رند ولا يزيد مثله يرى من الحمى سلم الجوارح **قوله** وكان في حكمه واحد طاهر زباد
 المثل كذا زباد وصدق كذا صدق كذا الارض بضم اللام الاولى وفيه النافعة من غير
 سلك كذا كل الى ما قبلها ثم صدقها **قوله** لن تلتفوا صفة البر تترددان اللام للحسن
 والحقيقه ومعنيها اصله ووجدانه يترجم في البيا اسم ضيقه وال مصنف
 وشيوع مكره ورواها بمرحى بكسر الباء فان معناه اضافة الى جاء اسم قبله في
 في كلمة مدح ورضي عنه على السكون وقد كسر ونون ما لا راي في يروح نفعه بمره
 من البلد او راي في روي ونفع كسر اسما من رند صوان رند من جارة وقد في نفسه
 شق في كل علمه جلا لا موضع قرب فارس **قوله** كل المطعومات كما كانت كل علمه
 الاضواء الى المفرد المعرف للعلوم الاضواء مثل اكلت وكان العبد مهين الى عموم
 افراد المطعومات حمل الطعام على المطعومات بدلالة اللام او قدر مضى صومعه
 عام بالاضافه فوقع كذا كل لما كذا العلوم المستفاد او الاضواء **قوله** والكل
 مصدر فاطلاقه على المطعومات بمعني الفاعل او على حذف المضى **قوله** كتب
 اطيعه اي رسول الله صلى الله عليه وسلم لعله اي عباد اوده اكل من الاضرام **قوله**
 اي اراد به الاضرام **قوله** اشارت عليه ولت وكتبت في علمهم من نبي عليه صفوة
 شرفه وخود ما غاظمهم لطف على راءه ساجدهم استغضوا غضنوا وشق
 عليهم هذا جزا اي تعالوا على هيبكم كما يثقل عليكم واصلة من الجزية السوق
 وصوان تترك الابل والغنم ترعى في سوتها وانتظاره على المصدر **قوله** من

فانها تقع او نصب

من المخرجين
لن تلبوا البقي شققا
ما يجوز

لا الى عموم اجزا
الطعام

لها

من جزهم جي من اليمن وهم اصهارا ساعيل عليهم العالقة من ولد علي بن
 لاود بن ارم من سام بن نوح وهم اعم تقربوا في البلاد والضراحي بيت في السماء
 جبال الكعبة وصويت المهور في ذلك لانه ضريح من كارض اي بعد اميراتب
 واما ثابت اعطيتة الحمى كانا ضربت عليه القبط وصوالير صل لتكره حور كبة
 الحمى **قوله** كانا سميت تشبه ان يكون من كلام المصنف تفسر الكلام فتارة
 ووجه تارة عام في ذلك من وجه خاص غير كراول فلا تكرر **قوله** اذا الشرب
 اي المشارب الذي يورد ابله مع ابله فيقول بمخفف معا على كبتهم واكيل لرا كبة
 شرب الحمى فيل لراجه الا ان لرا كبة الجرح المخدم الذي لا ربه والاجة التوجه
 اي اذا شجر الذي يورد ابله مع ابله لرا كبة الجرح انتظارا فله حتى يزول
 كذا في الصحاح **قوله** وكثير سوامها كما جراف الطير عن موازاه البت وان يلقوه
 وكعدم تعرض ضواري السباع لصيد الحريم وكذا هذا من قصد من الجبارين
 وكظهور الحصب في البلاد التي يكون في ناحية الركن الذي ظهر فيه الفيت
 حتى اذا عم الغيث البت عم الحصب البلاد **قوله** وخو في طي الذروان
 لم يكن لغرض لا شتار وقصد الكثرة كما في لرا تيل لقصد السكون على البس
 بزم وصوالير البت الصميم **قوله** وقوة عيني في الصلوة كلام متدا قصد
 لا اعراض عن ذكر الدنيا وما حجب منها وليس عطف على الطيف والفساد
 كما قد سبق في الغنم لاها البت من الدنيا الا اهل كاهم وكان المراد التاكيد
 بحسب الاضافة الى كراويلان **قوله** وكفرت به خمسين مل من اليهود والنصارى
 والصابون والمجوس والمخرون على ما دل عليه قوله ثم ان الذين صوالير
 صادوا كراول فالاشراك ان كان مله من عباده لا وانا ان اظاهروا الاقليل
 مع البرجائية اي بتعذر قطع خوفه ونفقت لداية سقطت **قوله**
 وهلك ما توطروا اما اهلوا ابله تجلوا بالعقوبة **قوله** تبغونها عوجا تطلبون
 ولها اي لسبيل الله عوجا جات لراساس ابغى ضالتي اطلبها الى قبي الصحاح
 تبغونكم البت طلبت لكم ولم تشعروا بهم بان فيه خذوا وايضا لا خلاف في هب
 فانه لم يثبت في اللغة الا متقربا الى واحد مثل وهبت لكم فوهبتكم لا
 على خذوا اللام واما وهبتكم فعبارة الفقهاء في معنيان جاصل الاول تعولون
 ما يومهم العوج فيه والثاني يتبعون انفسكم لطلب الحال **قوله** ومجل تبغونها
 بيان لرا عوج بعد تمام تغيير كراول **قوله** يوم نعات بالعين المهملة وهو
 من المصنف في المطر كراول **قوله** ومجل تبغونها
 من المصنف في المطر كراول **قوله** ومجل تبغونها

في الشرب
رجل
قوة حتى يورد ابله على الحوض وان كان

فانها تقع او نصب
 من المخرجين
 لن تلبوا البقي شققا
 ما يجوز
 لا الى عموم اجزا
 الطعام
 لها
 من جزهم جي من اليمن
 وهم اصهارا ساعيل
 عليهم العالقة من ولد علي بن
 لاود بن ارم من سام بن نوح
 وهم اعم تقربوا في البلاد
 والضراحي بيت في السماء
 جبال الكعبة وصويت المهور
 في ذلك لانه ضريح من كارض
 اي بعد اميراتب
 واما ثابت اعطيتة الحمى
 كانا ضربت عليه القبط
 وصوالير صل لتكره حور كبة
 الحمى
 قوله كانا سميت تشبه
 ان يكون من كلام المصنف
 تفسر الكلام فتارة
 ووجه تارة عام في ذلك
 من وجه خاص غير كراول
 فلا تكرر
 قوله اذا الشرب
 اي المشارب الذي يورد
 ابله مع ابله فيقول بمخفف
 معا على كبتهم واكيل
 لرا كبة
 شرب الحمى فيل لراجه
 الا ان لرا كبة الجرح
 المخدم الذي لا ربه
 والاجة التوجه
 اي اذا شجر الذي يورد
 ابله مع ابله لرا كبة
 الجرح انتظارا فله حتى
 يزول
 كذا في الصحاح
 قوله وكثير سوامها
 كما جراف الطير عن موازاه
 البت وان يلقوه
 وكعدم تعرض ضواري
 السباع لصيد الحريم
 وكذا هذا من قصد من
 الجبارين
 وكظهور الحصب في البلاد
 التي يكون في ناحية الركن
 الذي ظهر فيه الفيت
 حتى اذا عم الغيث البت
 عم الحصب البلاد
 قوله وخو في طي
 الذروان لم يكن لغرض
 لا شتار وقصد الكثرة
 كما في لرا تيل لقصد
 السكون على البس
 بزم وصوالير البت
 الصميم
 قوله وقوة عيني في
 الصلوة كلام متدا
 قصد
 لا اعراض عن ذكر الدنيا
 وما حجب منها وليس
 عطف على الطيف والفساد
 كما قد سبق في الغنم
 لاها البت من الدنيا
 الا اهل كاهم وكان
 المراد التاكيد
 بحسب الاضافة الى
 كراويلان
 قوله وكفرت به
 خمسين مل من اليهود
 والنصارى والصابون
 والمجوس والمخرون
 على ما دل عليه قوله
 ثم ان الذين صوالير
 صادوا كراول
 فالاشراك ان كان
 مله من عباده لا وانا
 ان اظاهروا الاقليل
 مع البرجائية اي
 بتعذر قطع خوفه
 ونفقت لداية سقطت
 قوله وهلك ما
 توطروا اما اهلوا
 ابله تجلوا بالعقوبة
 قوله تبغونها
 عوجا تطلبون
 ولها اي لسبيل
 الله عوجا جات
 لراساس ابغى
 ضالتي اطلبها
 الى قبي الصحاح
 تبغونكم البت
 طلبت لكم ولم
 تشعروا بهم بان
 فيه خذوا وايضا
 لا خلاف في هب
 فانه لم يثبت في
 اللغة الا متقربا
 الى واحد مثل
 وهبت لكم فوهبتكم
 لا على خذوا اللام
 واما وهبتكم
 فعبارة الفقهاء
 في معنيان جاصل
 الاول تعولون
 ما يومهم العوج
 فيه والثاني يتبعون
 انفسكم لطلب
 الحال
 قوله ومجل
 تبغونها بيان
 لرا عوج بعد
 تمام تغيير
 كراول
 قوله يوم نعات
 بالعين المهملة
 وهو من المصنف
 في المطر كراول
 قوله ومجل
 تبغونها من
 المصنف في المطر
 كراول

قوله فان قيل فالظلم واقع ولا يريد ان يكون الظلم على ما يشعر به كلامه ودل عليه سوق اياته والظلم غير متصور منه لانه الظلم ملكه ولم يمتنع في كيف شاء **قوله** كان عبارة عن وجود الشيء في الوجود بصيغة لان الكلام في كان انما هو معناها وجد صار موجود او موجود وقع وصوت ولا يتعدان لدعي في الدلالة على عدم سابق واما ما قصه فلا دلالة فيها على ذلك ولا على الدوام وهذا مع لا الهام فذلك مستعمل فيما هو حادث من كان زيدا وكذا وفيما هو دائم من كان الله عفو راجعاً فقولهم كنتم خيراً منكم لا يدل على انهم لم يكونوا خيراً فصلاً واخيراً او انقطع ذلك عنهم وليس معنى قوله وجدتم خيراً منكم انهم كانوا على ما توهم لظهور انما ما قصه وانما قصه بالاقوال البليغة تحقيق معنى المص **قوله** فكانه غير مومن بالله لان حقيقته تصديق بالله به في ذاته وصفاته وافعاله وحكامه فيلزمه ان يمان بجميع ما جاء عنده ونبت انه حكيم **قوله** والدليل على وجه الدلالة ان كلمة لو لا تسع الجوار لا اسفار الشرط ويدل على نفي انما بهم على اطلاقه ويدخل فيه نفي الايمان بالله او راد ههنا لو آمنوا بالله بقرينة ذكره في مقابلة يومنون بالله **قوله** ما بهم لا تقدر ان تتعلق بنسبت والضمير للكفار وفي نسخة المعنى توهمهم بالرمع عطفاً على نبيك الحسن الجرم عطفاً على التمسك في نسخة المحصاة **قوله** مع انه اي الله وعدهم اي المسلمين الغلبة عليهم على الكافرين المذكورين **قوله** ما موقع الجملتين اعني منهم المومنون وما عطف عليه ولما يضر ولمع ما عطف عليه فاحاب بانها واردة ان على سبيل الاستطراد ولما لم يعطف على الجمل الشرطية فلهما اعني ولو آمن لا يها معطوفه على كنتم خيراً منكم مرتبطة بها على معنى لو آمن من اهل الكتاب كما آمنوا وامروا بالمعروف كما امروا بالكان خيراً منكم واما لم يعطف الاستطراد التثنية على الاول لتباين ما بينهما وكون كل واحد منهما نوعاً آخر من الكلام **قوله** كما يقول القائل ان كان في حديث يجرى الى ذكر زيد كما كان يقول ان يجرى من عظمى الانام وكما يجرى من يجرى من اناسان فانواع الاحسان ويؤي اهل الايمان الى ظل الامن والامان ولو سار زيد بسيرة وجرى على طريقتهم لكان احسن ويذكر زيد فانه من غلاة اللثام وغداة الكرام دوامه دوام اللوم وزمانه زمان الخيل والشوم بقوله على ذكر زيد اي اثني عليه وانعرض له تصريح نانه على سبيل الاستطراد وهذا التكرار في عبارة السلفا ولطفاه على من لا يريد له ما سالت الكلام بحرفه نارة الى وعلى ذكره

واما التثنية

ذكره بشد الباء ورفع ذكره وياؤه اخرى تاويلات من التجرى ارجاء واخرى **قوله** ومواسين من اعم عام الاحوال فقد لضاف سما في قوتهم حب رمان زبد حيث لا رمان لكان القصد الى اضافة الحب المختص بكونه للزمان الى زبد وتلا القصد الى اضافة اعم العام اعني الذي لا اعم منه الى الجنس الذي منه لا سنياً من الفاعل والمفعول والحال والغرض لا اضافة العام ومثله ابن قيس الرقيات فان المتلبس بالرقيات بن قيس لا قيس في مثل هذا لا بد من ذكر المضاف والمضاف اليه ثم لضاف في حقيقة ان مطلق الحب مضاف الى الروان والحب المقيد بالاضافة الى الروان مضاف الى زبد ثم لما كان لا سنياً المفعول لا يكون من الموصف الا عند استقامة المعنى بقوله ضربت عليهم الذلة في عامه لحوال اي صعبها لا في اعتصامهم ولما كان استقامة المعنى عند المحقق راصدة الى تقدير النعم في ان معنى قرأت الا يوم كذا ما تركت القراءة لا يوم كذا اشارة الى قوله اي لا عزهم قط الا هذه الواحدة **قوله** يا يا بغضب من الله استوجبه اقتصر على هذا لما سبق من حقيقة سورة البقرة وانه من قولك يا فلان فلان اذا كان صعباً بان يقتل به اي صاروا احقاً بغضب وصواراده لانعام منهم وكذا قوله وضرب عليهم مسكنه على شدة يسكنه بالقبة اسفار ما لكباته ثم اثبات الضرب عليهم لهما تحسلاً او شبهة **قوله** اجا طرئاً بهم واشماها عليهم بضرب القبة على ذي القبة استعاره تبعه واما اعتبار كونه كانه كما في قوله ضربت على من الجشرح فوجه فاسد ثم ما ذكره هنا في قوله ثم وكل ما عصى مواضع الوصوه المذكورة البليغة **قوله** اللعنة من ليس بسب لا يريد انه منفرد ليس بسب بل مجتمعا وانما المراد انه ليس منفردا بسب بل العصيان ايضا سب **قوله** لانه اي من واول لما فيه من التفصيل لما مضى العهد في الصلوة والتعبير الصريح عما يوجب نفي من محاسن الطاعات وعما به يقين صلواتهم عن صلوة اهل الكتاب **قوله** يحتمل انهم بالنصب خبر لمن اهل الايمان يكون حال امن احد **قوله** ويجوز ان يريد اي يكون اللام للعهد وعلى الاول للجنس ودل على الرضا واسحقاق النواب الاتصاف بالوصف السابقة **قوله** نقيض ذلك اشارة الى التكرار في توفية النواب قال المصنف فان يكون تعرض بكفرهم نعم وانه لا فعل مثل فعلهم وحى على لفظ المبني للمفعول لا لتكرار من

جاء

من غير اعتبار اسفار في الضرب او المسكن

ومقرء القرآن

ومو صلوة الغشاو التجدد

لان او تكرر اشارة الى الموصوف بكل لاوصاف

منه شئيل اراد الله الشئ

عن سناد الكثران اليه كقولهم وانما لا ندرى اشترايد من الارض ام
اد اولهم زاهم رشدا ولياقي به على لفظ الكبرياء والخطبة **قوله** لم عدى الى
مفعولين اصرهما ضمير المحاطين لقائم مقام الفاعل في الاخر الضمير المنصوب
ولاصل لن يغير كونه اي حراه بمعنى لن يترك نفسه ولو انضم الجوهان
لكان الواجب لن يغير لكم نفسه مثل شكرت له نعمته قال وفي هذا التضمين
زياده تزيده ان يشب اليه معنى الكفران **قوله** بشارة للمؤمنين اما البشارة
فلان المعجزة عالم سقواهم فلا يصحها بل يشتم عليها حسب ما يلقى به واما
الدلالة على الاحتصاص فلما فيه من الاشعار بان السبب هو المفعول **قوله** لا
نعد كن عدله سواء والا تاوى الغريب الذي لا تعلم من ان انى يقال انى
وانا وى اذا جاء من حيث لا يدرى والجلال الفخر والرحم واليد والشفقة
والفاس فان من كانت هذه المراتب جلت حيث شاء والا احتاج ان تجاور
الناس يستعير منهم بعضها وى الصالح لا يعدل بلفظ المحنى للمفعول ويا
الغيبه وانا وتون بالواو مبروعا **قوله** كما قال التائ وصف الشاعر الرخ بالبر
كما وصفها ليلي بالبرص والست في مرتبة صاحبها **قوله** توتة الجحيم وقيل كان
فى الغيثان توتة لم تخرج ولم يطلع على المنقورة ولم يخرج من اناخ بالكان
و في لاساس غار البحر ونقور اى غرب وتلا محروم معطوف على يعلى
السد فسطح الشام فكما معنى اذ كان من الرخ رجا بارده مبالغه في
بردها والا ففى نفسها صر كما ان الدكاف والرسول اسوة **قوله** وفي الرحمن
للمصغف كاف بحى شمره سورة النساء ان شاء الله **قوله** مؤمن الشبهة المرب
ولا يلزم فيه ان يكون ما يلى كراوة هو المشبه كقوله اما مثل الجوه الدنا كما
وتعب سطر الكلام **قوله** وكن فى قوله هو او كصفت من السما وصرح بان تقدير
مبكر وى صيب اما الضرورة مرص الضمير نعم اذ صرح بتثنية المثل بالمثل لزم ان
نراعى فيما اذا اضيف اليه المثل في الجائز المنالك على ما قدر في مثل الذين كفروا
كنل الذي يعق فيلن تدرو لهذا قدره من لانه ايضا لاهلاك او المهلك حين
رصه الى شمس المثل بالمثل لكن لراضا في اهلاك ما سيقون الى المفعول
و في اهلاك ربح الى الفاعل ولا يارسن به وقد توهم انه على التعذر من الارض
من شدة المفرد بالمفرد وليس بذلك وقد عرف ان المثل عبارة عن الحال والقصة
قوله وقرى ولكن بالكسرة وان قل على كل من القران اشكال وموان

قوله

لكنه جيبا ارجو ان يكون
منه جيبا ارجو ان يكون
منه جيبا ارجو ان يكون

كفهم

ما ظلمناهم

ما ظلمناهم كلام في الفاعل لكن انفسهم يظلمون في المفعول اما على القراءه المذمومة
فلمصرح تقدم المفعول واما على قراره السند فلانه نبى الكلام على انفسهم
حيث جعل في موقع المتدار مع انه المفعول في المفعول والذى بعض ظاهرها النظر
ان يكون الكلام في الفاعل اى ما نحن ظلمناهم ولكن منهم يظلمون انفسهم كما
يقول ما انا قلت هذا ولكن غيرى قاله قلنا تقدم المفعول في المفعول في المفعول
الفاصلة للاحتصاص والقصد الى الفعل من حيث تعلقه بالفاعل اى ما
ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم وموظا هو واما على قراره السند فبنا الكلام على
انفسهم يظلمون انفسهم تأكيدا للضمير لانفس الفاعل لم يقل ياها تأكيدا
للمفعول **قوله** انا خوزة الشعر كقولهم ان من لام في بنت حسان المنة اغصه
في الخطوب اى انه اذ لو كان من لام اسم ان كان المنة خبره فلم يصح خبره وهذا
ما قال النجاء ان صدف ضمير الشأن منصوبا ضعيفا لا مع ان المحقق فانه لازم **قوله**
بشغوره باموره وحاجاته قال كما معنى نفع الشئ وقال ابو عبد الله بالضم اى
لانها الامور الدافقة بالمثل لمحة له الواحد شغور والشغور بالغى بمعنى النقص
الشعار ثوب يلى الجسد والذنا رفوقه الجهد بالضم الطاقه وبالع المنة معنى الول
خبره الا منعك جهدا لان من قصره حقل وقد منعك سائر انما ياض كالكسار
فما كنت على نفسى بكلمت الشئ على مسقة **قوله** كيف موقع هذا الجمل معنى لا
ما لو انكم قد بدت البعض قد بدت الامارات لظهور ان قوله وما نحن صدورهم كالكسار
وان قوله ودوا ما عنتم وتأكد لقوله لا ما لو انكم جبالا تحمى حركته **قوله** واحصل منه
اى ما ذكره ذلك لما لا اساس من الفوائد وما فى الصفات من الدلالة على خلاف
المقصود او اياها لا اقل وموت بعد النهى يكون السطاة على هذه الصفات ليس
معنى قوله مستانعات كلها ان الكل على واحد بالاحتياج بل ان كلاهما على النهى
بالاستقلال ترك تعاطفها بينهما على الاستقلال كما فى قوله هو وكل ما هم كانوا وكل
ما عصوا او بمعنى انها مستانعات للتعديل على طريق الترتيب بان يكون الاصح
على السابق الى ان يكون الاول على النهى ويتم التعديل بالمجموع اى لا يتخذ وهو بظانة
لانهم لا يولم جبالا لانهم يودون شدة ضررهم بذلك انه قد بدوا النقصا في انفسهم
وان كانوا يحفون الكنت لكن لا حسن ذلك في قدسنا اذ لا يصح تعديلا لبدوا البعض
وتصيح تعديلا للنهى بانما لامات الدالة على وحب معاداة اعداء الله وان كان
مراجحة ان يكون ابتداء الكلام ولا بعد ان يكون مستانعات كلها اشار الى ما سواه **قوله**

من حيث فاعلتها لا منفعتها غير ان
نقول ولكنهم لا غيرهم ظاهرا وان هذا
اشارت تأكيدا ضمير انفسهم يظلمون
مع مع مع

ولا ازم لا كره المصنف عند
تفصيل المواقع ومصل لان
ما وقع بين الصفتين تعين انه
صفت مع مع

وقيل مولا موصولا الصواب اوله **قوله** والواو وتوحيون للحال بعد تقدير المبدأ
 وقد سئل ذلك وكل اعتماد اعلم ما ذكره في بعض المواضع ولم جعل عطفاً على نحوكم مع ظهور ان
 ذلك معوض الخطة والادراك لايمان بالكتاب كله فانه محض التواتر الخلق على انكم توحيون
 بالكتاب كله وهم لا توحيون شي منه لان ايمانهم كمال ايمان فان جامع المحبة يتدبر في تقرير
 الحالية دون العطف **قوله** ويوصف المختار والنادم لانها معلان ذلك العطف والندم
 ولما لم يكن في المختار سماعاً لاهام لذلك الطهور استشهد به بالبيت وراى اهل
 لراى اهل محروقة لاهام **قوله** والمراد زيادة العطف مشير الى ان هذا من كتابه الكتاب عتبر الادعاء
 موافقاً بالعطف عن مروه الذي صوغاً ازدياد عظيمهم الى صلاهم لاهام وبعثوا
 الذي صوغوا لاهام وعزوا ذلك لان محروقة الموت بالعطف او ازدياد لم يحسن
 ان يطلب ويدعى **قوله** فعنه اخبرهم هذا معنى الراضى للامر المدرك كانه قال
 قل نحن نعلم بما في ضمائركم من الغبط والحق موتوا **قوله** وخوران لا يكون من قول من
 رسول الله يعزوا لاهام ويذل الكفر بحيث نزلوا عطف الكفار الى صلاهم لاهام على ما
 سبق من طريق الكفاية وكون هذا المعاني من لوازم هلاكهم عطف الكفار لا يذلل لاهام
 محروقة كذا في محله على كذا استغفار منها بطيفته واستبشاره بذلك تحذيره بقرائنها
 ذلك **قوله** الميثاق مستعار لاهام عن المصنف بما جمع الميسر والاصالة لاقتان
 الكلام لانه اصح واصح ووجه الله في كلامه المصنف والاصح هذا ولكن لا في الميسر
 من عن اولى مراتب الاصالة وذلك على ان اولى اصالة خير سواهم واما النبوة اليسيرة
 فاما سيرة راضاه منه والوصول التام حيث تعذره **قوله** كنتم في كنف الله كانه يشير الى
 ان الجزاء بالحق صومروم لا يصحكم **قوله** لا تتابع ضمير الضاد هذا ما قالوا ان في المحروم
 ولما من المضاعف المصموم العن خوز العن المحفة والكسرة لاهام محروم السالك والضم
 لا تتابع فلا جاز الى ما قبل انه مرفوع بتقدير الفاء **قوله** وقد قال الحكماء في شيء هو
 ان ما ذكر الحكماء معناه ان كل ما ازديت فضلا في نفسك ازدياد الحسود اجترافا بنار
 الحسد فكان هذا مثابة لا يذرا ولا خيرا ولا مند وما في رواية انك يبرك الصبر
 والنفوس لكونها من محاسن الطاعات ومكارم الاخلاق تكون في كنف من الله وحماد من
 ان يضر كذا العدو **قوله** اقاموا السيرة بحسب ادلا ما ولا طعام بقرامد الخ الى القطع
 من ذاب السيف طرفه الذي ضربته ونذر فان رايتم جواره محروقة اي يعلم
 واكرمهم الله صفة الرضا لاهام **قوله** لا تخار عنهم لاهام قوتهم ولكن المقال **قوله**
 علم يراى اى ملتبس به اللاهامة الدرع محروقة تشبه الى على المحصول بالدم

اهله م

ان لم يؤمر بقتل القول بل
المعنى طيب نفسا وكل من يتشيرا
بان الله

لا عزيمه وتبسمي فعلمه لو كانت عزيمه
ما تيب منها الولاية
عطف على قوله
والظاهر ان
ما كانت عزيمه
وحدث
في نفس

البقرة

اي اشارتنا الى الفعل منزل منزله المصدر يقوم لهم اي بدلهم ويكافئهم القدر الى
 المسير وقرب من ذلك كون الباء بالجراد عدوة الواو جانبها انما فرقوا
 التبدل فيهم كالماء المتوخى ذابن عنا **قوله** اخبروا محروقة صار في مثل قيام بفعل كذا
 وقعت كذا جريه ومنه متعذر متوقفا **قوله** او علم فيه معنى سمع علم اي سمع من سماع
 لاهام وقال العلم بالضم اذ لا معنى ليقصد كونه سمعا علميا بذلك الوقت فلهذا لم جعل
 الصفة المشبهة عاملة لا من جهة انها لا تصلح للعلم في الطرق الا ترى الى قولك سمع
 لا قولك علم بنبيناكم وبالجملة فيخاطبون بان السمع منها صفة مشبهة لاصيغه مبالغة
 للسمع والعلم بحيث يعتبر فيها معنى الخدوش والافلاكلام في حوز علم صيغة المبالغة
 في المعقول نه ايضا مثل انه سمع دعا من دعا علم حال من ناداه **قوله** وعزم
 الله لهم على الرشدا ان ارشدوه وخلقهم عزيمه الباء طعنته او جد الله فيهم الرشاد
 لعزم منه وكلام ابن عباس رضي الله عنه شعرا بان همهم كان عزيمه وقصد للرشاد
 عن الحرب اتباعا لعبد الله وذهب المصنف الى ان الظاهر انه انما كان خطره وحزن
 نفس لما ان هذا النقص حال اصحاب النبي عليه السلام ووفق سوره به والله وليهم لم اشار
 الى ان ذلك ليس بقطعي لاهام ان يكون والله وليهم في موقع الحال على معنى انما عرفنا
 على الفشل والصومع مع المانع القوي من ذلك وصوان الله ثم ناصرهما ومولى ارحم
 لا وخوزان براد والله وليهم حيث رجعتا عن الهمة والعزم وتبينت اخسنة من الله وطلبنا
 لرضاه ورضى رسول الله عليه السلام **قوله** اقول لها اي للنفس اذا اجشأت ارتفعت
 من مكانها واجشأت اي اضطرت وقلة ابت لي مقمتي واني بلاني واجدني الحمد
 بالنفس الرجوع واخشائي على المكروه نفسي وضري هامة التبدل المشي الى الجاهل والاساءة
قوله ما يفر ما روى وجه السؤال ان الاله تنبع عليهم ما صدر عنهم من الفشل وهم للصومع
 بما يفر لا تهاج ذلك وان ظاهرا كلامهم شعرا بان همهم كان قصدا وعزمه لا خطره
 وحدث نفس **قوله** غير لما حوز بها صفة الهمة ولا انها لاهام الوصف وكاتب سببا
 خزان **قوله** والاولة مع قله بالتكسر صورا اصل اذ لا وصف للتعريف ولانه انواع البنية
 وهذا واحد منها لم لما انتقل لدفع الى انه اذا كان هذا مع قله فهاجم كثرته قال والله
 لان جمع الكثرة بالتعريف ثم قال وجا جمع القلة للبعد **قوله** وكان عدوه من تمام بان
 قوتهم وقلةهم اذ لو كان العدو اقل منهم واذل كان حالهم حال كثره وعزوا الاقل
 وذلك **قوله** ذهبا الف اي قدرها الشك السلاح الشوك منه الباس **قوله** اولئك
 نعم الله بغيره كنهانه او مجاز عن نيل نعمه اخرى توجب الشكر **قوله** كالاسن من

المنصوح م
جاشد شد

لا عزيمه وتبسمي فعلمه لو كانت عزيمه
ما تيب منها الولاية
عطف على قوله
والظاهر ان
ما كانت عزيمه
وحدث
في نفس

والله من ابلغ الحرب اذا اظهر بارسه
مجانك الى اذني
مجانك لا تجدي او تشلي فتسرح من نفس الدنيا وبقيتها

اي اشارتنا

النصر حيث أكد وانزع كفاية لا متلاذ نفول لصاحبه لا اقم غدا فان بالفوارت
 التاكيد قلت لن اقم غدا **قوله** ثم قال وان تصروا الصواب بلدون الواو **قوله** جرح
 من فون من الاستدلال مبتدأ من حاله التي لا بطو فيها ولا اقام على شي **قوله** لا كنت
 جاسدا واري عدو كما نهما ود اكل والرجل اي في الكراهه والاياء واري نعم
 الهمم وكسر الزاء اي اضرب على الرثه واللام معلق بما قبله رويك ايها الملك
 الجليل تاذن وعق مما تبذل وجودك بالمقام ولو قليلا فما جوده قليل
 اي امهل سيرك واخر وغذ كل من عطايك وحذوذك بالاقامة وان قد فانيا
 كثره واللام في لقطه طرما معلق بقوله لقد نصركم الله سدر على تعديركم بجل
 اذ بولط فالنصر لكم لا بد لانا من ذغوب لان ذلك يوم احد واما معلقها
 بقوله وما النصر الا من عند الله فصحة على التعديركم لكن العامل صواتي المنقوض
 بالاول والنصر الواقع مبتدأ **قوله** تردد والظاهر من كلامه هو الاول **قوله** او يتوب
 عطف على لقطه او ليكن **قوله** جرح سبب النصر على تعديركم لعل اللام بقوله وما النصر
 بلام عند الله ظاهر واما على تعديركم بقوله لقد نصركم الله سدر فلان النصر واقع
 بغير كان من اظهر الابات واهل السنات فصل سبب التوب على تعديركم الاسلام او
 لتعديركم على تعديركم البقاء على الكفر المحمود بالانات وان ارد العديركم الدنيا
 بالاسراف لا مطاهر فان فصل موصل لتوبهم والكلام في التوب عليهم قلنا
 يصلح سببا لاسلامهم الذي هو سبب التوب عليهم فيكون سببا لها بالواو **قوله**
قوله اعتراض من المعطوف المعلق بالاجل والمعطوف على المعلق بالاجل **قوله**
 وقيل ان يتوب لما كان في وجه سبب النصر للتوب والتعديركم خوفا من العطف
 مع وجود الفصل بالاعتراض المعلق بالجمع نوع بعد ذهب بعضهم الى ان يتوب
 لسن منصوبا بالعطف على لقطه بل باضمار ان على انه من قبل عطف المضارع
 المنصوب على الاسم المحمور **قوله** اعني لا امر بالمعروف اعني شي وعلى التعديركم هو من عطف
 الخاص على العام لكن في مثل هذا العطف بكم او نظر وذهب بعضهم الى ان
 او بمعنى لا الى ان او بمعنى لا ان وهذا الضامن النصيب باضمار ان على ما بين
 في النحو وقد يقال في الفرق من لعطف على الامر والعطف على شي ان لا اول سبب
 تواب التوب من القول والرد وتواب التعديركم من الخلاص والمنع من الخات
 والثاني سبب من التوب والتعديركم لا تقدر على ان تجبرهم على التوب
 او تمنعهم عنها ولا ان تغلهم او تغفوا عنهم وكان لا بد من التوب ما هو سبب التوب

قوله

التوب عليهم اعني لا سلام والا فالذكور في كانه صوان تتوب الله عليهم لا توبهم **قوله**
 وقيل شجرة تبه ان يكون هذا واحدا آخره معنى ليس لكن من امرهم شي وهو انه نوع
 معانية على انكاره فلاح القوم ولم وكل فيما سبق وكذا القيل كاحرفه التي للنبي عليه
 ان يدعو عليهم وقيل القيل انما هو محو بيان سبب التوب **قوله** وانما ع
 مصدر مضاف الى الفاعل معوله لاول قوله او تتوب عليهم والثاني قوله او يغفر فانهم
 ظالمون وتفسير بين خبر المسد اعني ان ذكر او يغفرهم مقلدا لظلم اي ترك التوب
 بعد او تتوب عليهم اي تتوبوا فتتوب الله عليهم وقيل توبهم دليل على ان المراد
 عن شاة جانب المحقق هم المتوب عليهم وفي جانب التعديركم هم الظالمون
 على ما روي عن الحسن وعطا وهذا التعديركم لما صعد لول لظلام الله ثم حيث
 بفي ان يكون للنبي عليه شي من امرهم ثم قال لله ما في السموات وما في الارض
 اي الامر كله لله والى الله تاع لم يبق ان يغفر لمن شاة تائب كان او غير تائب
 وبعد من شاة ظالم كان او غير ظالم حكم ومصالح الاخطايا **قوله** الغفر **قوله** الا هو
 وصد اولانه الغفر لطلق الذي لا سائر عما فعل الا ان الغفر **قوله** غفر الله
 لكم ولذا قال والله عفو رحيم **قوله** عقيب لغفر بقوله فاهم ظالمون ومن العجايب
 انه جعل كل ما وافق هواه من الروايات صحيحة عن النبي صلى الله عليه وآله وان كان من صحاح الاحاديث والآثار
 يعرف لاسناد محض صحيح وما خالفه افتراه وان كان من صحاح الاحاديث والآثار
 بنقل الثقات وانه جعل محرم بغيره او بغيره او بغيره فاهم ظالمون دليل
 على ان الظلم هو السبب الموجب لحث لا يغفر برونه ولا عفو مع وجوده
 مع انه لا يغفر الا محرم لا يحق القاعدي بمعنى انه لو اضيف له في محاري العمل
 كان ملما ولا جعل قوله لله ما في السموات وما في الارض وتغفيرة تعلق بالمعفو
 والغفر بالمعفو ثم تذييل بقوله والله عفو رحيم ولما على انه يغفر ما
 شاة من غير عفو عليه ولا استيجاب من العبد كل ذلك لما على قلبه من
 رين التعصوب لميل الى الهوى والامواجل في معرفة خواص التائبين ان
 طغى عليه امتثال هذا واما نحن فندعوله ونرضوان بغفر الله عنه **قوله** مع
 توبه كما كانوا عليه اشارة الى ان هذه الحال اعني اضعافا مضاعفة ليس
 لغفر الله تعالى حيث شاة الحزم عند اسعارها محمد من يقول بالمعفو بل لزيادة
 التوب والتغفر على انهم كانوا على هذه الطريقة المعنوية التي ربما لم يحقها
 الكلمة الربوا ايضا **قوله** وقد اعد ذلك لراياد لما اتبعه الصميم عابد

بتبناها

الى ذلك والعائد الى الموصول محذوف الى السبع اياه **قوله** وان قال الناس ما
قالوا من ان لعل وعسى في كلام العزير الكرم للاخبار على ما ذكره من انضاج
قوله يا ايها الناس اعبداوا الله ثم لا كلام للمقنن في ذلك بل العزير وصيغته
نيل الرضى وانما كلامه في سد باب الفعلان وعدم جواز الكرم والاحسان وان
لا يفعل لاما اسوجبه **قوله** يعلم الانسان **قوله** والمراد وصفها بالسبع يعني ان الفضل
يجد عرض الحزن بذلك ليعتق كونه في السماء بل موكلاته عن غايه السبع البسط
بما هو غايه في ذلك في علم السامعين **قوله** بطاينها من استغرق اي دساح خين
فما ظنك بالظهار اخير البعير من الجزة وهي ما خزره البعير الى فمه للاجتر **قوله** الا
من عصم الله اسبعا منقطع وهو ظاهر متصل لما في القلب من معنى العدم كانه
فصل ان مولاه في امي لا يوجد من لا من عصم الله فانه يوجد في امي **قوله** فتناول
كل حين صريح في ان استغراق الجمع للاحاد كدون المجموع **قوله** فاد من على الفعل
فما مضى على علمين على الترتيب في المستقبل **قوله** وصفت لانه تسعة الرحمة
حيث الله ظاهر ذكر اسم الله المقيد للمبالغة الوصف الذي سبق له الكلام في
استغراق الذنوب باللام وافصح عن تقرير كونه غفار الذنوب بما اورد من كلامه
وتقرب المفسر حيث اورد هذا الكلام عقيب الاستغفار معترضا بينه وبين ما عطف
عليه وبان التائب من الذنوب لا يذنب له حيث اورد الجمع المعروف باللام دلالة
على انه يعفى كل ذنب حيث لا يفي بها شي وبانه لا مفرج سواء حيث صهر المفسر
عليه وبان عدله بوجه المفسر للتائب حيث اورد عقيب كرا الاستغفار ما ينبغي
عن كونه المعروف بمغفرة الذنوب **قوله** وفيه تطيب اشار الى معان اخرى فذكر في
قوله ثم ومن يغفر الذنوب الا الله راجعا الى العباد ووجه الاستعارة بظاهره وجب
على سعة الرحمة وقرب المغفرة من الاستغفار والتوبة **قوله** والمخبر اشار الى المحصل
في الجملة المعترضة التي هي من لغز الذنوب لا الله ومنهم من يوجه انه من بقية قوله
وفيه تطيب مندرج تحت ما عذر من الامور ليس كذلك **قوله** ولم يغفوا على قبحه فعلم
غير متغير من هذا المجموع تفسير لقوله لم يغفوا لان عدم اصرار هو ان لا يقيم على
التعب من غير استغفار في عدم لا يغفوا **قوله** والمخبر انهم لم يكونوا مصرين غير
متغيرين وبني عليه كلاما لا طائل ختم **قوله** وهم يعلمون حال من فعل اصرار
الى ان بعد الفعل المنفي وكذا صيغة القنود قد تكون راجعا الى النفي قد لا دون
المنفي مثل ما جعلت لا شغلا بما هو بل او متعللا بما يقع تركت المحي لكونه وقد يكون راجعا الى

اي مدرجه

اي معنى قوله ومن
يعفو الذنوب
الا الله

انهم قد غفروا له
من الذنوب
التي كانت عليه

اي انتهى المحي اصلا

راجع الى ما

ما دخله النفي مثل ما جعلت ركبنا وما ضربته تاديبا فتقوله حال من فعل اصرار
اشاره الى ان قوله وهم يعلمون ليس قيد للنفي لعدم الغايين لان ترك اصرار
موجب للاجتر المحي اسوا كان مع العلم بالقيح او مع الجهل بل مع الجهل اول واذا
كان قيد للفعل المنفي فله معناه اصدما وصولا لكون النفي راجعا الى القيد
مقط وتنت اصل الفعل مثل ما جعلت ركبنا مع حنت غير ركبنا وقد كثر في قوله
ثم لم يخرها عليها صرا وعيانا انه نفي للصمم والعمى والنبات للخيرو وان النفي اذا ورد
على ذات مقيد بالحال يكون انشائا للذات وبقي الحال وهذا ليس بمراد وليس
المخبر على انشائات لاصرار ونفي العلم وناسها ان يعصم نفي الفعل والقيد مع المعنى
انتفاء كل من لمر من مثل ما حصل ركبنا مع لا محي ولا ركبنا مع هذا ايضا ليس
مناسبا او ليس المخبر على نفي العلم او نفي انتفاء الفعل من غير اعتبار النفي القيد
او انشائه وهذا هو المناسب الى ان لم يصرحوا عالمين بمعنى ان عدم اصرار يحقق
النتيجة وعلى هذا يصح ان الحمل قوله وصرح النبي منصت عليهما والحاصل ان القيد في الكلام
المنفي قد يكون لتقيد النفي وقد يكون لنفي المقيد بمعنى اسما كل من الفعل والقيد او
القيد فقط او الفعل فقط **قوله** لانه قد يقدري على انما اعتبر في الحجاب جزاء المغفر
عدم اصرار المقيد العلم دون مطلق اصرار المقيد لان اصرار مع الحمل قد يقدري
صاحبه ويعفوله **قوله** ان الذين امنوا على طمقات يعني الذين صدقوا بالله ورسوله
والا فامضون عندي ليسوا بمؤمنين لا امان الصحة ولا الكافرين **قوله** وان الجنة
للمتقين التائبين اما على تقدير عطف والذين على المعنى وظاهرا اما على تقدير
كونه متبدا فلا خصار عنه بقوله عز وجل من ربه وحده فهو من جهة المعنى غير له
العطف فلا يلزم كون الجنة اعدت للمؤمنين خاصة **قوله** دون المصير لتقدير المدح
عدم اصرار مع ما في اللام من معنى لاصصاص ومن اتبع عقله واطاع ربه
يعلم ان ليس في هذه لرايات سوى ان الجنة اعدت للمؤمنين التائبين وللمؤمنين خاصة
والتائبون اخرهم مدحهم وجنة اجمع سكوت عن حكم المصير او دلالة طيبة على
انهم ليسوا كذلك ولا كبراء وان الجنة ليست معدة لهم ولا صراوهم لكن من ان السان
العاظم اليهم لا يدخلون الجنة التوبة والهم لا يجوز في صميم الفضل والاحسان وهل القطع
بذلك الا مكانة للعقل ومعاذ للرب على ان الكلام وارد لترهيب اكله الروا
اولا وترغيبهم في اذاع عنه ثانيا فالنقد لعدم اصرار للام الغرض فينتج شرط
مفهوم المخالفة وصوان لا يظهر فائد اخرى **قوله** جزا واجب اجتر المحي العمل

اضام

مقام

نعم يحسن بره على الفعل حيث لو اضعف الله لم يستعجز في محاري الغفلة والعبادات
 لا يحسن الوجوب على الله كما يقول المبطلون وقما اورد من لا يار دلاله بينه على ان دخول
 الجنة يحصل الجود والكرم لا الوجوب **قوله** ان السفينة من ابياب لا ياتي الجياضيه لا
 تامين الموت في خط ولا نفس فان تترسست بالجباب والجحش اعلم بان سهاام الموت
 ما في لكل مدبر منا ومترس ما بال وبتك ترضي ان تدسه وتوت ونيال مقبول
 من الناس ترهوا الحاة ولم تسلك مسالكها ان السفينة لا حري على اليأس **قوله** يعني
 منهم اي حث الناس او الخاطئين وقصر الهدى زياده التثبت لان المعنى المتداول **قوله**
 ولا تهلوا ولا تحزنوا تسليية تشر الى انه معلق بما سبق من قصه احد من جملة المعجزات وما حلت
 والطاهر انه عطف على سيره اي لا يرضى بطرو او توسط حدث الربو او ما بعد قيل سطر او
قوله اشار الى ان هذا نوع اخر من عداوة الدين ومحاربة المسلمين ومن تقوية قلوبهم
 للتبعية بالنسبة الى كل قلب كما في قوتهم هزم من عطفه وحزل من نشاط **قوله** ان كنتم
 مؤمنين متعلق بالهني من جهة المعنى واما حسب اللفظ فجزاؤه ما يدل على انه الهني ثم انما
 قيد لطلب التوكيد او للتوكيد نفسه لا للفعل وقه نوع تبيين على ان ما فهم من قوله
 القلب شامخ القوهن **قوله** فكيف قيل سوال على تقدير كون ذلك يوم احد وعلى التقديرين فقد
 اشار الى ان الشرط والجزاء ههنا في معنى الماضي دون المستقبل وذلك اما تقدير كان الى
 ان كانوا قد بالوا او اما على القول بان ان قد جازي المحر والعلق من غير نقل للماضي الى المستقبل
 ولا بد من حمل محسوس على صكاه الحال لتقدير كالحضار **قوله** هي كرايام جعل الضمير
 الى حاضرة الزمن وتبلي كل جديد في موضع الحال لما في الضمير من معنى الاشارة لقوله هي
 الجرعاصادية بهاها وكو فعل الضمير للقصه او بهما بعين كرايام لم تكن حين **قوله** فيوما
 اي فترى علينا ولا نحن ان تقدير فيوما يكون لامر علينا اي بالاضرار ونومنا اي بالنفع ليكون
 يوما طاملا او يوما نشيا من معنى فلان اصاب بخزن من ساء اخره وتوما نشر من سبب
 حوله سرور او قلة فلا واني الناس لا يعلمون فلا الخير خير لا الشر شر فاسئل ان
 ما لا يتغير الوصف اي ثوب لي وثوب اخر يوم لنا ويوم اخر العائدين الخير خرو وقال
 البت لا امر القس **قوله** اي ابن ابن ابنته موصوف من قرش كان يعبد الشمس في الغور
 وكان ذلك منكرا عندهم فثبت رسول الله في الفقه دينهم وكان هذا الرطل في القوس
 في عبادة الاوثان **قوله** الخبز سجال قيل مع سجال وقيل مصدر ساجله قاجزة
 ان يصفه مثل جفنه في حري وسقي فقد ضلنا لكم **قوله** يرد اليها يصفه
 بان ههنا والمحي يصل الى القبائل النازلين بالمياه والمارةن عليها وقد اولا

قوله
 فيوما
 فيوما
 فيوما

قوله
 فيوما
 فيوما
 فيوما

على

السبب الرابع
 في

على لفظ اسم المفعول فله فلا يدين مع الرباح قصيد متى تجزئة الى التقفيع **قوله**
 معناه وليتم الثابتون سان محاصل المعنى لا اشار الى العلم محاز عن التميز بطريق
 اطلاق اسم السبب على السبب على ما ذكره في سورة النور لتكون منافع الكون من باب
 التمثيل كسبني على ثلث الحال بالحال ففاته لا امر ان يقال معناه فعلمنا ذلك فقل
 من يريد ان يميز الثابت عن غير الثابت لكن يرد عليه ان هذا زياده خور لا حاجة
 اذ يكفي ان يقال فقل من يريد ان يحصل له حقيقة العلم واما لم يحل الكلام على حقيقة العلم
 على ان العلم حاصل بعد الفعل علم الله اذ لا يتصف بالحدوث ولو سلم العلم بالموت الحاضر
 حاصل قبل ذلك الفعل واحاب بعضهم بان المراد علم لا حاصل الا بالفعل وهو ان يعلمهم
 موضوعا منهم الثبات ولا يلزم منه التعريف علم الله وكون داته محلا للمواد لان
 الحدوث انما هو في تعلق العلم كما قرر في كثير من المواضع وهذا المعنى زياده لمحقق في
 كتب الحكمة والكلام **قوله** معناه وفعلمنا ذلك كناية عن قوله وبكل كرايام ندا ولها اذ
 على هذا الوجه المعنى المذكور واما المحذور فهو العلة عكس الوجه لراول والمأخوذ
 لا بد ان يعني من اول كرايام الا فبعد ذكر المعطوفات تعلم ذلك وان لم خذ المعطوف
 عليه لتسليمه لتعلل لا بد ان **قوله** ومعنى الهمز فيها لا انكار بمعنى ما كان سيقا ولا ينفذ
 ان يكون ذلك وحقيقة الهني عن الجبان **قوله** لان العلم متعلق بالكان علم الله به بالشي
 من لوازم حقيقة صفة عدم العلم كناية عن عدم حقوق كل الشي فصار معنى لم يعلم الله
 جهادهم لم يحادوا وحي الكلام اشار الى ان اللزوم الذي هو معنى الكناية بعين او لا
 في العلم ووجود المتعلق ثم في نفسه ونفسه وهذا يدفع ما يقال انه شرط في الكناية
 امكان المعنى الحقيقة وصفا نفي العلم عن الله تعالى **قوله** اراد النون الخفية تشبها للنبي
 بالنبي وصرفها من غير ملافا ساكن بعدها كناية قوله امره على الهوم طارها وقيل
 مؤخر لالتقاء الساكنين بالفتح اشار للاضفة انبا على اللام واتقا النبي اسم الله
 ولم يرتكبه هذا الوجه البعيد في تعلم الصائرين اي احسبتم ان يدخلوا الجنة مع الجمع
 بين متعلق العلمين اعني الجهاد والصبر كما صوب مع عدم الجمع بين كرايام لان
 مدحه و او الصرف الى عطف مصدر بعد على مصدر الفعل السابق فكما ان معنى لا تأكل
 السمك وتشرب اللبن لا يمكن منك اكل السمك وشرب اللبن اي الجمع بينهما فكذا ههنا
 المعنى الواقع حالا موصوفون بكون لا يمكن منه العلم بالجهاد والعلم بالصبر اي لم يحقق
 امران صعبا **قوله** على ان الاول الى ان تقدير المبتدأ اي احسبتم ان يدخلوا الجنة ولم
 يسبق منكم مجاهد مقدم بالصبر والطاهر ان المراد الصبر عليها فلم يعلم حال من

كون المصلحة في المداولة غير واحد

قوله
 فيوما
 فيوما

قوله
 فيوما
 فيوما

ع

عائنه انه لا يوافق رواد سعيد بن جبير **قوله** والدعاء بالاستغفار مسند اخبر اقر
 على رواته الرفع وتكون متعلق بقوله تقدم ما ومن ذلك خبر رواد على رواد نصب
 اقرت فهو خبر يكون وعن زكاحال من ظلمهم او خبر اخر والظرف ان يكون
 خبر المسند اعني الدعاء ورواه ان الدعاء بالاستغفار عطف على اضافه الذنوب
 لانه ايضا من جمله هذا القول وتكون متعلق بالدعاء بقيد التقدم وافر منصوص خبر
 يكون وعلى ما قالوا هذا القول صحيحه اضافه الذنوب وكراسي الى انفسهم وليس
 كذلك فان قيل فعلى ما ذكرنا مقدمه حال عن المسند او على ما ذكرنا من المعطوف
 على خبر المسند ولا ينفرد كونه في هذا معنى هذا القول وهو اسم كان له في كلامه ليس الا
 خبر المسند قلنا مسند واقع في عبارات المصنفين فان انت فعلي تقدير فعل **قوله**
 وقيل موعاه في جمع الكفار والمخاطبون مع المومنون جمعوا على الاول كان الخطا
 للصحابه والتكاريون للعهدين اما المناقون واما اليهود والنصارى واما المشركون **قوله**
 ولا ترى الضب بها يخرج صدقه لا يفرغ لارتب اهلها مصف مغاره بان لا يخرج
 بها **قوله** ولقد صدقتم الله وعن من صدقته الحديث متعبدا الى منقولين ولقد كان
 النصري الى حين ترك الصلوة والتقوى وهو معنى صدق الوعد واما جعل الوعد صو
 القاء الربيب المقرون بالتاكيد والتعليل فضعف اذ لا يلزم الا انه باللفظ
 ولانه كان بعد وقوعه اصداما قبل لانهم ازم الى مكة او بعد على اخلاق الروايتين
 السابقتين ومساق لانه على ان ذلك قيل الوقفه **قوله** قلنا زرعنا سرعيا من قوله
 موت زرع سرع فاش لا يكاد الناس لا يتدافون **قوله** ويا ليتنا لم نجوز ان
 يكون على طاه لان الرخ اذا كانت من المقابل اضرت بالمقابل وان تكون كنانة
 او محازا عن انقلاب ربح النصر **قوله** اين متعلق حتى اذا الطاهر من السؤال عما
 يكون حتى غامبه وبهاه لكن الجواب لا يطابق لان المحذوف اعني منكم خبر محذوف
 اذا لا متعلق حتى اذا فاشلو احوال السؤال عما نتم به حتى اذا **قوله** ويدخل في معنى
 الكلام فاجاب بان محذوف فاذا شرطه وحتى انتدله داخل على الحمد او لا
 وحتى حرف جر بمعنى داخل على اسم مودا فان قد يقع اسما كما في قوله اذا تقوم
 اذا انقعد عمر وكما في قوله هو واللبل اذا ايسر نفسه فمن جعله لا يمكن اللبل
 قوله الى وقت اشارة الى ان حتى منها ليس على تمامه حول ما بعدها في حكم ما
 قبلها وفي قوله ان متعلق حتى اذا دون ان يقول متعلق حتى اشارة الى ان
 السؤال ما ذكرنا وبه ندفع اعتراض القوم بان متعلق حتى اذا لا بد انه

لما يجمع
 له له
 وهو ما اشتهر به

واضا قد دل فيما سبق انه متعلق
 بنحوهم حيث قالوا والمسلمون على
 اثمهم حسونهم حتى اذا فاشلو

سكان

القول

الى كون زمان القتل غامضا منع النصر **قوله** نصب بقرنكم او بقتلكم وما بينهما
 اعترض او باذكر معنى جسر هذا الفعل فتقدر اذكر والا اذكر وتقول ان يكون
 من قتل ما بينهما النفي اذا اطلقتم **قوله** وقد ذكرنا وجهها وموقبل لواءهم
 ثم خففها بسبب غم والباء متعلق بانناكم وعلى الثاني الظرف مستقر والخبر عطف
 على ما ارفف به وتوفي لمشركين يعني غلبتهم والباء بالظن وان لمسلمين قايما من
 اسببته على مواساة جعلته اسوي فيه والباء بالظن وخفف البديهة كما في الواح
 لرواين لا كراتصال الترتيب التغير والاستقصاء في اللوم الجففة الترس **قوله** وعن
 ابن الزبير الصواب عن الزبير لان ابن الزبير ولد في السنة الاولى من الهجرة
 وقيل بعد عشر من هجرته وغزوه احد كانت في شوال سنة ثلاث من الهجرة **قوله**
 ونعاسا بدل من امته على انه كان يرضى لامة وكذا على تقدير جعل امته حالا
 من نعاسا **قوله** يعني نفسهم امته ان اراد انه معقول له المصدر الذي هو نعاسا
 ففقه تعدى معقول المصدر وان اراد انه بتقدير فعل هو نفسهم قلب للفعلي
 حسن **قوله** قد اجمعتم ائمة كما بين كان مهاله معني شانه وامهية اقلقه واجزته
 فالاول من الاول والثاني من النسخ واخصر مستفاد من المقام **قوله** غير الحق اما
 ميقول مطلق ليطنون على طريق التسمية دون التاكيد وظن الجاهل بدل منه
 واما مصدر موكد لمضمون الجمله محذوف الفعل وظن الجاهلية معقول مطلق الى
 يظنون ظن الجاهلية يقولون قولنا غير الحق ثم في اضافة الجاهلية هو كان بدلا او مفعولا
 مطلقا وجهان اصدما ان يكون اضافة الموصوف الى مصدر الصفه ومفاهها لا حصر
 بالجاهلية كما في حاتم الجود ورجل صدق على معنى حاتم المختص بوصف الجود
 ورجل محض بوصف الصدق والثاني ان تكون اضافة المصدر الى الفاعل على حرف
 المضاف اي ظن اهل الجاهلية الى الشرك والجهل بالله والحق واسناد ان يظن
 الى ضمير الظن ربما يشعر بان المراد بغير الحق المظنون لا الظن فلا يكون مفعولا
 مطلقا فالوجه الجاهل على اسناد المحاذي **قوله** غير ما يقول ولا تقول اي لا اقول
 فويل وكل منهما موكد كقولك هذا هو القول لدفع احتمال الغرور **قوله** معناه هل
 لنا شئ الى ان من سى مبتدأ خبر لن او فاعل للظن لاعتماد على الاستنباط
 ومن من ذلك ومن لا من حال من فاعل الظن اعني الضمير في لنا او شئ كونه
 مرفوعا حقيقة لا محذورا **قوله** لله ولا وليا به ان كون لا جبر لله كانه عن كونه
 لخواصه ايضا كقوله من كان من الله وكولهم منصورين غالبين على لا عدوا ولا مغني لني

لما يجمع
 له له
 وهو ما اشتهر به
 اي قد اجمعتم ائمة كما بين كان مهاله معني شانه وامهية اقلقه واجزته
 اي قول قولنا غير ما تقول

ظن

قول

اي

لما كان

لما كان لا يكون
فان قيل لا يكون
فان قيل لا يكون
فان قيل لا يكون

لا انظر النضر ولا يظهر عنهم **قول** يقولون في نفسهم اذ لو قالوا ذلك بالموصل لما كانوا
بل محاهرين لم يكن بد من ان الشرط اعني من علم الله ومن عند الله الشرط والجل
والعائد في الشرط اعني منه وتصور وجوده لذلك وهو انما قيل في بصر **قول**
ومصل معناه عطف على قوله معناه هل لنا معاشر المسلمين **قول** وليست في الله
متعلق بخروج وعطف على محذوف معناه **قول** كيف مواعيد الحمل الخيل اجابته
التي قد اهتمت انفسهم بطنون بالله يقولون هل لنا خفون في انفسهم يقولون لو كان
والواحد الطلعة التي هي قل ان لا امر لم جعل ثامن الخيل في موقع اخر لكان قد
الى ان مصمونها مقرر علوم الثوب للمناقض لاحاح الى اجابته عن خبر
محذوف ثم طائف او وفتك طائف على ان الخطاب للجمع من المؤمنين المتنافسين
وطائف اخرى وبالجملة للواحد للكل لم يفسد النعاس وذهب الزحاح الى ان قد
اهتمت خبر الان الكبر موصوف في التقدير او طائف اخرى وبالجملة للواحد للكل
على سورة **قول** فليس للعطف على الجملة القطعية استبعاد الحدوث لانه للمؤمنين استمرار
الخوف بالمناقص في الخفي ان هذا انما نحن على بعد ان جعل بعض الخيل في موقع اخر
قول كيف صرح ان يقع ما هو مستبعد عن الامر بدلا من اجابته بالظن اعترض بان ما
جعل بدلا ليس هو مستبعد عن الامر بل القول بها واجبت ان المراد القول بها ويرجع
ما نقل عن المصنف في تقرير السؤال وهو ان يقولون هل لنا نفس للظن وترجمته
ولا تنهنا لا يكون ترجمته للظن لا يصح ان يقول اخبرني زيد قال لا لا تذهب لكل ما
لا يطابق له خوفا في قال في امره قال في لا تنصرف في اصل السؤال ان
متعلق الظن نسبة اخبارية تكون من واصل المستدرك والخبر فكيف يقع ما هو محذور عن
الاستفهام ترجمته والمطابقة واجبة بين الجملة والحكي فاجاب بان السؤال لما كان
جاء راعا عن الظن بنا على انه طلب علم فيما يسئل او ظن جازا اذ المراد الظن والعلم
عند التحقيق متعلق بما يقال في جواب ذلك لا استفهام كما نقول امرني قال في امره في
قال في لا تنصرف معوله فذلك جازا اذ لا ال ما هو مستبعد عن الامر منه اي من
الظن اذ ادال يقولون من يظنون **قول** من الحال وذو الحال هو في المحقق الواقي يقولون
هل لنا في الطاهر يقولون حيث جعل خفون حال امنه **قول** ويقولون بدل من خفون
يعني يقولون لو كان لنا ولا جود ان يكون خفون استساقا لاحالا للثبوت في الاستساق
وطه لا عراض من الحال وذو الحال ولا يظن لو كان بدلا من خفون وخفون حال من يقولون
هل صوابا عن يقولون لو كان في موقع الحال من يقولون هل لنا ولا حقا في عدم المقارنة

اد يقولون

او يقولون لو كان لنا مرتب على قوله ان لا مركبة المعقول بعد قوله هل لنا ومن هذا
قبل المعنى ان لا جود ان يكون يقولون استساقا لا بدلا من خفون لما ذكره الى ذلك وتتم
من علل عدم المقارنة بامتناع اجتماع القولين من مستلزم واحد انت خبر بان مقارنته
الحال والعامل ليست على هذا البضيق كقول قد سبق ان المراد قوتهم في انفسهم على احد
الوجهين **قول** طلب منهم الزلل ذكر في معنى كونه وجهين من الثاني على ان الزلل الذي
او فهم فيه ودعاهم الله صواتون وبعض ما كتبوا اما الدنوب السابقة ومعنى السب
الجارح الله كما في الطاعات جرح البعض الى البعض واما قول ما زلت بهم الشيطان من
الهرج واما محال ما امره النبي عليه من الثبات في المركز واما الدنوب السابقة
لا طريق لاجراء بل بطرق كراهتهم الجهاد معه فاستلزال الشيطان بها فانهم في التولي
مذكور يا هم بكل الدنوب حال القتال قصار الوجه الثاني اربعة اوجه لاحقا واما
الحقا في الوجه الاول المبني على ان الزلل ليس هو التولي والانزام بل الدنوب المفضية
اليه من جهة منعتها التامد ويقود القلب المعنى ان الذين يقولون انما سبب توليهم استلزال
الشيطان انا هم بعض الدنوب اي ابغائهم في الزلل ودعاهم الله بان اقربوا دنوبهم
معها التامد لا الهى وقوه القلب على ان يقولوا بالجارح الجرح وان بعض ما كتبوا في موقع البيان
والتولي للزلل كانه فعل دحاج الى الزلل واوضحهم فيه بان اطاعوه واقربوا الدنوب
كما استلزال الشيطان يقتل مسلم فقول استلزال الشيطان اياهم هو التولي معناه ان الزلل
الذي يصدر استلزال الشيطان هو التولي وذلك لكونه زلا عن موطن القدم والمركز المأمور
وعن توقف الحق ايضا واذا اردت به الدنوب فيما لم يجره كونه قد دفعوا عن كثير
انما يتواذوا ببعض معناه على ان ما كتبوا موسيات ما كتبوا وان اردت مفهومه
لراعي والدنوب بعضها لا محالة والله عفو في القرآن ان الله عفو **قول** غفرى بالتشديد
مع على فعل كغفرى قد قل هذا الجمع سمي في المعصية في سبب يقول امر القس وغيره
لرايا خاشعة الضوى لها قلب غفرى الخياض اجون الصوى جمع ضوة ومن الخياض ينصب
علماني المقارنة يصورها بانها غير مسلوكة واما حيائها دارسات وميائها اجنية متغير
والقلب جمع قليل وموالب القدره وغيره عطف على جزون فيما قبله لعمرك ما هتد
وان شحطت بياض نوى غيرة عما اردت شطون منافضة عهدي ولو حال دونها جزون نكدا
من دون جزون **قول** على ضد النداد لم يجرى في صفة فاعل فعل بالمصنف بل فاعله سمي
في المعصية كعصاه **قول** كيف قيل اذا ضربوا او صولت متعل مع قالوا او صولوا
مصدر المتعل من وقت المسافر طرفا للقول الماضي فاجاب بان على جواب الحال

اي وكيف لم يحصل المقارنة

والله ان الذين تولوا اومرعا تولوا اسفوا
كسوا من الدنوب السالفه

اي مبعي السؤال الجواب

رفع

خزونه
امن ذللت

الماضي ومعناه ان تقدر نفسك كايك موصوف في ذلك الزمان الماضي او تقدره في ذلك الزمان
 موصوف لان وصفه كقولك قالوا اذ كان حين يضررون والمعنى حين ضربوا الا انك حين يلفظ
 المضارع استحضار الصورة ضربهم في الارض وهذا مستعربان الموضع موقع اذ واغرض
 بوضوح الاول ان حكاية الحال انما تكون حيث يوقى بصيفه الحال والمذكور صحت
 صيغة لا يستقبل لان معنى اذ اضربوا حين يضررون فيما يستقبل الثاني ان قوتهم
 لو كانوا عندنا انما موصوف موتهم فكيف سيقول بالضرر في الارض كمنها اعتبر وانما صو
 حال حيوتهم واجبت عن الاول بان اذ اضربوا في معنى لا يستمر كما في واذا القوا
 الذين امنوا لا يستقبل لا يستحضار نظر الى الحال وعن الثاني بان قالوا الاخوانهم
 في موقع جزاء الشرط من جهة المعنى فيكون المعنى لا يكونوا كالذين كفروا واذ اضربوا
 في الارض فاما لو كانا في غير ذلك فقلوا قالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فالضرب القول
 كلاما في معنى لا يستقبل وتفيد القول بالضرر انما صوما اعتبارا لجزء لا خسر وهو الموت
 والقتل فانه ان لم تذكر لفظ الدلالة قوله ما ماتوا وما قتلوا عليه هو مراد معنى
 والمعتبر المقارنة عرفا كما في قوله فاذا افضتم من عرفات فادركوا الله عند
 المشعر الحرام وكقولك اذ اطلع هلال المحرم اتكلم منصفه ولا ادى ما ذكره
 بعد الكلام المصنف وقال الزجاج اذ انها يتوب عما مضى من الزمان واستقبل
 يعني ان لم يرد الوقت او لم يصب لا يستمر والذى تضمنه النظر الصائب لا الخلل اذ
 ضربوا في قولوا بل ظرفا لفصل للاخوان حتى يقال لاجلهم وفي فهم ذلك القول كان
 من قالوا الاجل لرحول العارضة للاخوان اذ اضربوا معنى حين كانوا يضررون
 قوله ما متعلق بحمل آجاب بان متعلقة قالوا اذ دخلت مكة الحرة فكون اللام للفتنة
 بالغرض حيث ترتب كل على قوتهم او لا يكونوا فلا يدخل الصلح ويكون اللام على حقيقة
 العلية والغرضه لكن يجوز ان يكون ذلك اشارة الى قوتهم كما في قوله ما اول فيكون
 اسناد جعله صبره الى الله انه يرتب عليه الحسرة ويضعها عقوبة قلوبهم وان يكون
 اشارة الى مضمون لا تكونوا او هو اني انتفاكونكم منهم فاحصل الله سبب حسرتهم فالتسليم
 بين معمولي جعل مجازته على لا وجه لكن في الثالث على طريق السبب المجعول من اللزوم
 حصة خلاف الاولين متولة واعتقاد فعلمهم مبتدأ وخبر ومضمون اعتقاد ذلك
 المعتقد الفاسد وموافقا لو كانوا امهم لما ماتوا واصابوا بحالهم ومضاد لهم الى
 المعقول والصبر للكارين قوله كما بعت الغير موحاذا لوضوح موت غلبا لطيف
 مع طول عن لا يندح ولا يهلك في قتاله قوله لمغفرة جواب القسم اشارة الى ان اللام

في ولي

وليس قتلهم موصوف للقسمة وكذا في ولين قتلهم طلاء الشئ ملو. الذهب القطعة من الذهب
 قوله واني المسلمون عن ذلك الزعم بقوله ولا تكونوا كالذين قالوا قوله بالموت اذ القتل
 قدم الموت ملاحظه لقوله ما ماتوا وما قتلوا وان كان القتل مقدما في المعنى عن قولهم
 قتلتم في سبيل الله او متم لانه اوفى بالمقام واصح بالمعنى والرحمة وقدم في الاضمار الجسر
 الموت لان المحذور الميت اكثر من المقتول قوله ولو وقع اسم الله يعني لما كان اسم الذات
 الجامع لصوات الكمال كان ذكره في معضل او عدينا عن غارة الرضا والكلم والرحمة في
 معضل او عدينا عن غارة السخط والانعام وقدم بدل على الحصر في الله يضررون لا الى غير
 فلا رجاء ولا خوف الا منه وادخل لام حوال القسم على الحرف المتصل به يشعرنا كده هذا الحصر
 ولا حصر خاص وان الوهية من التي يضررون قوله ما ضربنا الجحش انما استعملت بغيره
 الحار والمجور ووزاد ما انما فندك كذا فلذا قيل ان في كلامه جذا في ما ضربنا
 وانظر في مقدم للتاكيد والدلالة قوله ربطه اي ربط الله على جاء من النبي عليهم وجاش
 القلب بالهمز روعه اذا اضطرب عند الغرض وفلان رابط الحاش ووسط الحاش اي شدته
 القلب كانه مربوط بغيره عن الفرار لشجاعة انما حصل الرفق ولين الجانب فنتج عن ربط
 الحاش لان من ملك نفسه عند الغضب كان كمال الشجاعة المباشرة المحاذية بالجرن من اثبت
 ومو الحال والجرن العظامه سوء الخلق وبرك حسن العشرة وغلظ القلب المساواة وعدم
 الرقة وقلة تأخر القلب قوله على الارشد لا يصح يعني لسن الوكيل افعال التذبير بالليله
 بل مراعاة الاسباب مع تفويض الامور الى الله قوله من بعد الاول من تبعه كرامة
 المستشهد بها والثاني من صدق لانه والضمير لله ثم على حذف المضارع اي من بعد خزان
 هو اسم للوقت او بدون اظرف فهو للمكان وقصد به مجرأ المجاوزة قوله وفيه ترغيب
 من جهة دلالة على انه لا تاجر سواه مع العلم بان لا نصرة منه ولا خذلان له ولا حقائق
 قوله ولان اعانهم اشارة الى ما يقرر من ان تعلق الحكم بالوصف شعرا عليه واجاب
 الامان لذلك جني على ان فيه التصديق بصفات الله واحواله وانه الذي يتولى امور
 العباد هدايا الولاة غلول خيامة ويصرفه في بيت المال قوله ومنه ليس لم يقل وقوله
 اشعارا بان ليس في حديث النبي عليه في الفائق انه قول شريح وغيره المغل من لا خبا
 عليك قوله ومنه اشعارا بان كلام النبي عليه مذكور في الفائق ان النبي عليه
 حين صاح اصل مكة عام الجدي سنة كسنة ومنهم كتابا وكتب فيه ان لا اغلا ولا
 اسلال وان سلمهم غيبه مكنونه يقال غلب فلان كذا اذا اقتطعه ووسنه في متاعه من
 غلب السنة الشئ او خل فيه فان غلب وسلب البعير وغيره في جوف الليل اذا انزع عن

مسببا

تجيبه
جاءه جان

اسل اي سرق والاستلال الرشوة
 ايضا والحديث فكلها مفعول

السيف
استلثة
استلثة
استلثة

بين الابل والبطة واعل واسل صاروا غلول وسلة ويكون ايضا ان يعقل غير عليهما
وقيل ان غلال ليس الدير والاسل اسل السوف المتكوفة المتشعبة اي المشدود
الشج مثل هذا المحفوظ التي لا تملك قول كما يقسم يوم بدر في احدى الروايتين
وفي اخرى انه قسمها بالسورة بعد ان جعلت له صلى الله عليه طلبة الجيش بحث
ليطلع طلوع العرو اي حصة امرهم ففتمت غنائم على لفظ المعنى للمفعول ان حصلت
غنائم بعد بحث الطلاب **قوله** تغلظا وتقبى قد استعجمي من المصنف من العارة
فان العادة قد جرت باللفظ مع الذي علمه وراول انه يعظم كانه حث عبدني
ذله منه علولا لا لالا عرفه فحتم ان يكون دعاء وان يكون لها على طريقة لا اريتم
مهما طاهر في نفسه والمقصود اني الخاطب ان يكون شكل الحال وعن بعض الروايات
في السير انما يلقى الجفاه **قوله** بات ما احتمال من وباله بعد ما اعل عما لم ين السعة
ولما شتم **قوله** ليتصل به بعد ان طاهر عن متصل لعدم الارتفاع **قوله** ممدوحا شتم
خلف كراوات الضمير لمن اتع رضوان الله ومن با سخط من الله جمعا **قوله** انضمت للجنة
السنن لان قرة وقيل بل لغبني قيس اي امنصون لها راحي عنله المذوق بل لا
حيالة ام هم طرق السبول تسلكها على بغاوت الدرجات وضمير تعتر بهم لرحال لكونه
مقدما تقدر الكون مستد اصف موتانا وقع فهم **قوله** واليعلى على تقدر وادرجات
انهم ذوو منازل معاونة اذ ذو احوال معاونة **قوله** عالم باعمالهم اي شتم الى انه
لا يمكن لكونه سمعا بصيرا سوى العلم بالمسموعات والمبصرات **قوله** وان الذكري شوق
ونباهه ذروه البنية اعلاء الضيضي لاصل وكذا العنصر يضم الصاد وفيها الجنة
جمع حاضن السواس جمع سائس حكاهم وحكم سائس الرعية سياسة قام بامرهم محججا
محججا اي بقصدونه وتام الخطبة بعد قوله لاراجه به قوله فان كان في المال قل فالمال
ظل زائل وهو جائل ومجدين قد عرفتم قرأته وقد حط خدج نت خولك ويول
لها من الصداق ما عاجله واحله من ما لك او موواله بعد هذا بيا عظم **قوله** وفيه
وجان متبناهما على ان كلامه اذ اذ اكل اسهل طرقا ستقول اسمي على الطرق منها المتدا
محذوف اي منه او بعنه والطرق متعلق به ومن من الله حشر والدال على المحذوف هو
خبر ان قدره ثم وانظر ان قدر نعت ولا اخط ما يكون لا مبر قاي وعلى لاسمية
لاذن لان اذ مرفوع على كرايتا ومن من الله خبر اي من من الله وقت نعت على طريقة
بها وصاله واذا مرفوع على الخبر اي اخط اوقات لا مبر وق كونه قاي وما ذكر من
ازوم ضد الخبر لما هو على تقدير فية اذ **قوله** من قبل طرق لغو معلق كان وفي ضلال

الندبة

قوله

كتب

النابش

في هذا الموضع
منه كذا وكذا
في هذا الموضع

منه

مستقر جبر كان وكان مع لاسم والطرف خبر ان المفعول المحذوف كاسم الذي هو خبر الشان وان
مع لاسم والخبر في موقع الحال **قوله** قد اصبتم اي نلتهم ووصرتم في موقع الصفه لمصيبة وقلم
جواب لما فانه طرف بمعنى حسن سفل استعمال الكسر طلبة فعل ماض لفظا ومعنى والجل
بعن في محل الاضافة لما اليها كما في سائر الظروف اللازمة للاضافة وتا صيته ما وقع موقع
الجار واثنى هذا جمله اسمية متعده الخبر وقعت مقول القول فطانت بضما على المفعولة
وحمله قلم كذا لما اصابكم كذا فعله معطوف على قول لغو صدقكم الله وعن الى قوله في ضلال
من لان الكل سفل بقصه اصد من غير قلل اجنبي والهم في اول ما اصابكم محله من
المعطوف المعطوف عليه للتعبير بمعنى المشب والجل على الاقرار والتعجب على معنى المعطوف
قوله لقوله من عند انفسكم في صفة كرامة ومن عند الله في كرامة المستشهد بها ولوا في معنى
كيف لم يطابق هذا الجواب ومعنى كونه من عند انفسهم انهم المستشهد به لا الفاعل والمحال
كافي من عند الله **قوله** يصيب بكم اصاب من فقرته وقال كذا ما اراد واصار به جعله
واحد احن الخذو ما اراد **قوله** هو كان باذن الله اشار الى ان الطرح خبر مستد او دخول
الفاصلين معنى الشروط وحده السببه يظهر اشارة ليست براضا سفل المحل بالعلم
هو من قبل ما لم من نعم من الله اي وكل سفل للاخبار بكونه من الله على ما ذكرنا ان
القدري لا و امره لكونه للطلوب وقد يكون للطلوب فكل الاخبار فان سفل هو كان خلاف
ما قرر من ان الطرف معدر بالفعل فله هو سفل لليعر وكذا فان قدر فبانه الله يكون
وخصلي وجعل كرامة محازا عن التحلية للارفة للاد ان جميعه انما يكون عند الامر
او الرضى وليعلم عطف على ناد الله والارادة التحصيل حصول العلم قبل الاصابة وانما لم نقل
مقالا الوعظ قالا بل قالوا **قوله** د عار المؤمنين في قوله قيل كهم تعالوا قاتلوا ما اذا
قالوا هم اي المناقون للمؤمنين **قوله** كمالا مجتدا عطف على حمله وما اصابكم فبانه الله
قوله قسم لامر نفس لقوله فصل لهم تعالوا اسوا كان من تمام الصلة او لاراشا الى ما عليه
في الاساس دخل في الدغل وهو هو الغيل والشجر المنق الذي يتواري فيه الخيل والغيلة
ووعلى القاض دخل في مكان ضي الخيل الصبد ومن الحارضة على اي فساد وريبة
قوله ووصه احره وهذا الوجه ظاهر وموان في العلم يقال كذا عرغ في ان يكون ما هم فيه
قبلا لاشاء على ان القتال الحق موان يكون للمؤمن نوع تكافؤ وتفاوت ورجاء مدافعة
او عليه واما في الوجه لاول فدلالة في العلم بالقتال على ان القدرة عليه غير ظاهر وكان
جعل العلم بالفعل كالحساري من لوازم القدرة عليه فغير نفي عن نفيا **قوله** هو للمؤمنين
لومنا قربتهم كلالا مان الظروف كلها معلقة ما قرب لما فيها من كلالا لكن تغلق للمؤمنين

كاتب

تقدم

غيلة
بئشه

مصدر من غائله الغول
اي اذ مصيبة وامهكتة

ما عتبار الزيادة وعلق للامان من حيث المعضولية كانه قيل قرأتم من الكفر بغيره على قديم
 الامان وصدق القرب يكون من اولى القول فرح منه والله ولا نقول له فيقول اللام معنى الى والاما
 على تقدير صرف المضاف اعني اهل الكفر اهل الامان في كلامه اساره الى ان اللام معلق
 بالتمتع المقدر اعني بغيره كما يقول ان الزيادة شديدا مني لغو ولا يبعد ذلك عند علم اعتبار
 جذو المضاف ايضا وقوله بتا بعدوا اعني على ان التوسل اليه لا يقر بعد **قوله** على الرد
 على الذين نفوا بدلائله او وصفه له او رفعوا اليه الذم على تقدير فهم الذين
 قالوا في الشهر التاسع ما نفوا وليس على **قوله** ويجوز ان يكون مجرورا
 وحسن يكون من باب التحديد كما في قوله يا خير من ترك المطي لا يشرب كما سا
 بكف من خلاي وشرب بكف من كرم وجاد واستشهد لابل ان المطي من ضمير
 الغائب يقول العزير في على جاليلو ان في القوم حاتم على جوده نصف بالما
 حاتم جرح حاتم بدلائل من ضمير جوده لان القوام على الكسر وقوله فلما تصافنا لا واد
 اجلسنا الى مضمون القنبري الجرايم فما في الجوده مثل راسه ليس ما القوم
 بين الصرايم على حاله البين التصافل الاقسام اما بالخصص عند ضيق الما
 ويكون بقله سقى الرجل قدرا ما بغيرها وجاهل العنبري الزيادة المفرطة على حقه
 لفرط عطشه وكونه واسع البطن اكلوا وضم معنى الجرايم بضم الجيم والبصرايم
 جمع جرعة ومن منعطع الرمل ويقبل منه الما والاجهاش يفرح كراسان الى غير
 مع الكما كالصبي الام وغضون الجلد كما يشرب كالجيش اسند لاجهاش
 الهالان تخالفا لغيره **قوله** وقد فعدوا يعني ان الواو للحال لانه اسن بالمقصود
 من العطف **قوله** جذوا امر من وجدجد والمجد ان ما ادعته من انافه
 فعدنا فحونا من القتل ولو فعدوا فعدنا ايضا لخوا ليس مستقيم ولو فرض
 استقامته فليس بمفيد لكم ولا موجب لابتهاجكم ولا دعائكم الجزم كمال
 الفكرة في العواقب اما عدم الاستقامه فلان اسباب الكثير فلم رعمتم له في حكم
 القعود غايه كرايم ان القعود والخاة وجد امعا وولا يدل على السمة
 واما عدم الفائد فلان المهرب عنه بالذات هو الموت وانما القتل اضر طرفة
 واسبابه فان مع ما ذكرتم فادفعوا اسباب الاسباب لتسلموا عن الموت كما
 سلمتم عن القتل لكنكم مع غياكم معتقون بانه لا سبل لكم الى دفع الموت كما
 فادعكم في دفع احد الاسباب هذا اذا كان معلقا صدق هو اما بضمه مقابلتم
 ان سبب جاتهم القعود عن القتال واما اذا كان صرحه معلقة صرحا

جنى

سنة ١٢٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في الساعة السادسة

العلماء
 والفقهاء
 والحنابلة
 والشافعية
 والمالكية
 والحنفية

كالم

مقالهم ان

ان اخوانهم لو اطاعوهم لما قتلوا فظاهرا لا قطع بذلك بل ربما لو قعدوا لقتلوا في
 مقام عدمهم كما قتلوا في المؤامرة فتقوله وما انكرتم عطف على مقالكم وما مصدره ان
 كنتم صادقين في مقالكم ان سبب نجاتكم القعود وفي انكاركم ان يكون السبب غير استهزاء
 بهم فسل على الوجهين ومصل على الوجهين ولكل وجه **قوله** ويجوز ان يكون الذين
 قتلوا فاعلا قد استهزئ بهم بين النخاة امساع لا قصارة باب علم على احد المعونين
 وعلل بانها غير له اسم واحد لان المعقول بالحمية موصوفها بالحق والصدق **قوله** في جواب
 بعض اجزاء الكلام وقد ورد الحد على قتل المجرم بالاقصا والترك لحيث لا
 يكون ولا يقدركما حاز اعطيت وزعمها على ان الذي صدر مني اعطاء الدرام من غير
 قصد لي من اعطيت وقيل الجواز مذهب الاصم والحق مذهب سوبه فان قيل
 كيف جاز في مقتول لا لهم احيا ونفوسهم باقية مدركه بل احسبهم بلغظ لا ولا
 منع بالام لا حسبان لانه ظن لاشك والتكليف بالظن واقع كقوله تفاعتروا امر
 بالناس وتحصل على ما يراه لاصولون واما التكليف بالحديات اعني بالافعال
 التي لا يعلم وحولها قطعا بل ظنا فليس اجبا بالظن وموظا به **قوله** ذو واذلني
 في منها القرب المكنى لاسيما ولا يفي في علمه وحكمه كما في قوتهم موكدا عند سوبه
 لعدم مناسبة المقام بل في القرب شرقا ورتبة وفي الحواشي ان الخليل بك الالف
 عند ضمير الجماعة فرقا بينه وبين سائر الواوات وغيره لا يكتفي بالالف في ذوا
 فليست الواو ضميرا وان ارادوا المنع من ان يكون من لسانه فله وجه لكن
 الواقع من اللغات كتبه لالف في ذوا فكان المقصود منها ان الخليل يكتبها بعد
 ضمير الجمع فكذا في ذوا لانه صيغة جمع على التثنية **قوله** في اجواف طير خضر قيل
 مو على طاهن وان ازواج الشهدا اعني نفوسهم التي بها الراد والالتفات في
 ابدان الطيور الخضر المحقة في الجنة فيلزم ذلك او يتمثل طيور اخضر او يتفلق
 بها فمن جعلها مجردة ومصل المراد انما سعلق بالافلاك والكواكب فيلزم ذلك
 او يكتسب زيادة كمال وهذا كلام القناديل المعلقة في العرش **قوله** لم يذكروا
 فضلهم الخليفة في هذا الوجه يعني التاج الرتي والشرقي وفي الوجه لاول معنى
 التاج الرمان وسوق كلامه ان من خلقهم بذل من الصلة او صله بعد صل كما في
 النعت والخر **قوله** بدل من الذين صوبوا لاشمال والحق مستبشرون بعدم الخوف
 والجزن على الذين خلقهم من المومنين قصيرا انهم يعقون لمن خلقهم من المومنين
 الضمان للشهداء الذين اقبلوا في سبل الله **قوله** واجادوا ذلك انهم لم يذكروا انهم

قوله

قوله

الظن

جريا على القياس اذ الخط يتبع
 اللط ولا الف في اللط فان
 كان اعتذرا لكتبته ص
 انما في الحواشي

الروح
 الروح
 الروح

صفت قاتل في نفس بريد الدين خلعه

الروح عوض لا خزان تعلم ومذا لا يبع
 من الروح جسم رقيق لطيف صواني ماخوذ
 ويرد الله على ذلك انه يخرج من البدن
 نفسه عرصم ولا حال في الجسم يوم
 المحركات عندهم وقال بعضهم موضعهم
 ساري في هذه الجنة سران النار
 الخ او سران الدمن في السمسم
 النذر لا بعد في ان سفل عن
 البدن وبنى جها

حصول النعم والفضل وعدم الخوف والحزن لمن خلقهم **قوله** وبشر المؤمنين عطف على
 يثرب واحدا وذلك ان استنبطنا ان المؤمن في نعمة وفضل وامن شخص لا
 محاله لاحبارنا ان لهم ذلك وموضع الغور **قوله** وان ذلك اي وسان لان ذلك وجه البيان
 على قرارة ان الله بالعلم كظاهر اما على قرارة الكسرة فلا لا عتوض **قوله** تأكيد بيان خبره
 للمؤمن احسنوا الي مع فاعله او مبتدأ على اوجه عظم يعني ان الخير هو الجاهل الطرفه او الراسية
 واما على غير كون صفه او مدحا فالجمله اسند استثنائية الروحاني موضع من ملكه والملك حصر
 يومنا اي وقفتنا وايام العرب وقابلهم وجره لا اسد لست في بدر الصغرى على ما
 قيل لان ذلك كان عقب وقعة احد وبدر الصغرى بعد سنة قال لرامم البرازي مدح
 الله المؤمنين على غزواتهم يعرف صديقا لغزوهم حرا لاسد ومضى المذكور في قوله المتقدمة
 والثالثة لغزوه بدر الصغرى ومضى المذكور في من لرامم **قوله** يعني اياك لان الله اسمائت
 الى ملكه صفه انواع تغلبت فيه جمع من الحققة الحجاز لرامم بالاب لاصل او الطرف في
 مراب واما لرامم بدر اسم ما كني كناية ومضى في لاصل اسم رجل **قوله** يقوم معتمرا الى رضى
 مكة واي منظر ان حتى وافوا سعلق بقوله خرج في سعلق جارات اي اشيا تخرجها قال
 لرامم المذكورون كقولهم قال هم الناس ولا خرون المذكورون بقوله ان الناس يعني ان
 المعروف وان اعدت فليس الثاني عن لرامم ولا اللام للعهد اشارة الى ما ذكره في
 بل الى ما تعرفه الحاطون فلان يصل صناع فلان يند ونعا ونعا نقصا تشبهه
 بطائر يطير الى مقصد **قوله** او مقوله التقى به عن مصدر قالوا لان حكمها واحد عالم سمعوا
 قوله اي مقوله لان الكلام هو مجموع حقيقة لانفس المصدر الذي يقع الكلام به الجواب
 او لا على ان نفس التصديق والاعتقاد يقبل الزيادة والنقصان وثانيا على ان لا عمل
 داخل في الزيادة والنقصان فهو جمل النصوص ولا نارا الدالة على انه يزيد وينقص على ذلك
 للزيادة والنقصان فهو جمل النصوص ولا نارا الدالة على انه يزيد وينقص على ذلك
 لحسن المتعلق عن ما لو من **قوله** ثم يتنايرد الذهاب الى مجلس العلم **قوله** لرجح اي
 ميزان امان اي بكر به اي سب امانه والراطران ضمير رجع لمصدر وزن والبال كقوله
 اي جعل ذلك الوزن امانا اي بكر راجحا **قوله** وفي ذلك اي وفي قوله فاقبلوا الى الخزانة
 ايقاع للمخلص في الجسيرة ونسب لهم الى الخطا حيث فووا الى انفسهم ما فاز به هؤلاء
قوله اما ذلك المشيطة يعني ان كان اشارة الى القاكن ان الناس قد جمعوا لكم
 والشيطان خفي ان يكون خبرا وان يكون صفة والمفعول على التثنية وان كان اشارة الى
 القول فالشيطان خبر على تعدد المضاف والشيطان صوابا لمن والمعنى ان ذلك القول

لهم اسماء الله الحسنى

قول اليس

قول اليس والنجورة لاضافة حيث اضيف قول نعيم الى اليس وعلى التقادير فاولياؤه
 ثانيا مفعول خوف والاول محذوف عن خوفكم من اولياء الذين هم يوسفان واصحابه
 وبدل عليه قول فلا تخافوه حيث كان عود ضميرهم الى لاولياء فمحا لكونوا هم الخوف
 بهم لسلام النبي عن الخوف منهم وخفي ان يكون المذكور مفعولا لاول على المراد
 بهم القاعدون عن الخروج مع رسول الله عليه السلام والثاني مشروكا وتحذوف
 للعلم اي توقعهم في الخوف وخوفهم من ان سيفان واصحابه وح لا يصح ضمير لا
 تخافوه الى لاولياء فوجه حقل فلا تخافوه متعلق بقوله الذين قال لهم النبي
 الى قوله فاحشوه وجعل الضمير عائدا الى الناس في قوله ان الناس قد جمعوا لكم
 رجاء القول للناس لراول فاحشوه وقوله فتقعدوا نصب حوايا للنهي او
 جزم عطفا على النبي وقوله ولا تحشون احد المراد الله استشهاده لا عطف على
 ان يوتر ويلزم حذف النون وقوله والمراد باليطان نعيم او يوسفان
 الظاهر ان هذا على تقدير وصفه الشيطان واما على تقدير خبره فنعيم
 لانه المشيطة ولما كان في هذا نوع حكم قل المراد ان الشيطان اكل
 نعيم او يوسفان على كل من تعدى الى الحره والوصف لجعل الى سيفان
 مشيطة يعني كونه باعنا لنعم على التثنية كما جعل مخوفا لذلك وبصير المعنى
 انه خوفكم من نفسه واصحابه وموضعهم وقيل خوفه هو ما قال عند
 انصرفه من احديا محمد موعدا موسم بدر لقابل بقى الكلام في ان خطا
 فلكم الى قوله ان كنتم مومنين للقاعد عن الخروج مع الله السلام او الى اخر
 مع اوليكم الظاهر لراول لان الخارجين لم يحا فومهم بل خافوا الله وقالوا
 حسبنا الله وخوز ان يكون الخطا للمجمع قصدا الى العوض للقاعد عن
 واذا كان الخطا للقاعد عن فاولياؤه على اشد الوضوح من وضع الظاهر
 موضع المضمرة نعيها عليهم اثم اولياء الشيطان تقعون فيه يعني ضمير يسارع
 في الوقوع والرجعة فعدت اي قوبل معناه لا يخول خوف ان يضروا
 يعني ان المني موالجيزن المعلن بهذه العلة واللائق صوابا لجزن من جهة كون
 النفاق او لراوند قبيحا منكرا عند الله وذكر في سورة المائدة ان المعنى يسارعون
 في اظهار ما يلعون منهم من انكار الكيد للاسلام ومن موالاه الحرس ولا
 يخفى ان هذا ايضا قيل بغيره الى تاويل **قوله** من حيث ان التقويل على البدل
 يعني ان المبدل عنه وان يصلح لتتام الكلام لكنه في حكم المنجى والمقصود انما هو

عمره

يوسفان

ومعان يكون اولياءه مفعولا اول مراد به القاعدون لا يوسفان واصحابه

ومعان موالاه المشركين تصدق لراعانه لهم على النبي واصحابه وكذا الكيد لاصل لراسلام ثم

لم

البديل وهو كاف في تمام الكلام لكون ان المفعول مع براسم والخر صاحي
 للوقوع موقع المفعول الى ما عدا حصول المقصود اعني لوقوع افعال القلوب
 بالنسبة من المتبادر والخر والما باعتبار الخذل في لا حسن خيره الاملاء
 ثابتة على اصلاق لراي واشهد مثل جعل متاعك بعضه فوق بعض
 من حيث انه يتبع السكوت على المبدل منه عن البديل اذ لا يصح لو كان جعل متاعك
 فوق بعض مع لراي ان البديل يتم المقصود كما ترى فكذلك هنا مع لا قصار على
 المفعول لاول لا يصح الكلام مع لراي ان البديل يتم وهذا القول الخامس فما
 كان قبس ففلكه هلك واحد حيث يتبع بدون البديل اعني كان قبس هلك
 واحد ويصح معه لا يقال قد سبق منه نحو من حذف هذا المفعول الى ما نقول فوق
 بين الحذف لراي ان لا يراجع في امتناع الثاني وهو اللام منها ونحو ان
 تقدر مضاف يعني ان القول بالابدال دون المفعول كان من جهة مغالته
 للمفعول لاول وعدم صدقه عليه فلو قدر مضاف في احد الحائسين حيث يصح الجمل
 وصدق الشئ على لاول ارتفع الحائز وتم الكلام بالمفعول وهذا كما يقال ان
 الكلمة اما ان تدل على معنى في نفسه ان قوتهم ان تدل لا يصلح خبر لان الكلمة
 ليست دالة فلا بد من تقدير مضاف في حائز براسم والخر اي ان ولا تها
 اما ان تدل اولها اما ذات ان تدل **قوله** وهو الذي الذي كثر او صغر قراء لا
 بحسن بيار العصب رفع على انه فاعل لحسن وانما على فهم خير في موقع المفعول
 الطول بلسان الطاء وقع الواو الجبل الذي بطول للدانه ترعى فيه **قوله** من منهم
 اي على تقدير تفسير الاملاء بالتحليل او قطع اجاهم اي على تقدير تفسيره باجائه
 العموم وبناء على مذهبه ان المفعول مقطوع عليه لاجل لامت بالاصل **قوله**
 كيف حاز القائلون بان الخير والشر باراده الله يجوزون التعليل على هذا
 اما لا تتراد مع الفعل شيئا بالعلية ومع الذين لا يحلون فعل الله معللا بالان
 واما المعبره القائلون بان فعله معلن وان القبيح لا يصلح ان يكون مصادره ومطلوب
 وغرضا بعد حصوله ازاد براسم سببا باعت كافي فقدت عن الخرج اجبت
 لا غرضا بطل حصوله كافي حيثك لتكرمني وكما لم يكن لازما حاصلا قبل الاملاء
 لصلح عليه باعنه عليه ذهب الى ان هذا انما هو على طريق الاستعارة والشر
 بالعلية الباعنه بنا على حصوله في علم الله ثم سابقا فان قيل هلا اعتبر
 الشئ بالعرض والفاته كافي فالنقطة ال فرعون لكون لهم عدد افلا يحتاج

وسمته ببيان قوم تدرما

عرض العرض لا يلزم ان يكون مطلوبا
 بل يكفي جعله غائبا للفعل واما لانه
 لانه ص

الى هذه

الى هذه الكلفات فلما لان من الجمل مستان نفع لتعليل للحكمة قلها فلو كان لراي
 تعرض مع ترتب على هذا الراس الفاسد القبيح لم يصح ذلك ولم يصلح هذا لتعليل لرايهم
 عن حسبان املاءهم خيرا قليلا **قوله** ان املاءنا لا زباد الا ان يقف ان
 ما على هذه القراء مصدرية وليزاد **قوله** في موقع الخبر كما يفعلون يقف من ازدياد
 لرايهم وكما لم يكن الاملاء الذي للتقوية والردول في لرايهم ملائما لمقارنته العذاب
 بل الثواب جعل الواو حالية داخلية في خبر النهي عن الحسان قيداء زياده لرايهم
 عنزله ان تقول ليزدادوا انما يكون لهم عذاب وظامرا ان هذا المحقق لا يحصل بالواو
 العاطفة بل ليس منها ما حسن عطف على الجملة عليه نعم للاعتراض به **قوله** اللام
 في ليزد في قوله ما كان الله ليزد الموصى لتأكيد النهي كما قد مر من الفرق بين قولك ما كان
 زيد يقوم وما كان متصدا لما لان يقوم **قوله** حتى يقول في الصحاح ميزت الشئ اميزه
 ميزا يميزه ويزدته واما آواز يعني ميز فلا حن في كتب اللغة **قوله** للمصدق اني
 باللسان ليعلم المناقض وكذا اقول لافا قلم على الصدق وسوف كلام في تفسير لفظكم
 على القبيح شجره انه يدخل في هذا الخطاب النفي ايضا وصغر صحتها عن غير القلوب
 ومطلقا حال من يعرف والطاهر من هذا الوجه ان في من رسله ومن الوجه لراي انها
 للسان **قوله** بان تقدر ويطر الى ليمان بالله وان تدر لوهم الى ليمان برسله **قوله**
 والذي سقوت قد شاع في هذا الكتاب هو ازجروا صدمعولي باب علمت وعلية
 سورة النور بالحاء الفاعل والمفعول كافي قوله ولا الحسين الذين قبلوا في سبل
 الله امواتا على قراء **قوله** الغيبة فهم منه بعضهم انه لا يجوز الا لذكر ومنها ليس لكل
 والحوار ان المراد الجواز لقوة الدلالة وطهور القربة ومنها كذلك على ان الذين يحلون
 وهو الفاعل لما اشتمل على ذكر الجمل حاز هذا في علم اتحاد الفاعل والمفعول
 سئل من اشار الى هذا مثل ولا طرق جمعة وقيل مولا على جمعة وانهم يظنون
 جنة او طوقا من نار وقوتهم تغلبها طوق الحامنة الضمير للمحصله القبيحة التي
 كنى عنها بالهنة والشمسة بطوق الحامنة لفظ الزوم وعدم المزلة وفي قوله
 من الذكوة اشار الى ان الوعيد فيما يبيح الركوة وكذا اكل واحب مالى والنفس
 بالشمس المحمدي خاصة وما لم يملك بعضها وعرضا كالعقرب والخطب والقرن
 حانب الدرس والافق الذي لم يبق على راسه شعرا كثره صميه وطول عمه **قوله**
 من مال وغره كالميلك والاموال التي سئل من واحد الى اخيه ولا بعد في
 الرعي مالا ولعل في اصل السما ايضا مثل ذلك قال ذلك اشار الى قولهم ان

اذ لا تتعمد ان سلك لا يحسن املاءنا
 الكافين لا يازنا على فهم نفوسهم
 نيت عليه ازديادهم
 انما

للتعريض

فقد ذكر الفاعل عليها مجزوا اعتمادا عليه

والشجاع لرايهم من الحيات

الى هذه

الله ففروا عن اعدائكم واثبتوا فاعل قال وايضا نصب خبر كان والاسم صمير وكل
 القول اي سوا كان عن اعتقاد او اسهرا او رفع مبتدأ وكان تام **قوله** ومع
 سماع الله بضم معلوم ان الله سمع عالم بالمسموعات بمعنى فخصص هذا القول بالذكر
 انه اعدل عقابا ثانيا سدا على طريق الكفاية **قوله** او سيجزى يعني ان الكتب منها حقة
 والتجوز لا سناد او اسعارا على حقيقتها **قوله** على جهة الوعيد يعني ان القصد
 هذا الاخبار الى الوعيد على طريق التاكيد كما في اخبار بوجوه السماع **قوله** فربما
 اي مقرونا بقولهم ان الله ففروا عن اعدائكم مضموما الى كذب مع اي تكرار مضموما
 له مضمونا على ذلك **قوله** ذق عقوبتي اي ذق جزاء فعلك بما عاق من عقوبتي والذوق
 ومتوعد في الصفح كعمد رفر في العلم **قوله** على سبيل التعليل كما في ذلك العقاب
 بسبب سيئات اعمالكم التي اكثرها او اكثر منها بالابدن وسبب ان الله ليس بظلام
 في شيء عقاب في حقهم فيبين بالسؤال والحوار ان هذا مذكرا في سبب العقاب
 اذ الظالم قد ينزل عقاب لم يستحقه كما ينزل ثواب المحسن واما وجه التاكيد فيصيحف
 مسيد كرم موضع آخر **قوله** تنزل اي تنزلهم مبتدأ وخبر والجار خبر كان وكان تفرقت اي
 تفرقت في حقهم من اشارة الى ما او غوم من العهد اليهم **قوله** ما معنى قوله يعني ان
 الذي علموا فاعلموا وعباراتهم ولا معنى لحي الرسل لها فالمراد الجي معناه وموداه
 كما في قوله لم يفرغوا من اعدائهم اي يعودون الى اعدائهم في شأنهم ورد
 الظهار والقول انهم نظروا في بطون المؤمنين لاصل في السون عند ملافاه السائل
 ان حركة الكسر وقدها الخ في قول اي لا سودا لدولي **قوله** فذكرته ثم عاتبته عتابا
 رفيقا وقولا جديلا فاعقبته عرسا شديدا ولا ذكر الا قليلا لاصل والكر بالسون مجرورا
 معطوفا على عقيبته ولا اضاف لان الله منصوب واسم الفاعل معقول على النفي او على
 المسداة التعدير كما يقول ابن عمر ضارب زيد اي لا ضاررت والمعنى ذكرته ما كان بيننا
 من اليهود والمودات وعاقبته او في ما وجدته طالب رضا في حال استعجبته فاعتبه
 اي استرضيته فارضاني **قوله** تنزل هذا اليوم وهذا يزول وهم ان ينسب له ما نسب
 الى بعض المعترلين من بني غدا القبر ونعمه **قوله** الغوا المطلق شرا الى وجه ترك ذكر
 معلق فاز **قوله** ويأتي الى الناس اي يفعل لهم ما يحب ان تفعل به متابع بلاغ اي
 تبليغ وايصال في اخره **قوله** خوطب المؤمنون بذلك اي بقوله لتبكون في اموالكم
 لمرارة الصبر عطف على احتمال وصبر لقوها لما سيلقون او لشدة البعد من معزومات
 يعني ان العزم مصدر بمعنى المفعول اي الموعود عليه تعالى عزم على لا شرا عزمت

منه قوله اي من قوله
 لان سناد
 الى السبب لا امر

ليترك

لذلك

وليس المراد العود

عقاب

ولم يسبح

ولم يسمع عزمته والفاعل هو العبد بمعنى انه لم يسمع عليه ان يعزم على ذلك او الله تعالى
 عزم الله اي اراد الله وقصد وقطع وقرض ان يكون وكل وحصل وذكر الامام المبرز في
 ان حقت العزم توطئن وعقد القلب على ما يرى فعله ولذلك لم يجر على الذم **قوله**
 واذكر وقت اخذ شعرا ان اذ مفعول لا طرف الا ان يكون المراد اذ كرا الحاد
 وقت لاحد **قوله** اذ علمهم بلام جواب القسم ونون التاكيد في بيان الكثرة والعطف
 على جواب القسم في احتساب كتمان حيث قال ولا تكفون على انما الضمير للشان وان
 يبينوا مبتدأ خبر ما هو في الحقيقة اي خوف من شي لا دليل عليه بعد العلم بحقيقة ولا
 اشارة بعين الطل لو كنت نبيا مروى في التا وضما خطايا وتكلم فلا حسبتهم
 بالكد والفا لا شعرا بان افعالهم المذكورة عليه لئله الحسان والهي عنه **قوله**
 والمفعول لاول محذوف هذا انا مودا اذ جعل التاكيد مومجوع لا يحسنهم اي اعني
 الفاعل والمفعول واما اذ اذ جعل التاكيد مومجوع والفاعل على ما هو لا يست
 ليس المذكور سابقا لا الفعل والفاعل فالضمير المنصوب المتصل بالتاكيد هو المفعول
 لاول ولا حذف لا يرى لم يحل القرأتين السابقتين على حذف اخبارهم اياك **قوله**
 ويعرفون ما فعلوا من كتمان عطف على يعرفون ما فعلوا من تزيينهم لئلا يتوهم انه في حيز
 القيل ولم يوحى قراءه على رضي الله عنه الى صحتها المعنى ذكر القرأتين مقارنته **قوله**
 واستجدوا لله شرك الخروج اي طلبوا الجهد من سبلن الله لاكن او انتهوا اليه طالس
 الحمد لله قال في لاساس يقال الحمد لله الى خلقه با حسنة الهم وانعام عليهم
قوله في النصائح الصغار اسم كتاب له في المواعظ والنصائح واحسن من النصائح
 اللسان **قوله** هل لي ان تاذني تطيب لقلبي والافليس لها حق شغل وقت
 عن العبادة الحقوا الخضر وموضع شد لارازار لال اللقي عليها **قوله** فلم اي
 فلم تطلب سحابة وانما عهد جدو الفعل من الملام دون لم **قوله** ذكر اذ اتيان اذ اتي
 في عمله اجتهد فالاسناد الى الذكر محارز ولا حفا في ان تعيم لراحوال لا يكون على
 حقيقته اذ من لراحوال ما لا ينفسر معه الذكر فكذا قال في اغلب هو الهم **قوله**
 قما مصدر بمعنى الفاعل واما ففروا محتمل ان يكون صمير قاعد **قوله** على عظم
 شان بدل على تكثر العاقل وما ذكرتها عطف على اختراع او على صنعها
 لا على ما يدل لئلا ينفلج اجزاء الفصل ولا يلزم الفصل من البدل والمبدل
 منه باجنس فان قيل من قواعدهم ان المبدل منه في حكم المبتدأ

المفعول الثاني من احد الفعلين اعني
 التاكيد والمؤكد **قوله** من اخبارك اي
 ص

اي انتهى اليهم طالبا منهم الجهد سبب احسانه اليهم
 اي كتاب اخر م

هذا هو المصدر الذي
يأتي منه اللفظ
والله اعلم
بما ليس بالظاهر

يلزم خلوا الصلة عن العائد لمن كل وجه دليل صحة زيد لقتت علما
رجلا صالحا هذا والافن ان جعل على عظم متعلقا بمتكرون على تضمن معنى الاستدلال
وبما احتج به ولذلك اي لكون الدلالة على وجوب الطاعة واجتناب المعصية
ما حوده في دنيا ما حلفت هذا باطلا حسن وصل فقتا عذاب لنا ربه كانهم
قالوا ان صها دالة على وجوب طاعتك فحق بطاعتك فقتا العذاب التي هو جزاء
من عصاك وصفت فوقيت العمل كما فهمنا من الدلالة **قوله** هذا المحلوق العجب
تعاود من العود عن الضم الذي الى اسم الاشارة الدال على ان المذكور يجب
ان يعتنى بحال عسرة تحبب منه واستغناء ما له ولتذا فال وفي هذا اي وفي هذا
الكلام او في لفظ هذا ص من النظم **قوله** وكوز ان يكون باطلا لا على الاول
كان صفة مصدر مجزوف **قوله** لا فاذ في ذكره ما دام محمولا على اطلاقه فحق على اخض
الخصوص ليغيد البعثان اسم جبل **قوله** الام اشارة الى انها للعباد والتعبد والعبادة
لفظ الظالمين ثمان يفعلونه ظلم وانه سبب الاستحقاق النابك فسبق ان المصفر
هنا البرع بطريق الغلبة والشفاعة بطريق المسئلة فتعني الناصر لادل على نفى الشفع
من ادخال النار من الاضاح منها كمن يدعه علم القول لفصل فان من جوز
الشفاعة جوزها في الابوين ومن لا فلا لا نك وصفت اي الرجل كما سمع في صورة
النكره مثل سمعت رجلا يقول كذا او جعل ما يسمع جالا عند سمعت المعرفة مثل
سمعت زيدا فاعناك عن ذكر المجمع لكن لا يخفى انه لا يصح انما فعل السماع على
الرجل لا باضمار او مجازي سمعت كلام وان الاوفق بالمعنى فيما جعله وصفا او جالا
ان جعل هذا بناوول الفعل بالمصدر على ما يراه بعض النحاة لكنه قليل في الاستعمال فلهذا
انرا الوصفه والجالية وان يقال عطف على المحرور في من كذا ما عا له الحار فقدر اذا الحذف
من ان وان شاع **قوله** فقدرت من ثمان المنادي والهادي وخمسة أي ثمانها
لكن ما ذكرته من المنادي له والمهدي اليه البق لانه الذي ابرهم ثم سره تو استغنى عنهم
المنادي من ابراهيم وتكبره او من ان نغم المنادي له يستغنى عنهم المنادي فذلك
تقدير آخر وكذلك لو جعل ثمان المنادي عبارة عن صفته وحاله التي هي النداء المغم
باعتبار منطوقه **قوله** واقعان جميعا يعني ان في الدعاء الى الله والنداء له والنداء
اليه احصاء للفعل له وانتهى اليه فسوا غيبت باللام التي للاحصاء و
التي التي لانتهى الغاية حصل المقصود **قوله** اي آمنو يعني يجوز ان يكون ان
مفسر معنى اي وان يكون مصدره على صواب البناء اي نادى للامان بطريق طلب

بعد ابلغت اخراة هذا مستفاد
من فعل الحزاء ظاهر اللزوم
للشرط بحيث ص

هذا هو المصدر الذي
يأتي منه اللفظ
والله اعلم
بما ليس بالظاهر

طلب الامان واراد صفة امنوا بان المصدرية وان دخلت الماضي والمضارع ولا
لكن لا ينعى ان جعل الحاصل من الكل مجزوف معنى المصدر بل معنى ان امنوا بلفظ الماضي
حصول الامان في الماضي وان يؤمنوا في المستقبل وان امنوا بلفظه **قوله** واما
الجمهور على انه لم تنسب جملة فاعل على افعال وان اصحاب جمع صوابا لسكون او صحت بالنسبة
مخفف صاحب حذف الالف **قوله** الاثره الضمير لقوله ما وعدتنا على رسولك اي انه ذكرنا لينا
لا من امرنا ذكر الرسول وراحم المصدق وصدق الرب بصدق الرسول فصار ذلك
قرينة لما قد بينا من المضاف وان هذا الوجه لان المنزل انما هو الجول على الرسل ليس مع
النواب او المصرة بل لاختياره واما على بعد رايه زسكل فلم يبين متعلق على والطا
ان وعدنا لكن لا بطريق الصلة **قوله** استجاب له مواليه فلهذا استشهد المتكلم
بنفسه بقوله كعب الغنوي في مرثية اخيه **قوله** واعطى دعايا من جيبك الذي لم
يتجه عند ذاك نجيب **قوله** فقلت ادع اخرى واربع الصوت مرة **قوله** ويروي جاهد
لعل ابا المعوار مثل قريب **قوله** ومذا في التورية الى الداعي واما الى الدعاء فانه بدون مكان مرة
اللام ميل استجاب الله وعاره ولهذا قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستجب
دعاه الله اشارة بسورة القصص على صوابه **قوله** ان الله ان الله وجهه بغيره
قلها وما معنى اسجاب باني لا اضع اي لعدم اضاعى واما على ارادة القول فموقوف
الحال اي قاله في **قوله** بيان للعامل على ان المراد به الشخص ليعم الذكر والانثى وكل
واحد منهم استبعد اليوم من اضافة البعض مع الالهام ومن بعض على حذف المضاف
اي من اجل بعض الاخر او على الاستعارة التمسكه فليست بوجه انما هو موافقة
ومخالطة او دينيا واسلاما باتصال تكون اصدما حزا من كراهية **قوله** على سبيل النظم
له الى للعامل او عمله وذلك لما فيه من الفصل بعد الاحمال والتخصيص بعد التعميم
والاحصاء على سبيل القسم بتكثير السيات واو حال الحيات وعظم النوا من الله الى الحام
لصقات الكمال **قوله** ومن المعاجزة اي الى آخرها من الخروج من الدار ويحتمل الاولى
في سبيل الله والقيل والقال وجوز ان يكون فاضطروا اعطفا على ما صمد المعاجزة
من معنى الفعل كانه قيل ومن ان هاضروا واضطروا او او ذوا وقابلوا وقيلوا و
قوله واضطروا دون ان يقال واضطروا اي اضطروا الى الخروج استغناء بذلك وقوله
بما ساء لهم المشركون متعلق باضطروا وفيه اشارة الى وجه تفر اضطروا اضطروا
الى الخروج ولكن انه لم يكن من المشركين اضراح بل انما اضطروا اضطروا الى الخروج وبغير
في سبيل بقوله من اجل السبيل وبسبب ملائم لما هو المتعارف من قولهم جاهدوا في

هـ

لان وعدنا استعمل بصله على ٣

شئين ص

على ما يفيد تذكيرنا با ٥

شئ خسفا اي اولى اياه واوردت
عليه وحسفت الذك ونقلت ساء خسفا
اي اولاه فلا ونقلت كلفه فلا ونشفت
حاج

سبيل الله وبعث فلان في سبيل لاجله وبسببه فان قيل هب ان المهاجرين والقيل
والقتال من الاعمال فكيف الاضطرار الى الخروج والاذا في سبيل الله فلما تجلوا لكل
وعدم التضرع وبث الشكوى ويحذرون كل عمل **قوله** على التقدم اي تقدم فكلوا بالحق
او السند على قائلوا هما قرأتان ومضامين على ان الاول لا يوجب التردد فلا ينبغي
ان يكون المقول هو المقابل او على انه قيل البعض قائل لاخرين **قوله** وعند
مثل اي قوله والله عند حسن التواب ليس معناه ان التواب محضته وبالفرض
على ما هو صفة لفظ عند بل قيل كونه تقديره فضله وحيث لا يقدر عليه غيره في حال
الشيء يكون محضه احد لا يد عليه لغز فالاحصاء مستفاد من صدق لوصف حسن
التواب فاعلم عندك لا مبتدأ موصرا عنه كان لا احصاء في حاله **قوله** وهذا قوله
الدين نذكرون الله الى قوله حسن التواب فاعلم لكسبه الدعاء والابتهال واعلم ان
استخدامه باسباب الاحياء والاثارة وقطع القطع من يقضي التواب دون العمل في سبيل
عليه بانه جاهل غبي اما التعليم في التوب بل يفتي عن ان الله عز وجل يقول
مع بعض النفس والاستبعاد عن مظان الرغبي والاقتران بالاعمال البدنية والقلبية
والاعتراف بكون مصنوعة مثله على الحكمة الكامنة والادالة على وحيث الطاعة واحتجاب
المعصية ويكون الصانع منزها عن المقاص والظواهر غالة الخوف من جلال عظمت غناه
وانه لا يصر سواه واما الاعلام في تزيين الاستحسان على ايمانهم وذكرا اعمالهم وافكارهم
واستعمارهم عن المعاصي ثم تعليل الاستحسان بان الله لا يضره عمل العباد ان المهاجرين
عن الاوطان وتعمل مشاق الكاليف والجهاد في الدين سبب لادخال الجنة **قوله** والاثارة
واما العطف والتسجيل في ضمن ذلك ولقد احسن في التنبيه لهذه الدلالات لكنه غفل
او تغافل عما تحتهما من الاشارات حيث رتب سوال التوقاد من العذر على لادخال
والاعمال والافكار وسوال التواب والنجاة على وعده وصرح بانسناد ادخال الجنة
الى ذاته وكرره ان التواب من عند اقلين في هذا الشارة خفية الى ان الاعمال
وسائل عادية لا اسباب حقيقة وان له بعد مع الاعمال وينبغي مع لادخال
اذ الكل من عند والفضل بيدك فلا ينبغي ان يغض الرحمة الى من من نعمته ولا
الحوق الى **قوله** يا ايها الذين امنوا مع الطاعة عقابا فوق ما تترجون مع المعصية **قوله**
انتهى ذلك اي لاجبار بالاكتمال برفع الدعاء الى العمل الصالح **قوله** والمضطرب
موضع الاضطراب مبالغة في السيرة لارض ابتغاء للمعيشة والتدقيق من
الاهتمام بمن القرية ومقدم اصحاب الذراعة وموجبات **قوله** لان التقلب

والاستبعاد مستفاد من يات
المقدر في رسام

بل تحسنه

الضرر

لا غنى

استفاد

لا غنى له اشعار بان السبب غير العقل والمسبب الاغترار به والنهي ورد عن
الاول والخبر والنهي عن التثنية لا غنى له عن الاغترار به فكيف السبب والمسبب
الغنى ورد في العقل ليس في غنى له ليس على ما ينبغي لا نقضه اشار الى ان مبنى
قيلته على الغنى الاخر في ارضه غير متناهية واما الغنى السابق ارضه غير متناهية
فمن ذلك **قوله** ومن نعم الله ان جعل في الارض ما لا يحصى من نعمه **قوله** ما لا يحصى من نعمه
وبالاضافة اليها وشو حال عاملها مع النعمي وقد قدر مضاف الى ما تعدد الدنيا واعتبا
فهو العامل او الجار الى التسلسل العالي ضافنا نزل بنا وصار ضعيفا والباقي
بالجيش للتعبه او المصاحبة **قوله** والعامل اللام اي مع مجرورها اي في الطرف وصوتهم لان
صيات فاعلم لا الاعتماد والخوف بارتقاء الحياة ان تحول صيات مبتدأ الطرف غير متناهية
فهو حال من الصنعة في الطرف **قوله** وهو ان يكون قائما مقام اما كانه حال اما حاله حال واما
على انه مصدر موكلة لمضمون صياتهم صيات وعلى هذا الا يكون اسما لما يقام للنازل بل
مصدرا يعطى اعطاه وتبينته والعامل محذوف اي رزقوا رزقا واعطوا عطاء **قوله**
النجاسي نعم النون وحسن الخيم واليا الساكنة ومعنى اضحى عطية في العربية اذ جعل
علما ولو حظ المصطفى لا صلى **قوله** على علي صوفي لا يصل القوى العظمى من الكفار **قوله**
فابصر سيرة النجاسي ليس هذا في الرواية واما مقصده ومعنى يسكن الشافعي في صوار
الصلوة على الغائب **قوله** لفصل الطرف يعني انما يجوز دخول اللام في خبر ان دون اسمه
كرهه توالي حرفي التاكيد وانما جاز منها الانتفاء التوالي بوضع الطرف على الجبر فلا
كما في قوله به وان سلك لمن البطن فان اللام في من لام الانتداء دخلت على اسم ان
لوقوع الخبر فاصلا واما لام لسطن ولام حوائفهم محذوف الخبر صلة من **قوله** وما
أترك اللهم الصنعة لاهل الكتاب او لمن يومن منهم مظهر الى المعنى واما خاشعين
فصعب كونه حال من مظهر فاعلم يومن لان جميع اهل الكتاب ليسوا خاشعين ولا
غير مشركين ولا يجوز ان يكون حال من ضمن المستكن في الطرف لان المقيد لا يجوز انما
لاكونهم من اهل الكتاب ولا يشترط حال اخص او لكل لهم جرحهم استساق احتصاص
الاخص تقدير من لاضاف واخرهم فاعلم الطرف او مبتدأ الطرف خبر وعنده لاهم
حال من اجرهم او من ضمنه في الطرف لنفوذ علمه يعني ان لاجبار يكون سبب
الحساب كنهه على كمال علمه ليدل على علمه بمقادير الاجور ومزائنه لاجلها وان
يوسفها كل عامل بما ينبغي ويجوز ان يكون كنهه على قرب الجاز ما وعدين لاجلها
لكونها من لوازمه فخصصا اي ذكر خصيصا بعد النعم المستفاد من لاهم الصنعة

رها

مع عطية خبر تون تكون على وفق الحق
منه الصنف قيل المعجزة في اصل
لحقة عطية

المفيد بالطلاق الصبر على ما يصير عليه وانما خص بعد العموم لشدة وصعوبة وكان
 وافضل من الصبر على ما سواه فكون كعطف حبريل على الملائكة والصلوة الوسطى
 على الصلوات **قوله** كقول صياحه صوب الفاعل المثل من غير الجنس بالكسر المثل من الجنس
قوله لا حاجة متعلق بالفاعل **قوله** لكل امة امانا اعتبره لاما بعد والجنس اجزاء
 الزمان المسافة **سورة النساء** **الله الرحمن الرحيم**
قوله يا ايها الذين آمنوا انزلوا من اربابنا خاصة لكنهم همم فمثل ان يراد
 المجموع او من يفتي بهم الرسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** فاعلم من اصل واحد
 يعني ليس معنى المبدأية ههنا ان يكون مجزوء من مادة كما في جعلكم من طين
 بل اصلا تنزع علمه الفروع ودوحه تنشق منها الشفع وهذا شعاع من نفس
 واحسن جعلكم صنوا لنا منزع من اربعة واصد **قوله** علام عطف بغير لا يظهر له
 ما عطف به عليه سوى جعلكم من نفس واحد فكون تكرار اوله لانه يوجه ان الرجال
 والنساء غير مخلوقين من نفس واحدة وانهم مفردون بالخلق منها ومن زوجها والنساء
 اعني بني ادم انما خلقوا من النفس الواحدة من غير مدخل للزوج والوجه الاول من
 الحوائط الى التقدير الثاني اميل والثاني الى الاول فالوجه الاول انه عطف على مجزوء
 من صفة نفس يدل علمه الحقة المقصود وصوانه قد وعلم من اصل واحد فلا بد من
 وضع لاصل وانشاء اوله ثم انشاء الفروع علمه ومن كون لاصل مثل الفروع في
 المخلوقة سيما وقد عبر عن البعض بلفظ الزوج اشعارا بان الكل صنف واحد
 والاصل اول افراد لما اشار الله من ان المبدأية ههنا ليست بطريق لما دلت المقصود
 من هذا الوصف بان كنهه البفرع وتفصيل اجلا ولا من الخلق بغير هذا المراد بالناس
 صنف بني ادم الماضين منهم والحاضرين والآتية على التعليل امر الاتفا اذا لا تصور الماضين
 يدل بل لا ينس ايضا بالحققة والوجه الثاني انه عطف على جعلكم والمراد بالناس الحاضرين هم
 الذين بعث الله رسول الله عليهم لانهم المأمورون بالايقا حق قول روي عن عباس
 انهم العر خاصة بقوله ثم واتبعوا الله الذي تسالون به والارحام فان الماشدين
 بالله وبالرحم طريقة العر خاصة ودفعه بانه تغليب او الخط الاول عام والثاني خاص المراد
 بالرجال والنساء من سوى المحاطين الا هم فكون المعطوف اعني خلق زوجها وبث الرجال
 منها مفاخر المعطوف علمه اعني خلق المحاطين من نفس ادم بالوسائط مغايرة طاهية والى
 بوسط الوسائط اشار بقوله لانهم اي المحاطون من جملة الجنس المفرع من ادم والعدل
 من لفظ خلق الى لفظ بث ربما يمتنع ان توهم خلق المحاطين من نفس ادم فقط

ولا يستقيم لان خلق الزوج وبث
 الرجال والنساء داخل في خلقكم
 من نفس واحدة

فقط دون زوجها خلافا لما لو فصل جعلكم من نفس ادم وخلق منها ومن زوجها من
 سواكم وفصل يجوز العطف على جعلكم مع عموم الناس لان المراد اضرار الذريرة من
 نسل ادم قبل خلق حواء لان المراد بالبث لهم خلقوا من نفس ادم من نفس واحدة فلا
 تكرار وقسمه نظر وقيل صوغ عطف على واحد كما ذكر في سورة الزمر قوله جعلكم من نفس
 واحدة لم جعل منها زوجها **قوله** الذي بعثني سيدا النظم بغير قد ثبت من الاستعلاء
 وباسبب منصرف العقول ان يكون الوصف الذي علق به الحكم على موجب له او باعنه عليه
 داعية الله فكيف كان ما ذكر من الاوصاف موجبا للمقتوى ان كان القصد الى العلم الموحد
 وداعيا اليها ان كان القصد الى العلم الباعث وهذا التقدير يظهر ان الاحاحي
 جعل الواو في قوله وداعيا بغير او فاحيانا ما ذكر يدل على القدرة العظيمة والتعبد
 الجسمي والاو اول يوصل لتعوي حذرا عن العقار العظيم والثاني يدعو اليها وفاقا
 بالسكر الواجب هذا اذا اردنا بالانفا ما يعي المعطوف لحقوق الله وصعوق العباد وجوز
 ان يراد ما سعلق بحفظ ما بينهم من الحقوق وح تكون خلقهم متواصلة مفرعة من اصل
 واحد على موجب الاتفا الذي لا خلل لما تحت من حفظ الحقوق فيما بينهم **قوله** وهذا
 المعنى مطابق لمعاني السورة من رعاية حال كرايتام وصله الرحم والعدل في بالتكليف
 وادب البعض من البعض والمجوز ذلك بالخصوص خلافا للمعنى الاول فانه انما سلطانها من
 حيث العموم فان انفا الله ثم باجتناب الكفر المعاصي وسائر القبيح تناول رعاية
 حقوق ابن الناس **قوله** وموضح سيدا محذوف لان المعطوف على الصلة لا يكون لاجل خلاف
 ما دأبت زبد ركبة ذاهت **قوله** بطرح التا الثانية لان الفعل عندها حاصل ولان
 برولي حرف مضارعة **قوله** على سبيل الاستعطاء اي طلب العطف الخيوقاواو اذا كان
 جواب القسم طلبا هو لا استعطاء وقيل بل اذا كان القسم مما يضره ذلك كاله للرحم
 وكالرحم والقراية والى هذا اشار بقوله واتقوا الذي سعاطون باذكاره واذا كان الرحم
قوله واناشدك الله يقول نشدتك والرحم وناسدتك الله كما يقول دعوتك ودعوتك
 واما لصنف معنى التذكير كانه قسلا ذكر تكل الله طالبا ومستعظفا قال حسان نشدت
 بني النجار افعال والدي اي ذكرتهم اياها واصلة من النشد ومورعه الصوت **قوله**
 او تشالون غيركم عطف على تشال بعضكم بعضا بغير يجوز ان تكون التشال في المحاطين
 كما يقال تداعوا فلا يكون ثم معقول ويجوز ان يراد انهم تسالون غيرهم فكون على طرف
 المعقول ويكون فاعل بمعنى فعل حصول الشاركة في الجملة باعتبار كون الفاعل جمعا
 بتأصرت بمعنى ابصرته فلا سوقف على كون الفاعل جمعا **قوله** لان الضمير المتصل جمعا

فكون قوله خلق منها زوجها صفة لنفس فالتقدير
 جعلكم من نفس خلق منها زوجها

نظرا الى قوله ما يوجهها او يدعو اليها

والرحم سائل باله وبالرحم وتعدت الى
 منقول اما تكون غير دعوتك تقول
 نشدتك الله ونشدتك بالله

وان لم يكن من الجانب لراى سوال
 في الحصة وسقف من العوب
 من يقول

وتقول النفا ان البنية كاسم متبوعه اي متبوعه

متصل كاسم هذا المعنى لان كاسم محمود او هو تشبيه غير صحت اعتبار
الطرف في وجه الشبه فيكون اصدما متصفا بمعناه واما في لفظ **مور**
اشد لا اتصال لتكرره حيث كان الضمير متصلا لا منفصلا ومجرا جار
لامضوبا او مرفوعا حيث لم يكن المتصل مجرا واما صاحب اوراق خلاف
سرت نريد وعمر حيث لم يكن ضمير متصلا واكرمتك وعمر حيث لم
يكن المتصل مجرا وادق قوله هذا علام اشاره الي انه لا فرق في ذلك بين المجور
لجرا والجر والمجور بالاسم المضاف **مور** وقد نجل لضمير القراءه اي اشداها
وخروجها من الضعف الى القوة كما ذكرنا ان عطف الظاهر على المضمي
المجور ليس بشديد في المفصل ان قراره حمرة ليستشكل القوة اما وجهه
فلانه حين لا يكون بدون اعاده الجار لان اعاده اعم من ان تكون حقيقا او
تقدرا على ما نقل عن المصنف ولا نرجح ان يكون من العطف على الضمير المجور بل
من عطف الجار والمجور على الجار والمجور ولما اول اذ في قولهم لا يجوز العطف
على الضمير المجور الا باعادة الجار واما التحمل فلان اضرار الحار ضعيف كما في
لا فعلين وقول ربه خير بالجر لمن قال له كيف اصحت واما نحو الاغلام او جملده
سابق فليس من اضرار الحار بل المجور وقول الشاعر قزيت احمونا وشمتنا
فاذهب فمابك والايام من عجب معناه دنوت او ادبيت كلامك القبيح او مجرور
اسرعت في الدم والابدا فاذهب على طريقك ما بها شيم الانام واهلها وقد يقال
ان الواو في الارحام للقسم دون العطف رده بان قسم السؤال لا يكون بالواو واجب
بانه قسم سوال بل قسم اخبار واستئناف كانه فصل والارحام انه مطلق على ما
يفعلون **مور** والارحام مما يتبع نظرا الى قوله واقوال الله لانه المقصود وادل عليه قراءه
النصب او وراحم مما يتصل به نظرا الى قوله تسالون لانه اقرب وادل عليه
قراءه الجرح وقوله واقوال الله تتناشدون واقوال الارحام مع قراءه النص
تقدري الرجع وقوله واقوال الله الذي سفاطون باذكارة واذكار الرحم مع
قراءه الجرح واحد تقدري الرجع واعاد اسم الله في الثاني دون الاول للبعد والبز
من ابوالله **مور** وللرحم مجنه من تمام كلام الحسن في الغابق المجنه من لا حجن
كالجرح من لراحم سميت بها الحدين العققا في راس المفرد وفي الصحاح الحن
بالتحريك لا عوجا وصفا حن الحلب معوجها وعققت اليه فانعقت
عطفه فانعطف شئت من الشاشه اي سرت واذقلت عليه **مور** يقول

لا يجوز ان يجر المجور بالاسم المضاف
ولا يجوز ان يجر المجور بالضمير
ولا يجوز ان يجر المجور بالاسم المضاف
ولا يجوز ان يجر المجور بالضمير

فابوم

ليس

لاولادكم
اي نريد

اي نريد بالنطف لاولاد او تقول ذلك لاجل لاولاد وحاصل كلامه ان عليه ان
يتبع الرحم بمعنى ان لا يقطع بل يصل ووجه ذلك في الولد بان يترى منسب ولدن الى العبر ولا
تلك الزايمه منسب الى العبره للظاهر المجزأ لاحق للزاني في النسب يقال له التزا
اي لا يشق وقبل صور الرجم بالحجارة والدعوه بالكسر ان ينسب الولد الى غيره **مور** كيف
ضع يمينه في اللغه مع فعل على فعال بل على فعال وفعل وفعل للكرام وكروما
وتذرو مريض فينامي جمع شتم كما في اسير على اشترى ثم على اسارى فمن فعله
او مقلوب يتاخم جمع شتم فان افعل اذا كان اسما فجمع على فعال كافيلا وافيلا
وقد ذكر في الصفات لكل الستم اجري مجرى كاسما كصاحب فارق لهذا اقلما
ذكرها الموصوف وقد ورد لاصل في قول الشاعر اطلال جسر بالبرق النيام
سلام على احجاركن القدام **مور** فاذا استغنوا صيدا كاسم اطلاق خارج مجرى اعل
اذ قد نزل مجرر البلوغ من غير ان يتعني بنفسه متصفا فلا لغز كل بلع مجنونا
مور توصيفا مفعول له لغزهم وكل سوا كان على القياس او الحكاه قبل موصافه
الوضع ضد الرجع ولا وجه انه للتعذر من وضع وضاعه وضعه ومعناه النسبه الى
الضعف والوصف بها التسم بعد البلوغ لمعنى الانفراد وان لم يطلق عرفا ولم
يعلم الاطلاق لغه وقد سوه من قوله علمه لا يتم بعد البلوغ لوجاهة ما ليس تعلم
اللغه بل الشريعه فلا يدل على عدم اطلاق لغه واما عدم اطلاق معراج
وعرفا مما لا نزاع فيه ولا احصاء الى الدليل وما قررناه لا يتم بعد البلوغ في
حق لاطلاق عرفا وفي حق لاحكام شرعا واما لاحكام للصغار خاصه فوجه
ان في قوله واتوا المتام اموالهم ما اطلاق المتام على الكبار او ائبا لاحكام
للصغار فاحاب بان ايتا لاموال كحاز عن تركها سالم لهم او اطلاق لفظ المتام
حقه لغوه لاعرفه او محازا اعتبارا ما كان او نزلت قرب العهد بالصغر ولا اشاره الي
وحوب المسارعة الى دفع اموالهم اليهم حتى كان اسم اليتيم باق بعد غير زائل **مور**
فلما قبض اي مات الولد وتوفي الوزر على والدا لاشراكه او منعه الركوه او لاكتسابه
من وجوه غير جميله وثبت لراجر على تقدير عدم الغضب طاهر كذا على تقدير الغضب
لم يعرف الغلام ملكاها وتفاصيل احوالها فان الواجب عليه التصديق وقد فعل **مور**
لا يستندوا الي لا يحذروا ولا ياكلوه اي مال اليتيم مكانه اي مكان مالكم واما انكم التور
من الله التجنح ولا متاع السكن اهل الدار فكلوا اركلوا او تقديرا باليوم باستخلفه
ما دل عليه سياق الايات ونص عليه سوره والبراده الوض من البقر والظبا

انما في صفات لاولاد واحد ما اقل ولا في اقله
انما في صفات لاولاد واحد ما اقل ولا في اقله
انما في صفات لاولاد واحد ما اقل ولا في اقله

واما قوله عم سوق كلام المصنف
موان مقتضى القياس ان يصح اطلاق مع

اي غضب الوالد

ع

والكلام في جمع يتم على بناء ثم قلبه الى يتامى في الجيم وانما كان الكلام في جمع يتم
 وقوله كما قيل يتامى يعني انه يقال للذكور والاناك من لا زوج له وانما جمع على الفاعل
 لاصل ايتام جمع ايتام فيعمل من امت المرأة من زوجها تتام ايتاما وايضا يقال
 للرجل تزوج من قبل او لم تزوج وللزوجة بكر الكان او ثيبا **قوله** تقسطوا جمع التاقسط
 تقسط تقسطا جارا وعدل عن الحق واما القاسطون فكانوا الجهنم خطايا وقسط تقسط
 عدل ان الله يحب المقسطين من القسط بالكسر **قوله** ما طاب لكم ما حملكم على اختيار
 هذا التفسير على غير ما طاب مما استطانه نفوسكم ومالت اليه بانه لا يصح على العموم
 ولا يقارن محضه وعندهم ان المخصص المتراخي ناسه ولا اصل عدم واعترض ان
 فيما ذكرنا جارا ولا اصل عدم وان جعل انه المحرم ومضى قوله من علمكم امهاتكم
 الا انه سابق في التبريل دالة على التفصيل فليكن دالة على التخصيص اذ كان ما طاب
 يفي اجل وهذا الامر للاباحه يقول المعنى الى انه لم يأتكم ما يحرم واجيب بان لا يباح
 يكون راجعة الى القيد الى ان لم يأتكم من غير المحرمات هذا النوع من العدم **قوله** وقيل
 ما ذهب الى الصفة بعد استعمال كلمة ما في النساج اختصا بها او غلبتها في غير ذوى
 العقول لان ملك العفة انما هي ذوات الاريد الذات واما اذا اريد الوصف كما يقول في
 برستهم ما زيد الى افاضل ام كرم وفي الموصولة اكرم ما شئت من مولا الرجل الى
 القائم او القاعد وجود كل موصولة ما دون من حكم الوضع على ما ذكره المصنف صاحب
 المصنف وغيرهما وان انكر البعض مذهبنا المراد الصفة الى انكوا الموصوف بالصفة
 اذ لم من البكر والنيك والشاء والجملة والنسيب واخذوا كل الى غير ذلك من الاوصاف
 وقيل المراد الموصوف باسماء الجرح والتضييق تزوجها وقد خفي قوله ذهبا الى
 الصفة على بعض الافاضل فذهب الى ان معناه ان المراد الوصف لما خذ من المذكور
 بعد ما يقع ما طاب الطيب موصوف على العاقل وغيره ومعنى ما يحرك كذا الجسر وانت
 خبر بان السؤال لا يسقط مجرد ذلك **قوله** عن اعداد مكرهه اي ثمنين ثمنين وثلاثا
 ثلاثا واربع اربع الما ان المستعمل هو المتكرر مثلا في القوم رجلا رجلا ليدل على
 التفضيل وتحقق العدلين انها اخرجت عن اوزانها لاصليها الى اوزان اخر غير تكررها
 الى التوضيح فان ذلك ايضا تغير للمصنف نظر الى المجموع واكثر الخوض على ان فيها
 العدل والصفة الاصلية لانها معدولة لا يكون لا صفة وضعها المصنف اعتبار الوصف فيها
 بناء على عدم اعتبارها في المعدول عنه بدليل انصرف مررت شوه اربع وما ذكره المصنف
 عايد الى ما ذهب اليه المصنف ان السراج ان فيها عدلين لفظيا ومعنويا لان معنى

وموايد لم يثن منها من الحلال
 او من الجرام م م م

قوله سبحانه ما يحركن كان الخطاب للنساء ٢١

قوله سبحانه ما يحركن كان الخطاب للنساء ٢١

منه معدول عن لفظ انشور عن معناه اعني كما شرب مع الى معناه شرب **قوله** وتكررت
 رد لما ذهب اليه الكوفون من انها منعت الصرف للعدول والتوقف كما في عماد لا يدخلها
 اللام وانها اذا اجريت على النكرة محمولة على البدل هذا ولكن لا بد للمصنف من
 مستشهد في اسعها معرفة باللام **قوله** ويجوز ان النص على الجال كمالا من
 النساء اذ لا يحل له وانما المعنى بقصد نكاح ما طاب بكونها معدولة وهذا العدول
 ومفصلات هذا التفصيل نعم لو جعلت من بيانها لا تبعيضه لم يعدلها جالان
 النساء لكن لظاهرة مو التبعيض ولو افردت وقلت تقسموا هذا المال درهما وثلاثة
 واربع لم يكن له معنى ولم يصح جعل درهما حال من المال الذي موالف درهم خلاف
 ما ذكره رفاق القصد في الى الوصف التفصيل في حكم لاقتسام وكذا الطيات في
 حكم السباح **قوله** اعلمت انه لا يسوغ ذلك لان الواحد لا يربى او الامور او اما
 برباها وجواز الجمع في مثل جالس الحسن او ابن سيرين فانه يكون بدليل من خارج مثل
 ان محاسنها خير وزبادى الفضيلة وتعلم العلم فكون اولى بالجوهر وحاصل ان
 او لا صدر لارمين والجال بيان كيفية الفعل والقيد يكون في الكلام بكونه نفي لما
 يقابله محقق او ان يكون لاقتسام على احد من انواع غير مجموع من انش منشا
 ومعنى الواو ان يكون على هذه الانواع غير متجاوزا الى ما فوقها ومدا معنى
 قوله محذورا عليهم ما ورا ذلك وقه اشار الى وضع ما ذهب اليه البعض من جواز
 التسع تسكانا الى الاول للجمع يجوز الثبتان والثلث والاربع ومضى سماعه وذلك لان من تكلم الخمس
 او ما هو قها لم يحاط على القيد اعني كونه النطاح ومضى كونه على هذا التقيد التفصيل
 بل جاوز الى خامس وسداس **قوله** وذروا الجمع واسا الى بالكلية حتى لا يفتني
 وفي قوله من من لا عداد اساره الى ان لزوم الواو انما هو على تقدير خوف في كل من
 انواع العدول ولو كان الخوف لاربع او البت لم يتعين الواو المتعقبات **قوله** هو
 اساس مولا مقنع رضى اي ما يقع نقوله وشققت على القوم بهجت عليهم الشر وهو
 طويل الشفيع قال ولا يفتاته سبيلك عاصفة في كلامها شققت اخر اعطى اخا
 الشفيع الا ليربقة مسطى بعدى والكلام غرضه وانه رد على من زعم ان الشفيع
 بالسكن لا غير الجاهل جمع مدين ومضى المهور من مهرها قطعها مهرها ومهرها
 اعطاصا مهرها ومضى في مقابلة التبرية يقال لغلمان مدين ويبرية وعلى هذا يسوع
 ان حمل ما في العيا ان المهر من الجهر **قوله** والذي في قصيد هذا الكلام الرد
 على صاحب الحان في التفسير حيث شنع الشافعي رحمه الله ورغم انه لم يعرف في
 البيان م

لا على الصفة لعدم المطابقة ٢

لا غير م

ان كان بعض
 او نكاح او رباح
 او نكاح او رباح
 او نكاح او رباح

الاصح جارا الرطب شققتا اذا
 جاز ذهب في غير شق حاج
 بالضم الى الاكل
 والضم الى الاكل
 كذا في اساس

وقال م

انما هو على تقدير خوف في كل من
 انواع العدول ولو كان الخوف لاربع او البت لم يتعين الواو المتعقبات

على

من هذا الموضوع العفة واللفظ ولم يفرق بين عال وأعمال فمن المص ان الخطي محظي لان للقول
 محظي لا محظي وللقابل رتبة عال متعال من ان يخطي عليه مثل صدق ان التفسير مقول عن
 زيد بن اسلم وصوت تابع وعال بمعنى كثر عيال منقول عن الكسائي ولا يصح والمحظي راجل
 في العلوم جاهل باساليب الكلام وعلو الكعب كناية عن علو القدر والرتبة لان
 الكعب والقدم من اسفل لا اعلى فاذا علا علا الرطل و طول الباع عن الاحاط
 والانشاع وقوله لان من كثر بيان لوجه الكناية بانه ذكر اللازم وازيد المعلوم
 وفي ذلك اي في كثر العيال ما يصيب عليه اي على من بكثرة عياله فما مصدرية ويجوز
 ان يكون موصولة والعائد محذوف اي معه او يكون عليه بمعنى معه والضمير لما
قول لان العرض بالتزوج التولد فان صل العزل عن المهور ايضا جائز
 عند الشافعي رحمه الله فماد كرا لا يصلح جوابا فان كرا عرض انما هو على تفسيره
 تخويل العزل لانه كونه القصدية التزوج الى الولد وجبره فغالب كما مر اليه
 حكم العادة بخلاف التشرى فانه بالنسبة الى التزوج مظنة قلة الولد من جهة الكيفية
 والعرض كواحد بالنسبة الى كرايع من جهة الكمية والعدد **قول** كنت في مثل الخطأ
 لعائشة رضي الله عنها والجد ومصدر جذ الخلى اي قطع ثم جزاها بالكتف والفتح
 استعمل بمعنى المفعول والوسق ستون جاعا والعالين من راضين بالمدنية وروى
 جازة عشرين لعائشة راضية بالمراة وخيل منها كذا **قول** لان الايتاء والخلة عن الاعطاء
 الا ان الخلة نوع وصواعق من طب النفس والناحية من بح الذرع الذي رفته
 ووسعه وكلها توسع مال لا ب ويعظم **قول** الضمير منه جار مجرى اسم
 لما ساره والا كان الواجب منها لغزوه الى صدقاته ولما توجه السؤال بانه كان في
 ثابته اسم لا ساره لكون المشار اليه جمعا اجاب بان مثله واراد في الكلام فان وكل
 اساره الى الشبهات ولما توجه انه لا بد منه من التاويل بالمذكور فيجعل الضمير عائدا
 اليها فتاويل المذكور من غير توسط اعسار اسم لا ساره اجاب بان القصص من العرب
 قد اعتبروا كل حيث قال روبة اردت كان واكل مشرا الى الخطوط وصل الى ما
 ذكره روبة لا يفسد البيت لاحتمال ان يكون تذكر الضمير باعتبار الخبر قوله الحق
 كما في قوله ما كانت اكل والكلام تسمى حمله **قول** هو في قوله ما فاصدق موقع المحرم
 واكن عن حمله انه ذكر الضمير نظر الى وقوع صدقاته موقع جدا اتم كما جزم منها المعطوف
 نظر الى وقوع فاصدق موقع المحرم اذ قيل لولا اخرتي الى اصل قرا صدق
 بالجرم لكونه في المعنى صواب التقي المسند من التخصيص الماضي واعتبر بان مثل

تجدد

فيما خطو قدام سواد وبلق

تأملت الضمير العائد الى الكلام
فانما يكونه عبارة عن الخلة م

لا يصح اذا كان في الدلالة

من هذا الموضوع العفة واللفظ ولم يفرق بين عال وأعمال فمن المص ان الخطي محظي لان للقول
 محظي لا محظي وللقابل رتبة عال متعال من ان يخطي عليه مثل صدق ان التفسير مقول عن
 زيد بن اسلم وصوت تابع وعال بمعنى كثر عيال منقول عن الكسائي ولا يصح والمحظي راجل
 في العلوم جاهل باساليب الكلام وعلو الكعب كناية عن علو القدر والرتبة لان
 الكعب والقدم من اسفل لا اعلى فاذا علا علا الرطل و طول الباع عن الاحاط
 والانشاع وقوله لان من كثر بيان لوجه الكناية بانه ذكر اللازم وازيد المعلوم
 وفي ذلك اي في كثر العيال ما يصيب عليه اي على من بكثرة عياله فما مصدرية ويجوز
 ان يكون موصولة والعائد محذوف اي معه او يكون عليه بمعنى معه والضمير لما
قول لان العرض بالتزوج التولد فان صل العزل عن المهور ايضا جائز
 عند الشافعي رحمه الله فماد كرا لا يصلح جوابا فان كرا عرض انما هو على تفسيره
 تخويل العزل لانه كونه القصدية التزوج الى الولد وجبره فغالب كما مر اليه
 حكم العادة بخلاف التشرى فانه بالنسبة الى التزوج مظنة قلة الولد من جهة الكيفية
 والعرض كواحد بالنسبة الى كرايع من جهة الكمية والعدد **قول** كنت في مثل الخطأ
 لعائشة رضي الله عنها والجد ومصدر جذ الخلى اي قطع ثم جزاها بالكتف والفتح
 استعمل بمعنى المفعول والوسق ستون جاعا والعالين من راضين بالمدنية وروى
 جازة عشرين لعائشة راضية بالمراة وخيل منها كذا **قول** لان الايتاء والخلة عن الاعطاء
 الا ان الخلة نوع وصواعق من طب النفس والناحية من بح الذرع الذي رفته
 ووسعه وكلها توسع مال لا ب ويعظم **قول** الضمير منه جار مجرى اسم
 لما ساره والا كان الواجب منها لغزوه الى صدقاته ولما توجه السؤال بانه كان في
 ثابته اسم لا ساره لكون المشار اليه جمعا اجاب بان مثله واراد في الكلام فان وكل
 اساره الى الشبهات ولما توجه انه لا بد منه من التاويل بالمذكور فيجعل الضمير عائدا
 اليها فتاويل المذكور من غير توسط اعسار اسم لا ساره اجاب بان القصص من العرب
 قد اعتبروا كل حيث قال روبة اردت كان واكل مشرا الى الخطوط وصل الى ما
 ذكره روبة لا يفسد البيت لاحتمال ان يكون تذكر الضمير باعتبار الخبر قوله الحق
 كما في قوله ما كانت اكل والكلام تسمى حمله **قول** هو في قوله ما فاصدق موقع المحرم
 واكن عن حمله انه ذكر الضمير نظر الى وقوع صدقاته موقع جدا اتم كما جزم منها المعطوف
 نظر الى وقوع فاصدق موقع المحرم اذ قيل لولا اخرتي الى اصل قرا صدق
 بالجرم لكونه في المعنى صواب التقي المسند من التخصيص الماضي واعتبر بان مثل

مثل هذا النماذج او كان المعدوم الذي اعتبر موجودا هو الاصل كما في فاصدق والى
 او الكثرة لا استعمال كما في قوله بدا الى اني لست مدر كل ما مضى ولا سابق شيئا او كان
 جاسا ومنها الجمع هو الاصل لان لكل من النساء صدقا واجيب بان كرا فرد صو
 لاصل نظرا الى ان المراد واتواكل واحدا من النساء صدقا والاولى منه لزوم
 لراصالة او الكثرة ولا قصار على محذوف اسقامه المعنى كما يشترطه قوله لقلت
 واتوا النساء صدقاتهم لم يقل بالمعنى وماد كرا من ان المراد واتواكل واصل صدقاتها
 محال لما ذكره المصنف من ان الصدقات في معنى الصدقات وتوحيدها مبتدأ حرة
 لان العوض وقاوت عنه بان تعدد طب بطن وغيره محبتات اي غير مجموع خبيثة
 بان لعن الطيب ههنا فانفقوا بان المراد بالاكل منها لانها في سماع
 بعد انما شهر المنافع واظهر ما وعنه اي عن الشفعي ولا اقليله اي فيما هو في الالة
 التي بعدها وان اردتم استدلال روح مكان روح واستم اصد من قنطارا فلان اصدروا
 منه شيئا وكانه جعل من كراية تاسخه حيث لا حد سوا كان الاعطاء بطي او لا يظهر
 ان ذلك في دل الخلق وآية ان طيبه الجبهه والابر حال قيام السطح وماد كرا من لاقول
 في محقق معنى اعتبار الشرط اعني طيب النفوس بوفقا منها ومن ظاهر الالة وصرح الحديث
قول سائون في الصلح تائم مجتج ع كرايم وكلف ضعف تائم وتخرج خفي الام والخرج
 ام الخي عليك حال ما قبل سائون لخوضون من كرايم من تائم خرج من كرايم كخرج خرج من
 الجرح والبرج لا عطاء من غير طلب كانه مكلف البراعة والكرم **قول** وخو ان يكون
 بذكر الضمير تائم للوجه الثاني تذكر ضمير منه وصوغه الى الصدقات والمراد به الحسن
 قل او كرايم وتاكيد لما ذكر من ان القصد بقوله عن شي منه الى العفت على تقليل الموهوب
 وما ذكر من انه لو قيل عن شي منها ظاهره هبة كل الصدقات لكونه بعضا من الصدقات
 فالنظر الى ظاهر اللفظ والافصح الضمير في طين لكم يا باء فليتأمل **قول** ومما وصف
 للمصدر على لا سنا والمجازي اذ الجمع ضعف صواعك **قول** وعلى انها صفتان بيان وتقييم
 لقوله على الدعا يعني ان انصاها على المصدر في معنى الدعا كما في سقيال **قول** وهذا
 اي ههنا مبرئا على الوجوه وقيل على تعدد الدعا اذ لا يصح حمل الدعا من الله تعالى
 ظاهره والاول اوجه اذ لذلك من فائد على الوجهين كراولن ايضا **قول** واذن الاقوال
 اليهم مع انها ملك لليتامى دونهم لانه لم يقصد بها التخصيص بل التخصيص الذي هي
 كما معنى ما يقام به المعاش ويمل اليه القلوب ويدخر لاقوات لاحتياج وهي بهذا المعنى
 الاخص باليتامى كما قال الله تعالى ولا تعلموا العسكم حصدا الى جنس النفوس دون خصوصيات
 فلم تصف الهم

فلم تصف الهم

من هذا الموضوع العفة واللفظ ولم يفرق بين عال وأعمال فمن المص ان الخطي محظي لان للقول
 محظي لا محظي وللقابل رتبة عال متعال من ان يخطي عليه مثل صدق ان التفسير مقول عن
 زيد بن اسلم وصوت تابع وعال بمعنى كثر عيال منقول عن الكسائي ولا يصح والمحظي راجل
 في العلوم جاهل باساليب الكلام وعلو الكعب كناية عن علو القدر والرتبة لان
 الكعب والقدم من اسفل لا اعلى فاذا علا علا الرطل و طول الباع عن الاحاط
 والانشاع وقوله لان من كثر بيان لوجه الكناية بانه ذكر اللازم وازيد المعلوم
 وفي ذلك اي في كثر العيال ما يصيب عليه اي على من بكثرة عياله فما مصدرية ويجوز
 ان يكون موصولة والعائد محذوف اي معه او يكون عليه بمعنى معه والضمير لما
قول لان العرض بالتزوج التولد فان صل العزل عن المهور ايضا جائز
 عند الشافعي رحمه الله فماد كرا لا يصلح جوابا فان كرا عرض انما هو على تفسيره
 تخويل العزل لانه كونه القصدية التزوج الى الولد وجبره فغالب كما مر اليه
 حكم العادة بخلاف التشرى فانه بالنسبة الى التزوج مظنة قلة الولد من جهة الكيفية
 والعرض كواحد بالنسبة الى كرايع من جهة الكمية والعدد **قول** كنت في مثل الخطأ
 لعائشة رضي الله عنها والجد ومصدر جذ الخلى اي قطع ثم جزاها بالكتف والفتح
 استعمل بمعنى المفعول والوسق ستون جاعا والعالين من راضين بالمدنية وروى
 جازة عشرين لعائشة راضية بالمراة وخيل منها كذا **قول** لان الايتاء والخلة عن الاعطاء
 الا ان الخلة نوع وصواعق من طب النفس والناحية من بح الذرع الذي رفته
 ووسعه وكلها توسع مال لا ب ويعظم **قول** الضمير منه جار مجرى اسم
 لما ساره والا كان الواجب منها لغزوه الى صدقاته ولما توجه السؤال بانه كان في
 ثابته اسم لا ساره لكون المشار اليه جمعا اجاب بان مثله واراد في الكلام فان وكل
 اساره الى الشبهات ولما توجه انه لا بد منه من التاويل بالمذكور فيجعل الضمير عائدا
 اليها فتاويل المذكور من غير توسط اعسار اسم لا ساره اجاب بان القصص من العرب
 قد اعتبروا كل حيث قال روبة اردت كان واكل مشرا الى الخطوط وصل الى ما
 ذكره روبة لا يفسد البيت لاحتمال ان يكون تذكر الضمير باعتبار الخبر قوله الحق
 كما في قوله ما كانت اكل والكلام تسمى حمله **قول** هو في قوله ما فاصدق موقع المحرم
 واكن عن حمله انه ذكر الضمير نظر الى وقوع صدقاته موقع جدا اتم كما جزم منها المعطوف
 نظر الى وقوع فاصدق موقع المحرم اذ قيل لولا اخرتي الى اصل قرا صدق
 بالجرم لكونه في المعنى صواب التقي المسند من التخصيص الماضي واعتبر بان مثل

انفس الخاطئين وقال فيها ملكك انما كنتم من قبل ان تصدقوا الى انفسكم كرايمان وحسن كرايمانكم
 على كرايمانكم اجمعهم على انهم **قوله** فكما نرى انفسهم فيما كنتم يعني انه من قبل ان تصدقوا
 واذا بار على الخوارج في الحروفه صرف احد مقتولي جعل في هذه الوصفه عن التي جعل الله لكم
 قياما ما سمع حمل اضافوا اموال الى كراوليا على الاضافه ما واني ملاسه فليتنا مل تصدق
 اي هلك من ضاع بضع ضايا بالبعثتم نزل في اي حقرتي واحانتي وجعلني منزله من قبل
 بحسب ما لا يدري قال المصنف الفصح لتدل لان الميم في المندل زائد لانه من الندل وصو
 الريح سمي لانه يرفع الوسخ او يرفع كرايدى بالمس بزل المال وغيره فقله يسرع وتدل
 بالمندل فتشبه به **قوله** جنازه اي في نفسها واساعها للصلوه والحاجه بالنف والمهر
 فقال للنفس والملت وقيل بالكره والنفس الميت برزوه ان صلوه الحنازه من فروع الكفايه
 والكره مرض عن وقيل المطالب لكل احد لا للاوليا خاصه فالاضافه على صفتها والوض
 الذي خرج من حال من يصفه **قوله** عند جملته مناه على ان الخطايا للاوليا وقول عطا
 على انه لكل احد **قوله** وكل ما سكتت ابتداء كلام من المصنف لتعبر كل من المعروف والمنكر
 بصل صفة للقول والعمل وشعر معنى الفعل المأخوذ مومنه **قوله** واخبروا عقوبتهم الى اخر
 تلخص لاجل معنى كرايه على وجه شعر معنى التدرج في صفى والعقوبه الغايه في فان الاسم
 وشروطه الايناس للذبح قوله قبل البلوغ معلق باخبروا واذقوا او دل ان لا يبدل اخل متدرجا
 الى البلوغ فكانه قلله البه و قوله حتى اذا تبينتم مع ان النظم حتى اذا بلغوا الشاره الى ان المقصود
 بالحكم هو الجزا او اذا الشرطه قبله عن شرطه الى ما ذكر في الفقه من ان الشرط المعترض
 على الشرط تعتبر مقدما في الحكم على ما بناه شرح لمحسن الجامع وسبح فقهه قوله ولا تفعل
 نعم الا انه ومثله اي هدايه بمعنى اهتدافا ان الرشد خلاى الفى والصله من حد نصرة وجاه
 من قد علم وقوله من غير ناخر اشار الى معنى الغايه في فان الاسم فكذا قوله بعد بيان نظم الكلام
 كانه تسل وابتلوا اليتم الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم شرط ايناس الرشد
 منهم تلخص للمعنى على الوجه الذي بناه اشار الى ان حتى الابتداء ايضا معنى الغايه عن
 الى وان اذا الشرطه من الطرفه التي في معنى الوقت **قوله** والايناس الاستبصار في لاساس
 استوضحه وضعت يدى على عيني اطلب ان تتضح واسوحت الشمس تجا وضعت
 فاستعبر للبين اي علم الشيء اذا الرشد مما يعلم ولا بصير ومي استعاره محسوس المعقول
 ان اريد بالايناس بل الحاله المحصوره المحسوسه وان اريد معنى كرايدى بالمس بزل المعقول
 لكن متعقبة الرشد المعقول باله المحسوس **قوله** والرشد الصلاح في الدين والمال لا مجرد
 لادخل مدخل الرشد بل هو العبد العظمى او موعظه من الصلاح في الدين والمال لا مجرد

قوله
الى م

جد م
ومثله فان اسمهم منهم رشدا فادفعوا
 فالعبد فان اسمهم منهم رشدا فادفعوا
 بلوغ النكاح فادفعوا ٢٢

لان مفعول البصر يكون محسوسا
 خمس البصر لا محاله ٢٢

بهم

مجرد التمدد الى البصر فالتحاليه كما عند اي رحره **قوله** تجي اي تله ويدفع
 واشكل صفة من الشكويه من حمرة كالحا لها يياض قوله اجتن من قولك اي يبدل
 الطاي او عبد الباه قبا نوايد لون وبات يبرى بغيره الذي يعاد غموس
 الى ان عرسوا واوجب منهم قوما ما تحس به حين خلا ان العناق من المطايا
 احسن من فخر الدشوين يصف قوما لسرون والاسد بطلب قريسته منهم وهو
 المراد بالبصير بالرجى والغروبش بالغبين المعجى القوي والعناق النجيبات
 من الابل والشوش جمع اشوش وشوشا وهو الذي سطر بخر عنه واخترت ثقلت
 فتح السن الى الحاء ثم حذف اجبت بالجر ايفت وفيل ظنت ووجدت وقيل
 المراد بالبصر الدليل العارف القوي **قوله** قبل ان يكون هو الفخ من كبر في سنة
 كعلم واما كبر بالضم ففي القدر وكبر الامر على اي شئ ولفظ الاكل المعروف والاستغنا
 اما الاكل فلانه اساس الاقتناع ورأسه فلا يؤمر به ولا يباح ما لم يكن له حق واما
 الاستغنا فلانه مبالغة في الحق ولا يحقق مجرد الامتناع عما لا حق له فيه اصلا
 وما ذكرنا وجه قوله ولفظ الاكل والاستغنا دون ان يقول والامر لكل تامل الملك
 اتخذ انما اي اصلا لا ط الحوض طينه واصلي هنا العبد طلاء ما هنا وهو القطر
 ان تامل في الجلب اي مبالغ في حيث نهك النافه الضرب باليد معهم كناه عن
 الاكل معهم تقرب اخذ شيئا قليلا والقرب الشئ اليسير والبهمة النقي وهو الصغرى
 اولاد الصان واذا دى مال ابيته الملك في كنف اللغة عطف عن الحرام واستعفف
 وعفف بمعنى كنى استعفف مبالغ من جهة دلالة السن على الطلب كانه يطلب
 ذلك من نفسه ومبالغ فيه وزادة الفقه عند فلا بناه ما ذكرنا لطلب الفعل
 الذي هو ما خذ الاستغنا وليس من النجاسة شئ بالمعنى الذي عرفوه واعتبر
 الانصاف بان لكل متعده ومنه فاجرة خال عن التخصيل لان كلاما من بابي فعل
 واستفعل يكون لازما وشعبا وكل من عفا واستعفف لازم اليه **قوله** الاستعجار
 هو المبالغة في الاحتراز كانه يطلب ان يجعل نفسه في حجره **قوله** دون غيرهم وان
 كانوا من ذوي الارحام كالاخوال والحالات والعمات واولاد البنات والاخوان
 اولس لم ينصب معروف من المبالغة الذي ذكر وان كانوا قد برثون كذا قبل وفيه بحث
 او من العصاة من هو كذلك **قوله** ولا يستأثر به رفع عطيف على الابل
 ولا يرى النصب عطف على محض وهو منتط على قوله اوس بن صامت في الكتاب المعترف
 والروايات القصصه اوس بن ثابت اخا حبيبات استشهد باحد واما اوس بن صامت

ادج
شيب
رفت

معنى كيف يكون عفا واستعفف بمعنى واحد

والله المحسن والمروءات الصالحة اوس بن بابت احسان استشهد باحد
واما اوس بن صامت فاستشهد في خلافة عثمان ام كنه بالحاء المهملة وضع الحاء
زوي جمع وقبض وقتادة قيل من شغل الراوي في ان ابني عمه الاولان اغني شغلها
او غير فسطا او لاخر ان اغني قتادة وعبر في وتروي عطف الثلاث في ان احدهما
سويد قطعا ولاخر اصل الثلثة على السكك ذاد وقع الحوزة محققا الملك وموضع
سلطانهم مسجد الفضيحة بالصاد والحاء المعجمتان قبل لعل المسجد الذي سكنه اصحاب
الصفحة لانهم كانوا يفتحون النوى والرفع والفتح من واحد ولا يوجد في كتب
الملف من لصفحة سوى انه يفتح من لفتح المنفوخ من فتح البطيخ شذها فقتل
جبار اسما لموضع بالمدية كانوا يفتحون البسمة والبركة بالسكت من متاع البيت
ومنه رثه الناس لضعفهم **قوله** لم يزل له حد ومقدار ولو اجمالا لكانت حصة كل واحد
على الموسع قدره وعلى المقتر قدره **قوله** وان تعدوا ولا تحصى اشار الى مضمون لو تركوا
حظهم ذر به ضعافا **قوله** وقيل هم الذين جلسوا عطف على قوله والمراد بهم راو صيا
او الذين جلسوا في الموضع والورد على العاد في مفعول **قوله** وقوله فليستوا
الله حتى كان من باب التنازع او مومن قتل خشية على ما في وولدي اي متفقين
عليه مترجما بقرينة قوله خافوا عليهم واذا اردوا لورثه فالكلام متصل بقوله واذا
حضر القسم ولو التري جشا على رايتا الجبابرة او تاكيدا للكتاب وكذا اريد الجلسون
الى الملت يعني ان المورث ما مورث برعاه جانب القارب فكذا الوارث برعاه جانب
الاقارب واذا اردوا وصيا فبقوله وابتلوا النامي وكرهوا كلام الحمران حين
تتم لانه لما ذكر الوارثين ومعلوم ان فهم التتم والباله ذكر وصية الاوصياء
مفط انصبيهم واستطروا لكن **قوله** بوجهكم الله اما بالفتح ليعني بوجه عن هذا **قوله**
وان تصوروا عطف على الشبهة اي امر اللورث بان تصوروا **قوله** ما يعرف وقوع
يعني ان الصلة يجب ان تكون قصة معلومة للخطاطبة لانه للموصول كالصفة للموصوف
فكيف ذلك في الشريطة الواقعة صله فاحاب بان كون راو صيا او الحال السنين او الورث
وصيغهم مضمون من الشريطة قصة معلومة واسرار الى انه لا بد من حمل تركوا على
المشارفة ليعني وقوع خافوا اصل الضرورة انه لا خوف بعد حقيقة الموت وترك الذمة
وفي كلام بعض النحاة ان لو صدق معنى ان وموالتا **قوله** كما قاله القائل وصوابه
خاله العتاي وكان من القائل طائفة من الجوانح وبعد البينين وان يعزني ان
كسرى الجوارى فينبوا العين عن كرم عجا ف ولولا هل قد سومت فخر في الرض

اي

شذ
ضابطه

وكذا قوله وخوذا ان متصل فصار
الحاصل ان المراد بالذين لو تركوا
الاوصياء

حاله

للضعف الحاف يعني ان جنى الحيوية وتخلي عن الحرب انما صولاجل يتاتي فاني ان
قلت لم يبق لهن من تقوم باقرهن فيقرن ويقرن ويقرن من تروهن عنهن
ولولا هن سومت مهي للحرب اي جعلت له علامة والبرق كدراما وتعال رجل
كرم وقوم كرم ونسوه كرم **قوله** ويدعوهم بيا بيا يعني عند افراد اخطائهم ومع الياء
يباتي مو القناس والكسرة لفتح الحاء اضرة على جمع عائل وصو القدر تلفظ منه الكسرة للسؤال
وان الحس عطف على ان لا يبلغ على طريق عطفها تبا وما بارداي وديون ان الحس
افضل **قوله** في بطنه وفي بعض الاحوال في ان مثل هذا من قبل ان يكون الماكول في البطن
كما اذا اجل لا يضرب في المسجد لا يفعل كما اذا اجل لا يتم في المسجد وحققه الطرفه بالا
جاطة عاوه لا عضل الطرف من لظروفه في الاكل في البطن يكون خلا البطن وفي بعض البطن
دونه واذا قيل للحاجة الكوا في بعض رطبتهم كان غايه في القله وفي الصحاح جليت الرجل
نار اذا اذجلته النار كانه صلاها فاد اذجلته فيها العا كاكل تريد اذ اراق قلت اصلته
بالالف وصليته تصليته فراه يصلي سعيه بالتحقيق من جلي فلان النار بالكسرة ضليها احترق
قوله تصليته للذكر مثل خط لائس يعني ان الجمله في موقع التوصل والبيان لا مفعول
بوصيكم باعصار كونه في معنى القول او الغرض والشرع **قوله** مولا قيل يعني لما كان السبب
لورود لولاه انهم كانوا يورثون المذكور دون لرايات كان لراوتق ان ساق الكلام لائات
نصيبهم في منع جملتهم فاحاب بان خولف مقتضى الظاهر ليكون لا بد من بيان خط لافضل
ولكون الدلالة على فضل المذكور بطريق القصد فتكون اكل من ان يزل عليه بيان نقصان
اللائات وتبدل مع لرايات فرائيات نصيب لللائات على معنى هو وصون خصصه المذكور
بالتورث انما مولى لعضاهم وفي تضعيف نصيبهم ما يعني ذلك فاما انتم عليه افراط في صحتهم وتورث
في حق النساء استواء الفرقين في لراولا فتكون خطا وتماوي الى الباطل بقوله في خطين
بروي بالطاء المهملة وصو ظاهره المعج على معنى التماوي في جانب نقصان خطين **قوله** فكانه
قيل يعني انه لما كان خط لائس التبيين على التبيين كان قوله للذكر مثل خط لائس في
ان يقال للذكر اللذان وليس كذلك اذا التبيين خط بل قد راد المال كله وقد راد البعض
ليهما كيعا امضت الغنم فاحاب بان هذا حكم لراي حال لراي اجتماع مع البينين والمراد بالمثل
ان يكون كل من الخطين سهمين من النصفه سواء كانا بالنسبة الى جميع النصف او المال بنصف
كما في لراي والبينين صدهم او اقل كما اذ كان معهم وادى احد ولا سمور كونهما فوق النصف
مضلا ان يكونا اثنين اذ لا يكون لشي واحد اكثر من النصف والمراد ان هذا حكم اجتماع
الاثنين والست على لراي للاق من غير تقدير بعدد معين لراي طريق ضرب المثال **قوله**

لا تروى

توهم اولى بها خلت

وما قرأه يصلي سعيه مظاهره قاله تم
وتصليته
بجسيم

وفيه خفاء لانهم كانوا لا يورثون لرايات
اصلا فكيف يفتضون النماوي في النقصان

للضعف

تعلقه بالجمع وقد قصد بلفظه لكل فرد فبين بالدل ان الفضل الى الثاني وهذا من مآيقال
ان البديل يعني ان يكون حيث لو استقام استقام الكلام مع وهذا لوقيل لا يردس لم يستقم
قوله وورثه ابواه محسب هذا بقدره المقام وسباق الكلام لا بدالة اللفظ والمعنى ان لا يكون
تشرى الى ان ليس مع استراط الاون في استحقاق الام المثلث لو لم يكن لرب لم يحق الام المثلث
حكم مفهوم الخالصة يعني انما لو لم يخلصا وكان معها الزوج لم يكن لها المثلث حكم مفهوم راضع
الى القيد على محسب على هذا الاحاطة الى ما يقال لم يشب منها حكم مفهوم لاسف شرطه اعني
عدم اوله الحكم في المسكوت **قوله** يضعف عليها اي يصرف يضعف بالنسبة لها من قوله فاولئك
مهم المضعفون **قوله** ويكون اي ويدل ان لرب تكون صاحت فرض كما اذا كان مع لرب وعصبه
محضه كما اذا لم يكن ولد وصاحب فرض عصبه كعصبه **قوله** فطار للزوج في لاسان طار في
القسمه كذا وكانه عماره عن ثبوته بلا نزاع واقطار الى رويته اما النصف للزوج فمفسر اما
المثلث للام فمفسر ونقدرا وقوله والباية للاب حمله اسمته لا عطف على معنى طار **قوله** الا عند
ابن عباس رحمه الله تعالى فان كان له اخوه حيث شرط في كون نصف الام السدس هو الزوج
ولما خوان لسا ما خوة وهذا اصح ابن عباس رحمه الله على عيان رحمه الله فقال لا يستطيع رد
قضا قضى قبلي ومضى في لاصار اشار الى ان ذلك اصح واحاب المصنف بان لراضه فقد
معنى الحققة المطلقة من غير تقدير كمنه معناه بان تكون اسن اوله او اربعة او غير ذلك خلافا للنسبة
فانها بقدر كنه لا تنسبه بالخصوص كما ان السلف في ثلثة رجال والتربع في اربعة رجال لخصوص تلك
الكلمة وهذا ما كرره المصنف في مواضع من هذا الكتاب لكنه خلافا لما صرح به في مواضع من كتابه
ان مدلول الجمع ما فوق الاثنين وانه بقدر هذا النوع من الكمية فوجه التوفيق حمل ذلك على الحقيقة
ومذا على الخواص معنى لراحتهم والقرينة قنم لراضع والى لاساره بقوله وهذا موضع الدلالة
على الجمع المطلق اتساعا للجزء اي الكره لراعية وفي هذه اللفظة المستوفية اشار الى ان اتباع
لراضع للاقوى وفي قوله لا يترك اشار الى اني ما توهم ان الغنم والكفتان **قوله** متعلق بما تقدمه
يعني من جهة المعنى واما محسب اللفظ فهو خبر مبتدأ اعلى ما قدر **قوله** معناه لراية اي
التشود وعدم اختلاف الحكم بعلقه بالام من جمعا او باحد مما سوا كان ذلك في لامة غير زوجي عمار
المتصل ومي يقال في اوفي الخزانة للسكن في لامة الخنزير والامامه اشعار بان لا يسكن في
متعلقا عليه وح لاصاحه الى ما يقال ان الخمر منها معنى لراية اعطوا المصنف نصيبه الذي
ذكر واقسموا المال تلك القسم من بعد الوصية او الدين ان كان احدهما او كلاهما وعلى تقدير التناول
لا يلزم جواز التقدم على احدهما فقط لما في مجابة الخن وان سمن لان معنى لراية منها
التشود في الوصوب وفي جالس الحسن التشود في الجواز او يكون للاباص والتشود فيما هو

معنى لراية

في هذا تناول ايضا

قوله لا يترك اشار الى اني ما توهم ان الغنم والكفتان
قوله متعلق بما تقدمه يعني من جهة المعنى
قوله معناه لراية اي التشود وعدم اختلاف الحكم بعلقه بالام من جمعا او باحد مما سوا كان ذلك في لامة غير زوجي عمار

قوله لا يترك اشار الى اني ما توهم ان الغنم والكفتان
قوله متعلق بما تقدمه يعني من جهة المعنى
قوله معناه لراية اي التشود وعدم اختلاف الحكم بعلقه بالام من جمعا او باحد مما سوا كان ذلك في لامة غير زوجي عمار

قوله لا يترك اشار الى اني ما توهم ان الغنم والكفتان
قوله متعلق بما تقدمه يعني من جهة المعنى
قوله معناه لراية اي التشود وعدم اختلاف الحكم بعلقه بالام من جمعا او باحد مما سوا كان ذلك في لامة غير زوجي عمار

على النفع حتى ان من قدم فيه او ضعف نصيبه فواته لكم ما لا تستدله وفيه نظر ولا تعلق
 لهذا العلامة المحقق وعدها وقرنها من لم يخل النفع في هذا الوجه على ما يكون من الوارث
 ويكون له الحق في بل على ما يكون من المورث للوارث بتلك المال له على حسب ما
 عين له يعني انكم لا تدرؤن انهم اكثر نفعاً بان يعين نصيبكم من تركته انتم فلا تدرؤن
 على بعض لا يضره فادعوا بما فرض الله وقسم من غير تعرض لكل ولا اعتراض على ما
 فعل ويكون ذلك تأكيداً لاجل القسم متعلقاً به مناسباً له واقعا في انبائه وفيه بحث
 من جهة ان ذكر الاباء والابناء انما سبق من حيث انهم وارثون للمورثون فعوض الضمير
 في الهم اقرب ويعلق الاعتراض بذكرهم يعني ان يكون من هذه الجهة قد جعلوه من جهة
 المورثية ولكن التعصبي بان وارثه لا انما سلب مورثه لربما وبالعكس فيكون
 الحشيان كما نفاذ كورتان ثم ما ذكر من ان حق الاعتراض ان يتركه مضمون الكلام الذي اعرض
 صوب ذلك الكلام وان ساسد مسمى على لاعم لا غلب الاظهر لا فقد يكون الاعتراض بعد
 الكلام ولغير التاكيد لا يرى انه في القول المرضي بعد ذكر الوصية لا يبين **قوله** وغيرها
 ظاهرة العطف على الموارث والاولى على كل ما فرض **قوله** وتورث من ذرته لان الميت يكون
 موروثاً لا مورثاً اسم مفعول في كاساس ورثته المال وورثته منه وعنه واورثته
 وورثته فكل من المال والميت موروث قال الله في وورثته امواله والميت مورث اسم
 فاعل على ما قرئ تورث وكل من الوارث والمال مورث اسم مفعول **قوله** وكلامه
 محال من فاعل يورث فيكون مولى لمورث منه او مفعول به فيكون الوارث وكان على الوجهين
 تاماً او ناقصاً خبرها تورث ولم يذكر كون كلاله خبر كان لكونه امراً لا اولاً في ما يتنازع
 مع ضاده في المعنى لان الكلاله خبر ما المورث منه فلا تنقض الهمما تورث واما الوارث
 فلا تنقض الهمما كان نعم تصح ذلك اذ لم يقدر ليتورث مفعول ان كان الرطل المورث
 كلاله **قوله** ينطق على ثلاثة ملحوظ ان الكلام نقلت من معنى تراعيها وذهاب القوة الى
 القبر لا يخرج جهة الولاد ثم استعملت معنى ذي الكلاله في الميت الذي تخلف ولداً اولاداً
 بل اقرار بعد وفي الوارث الذي ليس له ولد للميت ولا ولد له يتركه الله بقرانه دون
 هذا وهذا المعنيان مختلفان بحسب المفهوم وصوفاً وحسب الاضافه اذ لم يورث بقدر
 اضافته الى الخلف اسم مفعول والثاني الى الخلف اسم فاعل بحسب الصدق اذ صدق
 على من ترك احوالاً فقط انه ميت لم يخلف ولداً ولا اولاداً ولا صدق انه يخلف لولده ولا
 والد وصدق على الاخ انه يخلف لولده ولا والد له الميت ولا صدق انه ميت
 لم يخلف ولداً ولا اولاداً **قوله** ما ورث الجميع كلاله ليست عن هذه صلة ورت بل معنى

ولا يحال من قوله بولده ما اعرض عنه
 ومن جعله اعراضاً لذكر الوصية اقفا
 بعد ٢

لا في المورث في حق الارباء صواباً ووارثاً

بمعنى ميت
 بولده
 بولده
 بولده
 بولده

بمعنى السببية ومتعلق بالمورث لم يرث المجد **قوله** وصار عن غير جهة قرابة
 الولاد **قوله** قال لا عشي في مدح النبي عليه السلام لما اراد الوفاة عليه السلام قصده
 قرش عن ذلك واخبروه بان مجرم الخمر واول القصد انهم يقتضون عيناك
 ليلة ارحم اربابكم بآيات السلام مستهدلاً وفيها فالت لا ارثي لها بين كلاله
 ولا من جنى حتى يلقى محمداً وفيها يعني ترى ما لا ترون وذكركم اعذاركم عن
 في البلاد والجد **قوله** لاجل الكلاله بسبب ان له مع الوارث تلك القرابة والوارث
 معه **قوله** وعلى الاول اني على تقدير كون تورث من ورث وكون الرطل هو المورث
 منه فمضمونهما يعود الى كلاله ولا خلاف **قوله** في هذا الوجه اشار الى الثاني وصواب
 الضمير يرجع الى الرطل واخبره واحدة بنا على ان تورث من اورث ومبنى كلامه
 على الاختصار ولما قصار في السان على جانب المعطوف عليه اعني الرطل لظهور ان
 المراد كذلك حكم او التوبة والا فمضمون الوارث من الرطل والمراد ضميرها لللاح
 ولما صحت لم اذ لها وللوارد من الرطل والمراد والوارث من اخيه واخيه
 او اخيهما واخيهما **قوله** يعني هم تراخوه للام اذ تراخوه لانت تراخون على التلث لكونهم
 عصبة **قوله** والا اي وان لم يعتبر الاستدلال باخترسون او بقرانه اني وسجد لم
 سبب الكلام له لا اولاد لزام لم يحرم من عد الولاد والوالدين جميع اموال تراخوه وعمرهم
 انواع القرابات كالعموم والخولة فقولك شارب يعني الجميع وعمرهم عطف على اوعى الاخره
 ولا يستعمل فعل سار منها بمعنى الساقى على ما صولنا شهره لاستعمال والانت من عت
 الله ولا ظهر في الاشتقاق اعني سار سار بانهم لانه ذكر الانواع التلث للاخوه وعم
 صعب الاخوه لا الباق منهم فالأخيه واولاد لزام من الخيرة صواباً لا ليعتبر
 يكون اصدماً ذرقاً ولا آخره هو اشته بذلك كونهم ابا شتي والاعيان الاخوه لآب
 وام لشرى هذا النوع من الاخوه يقال اعيان العموم لروسانهم واشراهم واولاد
 العلات هم الذين لا سواهم اتم محله والقلة الصرة ومضى في الاصل من
 القتل وموانع راب الثاني كان من نزوجها اهل من الاولى وعلى من الثانية **قوله**
 وعز الحن كانه اعتبر المضار في الدليل مضابنا على تاحه الحال عنها واعتبر ايضا
 في الدليل مضابنا على عطفه على صبه كانه فعل اودني تورثي له على فاعل بقصد
 المعطوف بما قيدته المعطوف عليه **قوله** وتصر هذا الوجه اشار الى اصحاب صبه
 بغير مضار اي باسم الفاعل المضار اليه المعتمد على ذي الحال او الذي يقرر كلاله
 قبل لا مضاراً ووجه النصرة ان من اضافة الاسم الفاعل الى المفعول قطعاً وقفاً

قيل ان الاعتي مدح النبي عليه السلام
 اقتضاه وقبل الى مكة قبل على عليه السلام
 روي عن علي بن ابي طالب انه قال في حديثه
 ما باليه

دون الرطل واخيه

والناهل الريان والعطشان ايضا م

كلما تخلف تورث وان كان رطل تورث كلاله او
 امره اي او امراته تورث
 كلاله م

شماره
کتابخانه مشکوة
هدیه آقای سید محمد مشکوة بنده اشکانه تهران
۱۳۳۸
بهمن

مضاره الوصية الاخلال بها وجعلها على غير وجهها **قوله** ومنذ ان عيذ لان المعنى انه يعلم حاله
ويخرج عقوبتهم الى حسن **قوله** في توصي ضمير الرسل هذا اعلم ما سبق من الاكتمال والافضل
الرسل والمراد **قوله** كما علم يعني جعل الضمير لما دل عليه الكلام **قوله** وقيل بدخايل فواء
الضمير المنصوب صلا على لفظين وضع خالد بن مع انه حال غيبه صلا فان من يطبخ الدخنون
وكانه ترك هذا في جانب من يعصر الله تشبها على ان الحالد بن في النار قتلون بالنسبة الى
الحالد بن في الجنة اما حقه او اعتقاد **قوله** على غير من هي له لان خالد بن لم يطعم الله
واذا جعلته صعبا حيات كانت حاربه عليها خلافا ما اذا جعله حالا فان والحال صعب يظلم
فكون حاربه على من هي له وكذا الكلام في خلافا على بعد الوضعية لا بد من اضرار الضمير **قوله**
معنا فخلدوهن الامساك من الحرج الى الموت صومعني الجنب الخلد **قوله** وتوصي يعني يكون كل
ارشاد الى الاصل اذ لو كان الحيا كان مسخوخا لان الوضوح عراقي وقته كلام **قوله** والتوقي
يعني المصدر من الكنى للمفعول والموت واصد يكون التوقي من الحنى للعامل الا انه واحد
فكون معنى يتوفين الموت ثم تنس الموت فاحاط ناد على طرف المضائق ان ملائكة الموت او
على كاسفاره بالكنية منسبه الموت شحخص في ارواحهم ويكون يتوفى على اصل
معناه دون ما اشتهر من معنى الموت كانه وحازا فان اصل هلاصل لا سناد
محازا فلما لان الموت ليس من الملائكيات التي سندها الامانة محازا **قوله** تولد الاولى
اي واللائي باتن العاصي السحقات تقرنه صفة الامانة والتبعيض بقوله من فسادكم
ومعنا اي واللذان باتن انما منكم في اللواطين بقرنه صفة المتكبرين والتبعيض من قوله منكم
ومعنا على ان يكون فعل الزنا من المتكبرين الذي فعل ما في العاصي فسادكم
الموتين بحق ومعنا من المذكورين لواطه لكن الجمهور على ان هذا انما يلزم في صفة المذنب كانه
الثانية اذ لا وجه للمنفعة سوى هذا ويحمل اللذان ومنكم على التعليل تقع لزوم كون العاصي
لواطه وكلتا الامرين في الزنا او في المعصية واللواطه الاولى هي ان حكمه نفسا وهو الامساك
والثانية لما لم يرتفع وصلا لا يذ الى التوبة **قوله** التوبة مهابا مصدر تاتى الله عليه لا مصدر
تاتى العبد معنى ارضع الله وموظاه **قوله** جاهلن سنها فسادكم دون الجمل
بكونه شوا ومعه لان التوبة لا خص صولا بل كما لا يختصون الى التوبة **قوله** فمقي ما
ورا ذلك يعني ان القرب اسراضاني وقد دلت قوله حتى اذ احضر على انها الزمان القريب
الذي يقبل فيه التوبة حضور الموت من جهة دلالة على ان اندار ما ان الرديني هذا ومعني
سلطان الموت غلبته وطهور اناره وعلى هذا المعنى سوان محل قول الضحالك اذ يقول
الى صفة الموت خالف قوله حتى اذ احضر الظم لمحتن محرى النفس عمر غير الرض
اذ اردو زوجة في طقة فواق الناقية ما من الجلبتس وذلك لما جلبتس ثم تترك

صفت قال خاله الا فالدن ٢
اي معنى القيل ٢

شماره
کتابخانه مشکوة
هدیه آقای سید محمد مشکوة بنده اشکانه تهران
۱۳۳۸
بهمن

مرك توضعها الفصل لتدبر ثم جلب **قوله** معناه التبعيض لما ثبت من قوله حتى اذ
حضر على ان ما بعد المعصية الى حضور الموت كله زمان قريب وبه سند ما يقال
انه لا يلوح معنى القرب على التائب قبل الموت فالاولى ان جعل من لا يتدبر ويحل
القرب على ما يقرر من وجود المعصية حكم العرف بحيث لا يدخل العاصي في زمرة
المجتبرين والمقصود على التائبين من قريب يكون موقول التوبة على وجه التخي
والتاكيد والتعظيم على ما يشعر قوله فاولئك يتوب الله عليهم وصولا ينافي بقول توبته
التائب من بعيد الى وقت حضور الموت **قوله** بعد قوله اما التوبة على الله لهم اي
للمشار اليهم ما ولكل واتى بالضمير لانه لم يقصد نقل نظم القرآن فليست **قوله**
اعلام بوجودها على دليل كلمة على ومعناه اللزوم والاحتياج الذم على الترتل لخالفة
الحكم كما في وجوب الطاعة على العبد تعالى الله عن ذلك وعند اهل الحول وجوب
على الله به وكلمة على للدلالة على تحقق الموت المتبخر حرى العادة وسبق الوعد
حتى كانه من الواحات عليه **قوله** كانه لا محالة بدلالة العبد الى الجملة الاسمية
مع ظهور الفعلية **قوله** من المراد من الذين يعلمون البيئات قد سوهو ان السؤال
ستدرك لولا سوي من الذين سوهو قوا الى آخره على انهم الفاسقون التاركون للتوبة
الى حضور الموت وليس كذلك لان المسوق فحمل الفاسق والكافر وان المائت
على الكفر يصح مقابلة لكل منهما فذا احتج الى كراستين اربابا والباقين يجرى مجرى
ونظام كلامه ان قوله ومع كفار عاندا الى الفرقين على المسوفين والمصرين ما حقه ان
اريد بهم الكفار وما شئنا او بعلظ ان اريد الفساق اعني اضر حال من الذين
والذين واقع في مغالبة قوله قال اني ثبت لان الاحال من ضمير يموتون على ما هو المتبادر
اي الفهم لكون عاندا الى المصر من خاصه ولما كان هذا اصلا لا طاهرا وحسب تناق ووجه
بالت وسوان المراد بالذين يعلمون السيات هم الفساق والذين يموتون الكفار جوزه
وحاشه تنقل عنه وقد يلحق بالحق وحمله جلا ومعني الظاهر لان الطاهر من النظم
السود بين الموتين والمصرين من العفة والكفر لا المسوفين من العفة والمصرين من
الكفر وترو على الوضوء الملائكة لانه لا معنى لنفي قول التوبة لمن لم يتدبر كما المراد في التوبة
والاثر اعني الغفران كما يقال تائب الله عليه اي عفا عنه وغفرت له فمقتضى مغفلة
انفسه لا ولا انشراح من قوتهم باب عصمت لما انهم اعلaque **قوله** كانوا يملكون النساء محمل
بفصل قوله كان لكان الى قوله وكانوا استكون رواهم **قوله** كما جاز المواريث اشاره
الى ان كاد من استعاره على شبه النساء بالاموال وقوله فسادكم كادها حال من ان
تأخذوهن وكادها تفي بقرانه العيم في كرها ومكرها تاتى للمعنى البذل الخجل لا طاهرا
البان **قوله** ودل عليه اي على كون العاصي من النشور وسوء الخلق لا الزنا **قوله** شح

على بيتك قوله على الله

بل قصد النقل بالمعنى لا باللفظ والمقط للاقتصار
اي لان الضمير لا يرجع الى
اللفظ بل الى المعنى
المراد من قوله
باللفظ

وهو قوله فان قلت

مع رايه ومي رايه

ذلك الى طرقتين من الزمان حتى تعدى شرع جدي الزمان ولطالما لم يفسد الى النساء بهن التي
 مجتة الى افترى عليهما ونسبها الى العاقبة زورا وهما ناسا وصفتها استعملها بما في رها
 من النسب الى القبيح **قوله** كفتنظره ثمة ناقته بقطره الرطل الرومي او النهر الرومي وجله او
 القوات رها صحتها التفتن ليجلن بالعلم الى ان ترفع بالاصغر وتكون ان يكون بفرود
 معلقا بتكثف من بصف تراصف عظامها وتداخل عظامها الضيق مع صدق كفتين وكثا
 الاوقية افعول من وقى او فقلية من لروق وموالتقل والمراد اربعون درهما على ما ذكرني
 كتب اللغة وعند كراميا وصو المعاد في اليوم انها عشرة دراهم وثمانية دراهم وفي
 كلام المصنف انها اثنيان واربعون درهما واعراض المرأة وتكلم عمر رضي الله عنه في
 بانه اراد ان يخرم وان قوله ثم واتيم احد بن قطار ان يحد الجوار **قوله** وان لم يكن
 غرضنا لظهور ان ليس كراخ لظهور البهتان بل هو حاصل قلة باعت علمه **قوله** استوصوا
 اقبلوا الوصية ومن بالخر وعمال خير اخذوا في بابنا النساء خيرا او اوتوهن جيرا
 عوان صح عاينه ومي لا سير كوار في جارد الروايت صح راد ومي امره **قوله**
 وحول اي وقدي وحول الامار في موضع الحال قد صرح في المفضل باستماع
 الواو في المضارع المنفصل لا وحوزه في مواضع من هذا الكتاب واعتذر بانه مقدر المنفصل
 غائبة ووجع المظهر موقع المضمرة بعض الصور كما في هذا الموضع اذ اقدروا الله وحول الدوام
 الاعتذار بانه ابى منها بالاول ولا يلتصق بالصفة لسن شي لانه اذا كان مذهب المصنف
 امساع الحال وصوارها في الصفة بوليد للصورة كان وصول الواو الى النساء اولي منه
 لعدم كالتناس **قوله** بومل من احد بن اي جعلها في حكم ممتنع الوصيل واستقامها
 من انما ضم اليها النسب البين انبعاثا واما القراء فكثيرا لم يجمعوا لغيره بغيره
 صرحتها كذا صرح في نيات كذا لا وصلها وكذا لا وصلها فليكن في
 فلا انما باستقام الهمزة في الدراج كمنه الوصيل ثم حذف الالف لبعث الساكنين وقد يقال
 معناه اجعل الهمزة واجلها ما بعدها بما قبلها فان شق من السن خلاف صريح القطع
 فابها قاطعة عنه لظهورها في البين **قوله** النص عطف على ان يروا لان هذا اقرب
 بالظاهر من ان جعلها معطوفا على اجل نظر الى كونه في معنى لا يروا النساء
قوله ولا تعضلوهن في جميع اوقاف الاستسب في وقت من اوقات كما قال لعله
 من العمل لتعم النكر بالنهي واما الجمع المعروف باللام في البع مظاهرة في العموم او محتمل
 لا اقل وكانه اشار الى حوا هذا التقدير ايضا انما على انه كثيرا ما يكون لعموم النعم مثل
 لا تدركه لا بصارنا على بعلقة بالنهي دون المنهي كانه قيل وايركوا العضل مع لراوق
 فتقوله الاوف ان ياتن على الخمار في موقع البدل فالعجبة تسانه للاضافة الى ان مع الفعل
 واما في النظم فان ياتن في موضع النص من اني في معنى ان اظاخر الحزا لا يرتبط بالشرط ولا

قوله

الواو في م

في
 بكسر الهمزة
 اي استقام تلك
 الهمزة مع كسرها
 بدون ان عمل كسرها الى ما قبلها

قوله م

ولا يرت عليه فاحار يانه على حد واجزا وافاده سبب مقامه **قوله** كيف استثنى
 يعني ان نظا ما سلف محال فلامعني للنهي عند فاجار يانه من قبيل تأكيد الشيء بما
 ربه يقضه كما في قوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم لهن فلول من قراع الكتائب واعلم
 انه فسر الاكيات على الترتيب التفصيل لما احله قوله كانوا اسلون النساء **قوله**
 بما فيها من حدائق الفرائد ثم بما عليها من السولات وذلك عادة المحافظة على الترتيب
قوله تحرم نكاحهن قد سبق الى بعض الاذهان ان الحرمة قد تتعلق بالاعيان ويكون
 الابع لا شعاعا فانها منعت من الشخص لكن المحقق ان من احكام لا تتعلق بالاعيان
 ومثل حرمت الام والمسة او المحرم على طرف المضاف بدلالة العقل ثم بعض المحرمين الى
 خصوص القران كالنكاح والاكل والشرب لكونها اظهر المقاصد واسبق الى لافهام
 وقد صرح بما قبل هذا الكلام اعني قوله ولا تسكروا ما لكم انا وكم ثم اذ احرم النكاح الذي
 هو وسيلة لاستقاعات علم ضربها بطريق الدلالة سواء كان على النكاح او على الدين
 فانه تنصيره بعض المعطوفات على الامهات **قوله** حتى سمي المذمومة كما صرح في واما لكم
 اللاني ارضعتكم واحواكم من الرضاعة **قوله** الا في مستثنى قد يتعلق بها اضران ام النافله
 وجد الولدان كلامها تحريم من النسب لان ام النافله زوجة لراي وجده الولدان
 الزوجه ولا حرمان من الرضاعة كمن ارضعت ولدا ولدا وكام احبته ارضعت لول
 واد ارضعت فلا حاجة الى استسار من الصورة لان ما صورته الحرمة في النسب غير موجود
 منها مثلا احت لراي انما يحرم من حمة كونها بنتا لراي او ربيبة وكذا البواقي فليقتدر
قوله وتعلق برباكم على ان يكون حالها **قوله** غير ممتنع بل غير مطلق بل مقيد
 بان يكون الامهات للنساء المدخول بها والربايت من النساء المدخول **قوله** مقتضى نوع ابهام
 محتلفان احدهما البيان ولا ضرر ابدا غاده وما يقال ان جميع معاني من راجعه الى
 معنى ابدا الغاء قائما مع على ضرب من التاويل والسنن لان يكون لراي معنى كليا
 صادقا على الكل بالمحقق نعم قد يتعلق في معنى اتصال النسب وموتواول الامهات
 بالنساء كونهن والربايت بالنساء كونهن مولودات لراي في بعض دعوى نسائكم
 معلقا بالامهات والربايت جميعا حالها **قوله** فليكن اتصال الامهات بالنساء بعد
 اضا فيها الهمان من حمة زاده قد الدخول لكن لا يتعلق على حمة امهات النساء مدخولا
 لن او غير مدخولان ياتي هذا المعنى من صحتها فليكن برباكم فقط وما ذكر من لاطفا
 والحوار فاما موصولة النسب على ما جواه من الفوائد فتقول لا يترق الى ما في قوى من
 التعلق بالاقرب ابدا صواله هو اللعب اسم محذوف للام والسكرا او لا للعموم بالنهي التوفيق
 اصله بوجه كيد ويري ٢

كيفية
 جبر

بلغة

بالشعر

ت

ثانياً للاشارة الى ذلك النوع والصريح بالاسم لانه / بلغ وقوله فاني استعملت ولسنت
 فصل تمامه اذا ما طار من مالى الثمن وقيل صدق اذا حاولت في اسد حوزا ووصولنا
 الزباني **قوله** ايهما اياهم الله عن كذا هوى التحريم الملهم موالى لاجل بوضوح الوجه
 كالمهات من الجبل الذي لا شئ فيه في اللفظ معظم لونه كالحجر كالمهات والبنات وكذا
 امهات النساء بخلاف حرمة الراس فاما دخول ذلك اذ كان من نساء غير مدخول بهن
قوله الاما روى استغناء من قولنا تعقوله معنى لكن ما روى عن هذا الجمع من الصحاح شعوبان
 حرمة امهات النساء ايضا غير مهم بل مفيد لدخول مكنون رواته الغراء ضعيف
 لما لغتها المذهب او القراءه منسوخه **قوله** كره ان يخلط على امهات حرمة ان تزوج
 برسم بعد البنت في كاساسات عنها زوجها فخلط عليها فلان اذ ابروجها بعد وقوله
 كما قام في موضع المصدر على طريقه انبت نباتا **قوله** فائدة التعليل معنى له فانه سوى
 اسما الحكم عند المعاد فلا يحق شرط مفهوم الحالف واخذ اود بطاهر المقصد شرطي
 الجرمه كونه في ترتيبه وصوالم روى عن علي رضي الله عنه هذا وجهان في الجوارح سوال
 الفائد وقوله وانس الى عطف على التعليل على وجه السان وقوله كالمهات في العقد اخبر
 ان والعايد على ثباته قائم للمظهر معام المضمرة الاصل علمين يعني راسا واللام في
 لا حضائكم متعلق بالطرف لواقعة خبر اعني كالمهات او ما دل عليه الكاف في معنى الشك
 وقوله لا حضائكم على تقدير كونهم في محوزكم وقوله او كونهم على تقدير اعتبار ذلك والظرف
 اعني اذا دخلتم قبل متعلق باحضائكم وليس يسد ذلك الذي يعضه من النظم ان يكون اذا
 شرطوا جزاءه كالمهات والخبر انهم لكن هذا وجه ذلك لدون الفاء في كالمهات كلامه **قوله** من
 الحسن اي مشهور ومن النظر الى الفوج **قوله** من كماله عن الجماع صريح في ان مدلول لانه
 كون الجرمه مشروط بالجماع ولذا قال واللمس وهو يقوم مقام الدخول وما ذكر من
 الآثار اما يدل على ثبوت الحرمة بتقدير اللتمس لا على تناول لانه اداة جعل الدخول على
 حقيقة فلم يسبق الا القياس ولا سيل الله مع صريح قوله فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح
 عليكم **قوله** دون من يثبتتم اي اتخذتموه ابنا وقد تزوج دليل على قوله واما الجمع
 اي وطيا واستمعا اذ لا كلام في جعل الملك وما اورد من كلام الامام بن يونس خلاف
 تفسيره حيث صرح بان حرمة ملك العبد ايضا مدلول لانه وما ذكر من التحريم في لانه
 تحريم السكاح اما جاز من قبل تقدير المضاف اي حرمت عليكم سكاح امهاتكم فلا جناح
 ان يعطف عليه الجمع او راد ما لم يسكاح والاستمعا ملك العبد ووجه دلاله او ما ملك
 اماكم على احوال الجمع انه عطف على واحد في قوله وان ضمت ان لا تعدوا فواحدة او ما ملك

قديم

بلغ

قوله وقد تزوج دليل على قوله دون
 من يثبتتم اي اتخذتموه ابنا

الجزء الخامس

ما ملكت ما لكم اي فالزمو او احتاروا او كل من غير يعرف من الواحد والكثير وكرهتم
 وغيرهما وتوجه التحريم ظاهر من جهة الاحتياط ومن جهة ان الكلام محسوس له خلافا
 التحليل فان سوقا لاجاب التحليل من كذا زوج وطريق التفصيل في اضعافه لا يقام
 العدل **قوله** واما رجم التحليل من جهة ما في دلاله انه التحريم على الاما من الجوارح
 والحفايت لا يكاد يخفى انها في شأن السكاح **قوله** ولكن ما مضى معقورا اشاره الى ان
 الاستغناء من قوله دليل اشار الى انه لا تناسب ان يقدر مصدا او يقصد التاكيد
 والمبالغة على طريقه تالكيد المخرج مما سنده الذم كما في قوله ولا تسكحوا ما بينكم واماكم من النساء
 الاما قد سلف ذلك لانه عقب هذا القول ان الله كان عفورا رحما وذا قال بقوله انه كان
 قاضيه ومقتا وساء سبلا **قوله** من اللاتي شمس لانه المملوك بالشرى وجوه الاخل
 للملك اذ الهازوج **قوله** على الفعل المضمر عطف المبني للفاعل على كنه الله والمبني
 للمفعول على حرمت جريا على قضية المناسبة **قوله** اراده ان يكون سائلا للمفرد والا
 فلا حاجة لحذف اللام الى تقدير الارادة وفي قوله ان يكون ابتعاكم باموالكم اشاره الى ان
 المفعول متروك لا محذور في قوله في حال كونكم خير تكون وحذف المفعول الاول في قوله فعل
 الله لكم قياما الى فعلها لكونها ما خود امن قوله به حوله الله لكم قياما وفي قوله يتر لكم
 ما حل مما حرمت اساره الى ان قوله ان يتقوا ليس مفعولا لاجل لكم بل ما دل عليه
 الكلام من قوله حرمت اجل **قوله** والا حودا ان تقدر لان لا وفق الابلغة على اشعر
 كلام المصنف هو انه يتر ما حل مما حرمت لكونه الطلبي الاموال اي صبرها واخراجها في
 وجوه المطالب حال كونكم محضين غير مسافحين في مصالحهم غير مفيد لحصول العلم
 بالصالح والسفاح وهذا اعني القصد الى نفس الفعل من غير تقدير مفعول متقوا
 اعطاء مهود الجرار وانما السراى والاتفاق علمين وفرد ذلك مما يتعلق بالمقام
 وغيرها من التصرفات وقيل لان هذا المقدر يقع من قوله غير مسافحين فكون
 كالمستغنى عنه وذكر غير مسافحين بعن كالتكرار **قوله** ويجوز ان يكون ان يتقوا ابدلا
 من وادرككم لا مفعولا له وح لا بد من تقدير المفعول ضمرا يعود الله لنصبه بدل اشتمال
 مثل المعنى زكوا هذه ولهذا اضر هذا الوجه عن سوال المفعول وحوله هذا الوجه
 مرصوحا لانه ولعله فائد الى حال اعني محضين غير مسافحين **قوله** المسافح الزاني
 لان عرضه مجرد صبت الماء **قوله** فاسقط الراجح لو جعلت ما شرطه لم يخف الله لان
 الخبر مجموع الشرط والجزاء وفيه راجع واما في لمن صبر وغفر من موضوعه والا لزم
 الفاء ان ذلك لمن عزم الامور **قوله** ويجوز ان يكون ما في معنى النساء ذهابا الى الوصف

معنى وقع قوله من اياكم سلف بعد الاثنين
 ارجحها قوله ولا تسكحوا ما بينكم واماكم من النساء
 وان جمعوا من الاثنين ضرورة بهن كراته
 تنفسا محالفا لى فسر في مرارة الساقية
 نظر الى تعقب لانه الشائبة تقول
 ان الله كان عفورا وانه لانه لاول
 بقوله انه كان فاحشة
 ومقتا

اي ان تسعوه

بلغ

لا شرطه

فلا يكون الضمير الرابع من الضمير لا بد من
 العائد الى الخبر قد مر
 انما استغنى وصوما بوصف الدنيا
 والذكر

حال
 من كان في قولك استغفر من المال بصرفه الى الحر ومنه من معق ما استغفره لغو او تحمل الحال
 لا تناد على الثاني حال من ضمير به على التيسر والتبعض وقصوره الى ما نظر الى افراد
 اللفظ وكذا ضمير فاقوهن واحودهن نظر الى حقيقة المعنى ويتوسطهما ضمير من الرأى الى حال
 المتكوهات المداول عليه لقوله ما وادركم او ببيان الكلام واما على الوجه الاول فالدلالة
 للمتكوهات وده كما هو ثواب على البعض الى على الجماع والى على الشيء اجزله والبعض
 الى على اصل القطع والى على جعل كذا في الجماع فبعض المرأة وباضعها ورجلها
 بالجاره ونفى بعد الوطى وذلك لان الشيء كان عند مقطوعه **قوله** في النصف وذلك
 انه كان يقول في مع العفدين الرعايا العفدين في القدر لا في كون احدهما نقدا ولا اخر
 فيه فانه جازع عند التساوي في القدر وقيل بالعلن لقدره في البيت للظواهر
 وعلل وانى شقي بالليام ولنه ترى شيئا لهم الا انهم الشمال اذ امارا في قطع الطرق
 معية وبينى جعل العارف المتجاهل نفي انه لا يستطيع النظر اليه من شدة البغض وجعل
 ذلك سببا لزيادة محبة ليه لكونه دليلا على فضلها وكما لها كما قال ابو الطيب واذا
 اتتك مذمتي من ناقص هي الشهاد الى بانى كامل **قوله** والمعنى ومن لم يستطع ياد
 يعنى ان طول المعول لم يستطع وان سلكه معق بطولا على حرف الجر الى ان سلكه
 فان هذا معنى البلوغ والوصول بالطول الى كمال الجر وفي جواش المصنف ان التعذر طول
 على ان سلك من طال على لرا من اذ اعلمه ولكن من قبله وقد تعال طول المعقول له تقدير
 مضاف الى عدم طول وان سلكه يدل من طول لان السكاح قوة وفضل او معقول
 طول الى من لم يستطع ان ينال نكاح المحصنات من طلبة اى بطلته ولا حتى نكح **قوله**
 ومما ذكر من المعنى هو الظاهر لا مادده اليه او صفة ربه الله لان حمل عدم استطاع
 الطول على عدم ملك فراش الجر وحمل النكاح في الشرع على الوطى خلاف الظاهر في
 ذكر في سورة النور انه لم يرد في القرآن وكما ان الظاهر من قوله من فساد المومنات
 طول انه لا يجوز نكاح لادم مع استطاعه الجر كذلك الظاهر من قوله من فساد المومنات
 انه لا يجوز نكاح الام الغير المومنة ولو كانته والا يستند على عدم اشراط الايمان
 في نكاح الاما تقدم اشراطه في نكاح الجر ابر مع ورود وصف الايمان بقوله ان سلك المحصنات
 المومنات موجب الحمل على لرا مضلته في الموضوعين ضيق لان ثمة ما نعا شهد بعدم
 لرا اشراط وموقوفه والمحصنات عن الدن او نوا الكتاب فان قيل موقوف
 على المحرمات من ان الدلالة على الجوار فلما من حده التسود منها ومن المومنات

و غ الصالح الطوف العيين قال الله تعالى لا تدركهم

ومعنى قول الخنفسه رحمه الله ومن لم يملك فراش
الحجر لم يكن حقيقته حراً يطأها طائر من
السموات اما اذا كانت حقيقته لا يجوز فلها كرامات
عليها اوسع الله

پہلے انہی

١٧٨٧
 ١٧٨٨
 ١٧٨٩
 ١٧٩٠
 ١٧٩١
 ١٧٩٢
 ١٧٩٣
 ١٧٩٤
 ١٧٩٥
 ١٧٩٦
 ١٧٩٧
 ١٧٩٨
 ١٧٩٩
 ١٨٠٠
 ١٨٠١
 ١٨٠٢
 ١٨٠٣
 ١٨٠٤
 ١٨٠٥
 ١٨٠٦
 ١٨٠٧
 ١٨٠٨
 ١٨٠٩
 ١٨١٠
 ١٨١١
 ١٨١٢
 ١٨١٣
 ١٨١٤
 ١٨١٥
 ١٨١٦
 ١٨١٧
 ١٨١٨
 ١٨١٩
 ١٨٢٠
 ١٨٢١
 ١٨٢٢
 ١٨٢٣
 ١٨٢٤
 ١٨٢٥
 ١٨٢٦
 ١٨٢٧
 ١٨٢٨
 ١٨٢٩
 ١٨٣٠
 ١٨٣١
 ١٨٣٢
 ١٨٣٣
 ١٨٣٤
 ١٨٣٥
 ١٨٣٦
 ١٨٣٧
 ١٨٣٨
 ١٨٣٩
 ١٨٤٠
 ١٨٤١
 ١٨٤٢
 ١٨٤٣
 ١٨٤٤
 ١٨٤٥
 ١٨٤٦
 ١٨٤٧
 ١٨٤٨
 ١٨٤٩
 ١٨٥٠
 ١٨٥١
 ١٨٥٢
 ١٨٥٣
 ١٨٥٤
 ١٨٥٥
 ١٨٥٦
 ١٨٥٧
 ١٨٥٨
 ١٨٥٩
 ١٨٦٠
 ١٨٦١
 ١٨٦٢
 ١٨٦٣
 ١٨٦٤
 ١٨٦٥
 ١٨٦٦
 ١٨٦٧
 ١٨٦٨
 ١٨٦٩
 ١٨٧٠
 ١٨٧١
 ١٨٧٢
 ١٨٧٣
 ١٨٧٤
 ١٨٧٥
 ١٨٧٦
 ١٨٧٧
 ١٨٧٨
 ١٨٧٩
 ١٨٨٠
 ١٨٨١
 ١٨٨٢
 ١٨٨٣
 ١٨٨٤
 ١٨٨٥
 ١٨٨٦
 ١٨٨٧
 ١٨٨٨
 ١٨٨٩
 ١٨٩٠
 ١٨٩١
 ١٨٩٢
 ١٨٩٣
 ١٨٩٤
 ١٨٩٥
 ١٨٩٦
 ١٨٩٧
 ١٨٩٨
 ١٨٩٩
 ١٩٠٠
 ١٩٠١
 ١٩٠٢
 ١٩٠٣
 ١٩٠٤
 ١٩٠٥
 ١٩٠٦
 ١٩٠٧
 ١٩٠٨
 ١٩٠٩
 ١٩١٠
 ١٩١١
 ١٩١٢
 ١٩١٣
 ١٩١٤
 ١٩١٥
 ١٩١٦
 ١٩١٧
 ١٩١٨
 ١٩١٩
 ١٩٢٠
 ١٩٢١
 ١٩٢٢
 ١٩٢٣
 ١٩٢٤
 ١٩٢٥
 ١٩٢٦
 ١٩٢٧
 ١٩٢٨
 ١٩٢٩
 ١٩٣٠
 ١٩٣١
 ١٩٣٢
 ١٩٣٣
 ١٩٣٤
 ١٩٣٥
 ١٩٣٦
 ١٩٣٧
 ١٩٣٨
 ١٩٣٩
 ١٩٤٠
 ١٩٤١
 ١٩٤٢
 ١٩٤٣
 ١٩٤٤
 ١٩٤٥
 ١٩٤٦
 ١٩٤٧
 ١٩٤٨
 ١٩٤٩
 ١٩٥٠
 ١٩٥١
 ١٩٥٢
 ١٩٥٣
 ١٩٥٤
 ١٩٥٥
 ١٩٥٦
 ١٩٥٧
 ١٩٥٨
 ١٩٥٩
 ١٩٦٠
 ١٩٦١
 ١٩٦٢
 ١٩٦٣
 ١٩٦٤
 ١٩٦٥
 ١٩٦٦
 ١٩٦٧
 ١٩٦٨
 ١٩٦٩
 ١٩٧٠
 ١٩٧١
 ١٩٧٢
 ١٩٧٣
 ١٩٧٤
 ١٩٧٥
 ١٩٧٦
 ١٩٧٧
 ١٩٧٨
 ١٩٧٩
 ١٩٨٠
 ١٩٨١
 ١٩٨٢
 ١٩٨٣
 ١٩٨٤
 ١٩٨٥
 ١٩٨٦
 ١٩٨٧
 ١٩٨٨
 ١٩٨٩
 ١٩٩٠
 ١٩٩١
 ١٩٩٢
 ١٩٩٣
 ١٩٩٤
 ١٩٩٥
 ١٩٩٦
 ١٩٩٧
 ١٩٩٨
 ١٩٩٩
 ٢٠٠٠
 ٢٠٠١
 ٢٠٠٢
 ٢٠٠٣
 ٢٠٠٤
 ٢٠٠٥
 ٢٠٠٦
 ٢٠٠٧
 ٢٠٠٨
 ٢٠٠٩
 ٢٠١٠
 ٢٠١١
 ٢٠١٢
 ٢٠١٣
 ٢٠١٤
 ٢٠١٥
 ٢٠١٦
 ٢٠١٧
 ٢٠١٨
 ٢٠١٩
 ٢٠٢٠
 ٢٠٢١
 ٢٠٢٢
 ٢٠٢٣
 ٢٠٢٤
 ٢٠٢٥
 ٢٠٢٦
 ٢٠٢٧
 ٢٠٢٨
 ٢٠٢٩
 ٢٠٣٠
 ٢٠٣١
 ٢٠٣٢
 ٢٠٣٣
 ٢٠٣٤
 ٢٠٣٥
 ٢٠٣٦
 ٢٠٣٧
 ٢٠٣٨
 ٢٠٣٩
 ٢٠٤٠
 ٢٠٤١
 ٢٠٤٢
 ٢٠٤٣
 ٢٠٤٤
 ٢٠٤٥
 ٢٠٤٦
 ٢٠٤٧
 ٢٠٤٨
 ٢٠٤٩
 ٢٠٥٠
 ٢٠٥١
 ٢٠٥٢
 ٢٠٥٣
 ٢٠٥٤
 ٢٠٥٥
 ٢٠٥٦
 ٢٠٥٧
 ٢٠٥٨
 ٢٠٥٩
 ٢٠٦٠
 ٢٠٦١
 ٢٠٦٢
 ٢٠٦٣
 ٢٠٦٤
 ٢٠٦٥
 ٢٠٦٦
 ٢٠٦٧
 ٢٠٦٨
 ٢٠٦٩
 ٢٠٧٠
 ٢٠٧١
 ٢٠٧٢
 ٢٠٧٣
 ٢٠٧٤
 ٢٠٧٥
 ٢٠٧٦
 ٢٠٧٧
 ٢٠٧٨
 ٢٠٧٩
 ٢٠٨٠
 ٢٠٨١
 ٢٠٨٢
 ٢٠٨٣
 ٢٠٨٤
 ٢٠٨٥
 ٢٠٨٦
 ٢٠٨٧
 ٢٠٨٨
 ٢٠٨٩
 ٢٠٩٠
 ٢٠٩١
 ٢٠٩٢
 ٢٠٩٣
 ٢٠٩٤
 ٢٠٩٥
 ٢٠٩٦
 ٢٠٩٧
 ٢٠٩٨
 ٢٠٩٩
 ٢١٠٠
 ٢١٠١

في انفس محرمات اذ اكل ذوات ازواج والسرادق منها بالمحصنات الحرار المصنوعات
ابتدال الرق بدليل مقابلتها بالفتيات ومن المملوكات نقول العرب للعبد فتى
والامة فتاة أي من فتيات المسلمين كانه استفاد ذلك من قوله والله اعلم باننا لم نكن الخفي
ان خطاب جرمت عليكم الى منها نعم المومن والكافر ومما يشترط ان يكون الامه للمسلم
في جواز ان تنكحها المسلم حتى لو اسلمت امه الكافر فتكحها المسلم قبل ان يخرج من
ملك الكافر لم يخرج في كلامه ولما ظهر المتع اذ لا يسبل للكافر على المومن فليس له التزوج
قوله متواصلون اشار به الى ان من للاتصال **قوله** ويحيى لقول المحقق رحمه الله وقد
جاء بان عدم الاعتبار لا يوجب اعتبار العدم **قوله** ~~وتدعى بان عدم اعتبار~~ ولعل
العقد يكون صوابا للمولى او كيله فلا يلزم حوازه عقدها للزوجة المضائق ولما جاء
قوله اذ آت الى المولى من جهة ان ايدى الله عن يده ايدى المولى في ازال التعيين عن
الادارة الى المولى هذه العيان لا ان تكفي كراد الله ولو تغير اذن المولى فيه لم يمت
تاكيد الاحكام المتأخر واشعار بانها اجور لا يضاع حتى اثبات من هذه الجهة لا يسلم الا
الى النساء وانما باخذ المولى من جهة ملك اليمن **قوله** اي الجبر ليس المحصنات
بذلك بقرينه وقوعهن في مقابله كالكافر وكون عذاهن ضعفا لهن في قايدهن لغير
اعنى فاذا احصن نفق ما تنوم من تعاونه حال كماله قبل التزوج وبعد تما في
الحرار وهذا سقط الاستدلال بالآية تعالى انه لا حد على المملوك قبل التزوج **قوله**
في تزويجها بالرفع كما اذا احتشيت ذلك فانه يتزوجها **قوله** فزيدت اللام موكله لما في
اللام من معنى كراد في مثل جنك لا كرا قبل والاصح بانها زائدة والشدته مثل
لا باكل تصرح بان المذكور بعدها مفعول به فلا بد من مفعول ان اراد متعدي فلا
بدله من مفعول به واما جملة على حد المفعول وهو اللام للتفصيل اي يريد ايراد
منه الاحكام ليس وفي يريدون لطفوا يريدون كيدهم وعنادهم لطفوا
فليس بسد ثمة منه المعنى **قوله** ويرشدكم الى الطاعات فسر قول التوبة اولا
يدل على انساب المعطوف عليه اعنى ان شئ وثائق بان يفعلوا ما مستوجبون به قبل التوبة
يتقابل ارادة ارادة ان يملوا اميلا عظما فيمن تعاطف الحملات المتعلمين على
تقابل المريد والمريد والد يريد ان يتوكل عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات ان
تتوكلوا اميلا عظما ولا تكون تكرار الارادة كاول علمي ما يراه بعض المفسرين هو زيادة
يقوى الحكم **قوله** تساعد اتم معلق بان تتلو او ما فيها اعراض بغير التمسك العظم
وتعلقه بالليل في قوله وصواله عن القصد ميل عن القصد **قوله** ما ليس الشيطان
الان في

رعمانه ان الخط للمجلس خاصه ۲

الح

بأن توهم أن عذاب الأما قتل التورع الجلاء وبعث الرصم كما
في الحدار ورويه كذا في أثار الرصم
لا ينقل النصف
عقبات الأمة الجلاء
في الحالين
م

2 تاخير قوله ولا يمل اعظم منه عن قوله تنساع اتم ١٢

من ارجحان م

من بني ادم الا انهم من قبل النساء وفيه اشكال من جهة دلالة على ان لا يابسين في حال
 الاتيان من قبل النساء والمقصود العكس وموانة لا يابسين العتة في تلك الحال والجواب
 بان التقدير ما فعل الشيطان شيئا عندما سمع من اغوائتي ادم الا ان اتا مع من قبل
 النساء ليس في فعله الاشكال بل ما انما يعرف كل احد من انه المقصود وان اراد ان يابسين
 في معنى ما فعل عند اليابسين وانا مع من قبل فعله من المصداق فلا بد من بيان جهة
 الجواز وقد جاب بان ما بعد الا في اموقة الوصف في بن محذوف الى ما ليس جيبا لا موصوفا
 ما فهم من قبل النساء فكون قصر الزمان اليابسين على وصف الاتيان وبما ان تكون
 له زمان تفعل عنه من غير تعرض لنوع اليابسين في غير ذلك فليس المقام على ان الاتيان لازال
 اليابسين فصار الحاصل انه كلما ليس اتا مع من قبلهين ولا فرق في بعض الافاضل انه في موقع الحال
 وان النعمي ولا سبنا الماد على الروم الثاني الاول كالشرط استعمل في ان يدان كلما ليس من جهة سمات
 اتا مع من قبل النساء **ول** وانا اعشو العشو النظر الضعيف وفي ثمان لغات ثمان
 ما ياب وثمان بالكسر وثمان بالاعراب على النون **ول** ولا شيئا منقطع على التقديرين
 اولم سبق لوطا او تقدير مفرد بعد اسبنا ووجع الحارة عنه وان يكون في موقع النسب
 لا غير على ما موقعا عند الاسماء المنقطع وعامله فعل بوضوح من مضمون الكلام او كلمة لا تكونها
 بمعنى لكن الناصب والخبر محذوف في لا علف فان فوكل حان القوم كاحمار في معنى لكن حمار المخرج
 وقد يكون مذكور كما في قوله لا قوم نوس لما امنوا اشيعا عنهم الاله ولا لم سبق منها مفرد يعتبر
 محاله المستثنى له في الحكم المحكي وعدمه في حان القوم كاحمار او كان هذا اسما من جمله ما سبق من الكلام
 اخص الى اعشاره الى الحكم السابق حيث يصح لهما كرا سدر الى فاضل بانه بظاهري السابق
 واعتبر امر انقاله كانه قبل لا يقصدوا الراكل بالباطل لكن اقصدوا التجاره وتارة ما يد له عليه
 النهي من الحكم ان لا اكل بالباطل مني مواضع عليه فاعتبر حكمه انقاله الى لكن وقوع تجاره عن تراض
 ليس مني عليه ولا مواضع عليه **ول** الزيادة الثوار بعلق بقوله يخطو وعلى عقاب بعلق بزيادة
 وفي قوله وجيزكم عنها اشاره الى انه انما نشأ على احتساب الكسائر اذ كان عن قصد واختيار
 وجس للنفس مع ميلها اليها كما قال واما من حاف مقام ربه **ول** والكبر والقصور
 طاهر من الكلام ان ليس الكبر اسماء بعد من المعاصي بالعبدين والصغير ما عداها
 على ما ذكره البعض ولا انها اسماء لمفهومين كلين حقيقين لا محملان بالاضافة كما قيل
 الكبر ما يوعده الشارع لمصوبه والصغير خلاف ذلك مما يعسا انضافا لمحملان
 بالاضافة والاضافة اما الى طاعة او معصية او ثواب فاعلمها بالاول ان معصية اذ
 نسبت الى طاعة فكان عقابها از بد من ثواب تلك الطاعة حيث لا يصير مكفرة لها

وهو السار ٢٢ شرفه بالحقص في باب الفهم وكذا
 ما يقع في حال من الاسماء في باب الفهم وكذا
 الاتيان في قوله لا قوم نوس في قوله لا قوم نوس
 معصية ما بعد الا كما في قوله لا قوم نوس في قوله لا قوم نوس
 الحال ما انزلت معصية ما بعد الا كما في قوله لا قوم نوس في قوله لا قوم نوس

في قوله لا قوم نوس في قوله لا قوم نوس

كثير

كثير القياس اليها وان كان اقل حيث يصير مكفرة لها في صغيره لا يعال يجوز ان تكونها
 متساوية فلا يحصر المعصية في الصغيرة والكبرى لانا نقول يكون صغيره او كبريه
 بالقياس الى طاعة اخرى ضرورة امتناع تساوي جميع الطاعات فلا يبطل المحصر
 والثاني ان عقاب معصية بالقياس الى معصية اخرى ان كان ازيد فكبريه وان كان اقل
 فصغيره وان استويا لم تكن صغيره ولا كبريه بالقياس اليها ولا يبطل المحصر كما مر
 الثالث فقول النوار بمعنى الجزاء وصغيره فاعلمها للطاعة والمعصية والمعنى ان عقاب
 معصية صدرت عن فاعل اذ كان ازيد من عقاب تلك المعصية اصد رتبع فاعل اخر
 لعلو رتبة الفاعل الاول حتى ان ترك لا ولي بالسند اليه ر بما بعد دناءته من بالسند
 اليه واذ كان اقل لدنائه تحله فصغيره كما قيل لا يحقر الرطل الرضة وقته في السهو فيها
 للموضع معاذرة فكبار الرطل الصغيره صغيره وصغار الرطل الكبيره كبيره وفيها للاشعيرة
 اللفظ ولا يتبين في الاضافة الى ثوار طاعة ولا يلام ما ذكر في سورة النجم ان الكبيره في التي
 لا تسقط عقابها الا بالنوبة وقيل هي التي تكثر عقابها بالاضافة الى ثوار صاحبها وقيل
 معناها ان تكون عقاب معصية ازيد من ثواب صاحبها على جميع طاعاته فكبريه او انقص
 مصغيره والثواب على معناه وصغيره فاعلمها للكبريه والصغيره وهذا اقرب الى لفظه
 بانه لو كانت الكبريه والصغيره من الاضافات لا يعلم كون شيء من المعاصي كبريه او صغيره
 ولا كون الرجل مثل اجنتب الكبار ام لا يعلم قدر عقاب كل معصية وثواب طاعة
 والنسبة بينهما ولا سبل للعقل الى ذلك فاجيب بان ما ذكره من قوله التسميه بعد ما
 عرفت الكبريه والصغيره بتعين الشارع لا تعرف لهما **ول** والتعريف بعد المعصية
 رجع الى طريقة الاعراب والكثرة من اصل البوارى من غير ان يتاوى الى الكفر كمالا ينفو
 بعد ذكر الشكر وقيل التسميه التزام لاحكام والترفع عن انقياد الامام مع الاتسام
 بسنة الاسلام واستحلال النسب استحلال حرمانه **ول** علما حال من في غير رضى معنى
 عالما او مقبول له لا يجسد عطف على رضى **ول** كسبالة اي مكسوبا ثانيا منفعولى
 صول معنى ان الكسوة استعاره بتعريفه الجاب حاله وكل النصيب كسبالة اياه
 وجه صول ما قسمه بعضا مما اكتسبه لانه انسانا اخر من غير الاقوال ووجه من
 على انسان بعينه **ول** واما لو الله حاصله لا تقنوا ان تروى نوعين من اخره يكون لكم
 وهو الحسد بل ان يكون لكم مثل ماله وموا الغبطة **ول** وصل كان الرضا فلا يكون زينا
 عن التجاسد بل عن طلب ما لم يقدروا لم مناسب الحكمه **ول** مختار ترك تبيين ذكره لانه
 وصوها بل لانه مبني على ان المراد بكل صوال مال او الوارث او الموروث قال السجاو لى

كافة ما لا يضاف الى المعصية ٢

ط

اذ التقدير جعلنا موالى لكل ما ترك

مولاه

بها

اعني بكل والصغير

وفي الاول ضعف للفصل بين الموصوف اعني مما ترك من قوله فكل لكل رجل جعلت رصما
واجب بان العامل لم يترك بل المفعول قد تقدم في الجملة من ذلك فلم يضعف حق
المفعول التاخر عن عامل وحيد يكون الموصوف ونا بصفته واورد على الثاني ان جعل ن
الجار والمجرور بعد الموصوف فكل واذا لكل قوم من الموالى صفة ما ترك الوالدا
والاقربون لا نصيب وانما النصيب لكل فرد والحوال نه مع قلبه فانه في التبريل وما
من الاله مقام معلوم ومنادون ذلك وان ما تحفه القوم بعض التبرك لما فيه من
مؤمن التجهيز البتة ومن الوصية شرعا والذين عرفا واما حمل من على البيان للمجوز
فبعد جدا وترد على الثالث اولا ان المولى اسم منه ان يكون في كاصل اسم مكان لا
صفة لكون من صفة والحوال ان ذلك لصفة بمعنى الفعل كما اشار اليه قوله في معنى
الوزا في قوله لانهم تحفه الصغر تسامح لا تحفه فاسان من المورث من الموالى الى اهل
مولى واحد والحوال ان ذلك حسب التورع الحسب يعني ان لكل من الاحاد شئ من مولى
قلد كنز حتى ان من لا وادث له فبيت المال وثالثا ان مولى الموالى موالا والدين والاقرب
فخرج الاولاد وان اريد مجرد المعنى اللغوي حيث ساول لا اولاد فكل تناول والوالدين
والحوال انه ترك التصريح بالاولاد لظهور امرهم وصرح بالوالدين مع تناول الاقربين
ايامهم لشرهم وزاد كراهة مقام بهم **قوله** ويجوز ان يكون منصوبا يعني ان يكون هذا هو
الجار والمجرور لطلبه وكانه انما لم يختره لان مثله قلما يقع في غير اختصاص ومثو
غير مناسب منها وكذا الوجه الثالث اعني لطف على والوالدين لانه الوقت على الاقربون
دون اهل البيت **قوله** هذا معي يقال وما هو هدم بالغ والسكون اي هدم رخصته بانه الموارث
الى قوله واولو الارحام بعضهم اولى بعضه نظر لانه لا داله فيها على اني اريد الجليلف كما
والقائلون له انما نورثوه **قوله** عند عدم العصبات واولي الارحام فيسكوا به قتل الاولاد
فيه على ارب ما كان في الجاهلية ايضا لحوال ان يكون معناه كونوا على ما تقدم عليه من التناقص
والتفاضل والاختلاف في الاسلام جلفا لان عقد الاسلام كاف **قوله** عاقدتم شرا الى
ان العائد الى الموصول محذوف هو مصدر المفعول وشعروا الى الرجال قوما لذلك ان يكون قوامين
على النساء وظاهر كلامه انه اشم للجماعة من الرجال لا مصدر وصف به او جمع قائم كصاحب
والمسطر الى على النسب شرف علمه وتقدم احواله وكنيت عمله **قوله** في الغالب قتل
في الشئ الشائعه والعقل قوة غير من الامور الحسنة والقبحه والحزم كمال التبعط لعواقب
الامور والعزم السات على لاجئ القوة التمكن من مزاوله الافعال الشاقة واحصاها
الرجال بالامامة الصغرى اعني الامامة في الصلوة ان المرأة لا تصل اما بالكل احد

بل للنساء

التي
١١٩٥
١١٩٦
١١٩٧

بل للنساء خاصة والجماله الاله التي تحملها الرجل وبغيرها في فصلها والقسمه مع كراما
تقسم على الاولياء في الدم وعام تفصيلها على قانون المدهين بطلب من كتبت العفة والحفاظ في الرجال
خاصه وهم صحاب المحمي بكسر اللام افعه ومعنى زينة الرجل والعلم تحايل العرف سائر المسلمين
معان اي رسول الله عليه لم تقتض في الزوجه حببته منه اي من الزوجه سعد وكان ذلك باجتهاد
من النبي عليه م اواراد اللطمة على قصد التعزير واجب لها المراهة لكون ارجع للرجل والافلا
خلافه انه لا قصاص فيما لا يفسد كالحلطة وخوها لا فناء الرجل وامرته ولا فناء من غيرهما قال
المصنف في اللطمة وخوها فلا محالة بل او تاولد مواعيد العيب جمع موجه سم مفعول اي ما
يوجب غيبه الزوجه ان يحافظ عليه **قوله** حفظ كل ما لها اي ماله والاضافه اليها للملاسة
بالتميز والمحاطة والزيادة البقية على المحاطة حتى كانه ماله **قوله** وما مصدره اي على الوجه
السلامة التي بيني الاول على ان الباء للمقابله وحفظ مستند الى السبب الاحراز
عن سببه الذي هو الايض والامر ميني لاجل على ان الباء للسبب والاسم انا حفظ الله اياهن
عن الحياء وبوفيقهن لحفظ الغيب والحفظ ضعف واما الوعد والوعيد على المحافظة والحيات
والحفظ محاذ غيبه وقوله وامر رسول عطف على اوحي ورسوله فاعل امر **قوله** اصلحو الالبان
على بعضهن مفتي لاحسان تشخص رتبع وتشخص من بلذ انزعج والتشخص بالغف السحاب المرتفع
قوله وذلك لتعرف اشارته الى ما سبق الامر من وعظمتين وهما انهن وخرابن وما ذكر من
الترتيب مع ان النظم بالواو مستفاد من قرينة المقام وسوق الكلام للرفع في اصلاحه وان خالف
فمن الطاعة في الاساس الى الجار جمل ثلثه البعد الى رجله خالف للشكال وفي الصحاح اصل
شد في رجع رجله وشد الى جفوة ان كان عريا وفي الحديث ان كان مرقوا **قوله** من غير
الشفاه لم يقل الجملة تادبا وذلك انه عدول عما عليه في الجملة لا سابق اليه الاذهان من عواده
والعطية والجفا ومع ذلك انه لم يفل ان مشروع فضلا ان يكون مامورا به المشيخه عند بلقي عليها
الثاب وعمر الاصغر حشبات مولفه وقيل شئ يدل به من قصص الجنه **قوله** ولولا ايها
تمام كخطه فبزه **قوله** لم اتلقم الخط من السبح بالعصا يسقط ورتها ونرضي به **قوله** او على
ان فعل البنين شيئا فهو على هذا من اصاد المصدر الى المشد بالفاعل وعلى كاول الى
المشد بالمفعول **قوله** بحسب السمان رواه الكتاب فتح اللام وفي جامع الاصول سكونها
وعلى مع الفين وكسر الباء ومومن اصحاب على رضي الله ادر كاسلام ولم يدر كصحة
النبي عليه م وظاهر كلامه على رضي الله ان حكم الجمع او التفرق الى الحكمين على ما هو القول الثاني
واجاب الزحاح بان الامام ان يفعل ما راى فكله وكلها في ذلك وجعل كرامة اليها واسم
ان من قوله ان عليا محذوف بعينه الجملان الشرطان اي انه عليهما ان تفرقا او تجعلا

بين

والعامل الحقيق لا واد

اشد ازاره على صقوه
اي على صفة

الى ما سوغاه في الخفاء
وسبحه كصبر
براسته

التعلم التملك والثاني التي النبذ
الى جنابه لم يجها فلان لما وقع
رضي نفع قوله

وقد يقال ان شرط بيان معنا اسم ان على سبيل الحكمة كما يقولون ان لا اله الا الله افضل في الذكر
ولا ادى لهذا وجه استقام وقول الزوج اما الفرق فلا كما ان اخبار بان الحكم لا
بيان التعريف او فلا ارضى بنا قط ولا ارضى بها وهذا اوفق بقول علي رضي الله عنه
لا يخرج حق ترضي واول يقول الحكم لا يبين كذا لعلنا لا نحضر بان كاذب لا يخرج
حطاب له على طرفة العتات في كل معناه اما الفرق فليست كتاب الله فكله على
رضي الله عنه ان قوله ان يريد اصلاحا بوفق الله بهما شمل على الفرق وغيره **قوله** ولا يلف
في يريد ان يكون المحملات الاربع لثمة وجوز الامام الرابع ايضا وصواب يكون ضمير يريد الزوجين
وضمير منهما الحكمين اي ان يريد الزوجان اصلاحا بوفق الله بهما من الحكمين اصلاحا في
بالصلاح **قوله** لا يجوزنا اي لا يفضنا ولا يدم جوارنا من اجتناب لمكان اذ لم يجر ما
وهو استشهد به على ان الجنب هو البعد نبياً حيث قابلته ندى رحم **قوله** او غير ذلك منصوص
مستوف على المنصوبات بعد اتمام الفعل عن اما الى اوجه ايها المذاهب ان علامه بانه محذور
على مجلس او مسجد من اذى شجرة نفسه وبيان ما يملك بمصاحبه واما على تقدير نصب
فن اذ في تعليل اي من اجل اذ في صحبة او بيان محذور المضاق اي من ذى اذ في **قوله**
المنقطع به على لفظ اسم المفعول وقد جرت العرة والتجني للتلفظ بالترحم **قوله** وقرى
والجار الجنب قيل صوف قلل بمعنى مفعول من جنبه جاء الى الجار المجنوب المني وقيل
معناه الجار القريب جدا حتى كانه يفسد الجنب وقيل اي ذى الجنب بمعنى الجانب
قوله شخص به يقال للرجل اذا اورد عليه امر يغلط وكذا جعل الجنب كناية عن التعلق
والقيام عن المقام وقد جرت العرة **قوله** والتماز عطف على كتمان **قوله** والافضل
منفعة اي ان لم يكن للذم والتوبيخ لم يقع لانه معلوم ان كل منفعة فيه فلا معنى لاستخدام
بانه اي ضرره والوزن المنقصة **قوله** مثقال ذره اي ما يكون وزنه ووزن ذره وهي
الخلة او الصغير جداً من اجزاء التراب **قوله** وفيه دليل حيث جعل اذ في ما يكون
من الظلم كناية عن اعطاء الجاهل والنواب تمام من غير نقصان وعن عدم زيادة
في عقاب السعي اذ في شئ فلو لا ان ترك هذا الاعطاء والمنع ظلم لما جرت هذه
الكناية ومن الدليل على ان القصد الى الكناية قوله وان يترك صفة ايضا عليها واما الدلالة
على انه لا يفعل الظلم لمنافاة الحكم لا القدرة فلا الظاهر من قولنا فلا ان لا يفعل كذا
في الافعال التي هي اختيارية في نفسها انه يتركها باختياره والقادر على الترك قادر
على الفعل وايضا التمدح بترك الفعل الاختياري لا يكون الا حيث تمكن له فله فلا
غير الاختياري مثل لا ما حدث منه ولا نوم فان التمدح بتركه عنه وعدم تصادف

اي معنى قوله من ان لا اله الا الله افضل في الذكر
فان الحكم لا يبين كذا لعلنا لا نحضر بان كاذب لا يخرج
حطاب له على طرفة العتات في كل معناه اما الفرق فليست كتاب الله فكله على
رضي الله عنه ان قوله ان يريد اصلاحا بوفق الله بهما شمل على الفرق وغيره **قوله** ولا يلف
في يريد ان يكون المحملات الاربع لثمة وجوز الامام الرابع ايضا وصواب يكون ضمير يريد الزوجين
وضمير منهما الحكمين اي ان يريد الزوجان اصلاحا بوفق الله بهما من الحكمين اصلاحا في
بالصلاح **قوله** لا يجوزنا اي لا يفضنا ولا يدم جوارنا من اجتناب لمكان اذ لم يجر ما
وهو استشهد به على ان الجنب هو البعد نبياً حيث قابلته ندى رحم **قوله** او غير ذلك منصوص
مستوف على المنصوبات بعد اتمام الفعل عن اما الى اوجه ايها المذاهب ان علامه بانه محذور
على مجلس او مسجد من اذى شجرة نفسه وبيان ما يملك بمصاحبه واما على تقدير نصب
فن اذ في تعليل اي من اجل اذ في صحبة او بيان محذور المضاق اي من ذى اذ في **قوله**
المنقطع به على لفظ اسم المفعول وقد جرت العرة والتجني للتلفظ بالترحم **قوله** وقرى
والجار الجنب قيل صوف قلل بمعنى مفعول من جنبه جاء الى الجار المجنوب المني وقيل
معناه الجار القريب جدا حتى كانه يفسد الجنب وقيل اي ذى الجنب بمعنى الجانب
قوله شخص به يقال للرجل اذا اورد عليه امر يغلط وكذا جعل الجنب كناية عن التعلق
والقيام عن المقام وقد جرت العرة **قوله** والتماز عطف على كتمان **قوله** والافضل
منفعة اي ان لم يكن للذم والتوبيخ لم يقع لانه معلوم ان كل منفعة فيه فلا معنى لاستخدام
بانه اي ضرره والوزن المنقصة **قوله** مثقال ذره اي ما يكون وزنه ووزن ذره وهي
الخلة او الصغير جداً من اجزاء التراب **قوله** وفيه دليل حيث جعل اذ في ما يكون
من الظلم كناية عن اعطاء الجاهل والنواب تمام من غير نقصان وعن عدم زيادة
في عقاب السعي اذ في شئ فلو لا ان ترك هذا الاعطاء والمنع ظلم لما جرت هذه
الكناية ومن الدليل على ان القصد الى الكناية قوله وان يترك صفة ايضا عليها واما الدلالة
على انه لا يفعل الظلم لمنافاة الحكم لا القدرة فلا الظاهر من قولنا فلا ان لا يفعل كذا
في الافعال التي هي اختيارية في نفسها انه يتركها باختياره والقادر على الترك قادر
على الفعل وايضا التمدح بترك الفعل الاختياري لا يكون الا حيث تمكن له فله فلا
غير الاختياري مثل لا ما حدث منه ولا نوم فان التمدح بتركه عنه وعدم تصادف

اي تانث الضمير كمن ٢

لغة

به ومنه على سبيل من ان مدلول الكلام هو الترك لا عدم الاتفاق وقد يقال ان الظاهر
الشرع غير موضع ممكن في نفسه قد رتبته شمل جميع الحكميات بوصفها مع امكان ظلم كونه واما
استحالة الحكم فلا لها اتقان بالفعل على ما سبق وعلى ان سبيل من غرض صحيح والفتنة لا يكون
لذلك بالنسبة الى الفنى المطلق وعندها ايضا انه لا يفتن عن كراهية لا يتركه العتات
لكن بنا على وعن المجتوم فان الخلف منه جميع كونه نقصاناً فنياً للوهدة وكمال الفنى
وهذا الاعتقاد صحيح ان اسم ظلم وان كان لا يتصور حقيقته الظلم من الله لكونه المالك
على لاطلاق **قوله** لكونه مضافاً الى موت وجوز ان يكون ماعياراً لغيره اعني حصة النبال
مايت الحزن انما يصح بعد اعسار ثابث الاسم لانا نقول الحنة والسنة المحققا بالاسما
لسن وصول التاء فهما مبنيان على تانث جريان علمه ولهذا يقول الصوم صنة **قوله**
بضا عفو ثوابها لان نفس مضاعفة الحنة بان تحل الصلوة الواحدة صلوات مما لا يعقل
وما جاء في الحديث من ان النعم بغيرها الرضخ تبارك ونه حتى يصير مثل الجبل محمول على
هذا القطع بان النعمة ارجلت ولم يثبت على ان الحنة هي التصديق بها لانفسها وما يقال ان
مضاعفة الحنة ان تكسب ثوابها مضاعفة في صيغة العمل او انه نزلها منزلة اضعاها
راصه الى مضاعفة الثواب لم لما كان الثواب بغيره داعية جعل المضاعفة بحسب الحق للتحقق
في الثواب المستحق البتة وتحت عطف التفضل عليه بقوله وبوت من لانه اجر اعظمها
وصواب المضاعفة بحسب المقدار فان قيل ووام المنفعة وعدم تمام اوقاتها مواضع
الثواب فان المصنف بحسب الحق بل كيف يتصور بضعف غير المتنامي فليس
لعل المضاعفة من اوصاف الذات اللازمة للماهية والتميز بالمنفعة الخاصة بالذات
على هذا والا فالثواب نفس الجاهل وهذا هو الذي هو ربه رضي الله عنه وما يشعر بان
ان المضاعفة بحسب المقدار على ما اختاره امام اذ معناه ثواب التي هي صفة الكثرة
من غير نقصان هذا المقدار لانه ان حمل على البعض وح الجان البرادة في موضع
الاستشهاد بالمضاعفة **قوله** ويقط صاجها من عند يخرجه كل بانه يعقل كما يقول
من زوته على اجرة سيقا هذا اجره وهذا من عندي وقد حاز اسعمال لان اسعمال
عنده عن الحان وعلمنا من لانا علما ولما شاع تحسك المعركة في اسحقاق الثواب
اجرا ان سيقا بالعلم لان هذا معنى كراهية وقد سمي المنفصل له منها اصرار كراياق
على انه لسن هذا العمل بالاجحاق اجاب بان ذلك حاز باعتباره المجاور من جهة انه يبيع
لاجره لا ثبث الا عند ثبوته فان قيل فليكن تسمية الثواب ايضا اجرا من باب الجاز
بعلاقة المشابهة اجيب بانه خلاف كراصل فلا يضر الاله الا دليل كونه وكنت عليهم بعدا

قوله

وحده لا استدلال الدلالة على ان الشاهد على الامة بغيرهم انه لا محالة يشهد عليهم في كل
قوله على هؤلاء اي الذين كذبوا الانبياء، وذلك بان يشهد للانبياء انهم بلغوا او على هؤلاء
 انهم كذبوا فان قيل قد سبق قوله ثم لم يكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليهم شهيدا
 انه عليه السلام يشهد الامة بالعدل والامانة على الناس بما فعلوا اقلها الامانة فانه لو اراد ان يشهد
 بعد الامة واما شهدوا عليه من فعل ما بالامانة فكل من فعل هذا اكبر الكفر من ان يشهد للامة
 ويحتمل ان يكون شهادته عليه السلام على المكذبين شهادة بعد الامة الشاهد من على المكذبين
 فاما من شهد الشهادته عليهم في نطاق الآيات وما نقل عن المصنف في قوله فيكي رسول
 اليه انه بكاء فخرج لا بكاء فخرج في غايه فانه فعل الله عليه السلام ما بالامانة
 جعله شهيدا على الكل شقيا مولا، اشار به الى المكذبين من جميع الامم حتى امة محمد عليه السلام
 فعله ينبغي ان يحمل كلامه ههنا **قوله** وقال حسينا اي كفانا شريفا وكراما والظاهر انه
 بكاء اشتقاق على الامم والمعنى حسينا لان هذا القدر من الغزاة **قوله** لو تدفنون يعني
 ان تسوة الارض لكم كتابه عن وفهم والباء للمبالاة اي يسوي الارض متلسمه
 وقيل للبيعة او معنى على وعلى الوجهين لاخيرين فيكون قوله في كسايه ساووه
 بهذا وسؤفته لم لا احاصه الى الحمل على قلبه لقله الوقت من سؤفته بالارض الزراب
 ونسوتها لهم **قوله** لا تقدرون على كتمان نريد التحويل عليهم لان كتمانهم في كل
 في بني القدره على الكتمان بنا على شهادة الجوارح الا في بني الاراد **قوله** وقيل الواو
 المحال على كراول كانت الواو للعطف على جمله تود ثم الظاهر اعتبار تعليق معنى الطوق
 اعني يومئذ بالعلمين جميعا اعني يودوا لا يكتفون لان شهادة الجوارح انما هي حيلة
 ومن الغيب ما يقال ان يومئذ متعلق بشهادة او يود صفة يودوا او يود وعصوا
 المحال **قوله** والهم لا يكتفون عطف على ان يدفوا اي يودون انهم كانوا لا يكتفون في
 تلك المقالة التي توهمون بها انهم يكتفون الله حديث اشركهم ولا خفا في ان لا يكتفون على
 هذا السن يعني عدم القدرة وقوله لانهم ادافوا لقليل لود اذ تم ذلك يعني ان ذلك
 صار سببا لانهم علمهم حيث تنوا تسوية الارض لهم فذلك انتموا ان لا يكون
 ذلك منهم فان قيل فعل الواو المحال لا يبعد كون تصفون الجمل متعلق بالوداد وانما ينفذ
 عطف ولا يكتفون على تسوي فما ذكر لا يكون معنى المحال الا اذا قرئ وانهم لا يكتفون بكتف
 الهم وكان الوجه الاول هو عطف لا يكتفون على تسوي والمذكور بقوله اي يودون الى
قوله نفس لود فلما فعل صلا من صفة لم ينفذ قطع كما يقول يود القوم ان يودوا
 الست لا يكتفون وانما لم ينفذ لود جعل حالا من فاعل يود على ما ذكر في تفسير الكواشي ثم

عجم اليه روي على كانه
 من زوطا قد سترى الجاني
 يكون في غايه الشوق

كما في حديثهم من ان تاء منه
 يدلنا على دينا م

اما حديث كراول او كون المذكور بغير
 العطف فعلى هذا ما اذا كان حاله وحول
 ترك الكتمان عن المعنى فلا يمانع

لان الناس صرحوا في قول وان لا يكتفوا الله حديثا

قال

ف

قوله اي يودون ان يدفوا واهم لا يكتفون صفة محمل علمه لانهم كفوها ههنا فند موانع
 وكلام المصنف بعد محل نظر وما ذكره من المعنى ذكره بعينه اصحاب المفسرين من غير
 اشاره الى كون الواو المحال بل مع اشاره الى كونها للعطف على تسوي ثم جواز كونها للاستدلال
 بعنى العطف على جمله يود وصريح ما ذكره من ان يودوا لا يكتفون على تسوي لا يقدرون على
 الكتمان **قوله** وراوا السبت للظراح وصوفي ويوانه هكذا اوركب يد بعث الى رذايا
 طلاع مثل احلاف الخفون محافان برن النوم فاهم بكره خاتمة كل الذين وكذا في لسان
 اسسها والقوله وان لا يكر النعاس الا ان فله احلاف الخفون بالثاقف سكر سنانة بافواه
 الضمير يعود الى النوم ولم ينفذ بالرواية على وجه يكون اخر المصراع الاول وراوا الودية
 بالذل المعجبة الناقه المزهولة من السير المعية وناق طلع جهدها السير واحلاف الخفون
 الاغداد المحلفة صفة من قوتهم مما خلعتان اي محلفان وكذا ظهر احلاف بالثاقف لسان
 راة علمه الزراب والنعاس وراوا اذا غلب على عقله وراوا في اليوم ربيع والسنة
 اول النوم والمعنى رث ركب نيتهم من رقد ثم محافان يعلمهم النوم لك سنا والذين
 الى النوم مع غافى والباء الدخلة على سكر النعاس لا يوافق ما ذكره من كراي لان
 البكر على وقوع فعلى وجه الصفة من الكرم احصا صفتها بالعدل والاجزان ثم ان اجملها
 مع فعل معي متعول كجرحى في جرح وما عدا ذلك فعلى النسبة كجرحى او متعول المفرد
 كجرحى **قوله** وشكري عطف على سكارى اي وقرى كبرى يضم اليه فيكون سكرى وكبرى
 بالية والضم في الصفة المشبهة للمؤنث كسلي وكسلي على ما حكاه ابن جنيش **قوله**
 مع الواو لانه اذا وقع المفرد المنصوب موقع الجملة لم يضم معه الواو فذلك على انه واقع
 موقع الجملة والواو جمعا ههنا في حكم كراي واما من جهة المعنى فموقع قولنا جازا القوم
 سكارى وجاؤهم سكارى لا معنى لاول جاؤا كذلك والثاني جاؤا وهم كذلك باستنا
 الاشارة ذكره عبد القاهر **قوله** والجنب تسوي بان لصحة عطف وهو موزع على المحال
 عن ضمير الجمع الاعاري سئل اسما مفرع واقع موقع الجملة من المحالين اي لا يقدروا
 الصلوة جنبا كما سن على حال من احوال كرا مسافرين **قوله** كيف جمع وجه السؤال كرا مسافر
 عن كيفية فعلها من فعل واحد هما على جعل الاستقلال او الاحتياج وعلى تقدير الاحتياج
 اكل منها معتد في الاضري امر وكن من جانب واحد على كرا ما ذاك وكيف هو وجاميل
 الجواب انها على كرا اجتماع واعدا الثانية في تراوي اي لا يصلوا في حال الجنان كما سن على
 حال من الاصول الامسافرين المراد في مقابل السفر ولا يصح الاستقلال مثلا لا يصلوا اجنبا
 ولا يصلوا الاعاري سئل **قوله** ولكن صفة رما شفرة انما استشار مفرع في موقع الصفة اي

الاخلاق مع خلق والخلق كهنه والجفن
 نيام شمشر بس ستران لا غرا عيان كهنه
 شمشر شفرة كره است

نحو

اي واجبا موصوفا بصفة الاسفار الكثر قولنا عن عابري سبل الى صفا مقامين يدل على انه
 جعل الا معنى غير صفة لكونه جمعا متكررا كما في قوله ثم لو كان فيها اللهم الا الله لغسرتا
 لكن مثل هذا المصنف عند تعذر تراسيها ولا تعذر صحتها لعموم التكرار بالنهي كما نقول ما
 لقبت رجالا لا مسافرين فالأوجه ان جعل معروغا ويكون قوله جنبا غير عابري سبل
 بيانا للمعنى لا تقدر الا عابري سبل لانه لا يفيد الحصر فلا يرد المصنف اشكال الخلاف
 الثاني فانه يفيد حصر صلاته الجنب في وصف كونه مسافرا وكذا جعله حاله
 وقوله منع عدم افاده كونه الحصر فان معناه لا اتصلوا جنبا غير مسافرين المصنف
 جنب غير مسافر امكون قوله وان كنتم مرضى تخصصا للحكم وتعميما للعذر سواء كان
 الاحوال اوصفا او معنى غير وقوله غير معذورين صفة لمقامين على سبل المخصص واما
 على سبل السان والقصد الى ان عابري سبل كناية عن مطلق المعذورين **قوله**
 كيف يصح صلواتهم فان صل من ان لم يصح صلواته الجنب لعذر السفر فاما من
 حده ان تراسيها من النعي اثبات وان القصد بالوصف يدل على نفي الحكم عند انقضاء
 فان هذا مما لا شك فيه اهل العزيمة **قوله** لا تقربوا الصلوة غير مفسلين ان
 اراد جنبا غير مفسلين عباد المحذور والالم سعي لانه لا اعتسالا على غير الجنب
 وان كان مقبلا وطاهرا لانه توافق مذهب الشافعي وصواب التمسك لارضع الحديث والخلاف
 واما بخص في الصلوة معها والجواب انه لا تقدر الموصوف جنبا بالعبود المحذور
 لكن تقيد الحكم لمن وجب عليه الاغتسال وح لا اسكال **قوله** في الصلوة بالمسجد
 قد سبق ان ذلك فخر المضاف الى مواضع الصلوة ولخوذا ان يكون الحال على الحال
قوله اذا كان الطريق الى آخره قد يدل لان ظاهر الكلام جواز العبور مطلقا
 على ما هو مذهب الشافعي رحمه الله وما ذكره المصنف في جهة التخصيص من سبب التناول
 او الحديث ليس تام **قوله** منهم اي من الاربعه حال من المجرور في فقه نعلق **قوله**
 الطاهر انه متعلق لهم لا متعلق بالآخرين خاصة ويكون جزءا لاولين محذورا
 فانه تقرب الصلوة من غير ان يعتقل او متعلق بالاولين خاصة ولا ضرر ان عطف
 على جنبا اي لا جنبا واجابنا احدكم من الغائط او لا جنبا يعني ولا محدثا على ما
 صل ارتكبا للمصل من العطف والمعطوف عليه بالشرط وسن الشرط والخلاف
 بالعطف **قوله** لضعف حدتهم وعجزهم عن الوصول اليه اعتبر ذلك لكون عدم الوصول
 في الكل على ضعفه اعني الاعواز وعدم الوصول والاولى ان يحمل على عدم القدرة
 على الاستعمال لسؤال المريض الواجب الى الماء العاصر على الاستعمال **قوله**

لغير

وتقدر ثم صعدا زلقا ولا يكون
 رصده الله عند الشافعي
 لا ارتقاء لانه من الصعود رصده
 لا ارتقاء ومنه الصعود للنفس
 الطويلة المرتفعة في

لبعض الاسباب كخوف عدو او سبع او جرس او خوف من
 الصعود الا ان اكثر اصل اللغة على انه التراب صوا المنقول عن ابن عباس رضي الله عنه وبشر
 علمه جعلت لنا كرامات مسجدا وجعل تراثها طهورا **قوله** لو ضرب المحتشم صوابه فلو ضرب
 لانه صواب ان كان حيا اللهم الا ان يجعل بدل استعمال فيه ويكون اللام في الجزاء اعني
 لكان وكل طهوره بالنظر الى البدل **قوله** لا يترا الغاية بمعنى ان المسح يترا منه وان لم يلصق
 منه شي باليد واعترف المصنف بان هذا تعسف لا يذهب له افهام الجاهلين بالاساليب
 الكلام وان الحق صوابه لا يكتفى المسح باليد الذي لا تترار عليه والجواب بان من لم يمسحه
 وصبر منه الحديث المذكور كما في قولك نيمت من الجنابة عدول عن الظاهر وقطع للمصنف
 عن التواضع والغا للفظه منه اذا السكتة عنهم من الغا وجعل المسح في موضع الجزاء **قوله**
 كناية عن التخصيص لئلا يثبت كثره في هذا المقام وجعله في موضع التعليل لما سبق من
 الكلام ووقوع موهبه ما يرد الله المحلل عليكم من صرح في سورة المائدة ووجه الكفاية ان
 ايشار التيقير من تواتر جبري العادة بالغفوة والمغفرة ولو ازمه وذكر الماروم لسبقنا
 الى لزمه على ما ذكر في مواضع من هذا الكتاب وكون العادة ولكن مسفاه من كان غفورا
 دون ان يقال ان الله عفو والمسالمة في الخطا مسفاه من المسالمة في العفو والمغفرة **قوله**
 كيف نظم القائم مقام الفاعل ضمير المصدر والجار والمجرور ترك لفظ من فيما
 من المرفعي والمسافرين لانها سبب لامر واحد وكل واحد من الراغبين لامر آخر وجه
 السؤال انه كيف جمع بينهما في الشرط المرتبة على جزاء واحد وهو كالمسح باليد عند فقار الماء
 مع ان سبعة كراولن انما هي للتخصيص الثالث لوجوب الوضوء والاربع لوجوب الغسل
 وليس الامر بالتيمم معني واحد مع الكل فاحاب بان القصد الى التخصيص في التيمم بالتراب
 الحكم من وجب عليه التطهر ولم يجد الماء فعند عدم الوصول الى الكل وقيل هو التطهر
 المكثي عنه بالجمي من الغائط او الملاسة ليدس مما من اغلب سببا وجوب التطهر معتبرا
 الكل صفي المرفعي والمسافرين وذكرهما تخصص قبل التيمم بناء على زياده استحسانا
 للتخصيص لقلية المرض السفر على سائر اسباب التخصيص فكانه فصل ان جاز احد منكم من
 الغائط او لا مسقم النساء ولم يجدوا ماء فخصوا المرفعي والمسافرين فتييمموا او وجبة
 مضمون الشرط لمضمون الجزاء طاهر هذا ولكن ينبغي ان يفسر عدم وجود الماء بعدم
 القدرة استعماله ليعتد بتخصيص المرض للماء العاصر عن استعماله وبني ان المرض من
 الاسباب الغالبة والا فهو باعتبار العجز عن الحركة والوصول الى الماء من الاسباب
 النادرة والغالب **قوله** وبين الجنبين اشارة الى ان المراد بالملاسة التوقيع جملا

مع

من لفظ كان

فان قوله تو او جاز احد منكم من الغائط او لا
 مسقم النساء معني المرفعي والمرفعي والمسافرين
 والمقيمين جميعا

الواحد

هذا هو المختار في بيان حكم الحديث الاصحح

الكلام على المختار المشهور الا في بيان حكم الحديث الاصحح كذا في التلخيص في شئ الدكر ولا
على ما صوره الشافعي رحمه الله في كون كل سبب الحديث عملا بالحققة مما قرأه
لمستم فانه لم يكثر استعماله في الوقاع كثره الملازمة ومما من حمل فراه لا مستعمل في الوقاع
ولمستم على غير العشرة ثم ربما يعم من النظم في سلك واحد ان قوله انه اوجار احد منكم
عطف على مريض يعني او كنتم قد جالسا على كثره وما دلك بضره لازمه اما بغيره لا سلب
وتوسطه كذا في واحد وان لم يغل ان جملته على الاخرى من حسن العبارة ولطف الاشارة
وترك التصريح في المحاطة لكان المستقدر ان الاخرى ان لا يطل في خطاب يعم هو ذلك
بواحد مع باقي المخاطبين فيكون تعظيما او ارفاقا اي تضيق واجبة يقال
ارضى فلان اثنائي رضى اي علمني اثنائي حكمة قوله وقرى من عطف في ذلك الكوفا
من القبط باللام قوله او معنى لم تنظر عطف على قوله من روى القلت على معنى المنة
اذ لا معنى للباح ولا للقطع بكونه من روى القلت بوجه قوله لانهم لو روى الرواة بالسوي لانه
اريد التكرار والوصف وقد روى غير تنوين عن المصنف عن الاسماء ما تنافى عليه
المعرفان الموقوف للام والعلمه كاليهود واليهود والمجوس ويحس قوله حمل توسطت
ظاهر ان كلامها جملته مصدره بالواو كراعيه اضره لان يكون كراعيه كراعيه
عظفا عليها قوله وما بينهما يعني وكفى بالله وليا وكفى بالله نصرا قوله او صلة نصيرا
يقال نصرته على عدوه ونصرت منه لانه من معنى الغلبة والاستغلاء عليه والمنع والاباء
منه قوله وخوز ان يكون هذا دون الوصوه الثلثة السابقة لعدم صواب هذا المسد او وجوب
المعل وقع وهذا السبيل ثبت نعم والمعنى لا ارضى في الدهر حال المرفه اما
الموت وفيه كل التقوى ما الحوه ومي كلها السعي وطلب فان قل هذا اعتبر المسد المحذور
موصوف الطرف اي ونايئين من الذين هادوا والخزفون وتارة من تارقي الدهر موت فيها
اجيب بان الشاع في مثل هذا المقام تقدم الخبر من المؤمنين رجال صدقوا وقد مر هذا الكلام
قوله يملونه اساره الى وجه التعدي به عن الاشتغال من الطرف كانه الخوف ازاله واماله العظم
الى الطرف قوله والمغنيان متقاربان لرصوعهما الى كرازاله عن المواضع التي كان حقيقا بان يرض
فيها قوله تخوف كلمة يعني بتقلبه اللام الى الكاف واراد بالجمع ما هو على صفة تركه مما يطلق
عليه لفظ الجمع نظر الى المعنى والى ان لفظا يطلق على الواحد مثل كلمة وقتره وراى ان لم
يكن صيغة جمع بل لفظ رصوع الضمير اليه مفردا مثل مواضع ووقع المفرد صفة مثل العلم
الطيف حيث ينبغي عدم الجمع براداه لسن مجموعا على صرحه والاس والجاهل ان كلما
وكلمه كثره وتروى وحل وحله مما يفرق بين الجنس والواحد بالثا الا انه غلب طلاق

للمخاطب على الغائب

من متقبل

سوم

العلم على الذكر

لفظ

على الكثرة حيث لا يطلق على الواحد ولذا كثر في كلامهم اطلاق الجمع عليه حتى قالوا ان جمع الكلمة
كلمات وكلمة **قوله** فجمعهم غير متصوّر حال من المخاطب الاخرى في التام المخاطب التصريح بكلمة
منه القول الى الغائبين من حسن التأني في لفظ العبارة **قوله** ووصوف ذواتهم ذكر
الذم بلفظه اوصه متنى لاول على ان مسمع متروك المعقول الثاني من غير ان يخل كناية عن
مقدّم والمعنى اسمع مدعو اعللك بلا سمعت نجائا فيك من الدعوة لخص به انك غير مسمع
الثاني على انه متروك المعقول مجعول ذلك المطلق كناية عن المقدّم معقول مخصوص بوجوب
بواقفك كما في قول الشاعر بنحو جسداه وغيظ عداه ان ترى مبصر وسمعه واعى كناية
بمطلق الرويه والسماع عن روية رايا روى سماع الاخبار الدالة على اخصاصه باستحقاق
الخلافة قال يرك المعقول من غير ان يسمع قوله غير محال الى ما تدعو اليه وقوله فكذلك لم يسمعه شيا
والى كونه كناية عن المتغير بقوله ومعناه غير مسمع حوايا بواقفك او على انه محذور المعقول للعموم
كأن قولك قد كان منك ما يؤلم اي كل احد والمعنى غير مسمع شيا لان ما عدا الجوارح بالوجه
العموم كونه العدم فادلم سمعه فكذلك لم يسمعه شيا ومعنى الثالث على انه محذور المعقول المخصوص
بقوله المقام والحال اي غير مسمع كلاما ترضاه معنى ثابتا سمعك عن المسموع لكونه غير مسموع
والله كساره بقوله فسمعك عنه ناي كناية عن الاخرى ان يسمع غير مسمع كلاما ترضاه معنى تام لا
يحتاج الى جعل عدم السماع كناية عن بوا السمع ولا يضره بقصد الله فلا معنى لقوله فسمعك عنه ناي
فالاولى ان غير مسمع في هذا الوصف ايضا متروك المعقول لكن لما كان كراعيه السماع حال كون المخاطب
غير مسمع كالمساقص فعل كونه غير مسمع عبارته عن كونه ناي السمع عن المسموع ولزم كون المسموع
كلما لا ترضاه ولا يعمل اليه ولا يواه فصح ان يؤمن المخاطب ان سمع حال كونه مسمع بهذا
المعنى ثم لما كان بوا السمع المخاطب عن المسموع كراعيه في قوله كون المسموع مما ينبغي عدم سمعه
لا فرق الا حسب الاضمار والاعسار يجوز في هذا الوصف الجبني على النبوة لكون غير مسموع
اسم مفعول موصوف صوال الكلام ولزم اعسار صديق المعقول لاول اعني المخاطب وان التزل لان يرض
سمعه عن الكلام وعدم رضاه بما ناصو يكون الكلام غير مسمع اياه لكونه غير مسمع على الاطلاق
وبالحمد اذا كان حاصلا الوصف الثاني اسمع غير محال الى ما تدعو اليه غير مسموع شيا
والثالث اسمع ناي السمع عن المسموع لكونه غير مسموع او اسمع كلاما يرضاه عن السمع لكان الفرق
بينهما ظاهرا ولا يكون قوله فكذلك لم يسمعه شيا وسمعك عنه ناي مستند كما واما السؤال
فانه لم لا يجوز في الوصف الثاني ايضا ان يكون غير مسمع مفعول اسمع فبني على ما توهم من انه لا فرق
بينهما الا بكون المعقول المقدّر حوايا بواقفك او كلاما لا ترضاه وقد عرفت ان ليس بينهما
اختلاف ولا معناه كما هو الحال ولا يخفى عليك انه اذا قيل اسمع جوابا غير مسمع معنى كونه غير مسموع

والاولى فام معام المعادل

ان يقدّم

غيره

له وهو الثاني وكل الله لما احتج الى العبد وقد قد المثلث من شاك كان الظاهر
 المناسب للمعنى بقصد المعنى ايضا على ما هو القاعد في باب السامع لكن من شاك في
 مراد هم المصورون بالانفاق في الثاني التامون قضاء الحق المتبادل وكما فرار وليس
 هذا من استعمال اللفظ الواحد في معنيين متضادين لان المذكور انما يعلق بالثاني وقد في
 الاول مثله والمعنى في الموضوع واحد وهو من شاك لكن مفعول المشد قد في الاول عدم
 الغمران وفي الثاني الغفران بقرينة سبق الذكر فان قيل لا معنى له لانه من شاك من عائد
 الى الموصول لم يكون المذكور في المثلث من شاك لان المعنى ليس بمفعول له قلنا مراد
 التوجه الى المعنى من شاك الحيل على ما يناسب من المعنى ولهذا قال موجبه في قوله من شاك
 وقد سوه من طاهر عباد الكتاب ان العائد الى الموصول ضمير الفاعل ليس بزال ولتقابل
 ان يقول بعد سلم صمم ما ذكرناه لاجله لمخصص كل من القديس ما ذكر لان الشرك ايضا
 يعبر للثبات وما ذكرناه لا يعبر للمصير من غير فرق بينهما وثوق كراهه ندادى على التوفيق واما
 بلفظ المعبر حتى ذهب البعض منهم الى ان ويعبر عطف على المعنى اعني يعبر ليشيخه عليها جميعا
 اي ولا يعبر ما دون ذلك لمن شاك الغير الناس يكون كراهه للشبهة سيما لا التعريف ومما قريب
 من التعريف واما التنظير بان كراهه لا يبدل الدار وبذل القطر لمن شاك في ان شاك
 متعلق بالموجب والمعنى ومفعول المشد بالشد الى الموحى الاحاب والى المعنى النقي وبمعنى الميزه
 على الايتها في كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار
 بولنا ان كراهه لا يبدل الدار وبذل القطر وبذل الدار لمن شاك ولا يعبر ما ذكره
 من توجه النقي ولا شاك الى المشد البقية على كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار
 المثال المذكور بقصد النقي بالشيء لئلا ينافي في الثاني لا سيما عليه وعلى الكرم لم نفس من
 شاك في استاهل لئلا يصير المثلث خافا ولا كذلك كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار
 عدم معناه الشرك وهو مقرر مقتعل قبل ان المراد ان الافتراء هو ارتكاب ما لا
 يحل ان يكون هو الايمان او فعلا صفة على اخلاق الكذب وارتكاب كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار
 لفظا ولا ظاهرا صفة اخلاق الكذب اي تفريق مجاز في افعال ما لا يصح **وهو** ودرخل
 فيها في كراهه ونما بعلقت به من الدم والوعيد كل من يترك في نفسه الاقصر صفة في الدين
 مطابق للواقع كما كان من النبي عليه السلام العرض ارشاد المناقش ورد من الكذب
 الى الصدق مع سباده الله به ذلك قوله كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار كراهه لا يبدل الدار
 للمنافس في الخير الذي تضمنه فوجهم اغدر في التمسك من انه خائن وهذا معنى قوله وهو

لان قوله كراهه لا يبدل الدار لا يعبر
 بشاك الشرك من حاصل المعنى

اي
 ان قوله كراهه لا يبدل الدار لا يعبر
 بشاك الشرك من حاصل المعنى

منع

خلاف ما ذكره

فلا ما وضعه حيث قال وما كان ينبغي ان يعلق وهو متعلق بالكتاب عن ثعلب الكذب وكذا معنى
 وقد يكون الكذب بين كذب وقال الكسائي الكذب اذا اخبرت انه ما بالكذب ورواه وكذا
 اخبر ما ذكره في الشاع الكثرة الكذب معنى وجد كاذبا وهو المذكور في لاساس وليس غايته
وهو حق جزاءهم اي لانزاد على عقابهم واما اذا كان الضمير من شاك بمعنى لا يطمعون انه لا يفتن
 من نواهم لان الظلم في حق المعاق الزيادة على حقه وفي حق النيات التعصان منه **وهو** في زعمهم
 انهم عند الله اذ كيا فان قيل هذا لا يكون اعتراف الكذب على الله لان معناه ان تقول عليه ما افعله
 فلما معنى عند الله في حكمه وقضائه وكانهم قالوا حكم الله باننا اذ كيا **وهو** قال ابو عبد الله
 واشياء **وهو** شريك في صلاتهم اي اذا فصلت الخصال اشتمل فيها من كل شئ
 وفي مثل هذا الحب المطابقة بين الموصوف وما اضيف اليه اسم المفضل **وهو** بمنعون بيان الخلق
 وحدهم فقال عطف على وصفهم لان ترتيب التعريف بعد المفسر اولنا واوله بالارادة
 واما منقطع ومعنى بل لا ضرر عن ذمهم بتركهم انفسهم الى ذمهم بالحيل والحد الذي هما
 شريك في صلاتهم وفي قوله في التركة من الخلق والكرامه لا دليل على اطلاق ما دعون من
 الذكاء ومعنى الهم انكار ان يكون لهم نصيب من الملك يعني لا يصب لهم من اموالهم
 بل لا يحق لهم حرامه بسبب انهم لو اوتوا انفسا منه لما اوتوا اقل قليل منه ومن حرم في
 الملك ان يورث الغير شي منه وهم لسوا ذلك وعلى هذا فالقاضي فاذن للشبهة والحرامه شرط محروم
 وصورة جعلهم نصيبا ما قدره المصنف لان الغاء لا يقع في جواب لو سمع اذن والمضارع
 ثم جواز ان يكون العا عا طعة ومعنى الهم انكار مجموع المعطوف والمعطوف عليه معنى لا ينبغي ان
 يكون هذا الذي وقع وهو انهم قد اوتوا انفسا منه ويعقبه منهم الخلق اقل قليل من فائدة
 ان زيادة ثمر انكاره والتوجه حيث جعلون ثبوت النصيب الذي هو سبب للاعطاسا للمعنى قوله
 وانهم لا ياتون عطف على الهم قد اوتوا وما سبها اعراض لسان انهم قد اوتوا انفسا وليس
 مراد ان راحوا الله بمعنى النقي والغنيب ما يكون في شق النواه والقطر القشر الرقيق عليها وقيل
 التلبية ايضا في ظرها بنيت منها الخلق وقوله هذا اي كون المراد بالملك ملك الله او صنف لهم
 بالخلق حيث لا يوتون مع عظيم الملك اقل قليل منه وأوفق بقوله به فلان لو انهم يملكون كراهه **وهو**
 ومن ملغاة في قراءه العامه اذ كنه نصيب المضارع اذا كانت متعقلة مثل اذن الركن في جواب انك
 غدا وتلعوا اذا كانت متعلقة ما قبلها ملك انا اذن بهب الركن وانه تاتي اذن الركن واذا
 وقعت بعد الواو او الفاء العاطفة من جهة حصول الربط وندوبا كون الحرفين لعطف متعلق
 على متعلق يكون كما يتقوله متعلق كما في قراءه ان مسعود رضي الله عنه وثمن حبه ان لها خلا
 في راز تباط حتى كان ما بعدها من ثمة ما قبلها تكون كما متوسطه فتلقو كما في قراءه الباعة
 اخذ

والا كان السامع ان تقول وقلم

النكاح

حيث قلنا انهم لا يوتون احد اعطاه عا قوله
 انهم قد اوتوا انفسا من
 الملك المستفاد من
 قوله ام انهم نصيب من
 الملك

الكتاب في بيان
الاصول في بيان
الاصول في بيان

تتبع بقرينة على شجرة عالية اقول وقد ناحت بقرينة حمام ايا جارتا هل تشعرون بجالي فعاد
 الهوى ما وقت طارقه القوي ولا اضطرت منك الهوى بيا الى ايا جارتا ما انصف لغيره بيننا تعالى
 اقامتكم الهوى تعالى تعالى تزيج روجا لذي ضعيف ترو في جسم تغربت بيا الى ابيضك ما سورت
 وبكي طلقة وبسيت مجزون وندت سالي لقد كنت اولي منك بالروح مقله ولكن ومع في الجوار
 غالي والوصف في اللام لاني عن الفعل كما لويس في تصاعيد ولا في الفعل الذي كان معها ان تفسر
 سمعت اذ لاصل تعالى وقيل جاء اوليا الخفاق فعلى ميزانته ان يكون اذ الجود الطرقة ون
 الاستعمال وفي قوله حكمه نوع الحكم لا تعاقبم لاشبه ان المعنى لا تقبل اعتذارهم ولا تفزع عنهم
 دعاك واعطط عليهم بالخوف وكانوا **قوله** وان الله يعلم ما في قلوبكم فان لقوله مولا بلعنا وانش
 من اللغات في شمسنا اذ اقلنا ليدخل كذا وكذا فاعلم لا تخاطب به زيدا وبلعنا في هذا
 من الملاءمة وفي الاول والثالث من البلوع نجم ظهر قرن كل شئ اوله والخاتمة المجازة
 وترك القبال **قوله** رسولنا قطي لخصم عموم رسولنا مع ان اصلها العموم لادراك
 في الملاءمة نظرا الى اسرارهم وكل **قوله** وجوز ان يراد الاذن على الاول كان معنى الامر والرضا
 وعلى الثاني بمعنى التيسير والتوفيق **قوله** بعثنا لسان رسول الله عليه حيث عدل
 عن خطاب الى من صوغ عظم صفاته على طريق حكم لا حبر بكذا مكان حكمت وتعظم لا استعمار
 جهه اسناد الى لفظ شئ عن علو رتبته والتشبه من اول الامر على ان حمله التعليق
 بوصف الرسالة **قوله** هلا زعمت يعني لم لا يجوز ان تكون لا مزيد لمظاهر لاني لا اومنون معاوتها
 والتشبه من اول الامر على ان المقسم به يعني فاحاب بان مجازا قبل القسم سواء كان الجواب
 نفيال وانباتا يدل على انها لتأكيد القسم لا لمظاهر المعنى في الجواب وذلك لان لاصل
 اجرا المحتمل على المحقق والمشكوك على المقطوع واتحاد نهي اللفظ على اتحاد نهي المعنى وتزك
 التصرف في الحروف في هذا اندم اعراض صاحب التفسير بانه يجوز ان يكون في النفي لمظاهر
 النفي وفي المنصب لتأكيد معنى القسم وما يقال انه يجوز ان يكون في النفي لتأكيد معنى في رتبة
 لتأكيد فليس على ما ينبغي واما ما ذكره من ان في الحمل على المظاهر لزوم الفصل بين
 اجزاء الجواب والحمل القسم فقد دفع ما بها لتست حسنه وقد يقرر ان المراد الفصل بين
 النفي والنفي والفعل وصومع بالاحسن وعنه ومبناه على جعل المظاهر في حكم المظاهر
 وذكر الانصاف انها لم يفي في الكتاب العربي الا مع مرجع فعل القسم ومع كون القسم نفي
 الله مثل لا اقسم بهذا البطل لا اقسم بوم القيام لا اقسم بمواقع النجوم لا اقسم بما تبصره
 قصد الى تأكيد القسم ونعظم المقسم ام غير له ان يقال اعظم له كمالا اعظم اذ هو
 يتوجب فوق ذلك ولا طفا في ان هذا الاحسن في القسم بالله ولم يسمع عادة لاني القسم بالله

وقيل لان الثاني ليس على خلاف معنى
 المظاهر لان قولك اخبرهم بانهم كذا او اخبركم
 بانهم كذا سياتي عن ان في اخبرهم اي معنى
 الخبره وفي لاص لفظه ومعناه ضم
 في

صاحب

اذ كان الجواب يتفادل وكل على انها لتوطئة القسم والحاصل منع استواء المعنى والمنصب مثل هذا
 القسم ولم يسمع لانه بتوطئة القسم وكانه يريد ما انفاء المصنف من كون المظاهر التي في
 الجواب فان ذكر شئ من الجواب كما سئل هناك قسم او من غير ما عرض بعض الفضلاء علم
 بان اللام الموطئة هي التي تدخل على الشرط بعد تقديم القسم دالة على ان الجواب له لا
 للشرط وهذا معنى توطئتها وما ذكره معزل عن هذا **قوله** وصل شكا هذا للام القول
 بان ليمان موالمعروف والاعتقاد واما على القول بانه المصدق بمعنى لادعان والقول
 وترك لربا والجود على ما صول الحق به شعور فله ويلجوا تسلما فالحق بغير الحرج
 بضيق الصدر بمعنى شائبه الكراهه والاباء بدليل ان بعض الكفر كانوا يستيقنون
 الامات بلاسل لكن لمجد ولها ظلمي او علوا فلا يكونون مومنين بنفسه التسليم بالايقا
 والادعان اشعار بانه ليس امر ورا المصدق المفسر بذلك المعبر عنه في الفارسيه
 بكروندن المقال للتكديت **قوله** في شأن الذي وجا طين الى بلقعه فصل هذا اسهو
 لان خاطبا لم يكن من انصار وقصبة الزير كان مع انصارى على ما صرح به بعد ذلك حيث
 قال فعاد لرا نصارى قضى لاني عمته وفي الصحى بن خاتم الزير جلال الانصار في
 شراح الحديث الشراح مع شرح وهو قيل الماء والجمره ارض في ان شقود والجور الجدار
 الصغير والبلاد ما حيطت بالمرزعه وسعي المرزوقه لان كان اي ذلك الحزم والقضا الاجل انه
 كان اس عمتك فان ام الزير صغيره بنت عبد المطلب وان مصدره لا محقق عن النقلة فلما
 اخطب اي اغضب حمل على الحفظه وهي الغضب **قوله** ونزلت في شأن هؤلاء القائلين
 لو امرنا محمد بقتل انفسنا لكانه الثانيه وهي قوله ولو اننا كذبنا لكن ضمير علمهم ليس
 لهولا خاصه بل للمومنين جميعا وفيه نوع عظم حيث جعلهم اقل اعتقاد امن بني اسرائيل
قوله او على الافعال قليلا فيكون اسما مفعلا في موقع المصدر وفي قوله اسشاء
 من الواو ذهبا الى غير المختار لكن على هذا لا يكون الحكم منهم **قوله** لانه الصادق
 فيما خبره وبلغ المصدق اي صدق الله فيما اوحى اليه من صدقته في القول اذ اقبل الصدق
قوله لان اذن جوات وحرا فعدله شوال يكون اذن لا تنهاه جوابا له وتتم
 لا محاله فعلا يكون صدرا جوا عليه وهو الثبات على ليمان وليس المعنى انها تكون ايدا
 جزا الشرط لكن اجنب الى وكل لاجل اللام فالمصنف قد ر الشرط اي اذن لو ثبتوا
 لا يتناهم ولا خفي انه بعد السؤال بما اذا يكون بعد التثبت كما لتكرارا المستعنى عنه
 لانه معناه ما يكون لو ثبتوا فالوجه ان يقرر قسم اي اذن والله لا يتناهم على ما قال
 الامام المزيوني في قوله اذن ان اللام صواب بمن مضمرة والتقدير اذن والله لقام

لقام م

فالكافر الذي يتقرب الى الله بغير الله ثم يخدعها
 عتوا او استكبرا او من على هذا القول
 الاول

ميسيل

وهي ثابت بن قيس وان سجد وعمار بن ياسر
 في

موقع حسن وكان على معنى الافعال
 قليلا كما سألهم

اذا كان

لمع

هام
عقد

ومى يقتل او يغلب ٢

سبل الله لا سبل الله
سبل الله لا سبل الله

سبل الله لا سبل الله
سبل الله لا سبل الله

على قصد الاستباق حتى يقولون في مثل قمر دعوتك انه ينقذ المسدا الى هم دعوتك على
 برود عليك في مواضع من هذا الكتاب **قوله** وشكرت بريرة البت ليزيد بن مفرغ الخيري
 وبريرة اسم غلام له باعه فقدم حتى تمنى الموت يقال اصب فلا همامة اذا مات ومن زعمات
 العرب ان غلام وماغ القليل تصير هامة تزفون تقول اودكونى الى ان يوفى منان
 فالذين ينفرون الفاء لتصل المعنى ان كان ينفرون ينفرون فالدس ينفرون
 ميم المناقون الذين اشبهوا الحياه بالآخره والضلالة بالهدى امر واما ان تتركوا الفاء
 ونحوها وما كان هذا الموصوفين فالفاء في مقابل للتعجب بمعنى ينبغي ان تعجبوا بما صدر
 عنهم من البسط عن القتال والفتا على النفاق والتخبر على القتال على بالوصول
 فيه والخروج عن النفاق وان كان بمعنى يبعثون فالذين ينفرون هم الموصوفين الذين تركوا
 الدنيا واحتاروا الارض امر واما ان تبتغوا على القتال والجهاد ولا تبتغوا بقتل اهل
 النفاق والفاة صواب شرط مقدرا ان صد المناقون عن القتال فلينال الموصوفون
 من غير الفتا الى ذلك المقال **قوله** ووعدا المقابل بعوله ومن مقابل في سبل الله لانه
 والا ليق يرتب لانه تقدم مظفورا به على ظافرا لكنه حافظ على تقدم ما صوم مقدم به
 قصد المقابل والانه على تقدم ما صوم مقدم به اسحقا لاجل العظم **قوله** عطف
 على سبل الله لا على اسم الله وان كان اقر على في سبل الله لانه خلاص المتضعفين
 سبل الله لا سبل الله **قوله** جسر الله لبعضهم الخروج فان قيل ان كان قصد جمع
 من الاعوان فلم يحاوا اليها وان كان الى اهلها لكونها كافيه في المقصود كان النكاس
 العطف او قلنا ان قدر يقولون اهلنا على ان كانت قوتهم الدعويا ولا اشكال وان
 لم تقدر يجوز ان يكون ذلك على سبل التوزع ولو سلم معلوم ان المقصود كاصلي المطلوب
 برأوى صواب الخاء والخلاص من الظلم والوصول الى الخير والى وناصر وقدر قصد
 عناب بن اسد بن عيسى **قوله** وكان حين صعد على كاس على عيسى بن اسد
 رسول الله عليه السلام اسد في الحنة وخدمات كافر افا سبط وقال اوله بانته
 عتبات مشهدة بالحنه **قوله** بافراط ظلم الضم للظلم وكذا ضمير اذاه وضمير لهم للولاء
 وضمير مكانهم للانا وكرامات ولان المستضعفين عطف على سبلها واقتل على ملطاهم
 او على ازغاما وجاز صدف الدام من ازغاما لان ملطاهم اذاهم الولاء ان في معنى ينفرون
 الولاء ايضا وقوله وخوزان راء عطف من حيث المعنى على سبلها صواب اصح
 السؤال اخبر عن كلام ابن عباس رضي الله عنه في معرض كرا سلا لانه الولاء ان
 مع الصغار ولا طفال لا العبد والامام **قوله** صوم وصف للقرية بمعنى انه وصف للنبي طال

ما صوم

انما ذكره في المتن

ما صوم من سببه متبعه في الاعراب والعرف والتكرار في الواقع كالنقل فيقبح حال
 الفاعل لا الموصوف فيكون حوازا الظلم اهلها من جهة ان اهل قدوث وخوز الظلم اهلها
 بلفظ الجمع المكسر واما النظمين اهلها فلا خوز الا على لغة من ياتي مع الفاعل الظاهر بالعلامات
 ولانه على جملة الفاعل وصي لغة ضعيف يعرف بلفظ الكون الراغب فاذا قلت الظلم اهلها
 او التي ظلموا اهلها كان كل من الصفة والفعل مندا الى اهلها ولا ضمير فيها وانما الياء
 والواو مجرد علامة كما في الكون الراغب ولا استظهار في الكلام على ما سبق الى
 بعض الامام **قوله** رغب في تفسير قوله الذين امنوا بقالون لانه واحصر متبادر من المقام
 ومن التعبد المشعر بنفي المقابل وصرح فيه بلفظ الجبر او قد يدعى الحصر ان غرضهم انما التبسط
 في الدنيا وسعة الملك فيكون في سبل الشيطان خلافا لمقالة الفارابي لا خطر في ان احد انه في سبل
 الله واما حبان لولاء فاتي بلفظ الحصر وولاية الشيطان للكفر وتركها في ولاية الله المؤمنين
 اذ ما صوم عموم ولاية الله خلافا لولاية الشيطان **قوله** كانوا ينفرون من اي ممنوعين على ما صوم
 الامر بك لرايدى عن القتال والاممضى ظاهرا مثال لاجل الكفان يكونوا كاقين للادب **قوله**
 وكانوا ينفرون على ما شعر به قوتهم ما لا انقابل في سبل الله والفارابي في ذلك المصنف على قبل
 وله صار لاجل محل المعنى المشار اليه بقوتهم لم يتركوا جواب لما مضى من قوله اذ فرب منهم خشون
 والله كراسه بقوله فرب اي جبن وامسح ولا في قوله الاشكا عاطفة على محذوف يعني قوله فرب
 نفورا كما يقول ضربه الا هانته لكن ناديا **قوله** من اضاف المصدر الى المفعول يعني لا يعتبر المصدر
 من المعنى للمفعول حيث يكون كاضاف الى موصوف مقام الفاعل كما في قوله ومن بعد غلبه اي
 مغلوبتهم وذلك لانهم لا يكون لاضافه لاهل اليه كمنزعة معنى بمره فكل حال كواهم مثل اهل
 مخوفية الله ثم بل المعنى مثل اهل الحانفة من الله وجم الخائفون وليتنبه للعرق من المصدر المبني
 للمفعول والمضاف الى المفعول هذا وليس قيل قوله في السؤال الثاني معنى مثل انفسى الله على
 لفظ المعنى للمفعول ما في ذلك واستعرازة من المبني للمفعول قلنا كان اراد ان القصد عند جعله
 صفة للمصدر الى شدة الخشية من حيث العلق بالمفعول خاصة والمعنى خشون الناس مخوفية
 مخوفة الله ثم جريا على ظاهر ترك الفاعل ولذا يندفع ما يقال انه لا وجه لخشية خائفتهم
 مخوفة الله ثم **قوله** اي ذلك مبتدأ على ان التمدد في المعنى فاعل وان المحرور من التمدد
 يكون ما مقابل الموصوف بافعال البعض والمعنى على تقدير حاله انهم اشد خشية من جهة غيرهم
 بمعنى ان خشيتهم اشد ولا تستقيم الاعلى طريقه جدد على ما ذهب اليه ابو علي وابن
 جني وتكون نقول زيدا جدد خلافا لما اقلت واشد خشية بالجرمان معا بفضل خشيتهم
 على سائر الخشيات اذا قيلت واحدة واحدة فقوله لانه ان اشد خشية ما عطف هو عليه

في حكم كنية الله بمخافته كلامها نصب على المصدر وقدر مثل
 هذا المعنى
 فادركوا الله كذا
 انما لكم اول الله كذا
 ٢

لمع

ومو جردا عن الموت ٢

من خشية غيرهم وهو متعمد وعلى
 تقدير المصدر لانه ان خشيتهم اشد
 خشية من خشية غيرهم بمعنى لم خشية
 خشيتهم اشد ص

وموكدسه الله وقوله عن صفير الفرق يعني الواو في حسن وقوله فينصب نصب على جواب النفي
وقوله وذات خنده اشارة الى ان هم في مثل عيشه راضيه تاولين لاسناد الحار وكوبه رباب
الفسل في ذات رضى لكن على هذا لا يكون من قبل جلد وكرار الجاحله خوزان يكون من خلف
الجل اي لحسن الناس كنه الله وحسن الناس اشده خنده على ان لا يكون مصدر الثاني حال
واست خند بان صرف المضارع اصون من صرف الجمله واو في يخفض المقابلة وحسن الطائفة واعترض
امضا مان التمدد بعد اسم المفضل ويكون نفس ما انصب عنه لا معلقا له كافي قوله فانه خير
حافط فهو والخير سواء وخير حافط وخير حافط فالله صوا الحافط في الوجهين والخير ههنا
تكون نفس الموضوع ولا يلزم ان يكون الخند خندة ثم لا يقول اشده خنده الجرح لكن حوار هذا
فما اذا كان التمدد نفس الموضوع وحسن المفعول والمفعول محل نظر **قوله** وخوزان يكون
محل اشدي موقعه محو رباب الفتح وعلى الاول كان منصوبا والاولى ان يكون لفظ محل وقد روي هذا
المحو ووصوفا لان المعنى على شدة خنده اشدا لا لا شدة نفسه **قوله** وصل عطف على
فري اي قري بالرفع ووجه هذا التوضيح وصو قول من خوزان في المضارع المنصب ايضا الفاعل
رفع على صديها كافي الجمله باسمه وحسن محو رباب في قوله كانه قد فسر كركم اشار الى
انه ليس على صرف المبدأ كما قد توهم من الشبهة بقول كعب بن مالك من فعل الحسن الله
يشكرها والشر بالشر عبد الله سبحانه فانما هذه الدنيا ورينتها كالزاد لا بد يوم انه فان
قوله وجوز ان يقال لما اشتمل على وجهين من محالفة الظاهر ثم ان المحقق في التوضيح
ورفع المضارع في جزاء الشرط الماضي فانه قليل لاستعمال جدا ياءا كثر من النجاة ازال المحقق
براستبعاد بقوله وصو قول نحو يتي اى جار على قواعد فانه كثر اما جعل الموضع كالمحقق
والا فبنت زهير عنده محمول على التعميم والتاخرى تقول ان اتاه وتعيد البعض على اضرار
البقاء كما وكوه المبرور في صف كانه فان قيل لعل المراد ان هذا ايضا على وجه التعميم فكون
قول سوبه فلما لا حاجة الى جعل انما يكونوا في موقع انما كنتم اللهم الا ان يقال ان
رفع المضارع على وجه التقديم انما يكون اذا كان الشرط ماضيا وههنا حيث هو صواب كون
الشرط ماضيا والجزاء مضارعا اما محسن في كلمة ان لقلها المناسبي الى معنى الاستعمال فلا
يحق انما كنتم بذكر كرم الموت الاعلى كجاء الماضي وقصد لا كضار **قوله** بقول لا غائب مالى
صدرة وان اتاه ضلل يوم مسالة لا نسب ان جعل المحلل بمعنى العقر من اكله بالغ الى الجرح
لا معنى الحبس من اكله بالضم والجرح بكسر الراء الحرمان والمعنى ان سالكه سائل لم يتعلل
بل اغناه واعطاه لفظه المثل من قبل لا رطل في الدار ولا امره بالرفع كونه جواب
ارجل في الدار ام امره وليس كذلك لعدم التعاقب من غائب وجرم وانما المعنى لا غائب مالى

فلا يكون من قبل
فانه خير حافط
٢

اي ما انت لرا مرسل جمع الناس لا المضم
محمدا اكل لا يحاوز عن المرسله للجمع الى الربط
للعرض دون البعض م

ولا جرم ان كل مني فالوجه ان جعل المصدر بمعنى المفعول اي لا غائب مالى ولا محو من جرته
الى ان احلته مجموعا او جعل لا بمعنى ليس او بمعنى غير **قوله** وجوز ان يصل بمعنى لا يكون
بذكر كرم الموت بل مضمون قوله لا تظلمون وعلى هذا لا يكون فضلا بمعنى اذني من كرم الموت بل
لما جعل المكتوب ليعظم الكلام ثم لا يخفى ان وقوع قوله ولو كنتم في بروج حال امن بذكر كرم انما اخذ
ايرد به الاستعمال اي وان يكونوا في بروج وقوله لا تظلمون شيئا اشارة الى ان فضلا في مفعولي
ظلم يقول ظلمي حتى والمحمي الوقوع العظمى في الفتنة **قوله** السهم مع خوزان يكون هذا باشارة
الى لفظ حسب الوصفين اللغوي والشرعي وان يكون باشارة الى المعنى اي ما سقي وبلاط طيعا اشارة
وما لا يبيع ولا يملك كذلك ولا نظير لتقديم القسم حبه والمحمي فالمراد بالخند في الالة اللغوي واليه
البليغ دليل اشارة الى ان المعنى لا يضافه معاجهم الى النبي علمهم وما نسبوا النعم
الى الله والبليغ الى النبي علمهم رد الله عليهم بان الظلم من عند الله لا فاعل لها سواء ولا
واسطة في البلا سوي انفسهم دون النبي علمهم اذ عمو اتمام الرد عند قوله وما اصابك من
من نفسك ولذا سدفع ما قال وما كانت الاستوى فلا يكون جعل المبدأ الفاعل هو الله
به وصد رد المقام **قوله** نحو حتى ولهذا اخل حتى الشوكة نشأها نعمة في اول البقرة
قوله اي رسولا للناس جميعا اشارة الى ان للناس معلقا برسولا قدم للاحصاء الناطر
الى قد تقوم اي فرسلا لكل الناس لا بعضهم على ما توهم من ورود الكلام رد اعلمهم
مقاتلهم ولهذا اختار هذا الوجه على جعل اللام متعلقا بالرسول ورسولا لا موكلا
مصدرا **قوله** فاعرض عنه يشير الى ان الحار محذوف المذكور سببه واقعه موقعه والا فزيرا
في موقع الحال والعرض للأفراد ثلث الحار لفظ الشفعا ياءا والهي عن عصيانهم غير ان
يعقد انه ارسل نزيلاهم حفظا عليهم فابنت احد الوصفين او في كراخي **قوله** والرفع
يدل الظاهر انه من نعمة كلام يسوسه **قوله** روي في تقديم الرار المهل يعال روي كلاما اي
جوت وسويت وعن عمر رضى الله روي في نفسي كلاما ورواه لا كثر في روي في نفسي تقدم
الراء المعجى حسنت وصل هيئات واصلى كلاما اللطيف مما انبته النعات **قوله**
خلافا فقلت يعني ان تقول فتمل ان يكون الخطاب والعود الى المضارع بقصد الاستمرار ولا كضار
وان يكون للغة حسنة الى ضمير الطائفة وعلى كل تقدير العائد الى الموصول محذوف **قوله** واما
من آيات الشعر الظاهر ان هذا اصطلاح بعد ذلك لاستعمال ومبناه على الشبهة لبيت الشعر
ببيت الشعر **قوله** على سبيل الوعد متعلق بحروف اي ورد ذلك وعلى الوجه الثاني هو وارد
على سبيل الاخبار جميعا لا طاعهم ان ابطا لرد والعصان ينفعهم شيئا **قوله** وتذكر الفعل
يعني على قرأتى لرا د غام وتركه وقته دفع لما عسى توهم من انه على قرأه الادغام من بيتا بمعنى

مما لا يكون من قبل
فانه خير حافط
٢

اي ما انت لرا مرسل جمع الناس لا المضم
محمدا اكل لا يحاوز عن المرسله للجمع الى الربط
للعرض دون البعض م

انهم لم يعلوا النبي فاعلا للملايك والسطح
في حقه حتى يظروا موسى ولهذا قال ح

اي ما انت لرا مرسل جمع الناس لا المضم
محمدا اكل لا يحاوز عن المرسله للجمع الى الربط
للعرض دون البعض م

بؤا
معنا

اعتمد والثالثانث وذلك لانه لم يسمع الا في قوتهم حياك ويثاكال اى اعتمدك بالتحية وقد
منزلة اعلنت الواو يا والهمزة الفالسوا في حياك لم استعمل كل ثاكال سوا كان نظرا
في حقيقة الهمزة واجزائه او سوايقه وايقبا لو اصبحت واعقابه وان كان لا شعاع يدل على النظر
في الادبار والعواقب خاصة قال المصنف في هذه فوائد وجواب النظر في الح والدرالات
وبطلان التعليل وبطلان قول من يقول لانهم بظاهرهم لم يرد وبطلان قول من يقول لان المعارف
الدينية ضرورية والدلالة على صحة القياس والدلالة على ان افعال العبد ليست خلق الله بل هي
التناقض فيها والكل ظاهر سوى القياس الشرعي ووجه ان من حمل التامل في معاني القرآن
السطر في معاني الاحكام الشرعية وعلمها واظهر فوائدها في الحاق النظر بالنظم واما التناقض
في افعال بمعنى كون البعض متنافيا للبعض ومداغاله وكون البعض متوافقا للبعض في العقول والشرع
والبعض في الف الى غير ذلك يدل على انها ليست خلق الله بل هي من عند الله فلا كلام في كونها
اللفظ واحتسار الحاء واستعمال النسخة تدل على ان انشاء الجزاء الواقع سبب لبعث مصفون
الشرط فيفقد ان الكون من عند الله سبب لبعث التناقض فيثبت ان كل ما صون عند الله يتناقض
وسكن الى قولنا كل ما صون متناقض ليس من عند الله والحوار يانه لا يند سوى ان لا افعال
المناقض بل الكلام المناقض خاصة ليست خلق الله بل هي من عند الله لعدم القابل بالفضل بل
الحوار ان لا سلم ان كل ما صون خلق الله بل هي من عند الله واما يست لو لم يكن مكتوبا للغير شيئا
من نفسه ظاهر من عندك متعلقا بقدرته واداته واما على قاعدة الاستدلال واواة
اللزوم واحسار ان كلمة لو لا سماع لاول لاسما الثاني على ما توهم ان الحاء فلا تثبت
سوى ان كل ما صون عند الله هو محيل متناقض ولا يلزم سوى ان بعض المحيل ليس من عند الله
قوله لكان الكثر منه مختلفا فظاهر النظم ان الكثر صفة الاختلاف وقد جعلها صفة
للمختلف من غير ضرورة فان كون البعض متنافيا للبعض صفة للكل ولا معنى لمخصصه
منه **قوله** وكان بعضه بالعاقد الاعجاز هذا على تقدير كون القرآن من غير عند الله فيخل
ينبغي الى جوار ظهور المعجزة على يد الكاذب بل على تقدير في اعجاز القرآن حيث
حاز للغير ولو لم يست الاعجاز الاثبات بما صون في مرتبة من البلاغة وصورتها كاعلى وما
تترتب منه على ما صود كاعجاز ولا يخصص سوى ان حمل على النقص والتقدير لو كان في مرتبة
لراعى في البعض خاصة او على ان يكون ذلك القدر ما هو دامن كلام الله بل هي كافي لا قسار
وخو **قوله** قاصر اعني عن حد الاعجاز والاضاف بانه الى مرتبة هي الاعجاز ولو ارد
نباه الاعجاز لم يلزم في القاصر عنه امكان المعارضة لحوار ان يكون في اوساط الاعجاز
او بداهة **قوله** علم المعاني قدروا علم المعاني بما تعرفون في معنى المعنى من فاسد وليس

بلغ

حجة

مضمون

غيره

المراء بالمعنى

بالمعنى الغرض الذي يصاحبه الكلام فان عندهم كالمطروح في الطرق لانهم الخطأ في ادنى التمثل
الصورة والكلمات الحاصلة من ترسب المعاني التي لها مرجع البلاغة والبراعة لها نفع التفاضل
والتفاضل لم يربط بالفاظ على جذوها وهي التي سمى بها الله عند العاقل تارة بالمعاني تارة
بالالفاظ وتقطع بانها العن في البلاغة ولها نفع لا يحاز الا لالفاظ التي هي لاصوات الجوف ولا
المعاني النواني التي هي لارغاض وتمام تفصيل ذلك في شرح المختص المعنى ليس باختلاف
لحوار ان يكون العضا نعبانا ونسب الى ان وان تسالوا في موقفين من مواقف القيمة دون موقف
وقت دون وقت **قوله** هم ناس يعني الذين اخبر عنهم بعلومه واداء احكامهم من لامن وقته ليام ان المراد
ان ضمهم من قوله واذا جاءهم وليس المراد هذا المالاخفي على العاقل فيصياغة الترتيب قوله كانوا
هم اذ بلغهم صفة اخرى لئلا يترك في نفسه كراهة بل في وجهه يعني لاول على ان محي كراهة وصول خبر
السر اياهم ورده الى الرسول واولى كراهة لقاؤه الهم واحسارهم من غير اذاعة والعاقل يعرف
تدبره والمصلحة تحمى معنى الثاني على ان محي امرهم اطلأهم على كمال الرسول واولى كراهة للاق
والحوار من قبل لاعداء ورده الهم ترك العوض له وحصل غير غير المسبوع والعلم غير كيفية
التدبر ومعنى الثالث على ان محي كراهة سماع خبر ابراهيم من افواه المناقبين ورده الى الرسول
واولى كراهة تركه موقفا الى السماع منهم والذين يتبسطون هم المتدبرون والعلم يعرفهم بما
يسوع في ذلك كراهة من اذاعة وعدها واستنباطهم اياه من الرسول واولى كراهة لاقولهم امثال
بذلك الامور والعلم بمصالحها من قبلهم من هذا التدبر والظروف لغو متعلق بتبسطه وعلى
لراول تبصيره وبيانته تجديده والطرف في موقع الحال والاطلاق لولى كراهة على كراهة الصيانة
اما كراهة المرحمة لامور والعلم بمصالحها او المظهر للامان ومصلح كراهة والهي **قوله** يقال
اذاع البر يعني انه جاء متعبا بالسف والبلاء والمتعدي بالبلاء يحمل ان يكون صوا المتعدي
ترك من له اللازم لم وصل بالبلاء كما وصل في جرح في عراقيها بقي فكون البلاء من جهة
المعنى فعله حقيقة الاذاعة وجعله محلا للكل والثقب اسم لما ثبت له النار كما لو قود
لما لو قد وقاعد اذاع خبره في الست السابق وهو اعلنت على السرا من غير حازم
ولكنه في البعض غير مرتب **قوله** كما في قوله وان افخه بضم كايضج بوزن هو الشان من البعد
والاوم مع اوم واذا ما وهو الشان من البعد خضها لانها اروق جلود اصغتها جانبا
ظهره ولا شهاد في ضج ودرت ما كان العين **قوله** واستقر لما استقر الى استقر امر ما
تجربه **قوله** الا قليلا منكم تد على الوجهين انه على تقدير انتم التوصل الى حال الاستقار
وعلى الثاني انه استقاما مع من الموصى لان لو وان دل على انتم الحزب لكن ليس هذا اخراجا
من حكم النبي بل كالحاج وان اذ كان معنى لرائع البقاء على الكفر كان معنى لاسف الايقاع

هذا هو
المراد
بالمعنى

اذاع الخبر
بمعنى
المراد
بالمعنى

ع

منه قوله
منه قوله
منه قوله

المراد
بالمعنى
المراد
بالمعنى

قليل وليس لهذا أكثر معنى والجواب ان المراد التوفيق لا اتباع الرسول والكتاب ولا العلم من
 اسفاه عدم التوفيق صلا وعلى تقدير الاطلاق فانفسا مجموع الامور الثلاثة لا سلم استقاء
 التوفيق محو ان يبقى في حق البعض فيمتد في سوره الى الامان ولا يشأ المخرج منها فيبقى
 المعنى بان سقى على احراز الكفر وان ان الا البقاء القليل الى بالنسبة الى البعض حتى عما
 يجوز ان يكون بدون التوفيق وقصد لا طاعة بل محو الطبع والعادة وتلقوه كما شكال
 ذهب البعض الى ان لا يستأرجع الى قوله اذا عوانه او الى قوله لعلمه الذين يستنبطونه
 وبعضهم الى انه راجع الى اتبعتم لكن المراد بالفضل الدرع ارسال الرسول وانزال الكتاب
 او النصر والمقونه **قوله** في الآي قلها فلما كتبت عليهم فقال اذا فرغ منهم خشون
 الناس وما لم لا تعاملون في سبل الله يريد ان قوله مقابل جواب شرط محذوف وان
 ان لم يوافقوا مقابل انت وجدك قوله غير نفسك بان المعنى لا اله الا الله ان الاعنى
 غير فانه استأمر فرج ثلثي معقولي تكلف الاول صوا حسدا لله وقوله ان تقدربا بدل
 من نفسك لان التكلف يكون بالافعال لا بالانفس والذوات واما على قراءة لا تكلف بالثبوت
 فالمفعول الثاني محذوف **قوله** لا التفتيف لهم فان قل اذا ترك الكل ففرض الكفارة
 فعلى الامام قتالهم ولا تعسف فوق ذلك فلكا صو تعسف على ترك ما ضمن شعار
 الدين لا تعسف لهم في العسال والجهاد واما كما به الجهاد فمن الحيف لا الجسد **قوله**
 وقد كتبت اشارته الى ان عسى في موقع الوعد الموجب على ما صو شأن العظم وهذا ما
 قال الزجاج عيسى في اللغة للطبع والطبع والاشفاق من الله واحد كما قال ان الله
 سبكت يأس الذين كفروا ومعنى لا يلقون لا يقاتلون من اللغا للبحر **قوله** وكانت
 امر حانز يريد انه لا يحيل الشاعه في ترك الواجب ولا في فعل القبح **قوله** واقام على
 السع اقدروا يشهد هذا المعنى بالبسب فانه معنى الحيف عن حلام فيها وصلته تعالى
 يدل على ذلك وان جاء حفظ عليه وقيل سب الشقول ليت شعري واشعر ان اذا
 ما قرئوها منشورة وقد عبت يعني ليت علمي حاصل اذا اتوا بصيغة اعمال وذو عيب
 لقرأها الى الفضل في الحسان لو فور حسنا ام على لكثرة سياي اتي مقدر على
 الحسان في الدنيا لو نفعني في اخره وبقيت كذا **قوله** واشعر اعترافا من معناه
 ان الشعور حاصل او حصل البتة ولا حاجة الى ثبته وتروى اتي بالفتح الى لا ي
 ورواه السرا في **قوله** لانه نكس النفس ومعضها الطاهره تقوه بمعنى
 الحفظ اخره الى هنا ليكون الترحم بعد ذكر الخلاف ولله وقيل هو ناسيب
 المعس حسا لان كما سأل مناسب القدره **قوله** فقال وعليل اي السلام ورحمة

حواس
السؤال
الثاني

جمع م

لا تنفوق

لمع

مقيت
الحساب

اي الفضل ام على اذا هو سبب اتي على

الله

الله وبركاته فكون من رد المثل فقول الرجل نقصني اي الفضل الذي جئت به لآخره فلي هذا
 لا توحه قوله فان ما قال الله وتلا لانه لان رد المثل على الكتاب ولو قدر وعليك السلام لم يلزم
 قوله فردت عليك مثله **قوله** والرد فرضه الرد واجبت طافا في انه فرض وواحد على ما
 عليه اصطلح بعض الاصول لانه فرض النقص العوقه بها اصطلاح من العقب **قوله** روح
 القدس من اضافته الموصوف كالم الجوداي نزع عنهم لراواح المقدسه حيث تلطخ بالذنوب
 او التوفيق الذي دحوه القلوب وانما روح القدس الذي هو حصيل او الملك الذي يتفقد
 الروح **قوله** صمرا متعلق بقرء القرآن فيه اشارته الى انه يرد في الغراء خفيه **قوله** فقولوا وعلمكم
 ما نأت الواو روايه الثقات وقيل الصواب بدون الواو كما كان يرويه سفان بن عيينه
 لان الواو بمعنى مشترك معهم مما قالوا والحوات نعم لكن سجات على المسلم على الكافرون العكس
 وقد جاء عن النبي عليه م انه لما قالت عائشه رضي الله عنه في جواب رجل يهودي بل عليه السلام
 واللعنه قال عليه م لا يكونى فاحت اولم سمع ما قالوا قال ردوت عليهم مسقى الى ولم ولا
 سجاتهم في وآتسام الموت وقيل السام والذام اسم واللحن **قوله** وقد رخص بعض العلماء روى
 عن ابن عمر رضي الله عنه انه كان اذا سلم عليه رطل من اهل الكتاب يقول السلام عليكم وكان يقول
 معينا ايضا وكان يقول اذوت الله عليكم اي صوعدوك **قوله** والجبر لمحقكم على ان اللام حوات
 محذوف القسم مع جوابه خبر المسد كما وقع صليه قوله لمن يسطن **قوله** اي الحشر بكم الله من القصد
 الى نفس الجمع بالجزر ليكون نفسا بالاحصى بل الى وصه استعمال الجمع معدي بالي الداخله يوم
 القتمه بعد قيل ان التقدير للجمع حكم من القصور مفضي الى صابر يوم القتمه فذهب المحققون الى
 ان المراد به جمع مع معنى السوق وكما اضطرر كما يقول حشر العوم الى موضع كذا فوضل الجمع
 ههنا بالي لهذا المعنى كانه قيل ليحوقكم وليضطرركم الى يوم القتمه **قوله** لانه عن علا الى اصدق
 منه لانه صادق لا يجوز عليه الكذب ومن سواه من الصادقين ليس كذلك **قوله** وصوفحه اي
 الصادق عن الاقدام على الكذب فحه وسبب فحه اي كونه مستل بالمحاجه او الجهاد او السفه
 فمن كان جليلا لا يجوز عليه السفه وغيا لا يجوز عليه المحاجه وعالما لا يجوز عليه الجهل
 فبالضرورة لا يجوز عليه الكذب وجبنا على الاضار عن البسب على خلاف ما مولى مستلر للمحاجه
 او الجهاد او السفه وانه لا يجوز ان تخار الغرض او الغرض يعود الى الغرض واما عند اهل الزنه
 فامساع الكذب شرعي وموطاهه عقلي لكونه نقصا من صبه ان ثبوت المعنى النفس على
 خلاف ما صوعله جهل فان قل هذا الما يسم في الكلام النفس فلم لا يجوز في اللطفي بان خلق
 لمصوات الحروف الداله على معنى غير مطابق لما من حيث ان كلام اللغز ومعلق تقدرته واراوده
 على ما مولى من انه خالف الكلام العباد صدق كان اولد ما فان هذا لا يوجب كونه

ليس م

عما قال الصواب بدون الواو

لمع

آن

كونه مكلفا وكذا بل من حيث ان يكون كلاما له ومنسوب اليه لا الى الغير كاللفظ من القرآن
 اجيب باننا ايضا نقض لك قوله في قوله لا وان لم يكن هذا في الاصل الشرعي كقوله
 لو غرت على الخطاب وكهوا تكل بالنصب على انه مفعول اي لو جعلت لهوا تكل بترو
 فيها الكذب لكن المذكور في الصحاح وغيره انه لازم يقال الراعي بعد عروصه اي يبرده
 في الجلق فالوجه ان فعل على حذف الجار اي في لهواتك ولو روي غرت بسكون التاء
 ولهواتك بالرفع لكان اوجه لولا اني صادق صدق لطفه والا فالصدق بعد السؤال لا
 يقدح في نفيه فيما مضى من الازمنة الا ترى انه قصد صدق ما قصد من الشريعة ولم يقدح
 وان حكى السؤال على عموم كلامه من تعليمه **قوله** انا على مثل الكيسر حكاه في التلويح
 وحوالته على معنى كسوا الله هذا المعنى الغرض من ميسوب الى عريته اسم قسلة السج
 الغنى الساج اسم جمع كسب او تسميه بالمصدر كصيد يساؤمولى رسول الله عليه موعى
 غنى والمشتور من القصة انهم قوم من عريته اتوا المدينة فاجتووها اي لم يوافقهم هولاء
 فاصفرت الوالاهم واسفحت بطونهم فامرهم النبي عليه م ان يحرسوا الى اهل الصدوق
 حتى يروا من ابوالها والباها فمعلو وصحو انهم قتلوا الرعاء وابتاقوا ارباب بيت النبي
 عليه م اثرهم قوما فاذوا وقطع اندامهم وادخلهم ويسل اعينهم وتركهم في الحرة حتى ماتوا
قوله نفاقا ظاهرا استعاضوا من اللام في المناقضة على ما ذكره الشيخ عبد القاهر في قوله
 والذل العبدان لسن الجحش ولا للعهد بل للذلة على ان يكون عبد امرا ظاهرا وقداورنا
 ولكن في سراج النور من هذا الصواب يناسب منها لا الجحش والعهد اذا استعاضوا بالتوفى الاضلال
 في شأنهم لما نحن عند ظهور نفاقهم **قوله** وتقرعهم فمساير الى ان الظرف اعني في المناقضة
 متعلق بما دل عليه فتن من معنى التوفى والاضلال الى ان اضلال المسلمين في شأنهم
 وافترقهم فيه وقيل محقق في جميع ما اورد من اسباب النزول على ما صرح به في الاول **قوله**
 اي ردهم الى حكم المشركين لما كان ظاهر الالة ان ردهم الى الكفر خلق الله وكسب لعد
 على ما صرح المذهب اذ يقال في التفسير عن ذلك وكذلك قوله ان تردون ان تفسدوا من اضل
 الله فلم يخل على خلق الضلال فيهم بل على الحكم بضلالتهم او الخذلان المعنى اليه على ما
 ذكره الاركاكس **قوله** وقرى والله ارسلهم بذلك اركسهم واكلما رده الى الفتنه وكسوا
 فيها بدل اركسوا فيها اي في الفتنه واما ذكره منها قراءه بذكر الامة مع فخرها لمقارنها
 وتشاركتها في جعل التفعيل مكان الافعال واصلي اركس قلب النبي على راسه ورد
 اوله الى آخره يقال اركس فركس **قوله** فلا تتوهم اي لا تؤاؤهم وهم تغيب فلا
 تتخذوا منهم اوليا وقرن قوله وان اسوا الالة لا عبرة بالماجرى بدون الايمان فلا

بالفتح
سج

قوله

و هو قوله على صدق قطره

نقله سبل عنه اذا فقاها وسميت
العين اذا فقتت بجلدك حماة جهاج

تجعل

يحل جرحها غناه للنبي عز وجل اوليا **قوله** اوليا افترقوا حتى لا يجروا بقوله
 انما هم لغيره محبة مستقيمة على نعمهم من قوله في سبل الله وهذا لا عسار لهم ان يكون معنى قوله
 تولوا فان اعرضوا عن الايمان الظاهر بالحق وان كان مقتضى ظاهر اللفظ وان تولوا على المشركين
 في سبل الله وقوله حكمهم الله حكم سائر المشركين يحصل جزاء الشرط اعني قوله فخذوه اليه وقوله جازا
 نبوههم نفس لقوله ولا يحذوا منهم وليا ولا نصير او استغفرت الطيبين من تكلير اي لا تحذوا منهم
 المفعول وزباد ولا نصير او قوله وحانوه عطف على يقتلون نظرا الى انه في معنى الطيبين اقلوا
 والذي يقتضيه النظر لا يقتضي ان عطف على قوله حكمهم حكم سائر المشركين وقصد المقتضى ان جزاء
 الشرط وان كان موقولا فخذوه واقلوا حيث صدقوا ولا تحذوا منهم وليا ولا نصير الا المقتضى
 هو لامة الاعمال لا شمل الذي ذاك كعطف غرائه اي فان تولوا فاجعلوا حكمهم حكم سائر المشركين
 فلا تتبركوا قتلهم حيث صدقوا ولا تحذوا منهم وليا ولا نصير الا المقتضى
قوله اسسوا من قوله فخذوه ولا تحذوا منهم وليا وان كان اقرب لان اتحاد الولي
 منهم حرام بلا استثناء خلاف قتلهم **قوله** وصل ان لا يتيسر ترجع لقول الجمهور انه المراد
 النسيب والاتصال لا الاتصال النسبي **قوله** والقوم اي الموصوف بقوله سلك وسلك مشاق
 ردة منة علم ومنازة لاصل اسم صم كاتوا الصل الذي جرى وقت حروصه الى مكة **قوله**
 او قوم محشكين باعادة نوم اشار الى انه وان كان في انظار من عطف الصف على الصف
 فهو بالحق من عطف موصوف بصف على موصوف بصف اخرى لا من عطف موصوف بصف
 واحد وكذا الكلام في الصلة **قوله** لا لكم اي كاس لكم بان تقابلوا قوتهم والا كاس عليكم
 بان تعالوكم والا تنسب عليكم ولا لكم **قوله** والوجه العطف على الصلة لان تراسا استغف
 بان سبب ترك التعرض لهم امر ان اصدما لا اتصال بالمعاهدن والاخر الاتصال بالافاض
 عن القبال ان كاه العطف على الصف وتفن الكلف عن القبال ان كاه العطف على الصلة
 لكن قوله فان اعترلوكم الى آخره شعيرة الكلف لان معناه ان كاهوا عن قالك فلا سبل
 لكم عليهم فيسب ان حمل لا سببا عداوة بعد ذلك اي اقلوا الا الذين اتصلوا بالمعاهدن
 او الذين كفوا عن قتالك لكون هذا تعريلا وذلك في العطف على الصلة او معنى العطف
 على الصف اقلوا هم من الذين اتصلوا بالمعاهدن او الكافين ثم سال ان لكل من لا اتصال
 بالمعاهدن ولا اتصال بالكافين ثم اذ اسحق ترك التعرض فله الاخوان تكون فان
 اعتدلوكم بغير الحكم لا اتصال بالكافين بمعنى ان الكلف يفسد سبب لترك البعض فان
 جروا على طرفة الكافين ودخلوا في زمرةهم فلا سبل لكم عليهم واحبات بان جابر تكن الجحش
 على ما ذكرنا اظهر لا سببنا عن هذا التوسيط والتاويل فان المفهوم من قوله فلم تعالوكم

هو
 في قوله وجانبهم محابة كلية
 بعد قوله فان تولوا
 عن الايمان

اي اذا عطف على صفة موصولة
 بالوصف من عطف موصولة على موصولة
 بالوصف من عطف موصولة على موصولة
 بالوصف من عطف موصولة على موصولة
 بالوصف من عطف موصولة على موصولة

لا اتصال بالفاض والاقبال فان وصلوا اليه
 بالفاض مكان
 فان اعترلوكم

تقديم على فان اخذواكم

و على تقدير العطف على الصفة يكون ما تقدم من الضمائر الواقعة بعد او العاطفة عائدة الى قومه

انما جاء في قوله تعالى فاعلموا ان الله لا يفرق بين المؤمنين من اهل البيت الذين هم من آل الله و آل الله الذين هم من آل الله

التأني الذي يعرف الآثار والقائمة صحاح

هو الكف عن القتل لا اتصال بمن كف والنوع أسلوب الكلام فان مثل هذا الكلام الوارد بعد لا
 يكون مسوقا للمشيقة نعم تعالى اضرب القوم الامن اتصال باحتياك او كان جارا لكان فان حاورك
 احد فلا سوفك فلما يقال الامن اصلنا جبارك او جبارك فان حاورك احد فلا سوفك فلما يقال
 ضمير اعز لو لم يكن بعائد الى قومه فلام بعض نفيك النظم خلاف العطف على الصلة فان الكل جسد
 عائد الى الموصول **قوله** فقدر عطف على الفعل لمدلول عليه بقوله لقول لا قال فقدر **قوله** اي قوله
 بيان ان يصلون او بدلا وذلك لان لزامها الى المعاهدن والاتصال بهم حاصله لكف عن قتال
 المسلمين فصح ان جعل محتم الى المسلمين الذين الصفة وعاهن العزة ساء الاتصال بالمعاهد
 او لا امنه كلا او بعضا او اشيا لا اعلى فقل واما كاسا فعلى انه حوار كف وصلوا
 الى المعاهدن ومن ان علم ذلك **قوله** فوما حصر صدورهم فكون حال الموطنة مثل قرأنا عرسا
 ولا حصر الى اضمار قد واعرفنا ان المقصود بالحالة الموطنة هو الوصف فلا بد من قدسيا
 عند حذف الموصوف فكون ما ذكرنا انما لزيادة الاضمار من غير ضرورة **قوله** بيان لما حكم من جهة
 ان المراد بالحي كالتصال وترك المعاند والمقالة لاحقة للحي او من جهة انه بيان للصفة الحي
 بتوحيده بضم الميم وشر اللام فله من كانه فيهم القيا **قوله** وذلك معنى التسلية لقائل ان يقول
 اذ اجاز ترك فرق الرعب فلو اتم لمصلحة وتيسر لفظهم فليجروا صيغة السلب لانه لا يكون قويا
 وقد يقال انه لا دلالة في الكلام على حوار السلب واما لزم لو كانت مشيئة حازم والحوار ان لو قصد
 التعليق بالحق لم يكن لهذا الكلام فائدة وقد قالوا انه حمله معرضة للاعتنان على المؤمنين
 والدلالة على ان تركهم للمعالي سبب ان الله لم يسلطهم وقدر قلوبهم الرعب **قوله** وقرى فافقتكم
 هذا النظم في الامتنان لكن فراء العامة الحق يقولون ان مقابلكم والقاضي فلما ملوكم لعطف الجواب
 على الحوار ولا حاجة الى تقدير شرط آخر **قوله** اقم قلوبكم على اركسة قلته على راسه **قوله** بانه
 معقول لا قد توهم بعضهم انه كسبا منقطع لان المتصل يدل على حوار القتل حقا وان للمؤمنين
 فاخباره على اصل الاستسما اعلى لمصل وهو مفرغ معقول له احوال او مصدر ولا يلزم حوار
 القتل حقا شرعا لان معناه ان من شأن المؤمن ان لا يعمل الا حقا **قوله** ومعه الحارث
 ابن زيد ذكره سورة العنكبوت ومعه الحارث بن هشام الاظم الحصن الذروه اغلى السنام
 والغارث الحارث الكنعن عابلي السنام والقتل فيها مثل الخويع والمرفوع عن الراي واصله ان
 من تريد ان يخط الجبل الصنف ثم يذره عليه وياخذ الشرايق من الازهر والغارث فقتلها
 كانه جلتا ويزيد القراء عليها الى ان سكن سورة فصح عنه بعد كنه شديدا الى الخلف
 الاختلاف الجبل الذي تكفي به قياتا لضم والحد من جوى الدابة تنون ولا تنون انجي عليه
 اقبل وما لجزر الوجه الحد القيمة النفس على حكم الاسلام تريد انه لا شرط ان يكون قرا ان

قوله

خا

التي
كانت
منها
تقارن
النظر
على

رواية

باختصار بالاعمال **قوله** وقيل لما خرج بشر الى دفع القياس المذكور **قوله** وكل شي معلى بالقي
 لا المنع والالكان المناسب في شي لعم كانه قبل شوا وان في كل شي وقوله يقتضي منها الذين
 سان لعدم الفرق **قوله** يعقلون عنه تؤدون عنه الدابة التي لزمته والعاقلة من الصفات الغالية من
 عقلت العقيل اعطيت دابة واصلة ان ابل الدابة كما يعقل بعقل المقول **قوله** ومعناه اي معنى
 التصديق بالدابة العفو عنها كما سمي التصديق بالهوى واسقاطها عفو اي قوله ان الان يعفون وفحوه
 وان صدقوا معناه العفو عما على المعسر واسقاط الحق عنه وقوله الحديث على ان التصديق
 يطلق على كل احسان واعطاء **قوله** يعطيه اي المقدري قوله تحرير رقة فله تحرير رقة فله
 دابة الى اهله في جمع لا جبان الا حين ان تصديق اهله بالدابة سقط الدابة ولا يلزم تسليمها
 وليس هذا الا سببا لمعلقاته لا بالمقدري قبل تحرير رقة **قوله** وليس على عاقلة اي عاقلة
 القائل لاهل المقول شر من الدابة ولا على القائل نفسه ولم يعرف ان دابة الخطا انما يكون
 على العاقلة في المحتاج الى النفي **قوله** لانهم كفار والدابة في حكم الكافر والكافر لا يرث المسلم **قوله**
 في حكم مسلم من المسلمين في وصور الكفار والدابة لا يرث من الكفار من حي يكون الواحد الكفار
 موط وهذا معنى قوله من المسلمين وليس المعنى ان المقول طهر من المسلمين المعاهدن وحكم حكم
 مسلم من المسلمين **قوله** شرع ذلك لم جعل تورم متعلقا بعليه المقدري قدر شرع او قبل ليكون
 فعلا ليعمل فعل المعلن فصح حذف اللام **قوله** صدق لزامه تعني ومن يعقل موصفا متقدرا لانه
 الابراق والارعاد الهند والابعاد واصله ابرق السماء واعدت صارت ات برق بعد
 وان لم يصح الابرق ورعد ولم جعل قول الكسيت ابرق وارعد يانيزد وما عيكل الى هذا الوجه
قوله بشرط كلمة مثل ان يقول في اقبل ان ولما قال لقي بالسيف شاه اي شاهدا او قوله
 مكتوب خبر مقدم مبتدأ اي سن اي هذا اللفظ مكتوب بن عينة والجمل في موضع الحال بلا او وركا
 منسوب الى شعب بن جبرير مولى عبد الله بن الزبير ضرب به المثل في الطمع **قوله** ولكن لا يجوه
 لم يتبادر اوله لعد سمعت لونا وديت جيتا وقله ونازلو نخت بها اضارته ولكن استتبع في
 رماذ والتجاء صرح بان سنة الله في مثل هذا المقام العطف والتشديد وذهل عن حمل
 الامة على ذلك وتغافل عن الدلائل البينة عدم خلوة عصاه المؤمنين وفي العفو والمغفرة
 عما عدا الشرك من غير تقدير بالتوبة على ان المصنف قد ذكر في مواضع من هذا الكتاب ان كل من
 طام والمعرف باللام لا يدل على عموم او خصوص وانما دل الى المقام التوكل الذلول في الشيء
 بقوله مبالاة العاقول المنقذين من الجبل وفحوه **قوله** فكيف بدلا الله الى كيف يضعه الله الكلمة
 او اجتمعت فكيف صنع لها وكلف استغوثك معها وصغر يعيدها الله ومعنى ودوت ان الله
 تحيى اسلمت سلام لا يكون معه هذا الدابة لان الاسلام بعد التوبة نزل بها وبحوها **قوله**

منه
شكر
الغنا
شكاه
براي
اي
كانت
العاقلة
ما
تكون
بابل
الدابة
وتعقلونها
في
فناء
دار
المعقول

دلالة على سقوط التحرير حتى يلزم تقدير قوله
آخر قبل قوله وديت مسلم يكون كاسا

والحو الاسلام الذنوب الذي حصلت بعن او يكون مع

برجاء المسمى وغيرها شئنا اذاها
صحا

والرفع منه للقاعدة دون لكونه في حكم النكره حيث لا يوقفت فيه وكذا الجرح في المعنى السكتا كان
يعرض من السكون والغيب عند نزول الوجع الرض الذي شئنا عنه ازيد وكشف ما به من
بجاء الوجع كما انظر الى الآن الى موضع الحاق كلمة غير اولى الضر عند شق في الكتاب الذي كتبت
لرأته وكانوا اول الاسلام يكتبون في الحياض والكرايف ولاكتاف الحياض والكرايف
الخاص **معناه** لادكار يعني ان الجرح الحشر كثر اما بوردا للاخبار ولاعلام معقوب بل
بل لمعان اخر بناسه وكذا الاسعها م لا كاري الذي في حكم الاخبار بالنسبة لمعنى التنبأ
به لتدعي من اهاب الراعي عنده صاها لها لتقف اولتجعه وهو في اصل دعا فيه نفعه
والضيق الذي والجهون **معناه** اما المعصون درجه واحد منهم الذين فضلو على القاعدة
لاضرا على اعراض ظهور وهو انه ينافي ما سبق من ان المعصون درجه واحد من الذين ذكرهم الله
هم المعصون على القاعدة غير اولى الضر وناسا بان معناه على القاعدة لاضر
واجب بوصوه لراول ان يسموا ان يشبه على احدا القاعدة في الموضوعين للبعد للامتناع
الى غير اولى الضر وان المعصون ناهيهم قوم واحد هم المجاهدون لا تفصيل ولا تقييد
فهم حسب الذات بل حسب لراوصاف لراعيها ان حيث تعتبر تفصيلهم ناهيهم
بلاضرا فيكون درجه لكونه يحج العمل الذي هو بديل النفس وما في ذلك من المال على
اشد الله بقوله باحوالهم وانفسهم وبار على غير اولى الضر فيكون درجات لكونه حسب
العمل والنية المشار اليها بقوله في سبل الله الصالحه للعلوق بما في ذلك والذوا والمان
المعصون جماع واحد هم القاعدة غير اولى الضر وفضلوا بارة درجه وتارة
درجات بوجه السؤال باله ماهذا المعصون الذي بدرجه والذى بدرجتين وكلف سقام
ذلك مع الحاد المعصون والحاد المعصون على فاح بان لراول باعبار العصبية التي بها
فضلوا على غير كراصر اعني العمل والنية التي هي اكثر وصار المعنى ان المجاهدون فضلوا
على القاعدة غير اولى الضر بالفضيلة التي فضلوا على الاضرا والفضل التي فضلوا على
غيرهم ولا تافص في ذلك ولا ابطال لقوله والمعنى على القاعدة غير اولى الضر ولا
اخلا لكون اللام للبعد ولا يفرق الظاهر الا في جعل قوله اما المعصون درجه واحد
فهم الذين فضلوا على القاعدة الاضرا ارجع الى الوصف ون الدات كانه قتل اما المعصون
الذي يكون درجه هو الذي على القاعدة لاضر الثاني ان لسن المراد بقوله والمعنى على
القاعدة ان المذكور في قوله فضل الله المجاهدون على القاعدة درجه هم القاعدة
غير اولى الضر لسا ماض ما ذكره جواب السؤال من انهم القاعدة غير اولى الضر بل المراد
ان المعنى الغرض الاصلي والمقصود لراول هو المعصون على القاعدة غير اولى الضر

الخاص

بلغ

وحاصله انه صرح اولاً بان معنى
على القاعدة درجه على القاعدة
غير اولى
الضرر
م

المجاهدون والمفضل عليهم جماع واحد
هم م

على الاضرا اعني العمل الاضرا اعتبار
المعصون التي بها فضلوا م

غير اولى الضر م

درجه م

ان م

مخرج م

الضرر لسطاق البيان المبين وان كان التعديل على القاعدة لاضر وذلك لانهم افاضوا
على لاضر الزم الفضل على غير كراصر بطريق لراول وكان شأنه في الاستواء لفضلها
بطريق الدلالة اعني فضل الله المجاهدون على القاعدة غير اولى الضر بطريق المطا بقة
اعني فضل الله المجاهدون على القاعدة غير اولى الضر درجات ويكون كل من المعطوف
والمعطوف عليه مسطوا لسان لفي استواء المجاهدون والقاعدة غير اولى الضر وولت صرا
لراول القاعدة غير اولى على خلاف اليهود وصرق قوله والمعنى على القاعدة غير اولى
الضرر عن معناه الظاهر الثالث ان المراد ان مجموع المعطوف والمعطوف عليه اعني
المفضل درجه والمفضل درجات ايضا وبان يجب ان يعبر عن المبين ايضا ان
وتعدى لراول لاسوى القاعدة من الموضوعين غير اولى الضر وراضرا لفضل التطاق
من السان والمبين وصمد يكون المراد بقوله والمعنى على القاعدة غير اولى الضر راجعة
الوصف المذكور والمقدر جمعاً اي على القاعدة غير اولى الضر وراضرا كما المبين
وانت خبير بان تخصص العام مع بعض لراسام مع ان التصديقه الى العموم بعيد جدا
ولو قيد بالاضر ليعلم الحكم في غير كراصر بطريق لراول لكان امون وان ما ذكره في سبب
الزول من حدس زيد بن ثابت رضي الله عنه بان هذا المعنى قطعا وان قوله جمله موضح
ظاهراً ان المراد فضل الله المجاهدون على القاعدة درجه وان قوله والمعنى على القاعدة
غير اولى الضر لا يمكن تطبيقه على ما ذكره وان قوله لهذا الوصف اساره الى غير اولى الضر
لا عبرة بالامر ان غير اولى الضر راعى من ان يكون به شئ من الضر والمرض وان يكون به
بعض الضر والمرض الى حد يمنع الجهاد وصولا لاضر بالنسبة الى من لاضر له ابدا
وعبر اضر بالنسبة الى من لم يال الضر والمجاهدون المعصون عليهم درجه وعلى من لا
ضر لهم اصلا درجات فلا تافص في جعلهم بان غير اولى الضر وولت حشال والمعنى
على القاعدة غير اولى الضر وتارة لاضر لاد كل حيث قال اما المعصون درجه هم الذين
فضلوا على القاعدة لاضر وعلى هذا لا يكون في كلامه تعرض لفضل المجاهدون على القاعدة
الذين لم يال الضر المانع من المسير لكن المراد حديث لقد ظفتم بالملامة تشعير خلا ذلك
وبدل على ان القاعدة الذين فضل المجاهدون عليهم درجه هم الذين هم الضر المانع
من المسير وقما ذكر من الوضوء وضع لسؤال اضر وصو طعل الفضل على غير اولى الضر تارة
درجه وتارة درجات وقد يقال في غير كلامه ان الدرجه ارتفع من لراول عند الله لرا
منزاهة المجاهد والدرجه في الدنيا من الغنم وحيل الذكروا درجات ما لراضرا مما
لا عين بارت ولا اذن سمعت ولا اوصفها بقوله منه ويحجبها باجرا عظمى ومغفرة

ت

ورحمه أو الدرج للجهنم والاموال والدرجات للمجاهدين على الإطلاق
 صرف القليل عن البغات الى ما سوى الله أو لاوليها ولا يصغر اعني مع لا عدل من الكثرة والثاني
 للمجاهدين كما اعني مع النفس التي هي على عدو **قوله** ونظير في ان الواقع موقع المفعول المطلق
 اسم والظاهر من خصوصه لا مصدر واما آخر فقد انصبت بعض مثل اتصال المفعول به في قولك
 اجزته اجزا لانه متعلق في مفعولين تعال اجز فلان ولذا انلفظ المنى للمفعول ونصب ليا اي
 مائة او صاروا اليها اجزا ذكره في مراسيم غيره **قوله** ونصب اجزا ليعني ان يكون في موقع الحال
 من ينصب اي وقد نصب لطف عليه اذ لا وجه للعدول الى الماضي ثم تقدم اجزا على في الحال
 اعني درجات السجنان لا وجوب لانها موصوفة بقوله **قوله** وانتصت غيره ورحمتهم
 فعلها لانها لطف على اجزا وان من جهة المعنى كما في من خلل في الحال من لوصول المقاطع
قوله ومضارعها على حكاية الحال وقصد كالحضار وهذا ما عتبار كان طالما انفسهم على حال
 وكانت الاضافه لظهورها حال **قوله** للتحقق اشارته الى العائد قالوا انهم فيمكنهم الملازمة
 كما انهم لا يوصفون في اذ غرض من كضعاف والالم منظم الكلام لانهم اعتدوا بالضعف وعلم التمكن
 لا عدم موضع البحر والسفينة في الارض **قوله** والعوائق لا تخصر اعراض واولم عطف على كان
 لا على لا يمكن والالكان المناسب في غير بدل في غير بلد **قوله** استوجبت لاجل طليت
 الوضوء وتروى اسويحت على لفظ المبني للمفعول التفعيل موضع بقدره عند مسعى عاتية رضى الله عنها
قوله كيف اذخر الولدان وجه السؤال ان الذين ما نوا على ترك البحر او عزوانا ما اقيم بينهم
 واستثنى منهم النصارى والرجال والولد ان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فدل هذا
 الوصف على انه العلم في عدم التحقق الوعد حتى لو اتبع استحقاق الوعد وهذا انما يستقيم في الرجال
 والنساء لا الولدان اي لا طفلان فانهم لا يحقون الوعد ولو استطاعوا واهتدوا والحواب
 ان هذا الوصف اعني عدم استطاعتهم لا يرد في حق الاطفال فلا بد طوع في الوعد
 اصلا واما ان كانوا لا يستطيعون للبالغين في اجابته والهام انما يجب لو استطاعتها غير
 المكلفين لو جئت والاشعار بانهم لا يحصى لهم عنها البتة اذ بلغوا حتى كانوا واجبة
 عليهم عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا بان العجز سببه ان يكون لغز الولدان وقيل تحقيق
 خذوا النساء والرجال عن الوعد عند عدم استطاعتهم انهم كانوا لان في عدم بلوغهم **قوله**
 فيلحقوا اي المراد حقون بالرجال والنساء في المكلف وان لم يكونوا مكلفين سابقا بالاحبات
 وان اردنا لعين في الصحاح الولدان الصبي والعبد والمجذول **قوله** وان كان فيه صرف
 العريف سفير اللام في المتضعف بل بضا حرف لا اسم موصول على ما في الصفات التي
 تكون القصد بها الى الحدوث حتى كما بها فعل في صوره كما ان اللام اسم في صور الحرف

عليهم
 في عدم بلوغهم

مخلوون
 كما في قوله تعالى بطوف عليهم ولان

قوله في

حتى ان المصطلح بيننا واضطررنا ان البحر من الوجوه حيث يقع ان يفتكر كما في علم
 الوجوه عليه ذنبا وموصفا بطلب العفوه رجا وطما الاخر او قطعاً فهذا احواب
 عن ذكر العفوة بقرينة اطاع وقد اوج فيه الحوات ع. ذكر عدم المواضع على غير الواحد لفظ
 العفو **قوله** كطود يعني ان المخرج من جبل عزير المذهب صعب الطريق عام من التي الله
قوله على انه صمد الى صوبه ركة والحل عطف الشرط الى خرج لا على من خرج او اعلم من مخرج
 لما لا يخفى وليس معنى قوله انه خبر انه مروج على الخبر كما صوبت ان خبر المسد فان ذلك
 اتماما للحكمة من الفاعل والمفعول بل المعنى انما على انه خبر اعطف على المحزوم في يكون واقعا
 موقعه لا اسم او مجردا عن الحازم والنصب مرفوع **قوله** وقيل رفع الحاق اي ضم الذي
 توصفته رفعا مفعلا جارا الوصل بحري الوقت القدر في الوقت من لسان الى العمل على الخبر من
 بقول هذا بكونه مارت بكونه اجزا للضمير المتصل بحري الخبر من العلم في ضم الهاء بعد ذلك اجزا
 للوقت بعدد حري مجرى الوصل والتشبيه بقول الشاعر عجب الدهر كثر عجب من عجب شئني
 لم اصبر في نقل الحركة من الضمير المتصل الى اخر المضارع المحزوم في الوقت الحق ليس في
 اجزا الوصل بحري الوقت عكسه عكسه في من ربي **قوله** والحق بالبحر التشبيه بالشيء اضمار
 ان بعد العاطف لمضارع منصوب على مضارع عن منصوب العاطف الا انه في السمع والواو
 الفاعلة اختلاف رواه واذا قد اتصل لمضارع فلا بد من اعياد العطف على مصدر الفعل
 السابق اي ومن يكن منه ضرر ثم ادراك الموت ويكون متى ترك وطوق والجمهور على ان هذا
 في قوله والواو الفاعلة في غير جواب لا شأنا ضرره فلفظ في ثم **قوله** وحققه الوضوء الوقوع كانه شر
 الى وجهه استحقاق وقعه في معنى وجب وحاصل كلامه ان لفظ الوضوء حقيقة الوقوع مضمرة
 اطلاق الوقوع واراد الوضوء بمعنى اللزوم واستحقاق اللزوم على الترتيب اوله ومخالفة الحكم
 واما جعله دالة على ان وقع بمعنى وجب البتة فظاهر الفساد وكذا استلزامه على اولا
 دلاله لما علم ذلك عند كونها صلبة مذكورة ولو استدلت بان لا حصر حقيقة فيما يجب ويستوجب
 لكان شيا ولا يرد عليه انا نقول بالوجوه لكن في الوعد دون التحقيق والمعنى فقد علم
 علم الله ليس المراد ان الوقوع كناية او مجاز عن العلم لانه المنعك للموت في التواب في ان المذنب
 بعد الفاء صور صور التواب لانفسه بل المراد ان هذا محقق المعنى على لفظه كون المباح
 الى الله واذن لا جرح الى المباح يعني بقرينة الذي يلق به وبعبارة اقامته المظهر مقام المص
 بقوله على الله **قوله** اللهم صدق لك الظاهر ان صدق اشارته الى اليقين وهذا الى الشك لا
 على قصد اعتقاد الجاهل بل على سبيل التصديق وتفضل بعبارة الله على لبيان
 والطاعة بما يريه رسول الله اياه وقيل اشارته الى البيعة والصفقة والمعنى ان البيعة

كطود يلاذ باركانه
 عزير المذهب والمذهب

لا شرط فصرح عن احتمال الصدق والكذب

بلغ
 سائر من لبي شئني والحق بالمجاز لا شئني

بالفاء
 يعني رواه والحق بالواو وفي اخرى بالحق

قوله
 اي بوضوح الاجماع انه كذا في الوعد وهو لا يخلف
 لا حكم الاستحقاق فلا بد ان لفظ الوضوء على ان وقع
 المعنى وجب

في النسخ

طعمه يروي بكسر الطاء وفتحها فيقالوا اي فانطلقوا اليه فسالوه ان يجادلوا با وادعوا عن
 طعمه **قوله** فما عرفت كل ظهور انه ليس من الرود بمعنى الابصار ولا بمعنى العلم او لم يتعد الى
 على النهي اعني لا نقول والصغير لا ضحك اي لا يجادل كل احد برأيه **قوله** لاجل الخائن يعني ان اللام
 ليست صله خصما **قوله** للبرأ يروي بالضم كما نزل آية البرأية اليهودي لكن لا يصح الفتح على
 ان البرأية الجمع يعول بفتح السين وانا نرا لا شي ولا جمع لكونه في لاصل مصدر امثل سماع
 وذلك لسماع الخائن ويلازم قوله لا خاص اليهودي ويجوز ان يكون الجمع كمر ما **قوله** ولا سخوة
 منه الظاهر انه نفس لا سخوة من الله بنا على ان جميع الاختلاف من الله في حال ملاقاته في
 نفيه ولا معنى للزم في عدم خلاف لا خائف من الناس وهذا كما قال في قوله ان الله لا يستحي
 مماز عطف على تروى وتوريك عطف على الجلف ومعنى ورك الذي علمه قرينه **قوله** ايب
 حاتم من قبل زيد اسد والجملة بيان لوجه الشبه وجعل الخاتم خيرا عن المحاط بها انتم صولا
 من قبل ثم انتم صولا احاطت به وقد سبق في جملة التمثيل بانتم صاتم في ان سوق الكلام البيان
 اتصافهم بالوصف الجلب الذي كرم عليه الا ان التبيين بالجملة يعني **قوله** وكذا حفيظ الاخر في كل
 الله لا امر في فطع عليه وخام في ام في مثل من المواقف اعني اذا وقع بعدها اسم استقام في
 مثل ام من يكون ام ما ذكرتم ام كيف يقع يكون معنى بل لا متصلة ولا منقطعة وخير الجمل
 على احد هما يتاويل **قوله** بشوا في غيره دل على ضد البقيل فتوقع او تظلم في مقابلة ومن
 فيره ما نزل بعد نظر الى قوله ان السر لم يظلم عظم **قوله** ما يكون منه وصورتا تروا
 والهلاك عليه **قوله** اولقوه اي بعث لقوم طعمه على الاستغفار لما فرط منهم **قوله** خطبة
 صغيرة لانها بالخطا است والكبر بالام لا ياتي من انه الذي الذي سخن صاحبه العقال والهم في يد
 من الواو كان الذي يتم لا عمال اي يكسر بها باحتياط وصغيرة لانهم وحل للكس **قوله**
 لا جد كامن المذكورين لانه يرمى البرئ بالخطية ايضا لكونها هتات في ترتيب الجمل الذي هو جمع
 الاثم والهمتان على الشرط الذي هو كسب الخطية او كرام ثم الرمي له اولها اسكال وكلا
 في معاناة احتمال كرام والهمتان اعني لا تصان لهما الكسب كرام والرمي به ووجه التعصبي
 الاول ان المراد بالاثم في جانب الخير ما يقع الخطية ايضا لنفسه او نظرا الى الرمي بالخطية
 اعظام لها وادراج في حكم كرام او الى انه قد يطلق على مطلق الذنب كما في كرام كرام
 وعن الثاني بان تعان المعصية كرام او ان التعصبي الحاصل من السكر يعطي التعان او
 انه على اسلوب من ادرك الثمان بعد ادرك الميراث ولا اشعار في كلام المصنف بهذا
قوله بكسر الخاف على اصل تحريك الساكن وذلك انه ادغم الثاني ايسن حذف حركتها

مع ان سلب الاخيا ليس محال
 ليس شرقا ليقس الى السرقه
 زيد اليهودي دون طعمه وخلف
 طعمه م

لما في قوله
 ليعلموا انهم لا ينجون
 من غير ان ياتوا اليه
 في الحجرات

على ما يندك قوله بعد احتمال
 بشا واما ما جئنا ٢٣

بلغ

لا يشقها الى ما قبلها وهذه لغو بعض العرب كما قرى خطف وخصمون بكسر الخاء **قوله** منهم
 بني ظفر بالنظر الى المعنى والمال ولما فلا ذكر في الكلام لئلا يظفر ولا لعلهم ليرحم الضمير
 واما الضمير حسب اللفظ فيكون ان يكون للذين خنا فعول على ان المراد لهم بنو ظفر ليشركهم
 طعمه في لائم والخيانه حين نصره ويجوز ان يكون نزل لرايه فلهذا على اذكرهم واما ضمير
 بضول فللطائفه فان قيل معضيه كماله لولا ان شغى اليهم لوجود الفضل وقدموا اقلها
 المعنى لولا فضل الله لا ضلوك اذ قد هو اوانت غير مطلع على حشمتك الحال وانما قال مع علم بان
 الجاني صاحبهم يستحقون قصدهم لاضلاله واما على تعدد كون الطائفة هم بني ظفر فقد استدلوا
 فعل البعض الى الكل وكذا لم يكن الطائفة منهم كلهم عالمين بكنهه القصه **قوله** او يجوز ان يكون من
 امر مضوبا فلا يحتاج الى تعدد المضاق ولم يحل يد الامن جوه لهم بعد المضاق او مضام لونه
 لانه معقوله **قوله** وقيل المعروف بريد سان مغايرة للصيغة **قوله** كلام من آ ودم يعني لما
 كان لا سيما للاسب كان المناسب ان يبين حكمه ويعول ومن ما جرد ذلك واجبات بان الغرض
 لمراد من ذكر راسه في الخبر ذكره فاعل الخبر حتى كانه عنه اذ ذكر العلة في قوله ومن يفعل كذا
 عن كانه على طريقه قولك نعم ما فعلت لمن يقول اكره زيدا وجب البطانة ويجوز ان جعل
 ذلك اشارته الى كانه يصدق او موقوف واصلاح فيكون معنى من يامر من فعل كرامه **قوله**
 ومودل على ان الاحياء حجة ببناء على ان سئل المومنين وان فسرهم بما فهم عليه من الدين الخفيف
 القوم فالمراد ما يعبر لاصول والعز في الكل والبعض على ان الجرام تترك على كل من المومنين
 في موقظ الشرط لا على الجميع للمقطع بان مجرد مشاققة الرسول كاف في استحقاق الوعيد وان اتبع
 غير سئل المومنين لو كان جازما لما كان لضعفه الى المشاققة في استحقاق الوعيد ومعنى وعلى ان ترك
 اساع سئل المومنين اساع لغز سئل المومنين لان المكلف لا يخلو عن اساع سئل البنية وعلى ان
 لس المراد بالمومنين احاد كرامة ولا المجتهدين الى ان اعراض الدليل المجتهدون من عصر
 الى غير ذلك من القيود على ما ذكره كتب لاصول **قوله** تكرر للتأكيد يعني قد ذكر هذا فيما
 سبق معقبا بقوله ومن شر كل باله قد افرى انما عظميا فكل رها لقصده التأكيد او لبيان
 حال طعمه في اشراكه او حال الشيع من العرس عدم اشراكه والمكابره المغالاة والترفع عن
 لرا نقباء وقوله هربا حال او غير وقوله واني لنا دم بكسر الهمزة والواو والحال ويجوز فيها
 عطا على اني لم اشرك لانه لا حسن لايهاه العطف على اني اعجز ولما كانت كرام نازله في
 شان التماس سبب النزول على ان المراد بعول وعف ما دون ذلك لمن يشاء لمن يكون تابعا
 من دنه فلا يند حوازا للمغفرة دونها لقوله **قوله** وقل الواو الغاية هي في قراءة اثنا معني
 وثنى جمع وثنى **قوله** حاسعاس لغية الله اي طرده الله اياه وتبعيد عن الخير والاحسان الى ما

الحديث استشهد به في عموم الموقوف
 لكل جمل وارا وبقوله صوابا
 بعينه شد تغايرها في الحاصل
قوله كيف قالكم

نوع

هو

أي فاعل الفعل المحذوف العامل في جثا

انه لا بد من البعث بعد الموت
وسيلكون كلنا بعد الموت خلق

٢

قال المصنف ان المراد بلعنه الله ما سحق به اللعن من استكباره عن الجود واكتفا
بذلك التعبد بالزخم ونظيره قوتهم ابيث اللعن في فعلت ما سحق ومعنى الجمع تعاد من
الواو **قوله** تسع ما به بالنصب لا تفسر نصيبا **قوله** ورحمة الله للحم من جعل هذا من امانى
الشیطان اجترأوا فخر او انا صوم من امانى الرحمن على شهده القرآن المجيدة النافذة شقت
اذ بها وجزم لا سفاها بها والجامي الحيل الذي طال ملكه عندهم فاذا لم يولد ولا قلا
يركض ظميره ولا خسر ولا يتره ولا تمنع من مبرع **قوله** وصل فطرة الله بالنصب لا تفسر خلق
الله **قوله** كذب عكفه لان اخذ بصيبا معروضا وجمع بين اللعنة وهذا القول النفع
بعضي تفسر خلق الله بما صوب اليه من الخصي كيف وقد ذكر في البهايم ما تنضي الى الكفر لان تفتيل
اذا انما نعام بحسب صيدهم حرم لئلا جل الله وكان عكفه نظر الى ان الخصا استنبت
لما اذا ان وان تغبر الذين متعاده من لا ضلهم ولا مينيهم **قوله** هو الوشم ان يغزر الجلد بارة
بمخشي كحل وفخه والوشم من يغزل وكل ويلطيه والوشم ان تجد المرات اسنانها وترقها
تثقب بالشوات والتفتش تنف شعور الوجه والتفتش لتكر اللبس وتثقب الرجال بالنساء
قوله الاول موكلف لا يخفى ان مضمون هذا هو الوعد لا غير فكون وعد الله
تاكيد النفس ثم اذ من حيث خبر فمحل غير الحق فكون حقا تاكيد الغير الى الاجل دفع الغير
وصوابا لعل فاعل الحق مضمون الجملة خبره بالحققون على ان مدلول الخبر هو الصدق اما
الكدر احتمال عقلي بناء على ان ما يكون مدلول اللفظ لا يترجم ان يكون ثانيا وقد حققنا ذلك
في شرح التلخيص بكونه ثالثا بلعنه الله على صدق اخبار الله وحققه مقال مع انكار ان
يكون اصد صدق منه فصدرا الى اصد صدق من كل قابل **قوله** ما سحقون به صورا بان والعمل
الصالح وما يفرعون ويصوبوا الشيطان واستقاء امانه **قوله** ليس صغره وعد الله لكل معنى
الموعود على طريقة الترخيم او معناه المصدى اي ليس وعد الله حاصلا ما لا ماني وقول اي
ليس ينال بيان ويخلص للمعنى وشاره الى ان الباني بما نيك مثلها في قول ليس رند
بالياب لا مثلها في قول ليس زيد يقام **قوله** ما وقر في القلب اي اثرها مقال وقر في
الصفحة اذا اثر فيها وصل وقر في القلب سلك فيه وثبت من الوقار **قوله** لقوتهم اي
المشركين لو كان لا يترجم السكون لتكون خبر انهم صدامو تفهم وقوله افراس الذي
كفر بابائنا وقال لاوتين مالا وولدا ايضا اشار الى معنى المشرك فثبت انهم امانى
وان لم يكن لهم ايمان غاب لرا حسان امانهم منصف على العبد والعبد بالشرط وذلك
ان لراة برئت العاصي بن وابيل قال جبال لارث كان لي عليه بن فاقضت مقال
لا والله حتى تكفر محمد فلت لا والله لا كفر محمد حيا ولا ميتا ولا حتى ولا حتى نبعت قال

فاني

هذا ما مر الى قوله ولا امانى اهل الكتاب

فاني اذا مت دعيت حسني وسكون لي ثم مالي وولد فاعطيك **قوله** وكان اهل الكتاب
بيان لتفهمه والحمد حال او عطف على قوتهم مثلما مع المعنى **قوله** وبعضه الى كون الخطاب
للمشركين تقدم ذكر اهل الشرك قبل هذا الخطاب يعني قوله ان يدعون من دونه لرا انا **قوله**
وعن مجاهد مقابل قوله وعمر مروق **قوله** فهو الغائر هو المالك الجهر متقاد من تخلف
الحكم بالوصف من يعمل سوء من يعمل من الصالحات لكن ان الدلالة على ان حزا سوء
واحد هو الخلود في النار وان عمل كثير من الصالحات **قوله** والثانية لتبين لراهم فكون
الطرفا لامن الضمير في فعل وحوا لرا لرا واطرفا لامن الصالحات اي كانه صادرة
عن ذكر اوانني لمن سدد من جهة المعنى **قوله** ولا ان ظلم المسني طاهرا لعطف على ان كلا الرقن
وليس يريد بل على مقدار ان الثاني ان يكون ذكر عدم الظلم عند غير الصالحين متعني عنه
لان ذكره عند الرقن كذا وان ظلم المسني كذا **قوله** فكان في الظلم دلاله جوات اشكال
وهو ان الفضل لما لم يحس لم يكن يقضي ظمرا يعني ان في الظلم عدل عن عدم النقص
الفضل صالفة الحاقه بالغير حتى كانه واحد كيف لا وقد سبق له الوعد **قوله** وصوغا
يعني ان المراد لرا حسان في الفعل والترك **قوله** مجاز على اصطفا لرا استغاره غلبه
مبنيه على شبه الحال بالحال **قوله** من قوتهم والحوادث جمه يعني انها اكثر امانا في اشعارهم
لاحتض شعرا امر القس اهل اناها والحوادث خبره بان امر القس بن تملك يفر
تملك اسم امره يتقدمات او استقل من بلد الى بلد والباء في بان من مد في الفاعل **قوله** ولو
جعلها معطوف على الخبر قبلها يعني واسم مد لراهم لم يكن لها معنى لانه لا يصلح صلة
من وان اراد بالحق قبلها جمل ومن احسن دنيا الى احسن منه فلا يفرز وتاكيد
لعله ومن يعمل من الصالحات الى آخره وهذه لا تصلح ليرك ولا يعقل منها حاصصا معطوفها
عليها واما لم محل الجملة لا استقدر قد ووزوال حال صغرة انهم لعله الفائد في ذلك بالسنة
ما ذكر من فائد لرا عرض الازمة القحط لينة موضع بقرب الطائف الغرائر جمع غرار
جملته عيناه غلبه النوم جوارى استنبه من يحتم الي او تدرى الواو وفيه البراء ما يجوز
من الطعام اي يتض وهذا وقع جوارى استنبه من نوم انقبه **قوله** متصل بذكر العمل
يعني ان قوله ومن احسن دنيا الى آخره اعراض من كلام متصل معنى لاني انا الجملة ولا في
أخر الكلام واما قوله واحدا لراهم فلما لم يعلق الا بول وانه مد لراهم كان اعراضا في
أخر الكلام **قوله** ما يتلى في محل الرفع عطفا على اسم الله او على صغرة المستتر في نفقه لوقوف الفصل
بالفعل والجاء والجو **قوله** ومومن قتل العجني زائد وكمره في ان المسند اليه بالحقيقة شي واحد
موا المعطوف عليه ما عدا المعطوف لاني ان المسند اليه موا المعطوف واما المعطوف عليه لجر والظن

والنفس قد أتت اسم احد القس ان احد
القس يتقدمات او استقل من بلد الى بلد

اذ لا معنى لقولنا ومن احسن دنيا
ممن اخذ الله لراهم خليلا

لما في بدل الاستعمال

لان الواو في ما يتلى للقسم ٢

حيث قال ويجوز ان يكون في ما يتلى النساء
بدلا من قولهم لم يقل ان يكون متاخر النساء
بدلا من قولهم ٢

قوله والمداد ما يكتب باللوحي لا القرآن اذا فانه في قولنا التلوين في القرآن **قوله**
 بغير ما يتعلق بمعرفة اي اورد هذا الراعي ليعظم المثل والعدل على ان العدل كذا **قوله**
 واقسم بما يتلى المناسب اقسم بدون الواو **قوله** لا اختلا من حيث اللفظ حتى عطف على القسم
 المحذور ومن حيث المعنى حيث صار المعنى بغيركم في حق ما يتلى عليكم من الكتاب مع انه غير اظلم
 في استقار فان قيل لم يجوز ان يكون فيهن معنى الصلة اي في حقهن ومعناهن وفيما
 يتلى معنى الطول اي تعسكن في الكتاب فليكن في هذا اختلا مع ان المناسب في ما يتلى عليكم من
 الكتاب لا في الكتاب **قوله** ويجوز ان يكون في متاخر النساء بدلا من قولهم صق العار ويجوز ان
 يكون بدلا دون الظاهر في متاخر النساء مع انه يدل على ان ضميرهن يعود الى النساء والظاهر
 من هذه ابدال المحذور من الجور وتكرير العار وان كان ظاهر عبارة على ابدال الجور والجور
 كما اختاره ابن الحاجب اما جعل هذا الوجه مرصوحا لما فيه من الفصل من المبدل والمبدل من
 ما عطف وان لم يكن كذلك كما صنف **قوله** واما في الوجهين التاميين وصون يكون ما يتلى مرفوعا بالان
 او محذورا على القسم في متاخر النساء بدل ولا يجوز ان يكون صلة تلي الا معنى لتعظيم المثل
 القيد في حق الحكم عليه بانه في اللوح او في حق القسم به مع ما في تراول من الفصل من العامل في المحل
 سيما في آخر الصلة في خبر خلا والجر لراعي الضم او القسم **قوله** والمستضعفين محذور معطوف على
 متاخر النساء فان قيل هذا الاستغناء على تقدير كونه صلة وجعله بدلا في الوجه المثل
 صوابا في تراول ووصوفا في تراول فكيف كانت عن بيان اعلم على التقدير المثل مع ما فيه من
 الحفا على ما قيل انه منصوب معطوف على محذوفين وتعرض لغيره وادخل في ظهوره فليست مستقيمة
 على التقدير اذ ليس القصد بعطف على البديل ان يكون في موقع البديل على ما صوطا في بعض
 الحال بل في موقع المبدل منه بناء على ان البديل صواب المقصود بالبناء وان المبدل منه ضمير
 محذور لا يصح العطف عليه بحسب اللط والدليل على ما ذكرنا انه قال وان تقوموا محذورا كما في بعض
 معنى تعسكن في متاخر النساء وفي المستضعفين وفي ان تقوموا الا ترى ان اعتبار التعلق بتعسكن
 لا يتلى حتى انه ربما شعر بان معنى كلامه على البديل لا على الصلة ونظر هذا ما ذكره قوله فاطعام
 عشر مساكن ثم انه ان قوله او سوتهم عطف على محذوفين او سوتهم عطف على ما يطعمون وانه يدل من
 اطعام مع ظهور ان الكسوة لا يصح بدلا من اطعام **قوله** ويجوز ان يكون خطانا عطف من
 حيث المعنى على قوله وكانوا في الحاهله اذ الخطاب في الاهل الخاهله اولادهم من المسلمين
 بان يوزنوا للمستضعفين ايضا وعلى هذا الاوصاف بان خاطوا على اموالهم واحوالهم
 والمحاصل انهم استفتوا في النساء اي في اموال متاخرين من التورث والترحم ونحو ذلك
 ما جسيوا بان الله تعسكن فيهن وفي عرسهن وصما يتعلق باحوالهم واصوالهن مما يحتاج الى

لغ

الى البيان وكان الخطا على كل بعد من يناسب ذلك الحال **قوله** ويجوز ان يكون منصوبا
 على طريقة قولكم امرتكم الخير او على معنى ما تركم بان تقوموا بخير الخار واصل الفعل وقوله
 المحذور ان في تراوفا معنى تراوفا قالهم وحقوقهم فليست المستضعفين على متاخر النساء
قوله يوجب استعمال الخوف في معنى الوقوع شائع كلام العرب **قوله** خبر من يجوز ان يخرج
 معنى المصدر او الصفة لا على وجه الفصل **قوله** ثم تابعت الحمد لله اي فعل هذا الكلام
 متتابعا لقوله مر بعد اخرى **قوله** ومحال ان تنطبعوا المعنى في الحال العادي لولا الكلمة على
 بالكسر اي معنى انه لا يكون البتة وذلك معنى لا يخالف عادة والمعاد العدل في القسم او في
 المحذور يجوز ان يكون المراد صعوبة العدل حتى كان من قبل الاستطاعة **قوله** قال ولا يصوب
 قالت على ما في بعض النسخ لان السلافة مما ينبغي ذكره في اصلاح والصحيح هل هي في حال
 المرأة الخطأ الخطأ بالصم والكسر وهي ان تحطوا المرأة عند زوجها والصواب **قوله**
 ارفع راسك اي ترفع وتعلين راسك ما هو من رفع النائم راسه **قوله** فدفعها في قعر واحد
 من ضروره وقيل تشويه **قوله** عطف على التقوا اي حسب الظاهر بالنظر الى المعنى واما
 حسب الجمع لراعي فان شرطه متعلق بفعل محذوف معطوف على ما يتعلق به ان التقوا
 وذلك لان الحمد شرطه لا يصح ان يقع بعد ان المصدر او المفسرة فلا يصح عطفها على الواقع
 بعدها سواء كان انشاء او اخبارا وسواء كان الفعل قبلها او بعدها او امرنا او غير ذلك
 وهذا يظهر ان سبب العدول عن العطف على التقوا صكونه انشاء والشرطية خبر او كون
 الوصفه ولا سيما لا يعلق الشرطه **قوله** حتى يعلق الجواب بالشرط التعلق المعنوي ان
 كان خبر المصدر صريح الشرط والجزاء ووجود العايد في الشرط كاف وذلك ان قوله من كان
 يريد ثواب الدنيا فان اراد ثواب الدنيا ولا خسر فله عند الله ذلك **قوله** ويجوز ان يكون ذلك
 المعنى كما اشار الى ان لو هذه ليست للمضي وان الظرف اعني على العكس كما يجوز ان يجعل تقوا
 واصحابه كان المحذور يجوز ان يكون لغوا متعلقا بخبر ولا يخفى ان كان في تراول
 تراول صلة الشهادة وقد نهى عن ان يكون متعلقا بخبر اعميه مصدر متعلق بالخبر
قوله فلان في الشهادة اساره الى ان الجزاء محذوف وقوله فاما في اولها واقع موقعه اي
 ان تكن احد هذين لم يمنعه الشهادة عليه لان الله اولى باليمين ونظر لهما من عين **قوله** لم
 تمنى الضمير ان كان القصد الى استبعاد تنقيح الضمير والسؤال عن وجه صحة الجواب تام وهو
 ان الضمير لمن المذكور اعني اصحاب الحسن لمرم افراده بل لما دل عليه المذكور اعني مجموع الحسن
 لا في اشرطه بل من دلالة على وجود صما في الحلة وان كان السؤال عن وجه العدول عن
 الطاهر وجعل الضمير للمبدل دون المذكور فالسؤال باق وجوابه لانتم الامانة المقصد
 لان ما ذكره من الجواب انما يصح مع الاثر بحام

فبعد الله ثواب الدنيا ولا خسر
 لمن ينسظم وان قدر له ايضا
 انما ما لم يقدر ان اراده اي
 ثواب الدارين لتكون الواقع في
 معرض الحز للشرط الاول هو
 الشرطه الثانية اي من كان
 يريد ثواب الدنيا

الى حجم اوليته وان لا يتوجه اليها بالنسبة الى الواجب فقط وقراءه في شاهدين على ان
 ليص حبل الضمير للاغصاء والعقل جميعا **قوله** كراهه ان تعدلوا الماحل المفعول عائد الى
 المتبني عن اتباع الهوى كان المعنى على كراهتهم الجدول او ارادهم العدول لكن لا خفاء
 في ان اتباعهم الهوى لم يكن لذلك بضر من التأويل فالاولى ان جعل عايدا الى النهي
 وطلب الترتيب فيمكن ان ياتيكم عن اتباع الهوى ارادة لعدلكم او كراهه لعدولكم **قوله**
 يعني دان وليتم عدل الى الماضي لظهور الواو يعني انه على هذا القراءه من اللبس المفكوك
 وعلى المشهور من اللبس المقرون **قوله** انبتوا على ليمان كما كان لا خفاء لان اخبر حصول
 ايمانهم طلبا للحصول الحاصل بين تغاير الايمان الحاصل ولايمان المطلوب بتغاير الزمان
 اعني فيما مضى ما سبق او المتعلق اعني البعض من الكتب الرسل والكل او المورثي
 اللسان والقلب **قوله** ولان ايمانهم عطفنا عن المعنى اي لانهم كانوا مؤمنين ولان
 ايمانهم وتوجيه الجواب ان لما شككنا في ما شوهه ان لو كان لايمان بكل من المذكورين طلبوا
 عايد ومنه ومنه بل المراد طلب الايمان بالكل وحصول البعض لا يتنافى وتوسل فلان
 حصول لايمان بالكتابين **قوله** في عشرين سنة الصوات ثلث عشر من كان قصدا للتوسل
 دون التحدث **قوله** ومن تكفر شي من ذلك المذكور في قوله بالله وملائكته وكتبه ورسله اليوم
 براخر قد فعل لان الحكم المتعلق بالامور المتعاطفة قد رجع الى كل واحد وقد رجع الى المجموع
 والتعويل الى القران ومنها قد دللت القرية على كراهه لان الايمان بالكل واجب والكل
 ينبغي ان يضاف البعض مثل هذا السن من جعل الواو بمعنى او في شي فلتأمل ولا يحتاج الى
 ما ذكر من ان الكفر ببعضه كفر بأكمله وان كان له وجه بل تكفي ان الكفر ببعضه كفر بالامان بأكمله
 ووقت من الكفر بكل واحد وعدم كراهه بكل واحد **قوله** على سبيل المبالغة لان اللام
 لتأكيد النفي والدلالة على انه ليس من شانه ذلك ولا موصوده ولما كان طاهرا لا يات
 محالفا لهذه في هداية الكفار اول الهداية باللفظ وبعده ان المراد نفي ما وجهها او
 بعضها وصورتان في الأصل ثلثت قضي ان سوي الكلام ليعني ذلك لان المراد بالمعنى اللطيف
 ما يصعبها المصعب جعله خبر لم يكن الله وفي هذا دفع لما شوهه من ان الكفر بمغفور بالتوبة
 وان تكرر مرارا لا يجزي وندوان التوبة ليس بمغفور وان كان من واحد مما فادع في المغفور
 واللفظ على بعد التكرار ووجه الاصح ان ليس المعنى ان من تكبر ومنه الكفر فهو غير
 ثابت على ليمان او غير مغفور ولا مطبوع به بل انه لم يتقصد ان يصدق ليماننا حتى
 به المغفور واللفظ يثبت على احداث الكفر **قوله** بدوهم من بدوهم انهم كانه ظهر له راي
 غير الراي الاول فالعادل ضمير يعود الى ما يعلم من راي اخر لا الى مصدر الفعل على

في ان يتبع الهوى لم يكن لذلك بضر من التأويل فالاولى ان جعل عايدا الى النهي وطلب الترتيب فيمكن ان ياتيكم عن اتباع الهوى ارادة لعدلكم او كراهه لعدولكم

توى يلى ٢ ط

لما شككنا في ما شوهه ان لو كان لايمان بكل من المذكورين طلبوا عايد ومنه ومنه بل المراد طلب الايمان بالكل وحصول البعض لا يتنافى وتوسل فلان حصول لايمان بالكتابين

بالواو

يخصر ولا

قوله قد ضمنت بالكفر اوجه شدة بكفر مقدره

ما يقال **قوله** وقيل مع اليهود لا المرتدون كما في قوله لولكن لم يجدوا ايمانهم موسى ثم
 كفروهم بعيسى لانهم لا ايمانهم كفروا ثم كفروا فاعمل امنوا اموسى ثم كفروا فاعمل امنوا
 الجمل ثم امنوا بالتوراة ثم كفروا بعيسى او امنوا اموسى ثم كفروا بعيسى ثم امنوا بالانجيل ثم كفروا
 بعيسى **قوله** مكان اخبر يعني براخا والمخاص الذي صواتوا والا فمجد ووضع بشر مكان اخبر
 لا يصدق التكم والذين نصب على الدم لانعت لوجود الفاصل فلما تركت حيث لا ضرورة **قوله**
 فتولوا اليهود الى التحدث اوليا وقال عطف **قوله** والشان ما فادته الجمل لا خفاء في انها
 جملة اشخاص مضمونها النهي المقيد بالظرف في خبره الشأن في ان يكون احبارا ولا يخصص
 سوى التأويل بالحري اذا سمعتم حرم عليكم القعود معهم **قوله** صوما نزل عليهم على هذا
 الذي نحن فيه فانه ليس قد نزل له الكتاب قبل ذلك **قوله** وكان الذين نقاعدون يعني ان
 المسلمين سوا كانوا اخلص المؤمنين او منافقهم قد نهوا عن مجاز الحائض في زمان
 المشركين واجبار اليهود كما ان القاعدن للاجبار كانوا منافقين فقبل لهم انهم اذ انزلهم
 ولا ذلك القاعدون للمشركين على خطا واذا راسا الذين وان كان طاهرا الرسول الله
 لرا ان المراد جميع المسلمين خطاب قد نزل عليكم وان كان لجميع المسلمين الا ان المراد بقوله
 انكم اذن منهم هم المنافقون منهم خاصة ولما قال ان الله جامع المنافقين والكافرين
قوله لانهم اذ لم ينفروا وترد ان تركوا كرا مع القدرة وراخا يكون رضا بكونهم وهو
 كفو ولا ذلك ترك الكفار خالص المؤمنين على المشركين فانه لا يجوز ولا يكون دليل الرضا
 خلاف المناقضة قيل ان الرضا بالكفر لما يكون كفرا اذا كان مع استحسان له او عدم استغناء
 خلاف الرضا بكفر العدو مع استقباحه قصدا الى رداه غدا كما قال الله سبحانه عن
 موسى واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم **قوله** الذين يترصون اما
 بدل من الذين يبدون فيكون منصوبا او مرفوعا لما سبق من ان نصب على الذم او
 رفع واما نصب للمنافقين قوله ان الله جامع المنافقين فيكون منصوبا او مرفوعا لما سبق من ان نصب على الذم او
 المناقضة لكون منصوبا لكثرة الفصل اما نصب على الذم ولم ينعرض الرفع لظهور
 واما قال منهم اي من المنافقين لئلا يتوه ان نصب على الذم من الكافرين او من
 الرفض جميعا لا الخفي ان اصل الخطاب مجموع المسلمين وقد خصت القرية في قوله
 انكم اذن منهم بالمناقضة خاصة وفي قوله يترصون بك بالخلف الاخفاء الخفية وعدم الظفر
 والتمريض التمرضا والجس **قوله** ونعكم بالنصب على معنى انهم من منافق استغوا واذ منه
 وان لم يكن الكون جارا والكون من المودة وهذا نصب باخا وان في حوالا استغها
 ما لواو او من قسدا والحق بالحق ارجع من غير نظر الى كاستغها **قوله** نفع لهم ابواب السماء

ما يقال قوله وقيل مع اليهود لا المرتدون كما في قوله لولكن لم يجدوا ايمانهم موسى ثم كفروهم بعيسى لانهم لا ايمانهم كفروا ثم كفروا فاعمل امنوا اموسى ثم كفروا فاعمل امنوا الجمل ثم امنوا بالتوراة ثم كفروا بعيسى او امنوا اموسى ثم كفروا بعيسى ثم امنوا بالانجيل ثم كفروا بعيسى

على كتب

وكان هذا الشارح الى التوفيق من كون المنزل عليهم في الكتاب قوله واذا راسا الذين الكتاب ان او سمعتم ايات الله فكفروا بها واستهزوا بها هاتوا فتدبر اسعول الله

ولا كمال يقل عيسى قوله واذا راسا الذين مخوضون الا انهم اذن منهم كما قال

من المسلمين

لانهم قليل لانه ليس في جواب لا يشاء الله

العنف فقط وكان ابداء الخرافات ايضا مقصودا بالشرط لم يكن مقتضرا
 الخراف على كون الله عفوا قدر **قوله** او آمنوا كما انه اشار الى ان الواو في قوله ونقولون معنى
 او وانما يحتاج الى هذا المعتبر مع الموصول الى والذين يقولون وكولهم مومنين بالله دون
 رسله مستغاد من قوله يريدون ان يعرفوا او يتفهموا رساله ونال بعض صريح اقوالهم واما كون
 صحت القرية مومنين بالله من جهة ان لا ايمان بعرض رسل الله رايان له ضرورا **قوله**
 لما ذكرنا من العلم اشار الى ما سبق من ان طريق الايمان هو الحق فالكفر لا يعجز انكارها
 وكذلك صورته الكفر بالجميع **قوله** لا واسطة بين الكفر واليمان بمعنى التصديق وعدمه
 على صوابه في كونه فلا يفرق بين الجزل بين الجزل لانما يعتبر واسطة بين الايمان بمعنى
 التصديق والعمل وبين الكفر **قوله** فم الكمالون في الكفر اعتبر الكمال لكون الخراف مقفدا وليس
 المحصر وقد قال صومستغاد من توسط الفضل تعريف الحسن **قوله** والعرض اي يقولون
 تأكيد الوعد في الموعود الذي صورنا اننا لا نأخر اياته متاخرا الى حين لان صفة فعل موضوعه
 بالاستقبال كما الحال فدخل حروف الاستقبال لا تكون لتأكيد نيابة كما ان لا يفعل كما كان في الاستقبال
 كان لن يفعل لتأكيد ذلك وهذا ايضا قال سبويه لن يفعل في سورته في قوله وان كان طاهر
 عبارة انه في التأكيد **قوله** وانما اقترنا ذلك على سبيل التفتيح ههنا ليعتبر جواب عن استعظام
 سوال الردة وتسميته ظلميا وقد طلبوها في الدنيا مع الكفر من ان الله لا على التاخير
 حانته للمؤمنين في الآخرة وان سواها لا للتفتيح بل لطلب تبين الحق من كل جانب وتبطل
 ورميها لئلا من المصادر المنصوبة فاضار الفعل من غير الدالة وسحقا ومعناه الدعاء بالهلاك
قوله فيا اي خطا لمعنى الراس مع كرا طاعة ونذا على قصد العجز عن سلطان سان للمخاف
 وليس من صرف المنادى في **قوله** فظلم عليهم مشروفا بظلمه اي شتمهم **قوله** وقوله من فروع
 عطف على الميثاق وكذا معا هدم وصبر على عقوبتهم ومعنى ثم على كرام استمر **قوله** على ان
 قوله فيظلم من الذين هادوا واليهود اذ معلق بحرمنا على معنى السبيبة والاسان في ذلك بعد جعل
 المعلق والسبب موقولا في انهم الا ان يكون موقولا كما في قوله بيزيد خذنا اقتنض في ميثاق
 على ان الفاء في فيظلم تكرار الفاء في انهم عطف على اخذنا منهم ميثاقا غلظا او خرا
 شرط مقدر اما لو جعلت للعطف على ما يقتضيه كما في قوله بيزيد وخذنا او فخذنا او فخذنا
 اقتنضت لم يجر الى جعله بدلا ولا خفي ان هذا البراءة بعيدا اما لفظا فليطول الفصل ولكونه
 من ابدال الحار والموء مع صرف العطف والخرا مع القطع بان المعول صول الى الحار والموء
 فقط واما معنى دلالة على ان فخرهم بعض الطيات مستند عن مناهجهم الجرائم العظيمة
 وخبرتهم على **قوله** فحقيق ان العقاب اي على قدر العلق بعلمنا ما فعلنا او خرم الطيات

بلغ

بديل

اي عطف لقوله فيما يقتضيه على اخذنا
 فالعقد اخذنا منهم ميثاقا غلظا خرمنا
 عليهم الطيات يقتضيه ميثاقهم وظلم
 من اليهود
 فليست

لا يخرجهما من ايمانهم
 ولا يخرجهما من ايمانهم

اي

اي على تقدير العلق بحرمنا والخصر على النقض المعطوفات علمه مستغاد من المقدم على
 العامل المحدوف والمذكور لكن شكل الثاني متأخر بعض المعطوفات عن العامل
 اعني وبصريح عن سئل الله واخذهم الربوا والكلهم اموال الناس وقد اتفقوا ان لا
 يجوز عند فصل الخصم بيزيد من ترك ويومر على اموالهم لا يبرح الاشكال على
 جعله تقدير نظم للاحتصاص ولا يحصر سوى جعل توسط العقل بين المعطوفات
 وترك تأخره عن الكل كحذف افعالهم بذكره ثم في كلامه دالة على ان جعل الحرف
 مزيد ليس معنى عدم افادتها معنى وانما يفتقد كذا مضمون الكلام لا المفعول
 وانه اذا الحكم المقيد بالتاكيد راجع الى القيد كالا فاده **قوله** لم يصح هذا التقدير
 لوقوعه ان يكون بل طبعه الله معلقا بذلك المحذوف عطف عليه بمعنى بل طبع الله عليها
 سفل لغزهم فكيف **قوله** انضم الله العطف والعقل لكون قرينه على كل المحذوفات لكن
 لراى كذلك لانه معلق بقوله فلو اننا غلف رداه وانكارا كما يقع عنه قوله وقالوا
 فلو اننا غلف بل لعنهم الله بغيرهم فلا يكون معلقا بذلك المحذوف ولا دالة علمه بل استغاد
 ناظر الى قوله فلو اننا غلف عطف على مقدار اي لم يخلف قلوبهم علفا بل طبع الله عليها
قوله وكذا المحذوف نعم عند من عي قلبه حيث لا يفرق بين عدم قابلية الحال وعدم مشية
 العاقل وتأخره **قوله** الا ان نعطى ذلك لكون عطف على المقصود دون الاستغاد
 وللام كرات الدالة على ان الطبع عليها بسبب الكفر من غير ان يضم اليه شيء **قوله** ما معنى
 المجرى يعني ان من شرط العطف ان لا يكون المعطوف نفس المعطوف عليه ولا مذكورا في جملة
 محصيا للعائد وتصحى الجمع وهذا المعطوف نفس المعطوف عليه او داخل في جملة
 فاجاب او لا ان الكفر المعطوف غير الكفر المعطوف عليه او الداخل فيه مسدودا لاشكال
 على التقدير ونأنا ما نهى على التقدير الاول ان جعل من عطف المحموم على المجموع كما في
 قوله صول ولولا حروا الطاهر الباطن وعلى التقدير الثاني من عطف المجموع على
 بعضه كما في قوله فذكره لراما وجميع المحققين **قوله** التزنية اي النسبة الى الزنا **قوله** وقيل
 كان اي الملقى عليه النسبة او المقتول رجلا نافع عيسى فان قيل العاني فلم ارادوا
 قله بمعنى ان يكون القا الشبه على الرسل او قبله قبل اراده قتل عيسى عليه السلام وليس
 كذلك فالاصوب كان رسل بالرفع على ما في بعض النسخ او جعل فلما كان استدراكا لمن
 المصنف في بعض حال الرسل في الساق والفا السب لادخاله في جبر قيل اقلنا
 انما يلزم وكل لو كان عود الضمير اليه باعتبار القا الشبه او المقتولية والسك ان
 لا يترج والظن ان يترج تعبر عن الحاجة من غير ذكر الحسن اعني او رآل النسبة ومثله
 وهو اعتقاد

بلغ

ومثله كثر في تفسير الفاظ وقوله فظنوا عطف على لا تحت وقوله فذلك جزاء الشرط في ذلك
 هو الظن الذي يتبعونه والمعنى انهم مستمرون على ذلك لكن قد يلوخ هم اما فيحصل ظن
 به نزول ويعود الشكل وهذا الاول على شدة الجبر من استمرار الشكل بلا انقطاع **قولا**
 يقيناً بربادته معنى المتيقن سم مفعول مفعول نصيباً على المصدر او معنى متيقن من اسم فاعل
 فيكون حالاً او معنى المصدر فيكون تأكيداً للمعنى دون المنفى او متيقن بما في قلبه عليه وحده
 لا بد من اعداد التكملة او لا فائدة في نفي العلم المتشابه المشعر شوب نوع ما من العلم بعد نفي
 العلم بالكلمة على سبيل التوكيد عن لا سوا قوله **قوله** جملة قسمه يكون اللام فيها جواز قسم
 محذور اي والله قد سبق في قوله وان مكمل لمن لسطن انها خبره موكلة بالقسمه المشابهة
 واقعة صفة او صفة بلا تاويل ولا استثناء من اعم لا ووصاف والموصوف المقدر مقدار
 مقدم الخبر او فاعل للظرف وللظرف في صفة متجاوزة والاستثناء في موضع الخبر اي وان
 احد من اهل الكتاب الا لوصف وما وجدنا الا له مقام لم بعد كنهه جزم بالاول **قوله** ما
 اردت الى كذا اي ما حملك وحقيقته التي ارادتك الله **قوله** ويدل عليه اي على ان خبره
 لاحد لا يعسى على ما قيل قراءة اي حيث جمع الصفة بدل على ان الجماعه من اهل الكتاب
 وانا جعل الموصوف المقدر اصل ثم فسرهم محذوفون فان قدر من اول كراس جمع لان صرف
 احد في مثل هذا المقام اشبه واظهر واوفق بقراءة العام **قوله** فادته الوعد بمعنى اي كل
 كلام الذي يخرزون عنه واقع البتة وكان لا محالة **قوله** وقيل الصفة ان في به وموتة لعيسى فعلى هذا
 يكون شاهد اعلامه للتشريف كما في قوله **قوله** وتكون الرسول عليهم السلام ادون التهادي وقور
 ان ترد عطف من حيث المعنى على قوله **قوله** اهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزول **قوله**
 والمعنى ما حرمنا سائر الى ان السيرة للعظيم والتقدم المحصور **قوله** وصوباً على قوله فان قيل
 المحصور كان في البوربه ولم يكن كغيره عيسى عليه السلام ولا جده عن يسلم الله قلنا المراد
 استمرار التحريم وفي حقل البعد والاطل وخصوصاً لساناً للظلم ومع ما يقال ان العطف على القول
 المتقدم نافي الحصر مثل ندم مرت ونحوه ومن جعل الظلم معناه كما في قوله به ذلك
 حرمناهم بغيرهم وجعل بصددهم معلقاً محذوفاً فلا اشكال عليه **قوله** ولان قلت الى ما ذموا
 من وقوعه لحناني خط المصحف في لفظه او الكلام في نقل النظم تواتراً فلا يجوز الحذف فيه
 اجلاً وهل يمكن ان يقع في الخط لحن بان كتبت المصحف بصورة المكملين بناء على عدم تواتر صورة
 الكتاب ففهم كلامه والصحة انه لا يجوز لانه ايضا متواتر وما روى عن عثمان وعائشة رضي الله عنهما
 انها قالوا ان في المصحف خطأ وسبقتم العت بالسنن على تعدد صحة الروايات على الجرح
 الخط لكن الحق برؤ الروايات والله لا سائر بقوله ان السابق الى اخره يعني لا تصور ان يكون

اذا تعدد وان من اهل الكتاب
 احد لم يؤمن به اي بعيسى كما في

في كتاب الله تلمه تركها الى ان يكون ليس بها الا حقون **قوله** على التكرار الى البدل او التاكيد
 او جهة كونه مقصوداً من غير ان يعظم **قوله** والرسول في انفسهم اساره الى ان موقفه الرسل علمه
 وصانته وموقفاً للرسول ونبوتهم انما هي بالسطح كراولة العقله اذ لو توقف على نفعه الرسل
 عاود الكلام وتسلل **قوله** تحسب عدم الوصوب بل بحسب عدم العلم بالوصوب بل حاصل ان الناس
 وان كانوا متمكنين من النظر وحصل المعرفة لكن في النعمة اذ لا اله الا الله وتتم الازام فيحصل
 لامر الدين قولوا النعمة لها الواسع ارسلا سولا يزيل اليانعة وينبه على النقصان كما ترى
 على العدل جمع علم السلام واصحاب الكلام كذلك فلا يخصص للعدول **قوله** ملقننا يعلم
 الخاص الذي لا يعلم غيره مشعر بان هذا العلم يعني المعلوم وازداد بالمعلوم ذلك التالف النظم
 المحصور ومثل هذا لا يكون من جعل العلم محلاً اذ اعني النظم والتالف بل هو جعل العلم
 مصدراً للمفعول لم يكن العلم يعني المعلوم بل على معناه المصدر كى ويكون وهو التالف بياناً
 لتلسمه للعلم نفسه لكن فيه تحوير من جهة ان التالف ليس نفس التلسم بل انوره والبناء
 على هذا الوصف محتمل ان يكون لذلك كما يقال فعله يعلمه اذا كان متيقناً وعلى ما سعى فيكون
 وصفاً للقرآن تكال الحسن ونهاية البلاغة واما في الوصف الثاني والثالث فالعلم على معناه
 والنظر في حال من الفاعل او المفعول ومتعلق العلم مختلف فيكون افعالاً ومصاباً والعباد
 وطاهراً كلامه انه على الثاني حال من الفاعل وعلى الثالث من المفعول ومقتضى قوله ما علم من لحيات
 على ان التلسم بالعلم تلبس بالمعروف او على ان العلم يعني المعلوم وموقع الجرح على الوطء
 بقدر الضل وسأبها اعني انزل اليك واما على الرابع في حال من الفاعل ومعنى العلم انه رقيب على
 عليه حافظ له والملائكة رقبته عليه كما قال في اصر سورة الجن فانه سلك من بين يديه من
 خلفه رقبته الى حفظه من الملائكة محطوفين من الشياطين وقد علم الله ما لا يعلم اي كان
 رقبا عليه حافظ له ولا نسب لهذا الوصف ان يكون شهدون بمعنى الشهود والمحافظة بمعنى
 الشهادة **قوله** جمعوا من الكفر والمعاصي عبناء على ان الكفار مكلفون بالشر ايه فيصون
 بترك الواجبات وفعل المنهيات وقد جعل النظم بمعنى العتق ومجاورة الجرح في الكفر اما
 جعله في كفر بعضهم وظلم بعضهم على طريقه قوله كان قلوب الطير رطباً وبابساً فانما يصح
 على من يظلمهم ووجه صحة لفظ ان يكون على تعدد موصول احصى الى الذين كفروا او الذين
 ظلموا ومثله كثر في الكلام قال حسان ائمن الحور رسول الله منكم وخدمه وبصره سواء
 اي ومن يخدمه ومنه وقال كرا حراً بالذي وانه احتياط وجزم وهو اطاع
 يستومان او على اسناد فعل البعض الى الكل لسبيلهما واتحادهما وان لم يرض البعض
 بفعل الاخر لقوله قوم هم قتلوا ايمم احمي **قوله** لا يلفظ لهم ترك الهداه الى الطريق
 بالامتنية

بلغ

الرسول متيقنون لا يخفى على الساطر
 2 سوق الجواز ان ليس حاصله
 هو ان المحل للناس
 على الله قبل البعثة
 ليست

حيث قال انزل ما علم من صالح العباد مشملاً
 عليه اي حال كون الكتاب مشملاً على ما علمه
 من المصالح

رطباً بعضه وبابساً بعضه

والذي اجماعه سواء

المستقيم في الدنيا لا يلقى بالحكم كيف قد من الطريق فلما احل على ترك اللطف اتم حلت
 الطريق للغير الموصل الى حبه واما في الآخرة فلا يلقى هذا الكثرة الى طريق حبه فالحمد على هذا
 تمكم او بمعنى محج الدلالة واما على الاول فعدم الحمد الى طريق حبه تجاز عن ترك اللطف
 والخلق عن شانه التهم وقد تتوهم من ظاهر عبار الكتاب ان مجر ولا يند لهم طريقا
 مجاز عن ترك اللطف اتم والطريق حبه استغنا منقطع بمعنى لكن يسلكون طريق حبه
 اي اقصدوا المجلد على خبر الكبار الكوفون لان البصر لا يجوز ان يصار كان مع اسم
 الا الحق لا انقطاع اشبه لان الترتيب لا يكون مقولا عليه كل وقت لان معنى قال عليه
 افري لانه ذور روح اساره الى انه على صوف لضاف واسيعال الروح في ذى الروح وان معنى
 لرافاضه الى الله انه محترج محض قد رز من غير توسط الماده ولا اهل الحقيقة هذا الكلام
 فان صحت بيان للمبدأ المحذوف هو تيه اي التهم من جهة كلاب وتاسوتيه اي اسانده من
 حبه كرام ويدل على انهم يقولون بذلك قوله به اما المسيح لانه وفوته سبحانه ان يكون ولد وروح
 الدلالة ان سوق الكلام من المرد عليهم وقد تعذر فهمها لغير اتصال بالله بطريق الولد
 وقد بين ان اتصاله به انما هو بان رسول الله يقول رسول الله وان موصود ما من بقوله الحكمة
 وان الله وان الله انتداه جسدا حيا يقول وروح منه اي ذور روح كان منه بلا ماده
 وحكاه الله اوتق فيكون نقدر الا لله فلا بد اوفق **موسى** هو المعنى عنهم معنى لا يحذوا
 ولدا **موسى** لن ستكلف استكلف منه امتنع وانقبض انقا وجمته كان بطلان نفي عن نواحيه
 الزل والضعف **موسى** الكبريون من كبر اذا قرب قربا بالغوا الى الله بالحق كاحرى **موسى**
 من حيث ان علم المعاني لا يعنى غير ذلك لا كلام في ان معضى علم المعاني والذوق الصبيح السلم
 صوهذه المعنى اعني والامن فوق يقال لا يستل من هذا الامر الوزير ولا السلطان ولا افعال
 السلطان ولا الوزير ولكن سيع ان ينظر المستدل ايضا ويعرف انما لا بعد ان لا فوقه
 والمعنى الذي صومظنه لا استكاف والرفع عن العبودية وذلك قهنا وتزعم النصارى هو
 الذي هو الروحانية في عيسى عليه السلام من حبه انه لا استهم ولا ام لهم باذن الله من قوه
 قلح الجبال ومزاولة مصاعب الاعمال والتصرف على احوالها احوال ما تغل في حقيقه
 الاجيا وراياهم مع ذلك لا استكفون ان يكونوا عباد الله فكيف يعسى ولا داله هذا على
 برافضله والاعلمه بالمعنى المتشازع من كان له ذوق فليذوق وقد حاب بوحدين كراو الفسوق
 راده وان كان للرد على النصارى لكن ادح فله الرز على عبد الملائكة المساكين في المزمع
 بعض المحلوقين عن مرتبة العبودية الى درجه المعبوده وادعاء انسا اتم الى الله عما
 صوفن شوانه الا لو هده وخض المقترون لانهم كانوا يعبدونهم دون عهدهم ولان هذا

لا توتنا الله الله في الآخرة
 الى حبه لا يصح بالمعنى الحقيقى

له وملك القدره والتاسد الذي به يحيى
 الموتى ويهب الارواح ويراد به هذا
 ان لا يملكه الا الله لا اب
 افوقه

لا يملكه الا الله
 لا يملكه الا الله
 لا يملكه الا الله
 لا يملكه الا الله

لا يملكه الا الله

لا يملكه الا الله على توفيقه الثاني كما هو معضى علم المعاني لتاني ان من الدلالة انما يكون بعين
 العلم بالا فضله كما في حديث السلطان والوزير دون محج النطق التي تسمى في الانعزال
 ولا عمو فاشات لرا فضله هذا شانه وروا لوسلم فعلى افضل المجموع دون كل واحد من فعله
 افضل كل واحد من المقترب لا حشر المثل على حشر البشر كما هو المتعارف وروا ان المدعى ان في
 مثل هذا الكلام يكون معضى علم المعاني صوابا في من كراذنى الى الاعلى دون العكس والقبول
 وقد عرفت ان الحكم في المحج الموقوف باللام على ارجاء سببا امثلا الحكم بعدم الاستكاف ومعرفة
 الادالة الكلام على ان الملك المقرب افضل من عيسى في هذا الكاف في ابطال القول بان خواص العشر
 افضل من خواص الملك **موسى** محج في اود يتبين ان يكون في موقع الصفه المنفله وان يكون مثله
 خبر مقدمه وحاجم متبدا وهذا النسب من العكس لفظا ومعنى وقد جعل الخبر من مجاود
 على حذف العائد وحاجم فاعل وجاود من الجود كما جازت من الجلب بليغ بضره برقع
 طائفة **موسى** حتى يعزى الفرق من تراسن في هذا كراهه داله على ان النصارى يوقو الهود
 ودل على ان ذلك لمن من محج تعاطف معوى فعلى وجهه معنى بل معوض الى المقام وما يقال ان
 فيها ايضا داله على توفيقه النصارى واو لوتها بالرضا بنا على كونهم اقرب مودة للمؤمنين
 ومراد المصنف لعرف بالوقوف من ما قبل الواو وما بعدها وان ما بعدها افضل من ما قبلها
 مستقيم لو كان هذا المعنى في لانه الثانية اظهر او مساو الا فلو لم يكن كذلك لما دعى ان
 براقت مودة اولى بان لا يرضى حتى يتبعه **موسى** وقولك مودة الاقرب انه عطف على
 داله لا على مافه **موسى** وهو ان المسح لا مانع الى آخره صوامع المعنى الذي فيه بعض الخراف
 ان الغرض من المسح لا يستل عن ان يكون عبدا للملائكة مع كونهم اعلى طقه ايضا لا استكفون
 ان يكونوا عبادا لقول بان المسح لا استل ان يكون هو ولا من فوقه وهم الملائكة عباد الا
 بلام ذلك ولا يدل على بى لا استكاف عن الملائكة وقد يقال وجه الخراف ان عدم استكاف
 المسح من عبوديته مع الملائكة لا يمنع من استكاف من عبوديته وجهه وليس شى لان اعاد حكمه
 لا مانع وكذا ما يقال ان وجوده لا المعطوف مع العطف على الضمير يكون او عبدا لانه ليس
 معنى وذلك لانه واقع في حيز النقي في الجمل وموكاف في العطف عليه مع لا مثل رات اصادا يكون
 رالكما صودا غلامه **موسى** ولا كل واحد من الى انه لا صرف في هذا الوجه من ان يدقام
 وعمر عطف على زيد لكن في صحة الزاد الخبز حذو نظير **موسى** فعد طبع الى دهق سقط السؤال
 لان عبادا لا يكون خيرا الا عن ضمير المسح وحده فكم افراده فاشانه انه عطف على فاعلى شى
 مكان ميل زيد رالك هو وعلمانه وفي مثله نغز العامل كالفعل نعم يجوز ان نعم جمع جمع التفسير
 مثل زيد فقود هو وعلمانه وانما حازر العطف على المستتر يكون مجدا دون التاكيد لوجود

اي مجموع الملائكة

افضل المعطوف خلاف ذلك ادلاله
 على كونه

ذلك

مع

اذ لا يملكه العلم حاضر وان ارد
 كل واحد منهم بل يجب ان يقال
 حاضر

الى الخبر **قوله** يغلبا حكم الذكوره مصدر او مفعول له ماد دل عليه ما قبله **قوله** والحق من الحق
 واراد على باب الغلب **قوله** مفعول له لان فعله مفعولا به معنى من الله ان يصلوا
 لئلا تقعوا في الضلال وسفخن حكم المقابلة بان الحق والهدى ليس لئلا الحق والهدى
 المصاف الى كراهه ان يصلوا فلهذا صرح المعنى عليه الصبح ذوق اللام وصفا على ان ضروفا الى
 ان لا يصلوا امضت اللوحين ولا يبرضا البصيرتون لتعدي وفلته بالسد الى صوف المضاق **قوله**
 واعطى عطف على فكما ومعنى كمن اشترى فخر اتمل اصر من اشترى عبد الوول الى التخرير
 اي اشرا به فيه لعماق والاعلم وصو الحق بالحق والحق **سورة المائدة**
 الله الرحمن الرحيم **قوله** وفي ما بعد من الوفا
 ضد الغدر والعقل الى افعل لا تفعل الا المبالغة **قوله** قوم اذا عقدوا هم نوايف الناق وكان
 هذا تبرأتني غارة الشاعه فابرزه الخطيئة في صورة المدح وكما الرابيه حست قال بعد هذا
 البست قوم هم كراغف كراذبات غيرهم ومن يتوى بانف استاف الذنوب وفي الست اساره الى ان
 العقد معنى العهد وسفارا من عقد الحبل صبت شدة ذلك بذكر الحبل والبلو وما سلق بها
 العناب حبل شدني اسفل الدلو ثم ينزل الى العرائي ليكون عون لها وللورم فاذا انقطعت
 براو دام اسكلها العناب والعرقوبان الخسيتان المعرضتان على الدلو كالصلب والادوام
 البيور التي بين اذان الدلو والحراف العرائي والذكر الحبل الذي شد وسط العرائي ثم
 ينسج وتثنت لتكون قوا الذي يلي الما فلا معنى الحبل الكبر وتقال ملا الدلو الى عقد الذنوب
 لمن بيا له فيما يلي من لاجره **قوله** من موجب الكلف جمع موجب اسم مفعول بمعنى ما اوصفت
 الخائف من اداء الواجبات لزوما والمندوبات رجحانا واجتناب المحرمات والمكروهات
 كلف وهذا اوفق بعموم اللفظ واو في عموم الفائد لكن الحمل على خلاف الحال الى اعتقاد حبل
 والعلل على وقع تحريم الحرام كذا في نظر الى ما شره سوق الكلام من احوال الفصل
 لا تعال السورة فتملك على امهات التكليف في كاصول والفروع لا يختص بالحلال والحرام والحق
 علم فليكن من المنوع على لاجل الفصل للحمل على قوله ته تعاونوا على البر والتقوى
 واعملوا صوابا للبر ولا تتركوا صبرا للحمل على قوله امثلوا الواحدا الله اقمو الصلوة واتوا البر
 وصوموا رمضان لا تأكلوا من اموالكم ما وقع في موضع الفصل صو التحليل والتحريم فظاهرا
 ليس جمع السورة كذلك وان المذکور بالتفصيل اوقع منه بالتوبة وصي لاضافة التي تعني
 قد اشترطوا فيها كونا لمضاق الخصم المضاق كالفنض للخاصة وهما كرا من العكس ومن في
 اليه من لانعام لا يكون الا بانه وفي خاتم من مضه بانه او اسد انه او بعضه
 وكان شيوع ان يوترع من قوله الاما على غير فكر لانعام وعوض النصف الثاني في اضافة اليه

لا على صدف لان اعطى مثل اجر من
 اشترى عبدا للتحرير موعود منتفوع
 قتال

عبد التحليل والتحرير ولو سلم
 فليكن من المنوع على لاجل
 لا التفصيل كالحمل

في قوله لا تأكلوا من اموالكم ما وقع في موضع الفصل صو التحليل والتحريم فظاهرا
 ليس جمع السورة كذلك وان المذکور بالتفصيل اوقع منه بالتوبة وصي لاضافة التي تعني
 قد اشترطوا فيها كونا لمضاق الخصم المضاق كالفنض للخاصة وهما كرا من العكس ومن في
 اليه من لانعام لا يكون الا بانه وفي خاتم من مضه بانه او اسد انه او بعضه
 وكان شيوع ان يوترع من قوله الاما على غير فكر لانعام وعوض النصف الثاني في اضافة اليه

الى لانعام وهو جعلها بمعنى اللام على جعل ملائمة الشبهة اخصا صا منها او معنى
 السائبة على جعل المشد نفس المشد على طريقة زيد اسد تراخى اخرج الحجة وصي
 ما جره النعم من العلف من الكرش الى الغي يعضفه ثم بتلقه وقاد زباده اليه دون
 ان نقول احلت لكم لانعام على الثاني ظاهره على الاول قصيد لاهام والنفس واذا
 لفظ اليه لقصيد الحسية **قوله** الا يجزم ما تنلي عليكم اسفا متصل من لانعام
 وليس من حسنها لان المتلو لفظ فاول فعل المسني من حسن المسني منه بعد مضاف
 محذوف في ما تنلي يكون عبارة عن الهام المحرمة بقوله حرمت عليكم المسني الى قوله على النفس
 وبابا اخر بلام وكل او من فاعل تنلي اي تنلي ان تحريم على طهر اسال الجار الى
 شيئا سجا له لكون ما عاره عن الهمة المحرمة لاعتن اللفظ المتلو ولا بعده هذا
 المعنى اعتبارا للتجوز في لسانه فلا يحتاج الى تقدير المضاق واما جعل الاسفا
 مفعولا من موجب في موقع الحال اي لا كانه على الحالات المتلوة فيعيد جدا مع
 تراخيا الى التاويل في كواها متلوه فقوله من القرآن بيان لما تنلي وقوله من جوهان
 لما سأل من القرآن وقد جعل سائنا للقران او بلا حنة **قوله** وعن لوصف الحن ان
 هذا اقرب معنى وان كان بعد لفظا وذلك لان جعله حال من ضمير كرا انما بعد اذ اراد
 يدهم لانعام الظاهر واما اذ اراد لانعام المسني بها البعض على ما طرح في قوله كرا
 قبل اجلنا لكم بعض لانعام في جعله حال من ضمير كرا فيقبل كراجلان لك الحال وليس
 كذلك وتكن دفعه فان المراد بالانعام اعم من كرا نسي الوصفي محار او يغلب او دلاله
 او كرا شدة وحلاها على عمومها مختص بحال كرا كرا محمل للمصدي لاجرام اذ
 مع حرم البعض وهو الوحي واما جعله حال من فاعل اجلنا المدلول عليه قوله اجلت
 لكم وسنأثم جعله اعم حرم ايضا حال من مقدراي حال كونا غير محمل للصيد لكم
 في حال احداكم فليس بعد كرا من حمة اصحاب حال من متدا حليل من غير ظهور في
 الحال في اللفظ وتكرهه بان التحليل والتحريم شأن الشارع دون المكلفين ليس شي لان
 معناه تقرير الحلال والحريم عملا واعتقاد او وصفا في الكرا سنة كما ذكر بعد هذا
 من قوله علم المائدة من آخر القرآن نروا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها ولا فبر
 بالامساء من الصيد وقوله لئلا يجترع عليكم تغلبا لعل اجلنا لكم **قوله** اسم ما اشعر نصير
 امثال من المواضع بلفظ لا سم لئلا تتوهم انه صفة حنة اشفاق طاهر ودلاله على
 معنى زائد على الذات وذلك عدم الوصف انه لا يجرى على الموصوف ولا فعل عمل الفعل ثم
 يغفر الهدى في الشاف مع ورود النص ذلك نظرا الى عطفا عليها ولم يجعل من

معنى ان ما تنلي
 اللفظ المتلولا

وقال ان تقول ورود النص بمعنى ان يكون
 الهدى من الشعار
 وعطف بالشعار
 لا يقتضي ان يكون
 من الشعار
 وادانها لعل
 لعل قول الشارح
 نظر الى عطفا
 في قوله لا يجرى
 على الموصوف

ان لم يجرع ما في الشارح

معتصم بالاطراف الى معرفته ولا كلام فيه **قوله** والكنه المجنون هذه المائدة تحت عنوان
 ان في النجوم والمها من المواضع والاحوال والامتناعات والاعمال على الخير
 والشر والكنه مما يدعون من اخبار الجحش او بعضا من النجوم والحيالات **قوله**
 فانه ظاهر جواب الشرط وقوله قد روي اعترافه بالغا لبيان قربة من الاحوال انما هي التوا
 من امرى روى بنى روى صوالص **قوله** الا ان لما ايقض الخربة بضم الراء الشعر المستند
 ياخذ من البصر الى الشرة والجزم ابدال الشئ برئان اسنانه فاجتاحت حتى وقع العطف منها على
 اصولها **قوله** واخذوا بنوا نخبه بلام البق النهى عن خبيثهم **قوله** اذا كفوا من كفاه مونة والمنول
 التام من ثنائهم والملك تاني معقول ثنائ **قوله** او اتمحت يعني فعل هذا لا يكون انما لم يفتح
 امر غير اكمال الدرك خلاف الاول **قوله** معنى اختاره لكم عال رضىته جابها والمنصور الثاني فمحل
 ان يكون حالا او تميها وان يكون مفعولا ثانيا على تضمين معنى التفسير واما الاله على الايدان
 ولا كلام بان الله المسمى فكما بان من المقام **قوله** وانما لم يقل ما اجل انما لم يمتنع
 قوهم على ما قدر لهم فاجاب بان جاز ذلك نظر الى سبيلها **قوله** باذا اجتهدا
 احد القولين وقد عرفت تمام الكلام فيه **قوله** وصيغ ما علمته الى صيغة لانه الذي اجل عطفه على
 الطسات من عطف الخاص على العام وقوله او جعلنا شريطة عطفه على قوله عطف على الطسات
 يعني على هذا التقدير لا يكون عطف على الطسات بل صيغة خبره الشرط والحز على المختار الحمد
 عطف على صفة اجل لكم الطسات والاحتياج الى طرف المضارع وان نقل عن المصنف انه قال
 تعدد المضارع لا يخلو كون ما شرطه ان المضارع الى الاسم الحامل لمعنى الشرط في ضم المضارع
 بعول كلام من تصرف اضرب كما يقول من تصرف اضرب **قوله** اللهم سلط عليه كتابا قال عليه
 عتبة بن ابي لهب حين اراد سرقا الشام ففاظ النبي عليه السلام **قوله** اقتل اهل علم من قبلنا على
 بالغة علمه وبلغت لغاه وصغر اباخاه واهله ولطائفه يعود الى علمه في قوله على كل اخص
 علما وموم مفعول آخذ ولا اعتماد الاعلى موصوفه وقدره وما تفرجه صدره فافضل فجزو العمل
 بالاعتماد على المضارع والفعل وجوز الجرح وصرف البداهة وصغر الله لمن اقتل اهل وجه
 دلاله تعلو من على صدق الغادة الجميلة انه علق بقوله مما علم الله فافاد انه انا اخص صيد
 الكلب الذي علمته ان اشد العلم من الله الذي صواعم العالمين فلا يجهل احد الى علمه **قوله** او ما
 عذركم عطف على مما علمه والاول مبني ما يتعلق باحوال الكلاب في باب لا صطوا من الجذبات
 التي هي كبط في حل الصيد واكل بالشرع وكلامها من تعلم الله انا انا تعلو كقول الحال الثاني
 اعني تعلو من منزلة التعبد والتفصيل للحال لاول اعني مكلمين وعلى الثاني قيدوا بغير
 الكلام ان المعلم الكلاب سبع ان يكون مكلما فيها في ذلك الباب **قوله** الامسال على

لج م
اسوم

المخاطب من كيف يتعلم الكلام
ولطائف الجليل في ذلك الباب
وذلك بالانهاض والفكر والنفا
حيث مما يتعلق باحوال م

اشارة الى ان في الكلام نفسا

على صاحبه الى له الفه او موقفا مستقرا على شأنه لا على طبعه وجبلته **قوله** وانه اذا الشافعي
 لحكم الصالح بذلك ولا خص بني بعل بل نعم نصارى العرف **قوله** فلما بان ان في الاكل وقد اساء
 في اجرة الجحش بالذكور والذخ **قوله** واما اخصرهم في الاما الكنايات او مدي في ابا السلام
 ابي جعفر لم يكن في النساء المسلمات كثيرة **قوله** ولا يتخذ اضران قبل ان ياتي بالخبر في الزنا
 في السر والسفاح صوالصا على سبل لا اعلان **قوله** شرايع الاسلام لان الكفر انما يكون باليوم من
 لا بالامان نفسه يريد انه كالتدليل بقوله ثم اعلنت لكم الطسات بعظم الشأن لاجل الخرم
 وعرضها على المحاطة عليها او عطفها على الحافة **قوله** ادا قمتم الى الصلوة لاحقا ولا خلاف
 في ان لم يمتنع حال القيام الى الصلوة لانه ان اراد به مياشرة الصلوة بغير القيام
 لم يمتنع ان يكون الوضوء في الصلوة او بعدها وان اراد القيام الممتنع الى الصلوة او موقفا
 عجزا رادته بعلاقة كونه مسيا عنها او عجزا قصد الصلوة وارادتها بعلاقة كونه من لوازم قصد
 الى الصلوة فبعد عجز لازم الشئ بالقيام الله والتوجه فيكون من اطلاق اسم احد لازم الشئ على
 لازمه كاحد لازم اطلاق اسم المردوم على لازمه والمسيب على سببه على ان اراد الشئ لازمه
 له وسبب على انه لو سلم فلفي في تفار الوضوء عسا والعلاقة بين الواضوء كاول لان في
 الثاني نوع مكلف **قوله** ظاهر لانه يوجب الوضوء على كل قالم الى الصلوة نظرا الى عموم
 الذين اثنوا من غير اخصاص بالمحدث وان لم يكن في اللفظ دلاله على تكرار الفعل انا ذلك
 من خارج فاحاب اولامانه يجوز ان يراد بالان مونا وخطاب متمم مع المحدثون فتمت
 دلاله الحال واشراط الحدث في البدل اعني التتم وصد اولي مما يقال في الخطا على عموم
 لكن ضمير حال الحدث كانه قتل وانتم محدثون وادرك لانه لا دلاله في اللفظ على عموم
 لراحوال يخص البعض ولتقابل ان يقول اولاد لاله على عموم لراحوال والمفتر فلا
 حاجة الى تخصيص الافراد اذ لم يمتنع على كل مؤمن الوضوء عند القيام ولو مبررة
 وثانيا بان يجوز ان يكون كالمس للندب وبعلم الوجوب للمحدث من السنة وهذا بعيد
 جدا لما فيه من مخالفة ظاهر كون كالمس المطلق للايجاب والطباق العلماء على ان وجوب
 الوضوء مستعاد من لا يمتنع مع لا فقار الى تخصيص الخطا غير المحدث من غير دليل
 ضرورة انه لا ندب بالنسبة الى المحدث فلو هو كاول واما اسباع ان يكون الخطا على
 عموم وراعي بالنسبة الى البعض للايجاب والى البعض للندب فمبنى على اشراك البعض
 لفظا او كونها حقيقته في الايجاب محاذ في الندب لا ان يكون لفظا للطلب لارج
 على ما راء البعض لانه لا اعتماد به ومع ذلك فالانفازال كما في لا شرايع اللفظ **قوله**
 لم يمتنع ضعف من جهة انه لا يظهر له ناسخ من الكتاب والسنة المتواترة ومن جهة طباق

ليها لم يمتنع ان يكون الوضوء مستقرا بالصلوة
بعد القيام فلا يتصل من
الصلوة خط فمحل القيام
عازا
م

فيتم الجمع بين الحقيقه والحجاز في مرادة
سبح المجلد باره على الحقيقه واخرى على الحجاز
وان لم يمتنع الجمع بينهما في الوقوع

المجهر على ان الماكت ثابتة كلها لا تسع فيها **قوله** الى تفيد معنى الغاء مطلقا من غير لاله
على الخروج والارضول وذلك لان المشهور من كلام ائمة اللغة انها لا تها الغاية في اركان
تقع على اول الجذ وان تقع متوغل في المكان لكن تقع المجاوزة ولا لما كان غايه محسوسا
ورداستعما لها في المعس فمال بعضهم الى لا شرا لاللفظ وبعضهم الى ظهور الارضول
وبعضهم الى ظهور عدم الارضول بطرا الى ما وجدون كثرة لا استعمال وما ادى الله نظره من ان
كمال الغاء ان توصل الى اخرها او توقظ او لها وقيل بعضهم بان صدر الكلام ان لم
يتناول الغاء فذكرها لمحاكم الالهام لا بدخل مثل انما الصيام الى اللذوان تنالوها
كما في فاعسلوا ايديكم الى المرافق وذكرها لا سقاط ما وراها صغى احلا الحرك وهذا الصفا
ليس على اطلاقه اذ دخل في مثل قرات القرآن الى اخره خلاف قرأت الى سورة كذا **قوله**
لا دليل فيه اي في سوق الكلام **قوله** كان يدور لما هذا يدل على الوجوه الا ان يقال انه
بيان لما في الكتاب لكن لا يخفى ان المطلق ليس بجمل **قوله** المراد الصاق المسح بالراش
يريد ان المسح وان كان متقدرا بنفس فقد دخل الباري في المفعول على ضمن معنى الالصاق
وسمى مطلق في مسح البعض والكل لا لاله على احد من البعضين وعنه بعضهم ان الباعيد
التيضع سوا دخلت لاله مثل مسحت يدي بالحنديلا وفي الحاح مثل مسحت يدي بالحنديلا
وتنقل ذلك عن اي على وبه اذ انوصفه رحمه الله لكن ذهب الى لا قل ليس المراد خصوصية في
ضمن غسل الوضوء مع عدم ما دى الفروض بالاعاقل بل المراد بعض مقدار فصار محلا
بقيته النبي عليه مقدار الناصية وهو الربع ومبني ذلك على عدم اشراط الترتيب كما في الجوار
يكون عدم اعسار ما حصل في ضمن غسل الوضوء مبني على فقد الترتيب واما الاستغاث
قوله ثم في باب التيمم فاصحوا بوجوهكم وان يدرك ما لانه المشهور وبان التيمم خلف على الوضوء
الا انه انصف بترك مسح الرأس وغسل الرجلين **قوله** فغطت على الرأس وهو الرأس
لان اعضاء الوضوء اربعة فلما ذكرنا المفسولات بلفظ التيمم كان المسح رابعا بالضرورة
وان كان ذكره في القرآن في المرتبة الثالثة فان قيل العطف على المسح لا التيمم يكون جمعا
بين التيمم والمحا حيث اراد بالمسح بالنسبة الى المعطوف عليه جمعة وبالنسبة الى المعطوف
الفعل النسبة بالمسح في قوله استعمال الما قلنا الكلام في قوة الاستعمال ولا يحيط سوى
الحمل على تقدير اعاده العامل في المعطوف مراده المعنى الجاري فيكون لا رطل معطوف على
الرأس في الظاهر ومن عطف الجملة في المحقق اي واصحوا بارجلكم يعني غسلوها غسلها
شبهها بالمسح لكن لا يخفى ان هذا يقتضي الى اصناف الجار وموضع فصل مراده بالعطف
على المسح الجربا لجوار كما في عذاب يوم محيط ويحجب حيث ضرب وصوفي الحنفى منقوب

ان

منه

معطوف على

على المفسول والنسبة على الاقتصاد متعاد من صون العطف وما ورد علم ان الجرب
لم يجر مع الالباس ومنها ملين احاب بانه الالباس لان المسح لم يضرب له غايه في
الشرع ومنها قد ذكر غايه بقوله الى الكعبين يدل على ان ليس جربه وعطفه على المسح
لفضله تعلق فعل المسح لانه لا يعضى الى ما ليس في الشرع وهذا لا يتوقف على ان يكون كل
عمل في الشرع له غايه كما فهمه البعض ليرد لا غير اضرب لوجه بل على ان كل مسح هو
لم يضرب له غايه في الشرع والنقض بحسب الموضع لانه لم يذكر له في الكتاب والسنة غايه
لا يصح مودودها وانت جبر بانه لا دلالة لكلام المصنف على هذا المراد بوجه من الوجوه
وقد يقال ان العطف على المسح من قبل عطفها تنبأ وما بارا وضوءه انه ليس
كلام المصنف معقلا في دفع اشكال الجمع بين المحقق والمجاز ان كان من عطف الجرب
والى ما له كعبه تعلق الفصل بالجرب وان كان من عطف الجملة على معنى واغسلوا ارجلكم
واقرب ما قيل في الحاح غسل الارجل ان قرأ النصيب وجب الغسل لانه لا محال للعطف
على حمل الجار والجور مع الالباس موجب حمل قوله الجرب على ان يكون المشاكلة او الجرب
على الجوار لا نعا كالتيباس ضرب الغاء او تقدر واصحوا بارجلكم اراد به الغسل
النسبة بالمسح تنبها على وجوب الاقتصاد او بالنسبة الى الجمع بين الحقيقة والمجاز دفعا
لا حلا في القرابين ولو سلم تساويها وجواز حمل قرأه النصيب على المسح بالعطف على
الحمل بقرينة ان في العطف على المنصور تحلل الفاصل الاجنبي فغايه ان يصير كانه غير
المجاز يدل على جوار كرامين وقد دللنا لاحاد في المشهور على وجوب الغسل والوعيد
على الترتيب وكان هذا اوقع عما علمه الاكثرون واوفي تحصيل الطهارة المقصودة بالوضوء
واقرب الى الاحتياط لما في الغسل من المسح اذ لا اسالة بدون لاصابة فتغن الرضوع
اليه **قوله** وصل الى الكعبين عطف على عطفه ولان المسح متعلق بما طه وهو مفعول
له لما دل عليه جري بالغايه اي جاء بها المسح والوضوء المسح **قوله** اي نظروا
ايدائكم يعني ان الاظهار بمعنى التطهير والمفعول المقدر صوابا يدلكم ليكون غسل الجنان
ووافق قرأه فاطهروا واصليه تطهروا ومعناه غسل البدن وكذلك قرئ في قوله ولكن
يريد ليظهر من التطهير لتطهيركم من الظهار **قوله** اذا انموزكم التطهير بالماريات الى
ان التيمم خلف عن الوضوء او الفل لا الترتيب عا لما ومعنى تطهير البدن ازاله الخبث
الذي صوننا عليه حكيم بمعنى كونه مانعا عن صحة الصلوة لا بمعنى كونه بحيث تنجس الطعام
او الثوب لربطه بوضوءه او بقصد الصلوة كما في حديثه او حيث في مثل موضع ضرورة انما
منه واما تنجس الماء عند تحمسه رحمه الله فاسفل الما نعيته والافانم الله وقيل معناه

بالجوار

تظهر القلب عن صفه الترويع طاعة الله **قوله** فيفسدكم يعني اتمام النعم ليس بعرض يعود بل
 اليكم المتشط والمكره الشايط والكراهه **قوله** موالمشاوا اليه العقبة قال ابن الجوزي كانت
 الميا المعني العقبة الثانية من سنة ثلاث عشرة من النبوه واما العقبة الاولى فهي سنة احدى عشرة
 قال عباد بن الصامت رضي الله عنه جاهدناه فيها على النساء في ما ورد في سورة الممتحنة وبعث
 الرضوان ما اشهر الله بعباده لقد رضي الله عن المؤمنين اذ ساء لبعولهم في الشجر **قوله** عذبي محض
 وقد حق ان حرم محض متعدي الى مفعول منكر حرم وناول هذا من لان مفعول يكون كالمفعول
 كالذي لا الشجر والى مفعولين وظاهر ان هذا ليس منه لوجود حرف الجر فيما صوب مفعول
 التما فاعتبر معنى تضمن الجملة لضم كون كراول صوال الشجر الثاني مع حرف الاستعلاء وحوز
 ان يكون قوله ولا الجرح من شأن قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام ان تعدوا من هذا الفعل
 محذوف حرف الجر اي على ان تعدوا او تحمله بقوله عليه من اتبع علي كثر عرسه ما به جعل من المتعدي
 الى مفعولين اذ دخل في ثانيهما كلمة على لضم في الجملة فان اتبع متعدي الى مفعولين قطعا اقم
 الاول مقام الفاعل وصح في الثاني حرف الاستعلاء لضم في الا حاله ولا يصل من
 اتبع عليا **قوله** ونظيره في المصادر والبيان اي المطلق ولو كان اصله البيان بالضم لما صح
 الادغام للباس وانما اصاح الى النظر لندره فعلا ان ياكون في المصادر بل بالفتح ايضا
 لا يكون الاحسن حركة واضطرار وكان في اشتداد البصر حركة معنوية **قوله** نهاهم او لا اشاره
 الى ان النهي وان كان في الظاهر للبعض اعني ان تحمله على ترك العدل لكنه في المعنى نهى عنهم
 ان تركوا العدل بناء على البغضاء واطاعة لها وقوله اعتدوا استباقا لقصد الكيد لان الامر بالعدل
 ما كيد للنهي عن تركه وصوابا لسنان سب الامر بالعدل **قوله** لكونه اي العدل لفظا في
 التموي ومفضيا اليها فعلى كراول القرب سبها من سب الطاعة للطاعة وكان المعنى كما
 الطاعات ولبايتها وفتح الطاعات اليها واقرتها من جهة الكمال وعلى الساب مناسبه
 اجزا السبب الى المسبب وكان اقرب اصرا الوصيل اليها عبر الحزب الاخر من العدا والام
 للاحصاء نغني غنا بصله القرب وفتح من فقال قرب منه الى اي افعال الفضل المستعمل
 عن لدفع الناس قال الله هم وموافق اليه في جبل الورد **قوله** وفضه تنبيهه مناه على ان
 صير صوابا لمخصوص مصدرا اعتدوا المراد بالعدل مع المشركين بترك الاعتدال عليهم واما
 اذ كان لمطلقه فلا تنبيه وقوله هذا الصفه يعني كونه معللا فان العدل اقر لا كونه اقرب
 فانه صفه العدل لا وجوبه **قوله** لهم مفعلة واجره عظم سان للعد كان مقتضى الطاهر
 مفعلة واجره مفعول وعد كما في آخر سورة الحج فاحص في ذكره بطريق الجمله لا سمع اعني هم
 معفوه الى سان ويقرر فيلته بوجه كراول ان ثاني مفعولي وعد مفعول محض ووعدا الله

قوله

ملكي

يعني انه اذا لم يورد كلمة الى
 لم تعلم ان كائنه للتعديل
 اوله الفعل م

الذين

امنوا كلام تام معناه قدّم لهم وعدا وقوله لهم مفعلة استئناف في موقع اللسان للمعروف
 حوات لسؤال اي شي وعنه حكم اي موعوده واقدّر السؤال هكذا البلا في الجواز الجمله
 براسمة اذ لو فصل اي شي وعنه حكم انه ليس بمسند لرتب على ما قبله كان جوابا
 بالنصب الثاني انه بقدر القول اي وعنه قايلا لهم مفعلة الثالث انه مفعول وعد
 باعتبار كونه في معنى قال لكونه نوعا من القول الرابع انه مفعول وعد لا اعتبار
 بل باعتبار الحكاه بمعنى وعنه هذا الكلام على طريق قوله تم وتركها على في الاخرين
 سلام على نوح في العالمين ثم يتن فانك وعنه هذا القول بعبارة واذا وعنه على
 خلف وعنه المعاد ان يقول لهم ذلك البتة واذا قال ذلك لهم هذا القول افقد
 وعنه مضمونه من المعفوه وراجل العظم لانه يلزم بوجه عدم اختلاف المعاد ان
 يقول لهم ذلك البتة واذا قال تم وفي حتمهم كان اخبارا او وعدا لهم بشئ المعفوه ولا جرح في
 انه او عدم مضمون القول لكن بالواسطه ثم بين ان هذا القول يقال لهم ويتلقون به عند الموت
 فيسترون به ويولون عليهم السكراش وتولم الغممة فيستر وضون الله ويولون عليهم اهل سوال
 التي يكون قبل الوصول الى الثواب من الموقف والحساب والصرار **قوله** راوا رسول الله فكل
 رايته قام ان كان من رويه البصر مقام في موضع الحال بتقدير قد اوفى موضع البدل بقريل
 الفعل منكر المصدر ومثل سمعته قال وعسفا على من جلت من فله وفي غزوة كان العدو
 تجاه القبلة وصلوه الحوف المذكوره في القرآن مع صلوه ذات الرقاع وفتح ارض كانت الوانها
 محلفة من سواد وساض وصغير وحمره كالرقاع المحلفة بالوان ونشد ان يكون سمع في
 انما لذلك المعنى على انها جمع خبر لاختلاف لونه وان كان المشهور في جملة التور وكره
 والليل النبوه ان غزوة في الانمار مع غزوة ذات الرقاع كانت السنة الخامسة من
 الهجرة لبي الكفار فصيل من الصلوه ثم انصرف المسلمون والكفار من غير حرب وفي الموف
 الانمار طمخ بخواريه سمى ابو بطن من العرب غزاهم رسول الله بعد غزوة بني النضير
 ولم يكن بينهم قتال وقيل سمى به الموضع لكثرة ثورته وقيل اصابهم سحاب غمراى
 على لون الغمزة في خله بقا طام **قوله** ندعوا الا كانوا اي هلا وفي كلمة تنديم
 وحله على ندعوا على ان لا كانوا السن سيدد العضاء شجر عظم وله شوك قالها
 اي تلك الظلمة ثلاث مرات شام السبق غمزه اي رسول الله عليه ان تعاقب
 الاعراب **قوله** ومعنى بسط اليد مدّها وكلك بسط اللسان واما السطن والشم
 حاصل المعنى فلا يكون سطوا التكم الالهم والستهم من الجمع من مفعلين مختلفين
 للفظ واحد **قوله** والتعزير والتأخير من واحد لا شرا كما في معنى التأخير والقوة

في القول فتدبر
 من المصنف
 في المصنف
 في المصنف

من الضمير

بغير الصحاح
 بسبب ركن
 شد

ومما المد والبطن بسط اليد والبد
 والشم بسط اللسان

وفي الزجروف مع قرب محرمي العين واليه **قوله** وصل معنا مقابل لقوله يا استقرئوه
 فالمشايق على هذا المشاق بالامان والتوحيد والقبول من بني اسرائيل يتبعون احوالهم
 بالامر والهي واقامة العدل وعلى الاول مشاق الجهاد والقبول المتجسسون عن احوال العسكر
 وفيما يتعلق بامر الجهاد **قوله** بعد ذلك الشرط الموكل المعلق بالوعد العظيم او رد عليه ان الوعد
 سلفه السيات وادخال الجنات جزاء للشرط والجزاء هو المعلق بالشرط لا الشرط بالجزاء
 فعبارته الكتاب على القلب والحوار انه لا يرد بالشرط مصلح لا مصلح اعمى حلالا
 على خطر الوعد مترتباً ومقيد احواله حصول شرط ومبني عليه بل معناه اللغوي على
 جعل الشيء مرتبطاً بشئ ومعلقاً به وقد جعل الشرط مرتبطاً بالوعد حيث اجبر حصول الوعد
 بعد حصول مضمون الشرط وهذا كما قال السرا في اكل اذ قلنا له لا افعل ان انتقي صار
 الشرط معلقاً على حوائج الممن كما يتعلق عليه الظروف والله لا افعل يوم الجمعة وقدرنا
 بان السلف في الحقيقة من الجاسوس لان كلاهما سبب للاخر من وجه فالشرط من جهة الوعد
 العيني والجزاء من جهة الوعد العقلي او بان الوعد العظيم هو قوله اني معكم بمعنى ناصركم
 ومعنيته الشرط معلق به من حيث المعنى كما يقول انا متبعي شياكل ان جدمتي ارفع
 محلك وهذا الصريح عن جعل التعلق اصطلاحياً الى صفة لغوية فليكن الوعد موصوفاً
 لا كقولنا كما هو الظاهر عند ان ليس معنى كلام المصنف فمفهومه من حمل الشرط
 على النجوى لظهور ان ليس المعنى من كبر بعد اقامة الصلوة واساءة الركعة وكما ان
 بالرسالة بعد ما شرط هذا الشرط ووعده وانما هذا الانعام ولا احصا في
 ان الضلال بعد هذا التبع والهم ولا احصا الى حمل الكفر على لاراد خاصه بل لساؤل البقاء
 على الكفر بعد هذا الاحصار والاعلام بمضمون الشرط وتدل على ما ذكرناه ووصف الشرط
 بالموكدة ومعلوم ان العزم ليس بالكد بمضمون الشرط بل الشرطية بل الجزاء قال السرا في
 اذا اقيمت على الجازاة مثلاً والله ان انتقي لا افعل والعزم انما يقع على الحوائج لا احصا
 والوعد المحمل للصدق والتكليف والوفاء والاخلاص والعزم انما هو كذا احصا **قوله** اي خذلناهم
 اني فعلنا ما افضى الى الغيبة وقولنا ليس بغير خلق ليس وبكلمته ما فقه من الحكم والمصالح
 والاعراض الصالحة وهذا في الظاهر من الجلاء المسبب على السبب في الحقيقة من
 الاسعار التنعية **قوله** ومن من القسوة اساره الى انه ليس مغرب قايماً وقول البردي
 من الدواجم على ما يدل على كرايمه **قوله** اخوان في الدلالة وفي الزجروف ايضا **قوله**
 فخر فوه العلم بان اختار في معنى الاله وحين على الاول مجرمون ساء للقسوة والقسوة
 عبارة عن التزك ومن لا سدا اي جفا كائنات من التوردة والتكبر للعلم وعلى الثاني

بل المناسب حمله على معناه المصدري
 او على العهد والوعد

بل

بلغ

جربون على معنى المصطفى وقصد الاحضار اسباقاً في جواب ما اذا فعلوا بعد القسوة
 على حقيقة ومن السيفض والتكبر للتكبر ثم ذكر وجهاً ثالثاً في القسوة بمعنى التزك
 ومن لا سدا وما ذكره واعباره عما في التوردة من وجوب الامان بمحمد عليه وسلمان
 نعمة والتكبر على قصد الاضافه **قوله** اي من في الظاهر يدل على ان كرايمه على
 خيانتهم واذكر وعادتك لكنه في المعنى كانه عن ان الخيانة دأبهم وعادتهم وان يتكبر
 عطف على التكل سمته سقاء السم وسم الطعام هو فيه السم **قوله** على خيانتهم كمن المصداق
 كالعاقبة او صفة فعله على طريقة التمسك كعصاة راضيه ولا يني وتاجر وصفة الموت
 كمن فرقة او ليذكر والتاء للمساغة كراوية وعلمه بت الكلائي ان لم تكن
 خائناً للغير فمغل لا يصح اي خائن ليدسار قاتلاً اخان وقيل معناه مغل لا يست
 لا يصح اي لم تكن تخون خيانتهم وفي الحواشي ان ما قيل البت اقرب من ذلك لورادت
 فوالله بما يقتل الى حوائج صليقة اي لورادت فوالله بما يقتل لخت وما عذرت وقيل اسم
 ضيف نزل بالشاعرة طمع في جواربه وعمايتان جيلان مقابلان وصليقة اسم موضع
 وقال الجوهر في جبل شافع في ديار بني عقيل **قوله** الا قليلا اسما من ضمهم
 راجع في المعنى الى جمع ما سبق من الاحكام الى اقامة الحالطة والمعيشة في خلق
 وجاز ذلك رجاء ايمانهم على طريقة قولنا قولنا **قوله** منا ومن ذكر قتلهم يعني ان ضم
 منا قتلهم لا يعلم اول الذين قالوا **قوله** تشظيرة نصبت على الحال او في موقع المصدر
 اي هذا اللوح من الارض **قوله** ومنه الغراما للكر والموافاة والكسر والقصر لغة
 اصل الحار **قوله** وكذا نزل في اي تخليهم حتى يتولى بعضهم بعضاً او يلبس بعضهم
 تحاطم فرقا محملين على امواتي **قوله** واصفاه اي صفة رسول الله صفة اخبره
 مما لا يد **قوله** وعمايتان جيلان مقابلان ومعني **قوله** لكشفه على اطلاق
 النور علمه ولا بانه اولانه طاهره اعجاز على وصفه بالجنس من ابنته السي اوضحته
 او من انان الشظيرة او شغل الله على ان يكون السلام من اسماء الله ثم وضع موضع
 المضمر رد اعلى اليهود والنصارى القائلين بانصافه بنقضه في الخلق **قوله**
 صوالس لا غير بدلالة حمل الشخص على الشخص مع ضم الفصل والتاكيد والفصل منها
 نحو والتاكيد حصول القصر بدونه ولان القصر منها التاكيد والفصل منها
 المسح كما في قوتهم الكرم صوالس وكقوله علمه فان الله لا يهرى الى الجالب للحوادث
 لا غير الجالب خلافاً ليد صوالس فان معناه لا غير زل **قوله** حيث اعتقدوا انصافه
 بصفات الله به الخاصة وقد اعترفوا بان الله ثم مؤخراً ولهم القول بان الله صوالس

مغل

وما طمعت في جازيتي ومغل لا يصح
 نصب على النداء او على البدل وقوله
 حدثت جواب لو

اي مثلهم

صوم
 انه فلق
 يعني لما اعتقدوا

والا فجد اعتقادا وتصفا بصفات الله انما مناسب الحكم بان المسح صوالله او آله
 فمن منع من قدره ظاهر ان يملك مجاز من منع او مضيق معناه ومن الله جعليق
 ثم على حذف لكن ذكر سورة الاحقاف في قوله لا يملكون في الله شيئا فلا يقدرون
 على كونه من معاجلي ولا يسطقون ومع شي من عقابه قال ومثله قل من يملك من الله
 شيئا وحقيقه فمن يستطيع امساك شي من قدرة الله ان ابراه ان يملكه الله ثم فاذا
 لم استطع امساكه ووقفه عنهم فلا يمكن منعهم منه فليذا في رايه اضرا بالاصل
 الملك الضبط والحفظ عن جزم بقول ملكك الشئ اذ اذقلت تحت ضيقك
 تاما لا املك راس البعير اذ لم يستطيع **قوله** ولا له معمول له اي قال ذلك ولا له
 اواراد عطف عليه **قوله** او خلقنا خلق الطير كما كان ظاهر ما سألنا التعميم في
 المخلوق دون المخلوق منه كان هذا الوجه استثنى باللفظ كالاول باللفظ وقوله
 المخلوق على يد جود ان يكون صفة البشر مبنيا الى الحار والجور اعني يده اذ لو
 كان مبنيا الى ضمير المخلوق لوجب ارازه وان يكون فاعلى نسبت ولا نسبت على
 على التنازع اي ما اصرى على يد البشر يجب ان ينسب الى الله لا الى ذلك البشر
 الخبيثون ذوي بيت حمد الارقط قدني من نصر الخبيثين قدني بلفظ الجمع قال ابن
 السكيت يرد ابا جندب من كان على راء وحيد اسم عبد الله بن الزبير تصغيره
 ضرب من العزودون العنق واما على لفظ المبني فقل عبد الله وانه وصل وجوه
 جعيب وبالجمله فوجه التمثيل انما حار جمع خبيث اليبه واشياء ابيه فاولي ان
 يجوز جمع ابن الله لابن واشياء الابن والابن يزعم الفرقي غزير وعيسى فاندفع
 ان القائلين بالبنوة هم النصارى فقط دون اليهود وانهم لما يقولون بنوه وعيسى
 عليه فقط دون انفسهم وانما لم يجله على التوزع بمعنى انفسنا الاجتباء انبياءنا وانا
 جملنا الجمع على الاثنين محاط على مشاكلك الاجتباء لان ظاهر خطاب بل انتم بشر
 ياتي هذا المعنى ويدل على ادعائهم النبوة باني معني كانت **قوله** فلم تذبذوب
 مستفاد من تقدير التعذب بالذنب وقيل كان ينبغي ان يقال ان كنتم ابناء الله واجبوا
 فلم تعذبكم وحقق عذاب الدنيا المسح الواقع في اسلافهم وعذاب الاخرى مستحق النار
 اياها لئلا يتركوا الامام اذ المسح بعدد الله خلاف سائر البلاء والجن وانها كثر
 في الاجبا والاولاد والابناء قال المعري عظم لعري انتم عظم بالي والانا مسلم
 ولكنهم اهل الحفاظ والعلي هم الخبايا الرماح خصومهم ومنهم النار اياها
 معدودات مما يعجزون به خلاف العذاب المجلد الذي خبره نبينا ومثله لا تبتنا

المضاف م

اي من تحيل الله في تعذيبه

لانه صفة اجبرت على غير من ملى له

دوين م

في قوله فلم تعذبكم بذنوبكم

اي اعاد لآل علي فيزل عنهم نكباتهم

والحاصل

اللازم

انما

انما لو كنتم ابناء الله واجبوا لما عذبكم لكن اللازم متنفذ فيما منعوا
 وطالبوا بالحق واذا قيل لما عذبكم في الدنيا بالمسح وفي الاخرى ما منعكم من انتم واما
 اللازم فمن العاديات والشهورات التي يعرف بها الجمهور في هذا الاشكال قولي وهو الله
 اذ كان معنى قوتهم من انباء الله انهم اشياء انبياء فانه لا امر ان يكونوا اعلى من الله الا ان يصفوا
 للتعصب لكن من ان لا امر ان يكونوا من جنس مرات في اسفار فعل القبايع وانتفاء البشرية
 والمخلوقه ليجن الرو عليهم بانهم بشر من صفة من خلقهم فاذكر من استلزم المحرمة عدم العصيان
 والعقبات تمشي بان من شأن الحب ان لا يعصى الحب والاسحق المعاقبة ايضا على انه ايضا
 محل المناقشة ان ذلك شأن الحب والاشياء هم المحبوبون واقرب اما الجوارح عن اشكال
 اثبات البشرية فظاهر موانع اننا لما أطلق البشرية ليجن ان يكون ردا لا يعوى انتفاء
 بل موانع انهم بشر مثل سائر البشر ومن جنس سائر المخلوقين فبهم الطبع والعابض الحق
 للمنفعة والغذاء لا كما ادعوا من انهم الاشياء والاشياء المتنازلة من غير قدر اختصاص
 لا يوجد سائر البشر ولذا وصف بشر بقوله من خلقهم حتى لا يعدل ان يكون بغير لمن
 شاء ايضا في موقع الصفة على حذف العائد اي لمن شاء منهم واما اشكال الجنسية
 فقول في جوابه المراد انكم اشياء اي الله لكم على صفة ايها في ترك القبايع
 وعدم استحقات العذاب الا ان من شأن الاشياء والاشياء ان يكونوا اعلى من المخلوقين
 الذين هم الانبياء ومن شأن الانبياء ان يكونوا اعلى من صف مرات من شأن الاشياء ان
 يكونوا اعلى من صف مرات بالواسطة وقيل هو علة على حذف المضاف الى لو كنتم اشياء
 ان الله لكم من جنس اشياء الاب اعني اهل الله الاول لم يكونوا القبايع ولا يكونون
 العقاب وقيل ان قوتهم من انبياء الله متفق دعوى من اثبات مراتبهم كونههم
 اشياء واجبا ابيهم فزاد عليهم مراتب صفا بان من ادعيت بنوته لو كان ابنا
 لما جاز عليه القبح ولما صدر ولو على سبل الذل لولم يواخذوا بالعبادة ولا انبياء
 ليسوا كذلك واما ادعيت من كونهم الاشياء ولا جبا لواجب لما عذبتم بل ان اطلب البنوة
 بطل كونهم اشياء لا بن او اجبا لراب بواسطة ذلك فالخطا في قوله ولو كنتم ابناء الله
 سائل لاشياء والمشتبه على التعليل وفي قوله كنتم عرفا على حصل المشوعس
 كعذرو عيسى قولي قوله لو كنتم اجبا لما عصبتموه فخص الاشياء وانت خبير بان
 قوله فلم تذبذوب وتذبذوب بالمتن ومس النار بان لا تعذب اللازم متقدم على الشرطية
 فلما معني فخصصوا البنوة بالمشتبه عن الذين لا قطع بذنوبهم وعقابه بل ينقطع خلافه وكيف
 يصح هذا مع عموم شرط الشرط وارتكاب الجمع بين الحقيقة والحارة فيل المراد ابطال

اي على زعمهم

ان يكونوا ابتداء من طاهر اللفظ او محاذ الكاف فيكون او كذا في افا
المطلوب ومذا مع بعد انما يصح لو كان مع التعرض لا مطال ما ادعوا من كونهم اشياء لان
قوله ومما اصل الطاعة ما كان يسمون في على مثل ان هذا الاظهار القدره والكمال لا استغناء
والقنن من صفات المخلوقين والمعنى يعرف من شارة من المدينين ويعرف من يشاوم
هذا اطلاقا وفي اصل التوبة لكان انفس **قوله** عاجل من توتر شر الى ان تعلقه بياكم
تعلق النظره محاذي قوله **قوله** وابتغوا ما تملوا الشياطين على مثل سلمان وهذا اول من جعله
حالا من ضمير تبتن على لا خفي **قوله** كراهه ان تقولوا انهم الى انه في موقع المفعول له
لقوله جاءكم رسولنا لكونه في مقنا ارسلنا اليكم رسولا ولو لم يقدرا الضاق حاز حذف
اللام بلا تاويل لكن لا بد من تقدير لا اي لئلا يقولوا ما جازنا من شر نعلمنا كيف
العبادة او قد تطرق التعرض الى الشرايع المتقدمه واحتلظ الحق بالباطل **قوله** فقد
جاءكم متعلق بخذوف يفصح عنه الفاء وتفيد بيان سببه كالتى تذكر بعد اوابر النواحي
بيان السبب المطلوب لكن كمال صحتها وفصاحتها ان تكون مبنيه على التقدير مبنيه
على المحذوف خلا فقولك اعبدوا ربك فالعبادة هي التي لا ينبغي الغا الفصيحة على الحدود للدارم
خفت لو ذكر لم يكن بثلث الفصيحة مختلف العباره في تقدير المحذوف فمارة امرا او بهما كما
في صدر الامة وتارة شرط كما في قوله هذا يوم السبت وقول يهجر فمذمونا حراسا وبارا
معطوفا عليه كما في قوله فان نجح وقد يصار الى تقدير القول كما ذكر في سورة النوران
في قوله فقد كن بؤكم بما تقولون ان مبدع المتعاطاة باحتياج صفة زائفة وخاصة
اذا انضم اليها حذف القول وحصل هذه الامة وهذا السبت من ذلك القيل **قوله** اصبح
ما يكونون كبدل من حين انطست الى في حين صوا صوح اوقات كينونتهم الى الرسول على
طريقه اضطط يكون كراهه قايما **قوله** وصل كانوا مملوكين فكون المحاذ في لفظ المخلوق
وعلى كراول في الاشارة للطل والما كان للبعض ولم يترك في اشارة النبوة فلهذا
المسلك لان امرها خفي وقوله لانه لم يبعث لتعليق لا كرا انباء بل لفظ الجمع مع تنكير الكثير
قوله وقيل ارايد عالمي زمانهم فعلى هذا يكون التخصيص في عموم العالمين فلا يلزم
المعصية على جميع العالمين وعلى كراول في عموم عالمي زمانهم فمقد خصصهم بثلث المحاذ
لا يفسلهم على كل احد من العالمين فان حصل على تقدير جبر العالمين على عمومها
لا يلزم تفضيلهم على امه من كرايم فضلا عن سائر الامم فلو ان لو تو اجمع عالمي زمانهم
احدا من الناس وقد كرايدا ضعاك ما او تو اخلصا سوق مثل هذا الكلام لا يكون
الا للتفضل والتخصيص نقول اعطاني السلطان ما لم يعط احد او معناه التفضل

مكان قوله ومما اهل
التوبة ٢

والا لو كان ان يقدر كراهته
لانها لم تكن فعلا لفاعل وقيل معطل
وصحواكم ٢

اي لا تعذروا فقد جازم

فألفصيح
لان متعلقه بذكر
وهو قوله اعبدوا ٢

المفاجاة

العالمين على عمومها

اوقم

على

على الكل فان كان المعطى عاما فعلى العموم او خاصا فعلى الخصوص ولو كان الكلام
طاهرا لم يكن امتثالا لحوار ان يوتهم من العصابة والعواضل ما لم يوت احد من
الناس ويوتى كلا من لا احاد اضعا وطا **قوله** وقيل سماها اي عين لرضي الله
لا يراهم حال كونها امرانا لذريته عيا ما روي انه صعب لراهم الجبل اي جبل لبنان
فقتل له النظره اذكره بصره هو مقدس وهو ميراث لذريته وعلى هذا يجوز ان يجعل
سماها على اصل معناه او خط في اللوح فيكون كتب على جميعه وكذا لا تردوا على ادياركم
تحتل الحقة المحاذ **قوله** يشعروا انهم اي قال لجلال كمال كونها مشعرون لئلا يراهم على
قيل العالقة **قوله** وقوله فاقون انهم اي شاهد للمعنى الثاني وهو كون واوتوا من
في قوله الفصح لئلا يراهم على الجبارين هم الجبارين والحقاقون بنوا اسرائيل فتوافق
القرايان خلافا اذا الضمير للموصول اي من الخاضعين المتقين كذلك انعم الله عليهم
انما يظهر كمال فائدة في حق اللذين يكونان من الجبارين فانعم الله عليهم او وفقها للامان
واما الخائفون المتقون فكلام فدايع الله عليهم لا احصاها الله لئلا يراهم لانهم بالتوفيق
للثبات على الحق والامتناع للامم والتسليم للقوم والتخبر عن عالمي زمانهم والنبى واصحابه اذا
جعل فاقون بالضم من اخافه فيحتمل ان يكونوا بنوا اسرائيل لانهم يخوفون بالموعظة الجارية
لانهم يخوفون باليم العقاب وعن اى البقاء ان الخافون بالضم يجوز ان يكون من ضعف الرسل
اذ اخوف **قوله** على وجه التاكيد المؤيد بمعنى انهم لا يدخلون الجنة وان كان ذلك يكون دائما
او في زمان قليل لا في كل زمان فالدلالة على كونه في دهر متطاوول لا ابد الا بدس على
ما هو الظاهر من التاكيد للدلالة البيان اعني ما او اوقاها على ذلك **قوله** اريد اسم الامم
امت للامم من كراودة **قوله** والدليل على اي على انهم قصدوا الاهل حقيقة معاملة
فيها بما يقعونهم حيث قالوا انا ههنا قاعدون فان القبيحة منها شعرا ان الموضع
القفور لا القعود عن القتال والامتناع عنه والمناسبات في مقام اظهار المحاذات
الحال ولا يعنى بالدلالة في امثال مبدع المواضع سوى الترجيح بامثال هذه المرجحات
قوله وهذا من البش لسن العقيد الى كراخبار وكذا الطر خبير خابط به علامة الغيوب
يقصد به معنى مناسب سوى افاذه الحزم او لانه لما ان لا استقام في قوله على رضى الله عنه
ان تقعان مما اريد لسن لقصده معنى لاستقام والادلاله على انك لا التفتيان بل للبت
والجزم ونحو ذلك **قوله** وحازاى العطف على الفروع المتصل بلا تاكيد لوجود الفصل
بالمفعول كما تقول ضربت زيدا وعمرا **قوله** او حقيقة ان العطف على مفعول العقل لا يقتضي
الا المشاركة في مدلول ذلك ومفهومه الكلى لا الشخص المتقين لمعلقاته المحصورة

مصد بظهر كمال فائدة في حق الخائفين
المتقين ايضا لاحصا صهم بذلك المعنى
من بين قومهم ٢

بم هذا لا يوجب كراودة للمفعول
بل يقدر للمعطوف مفعول اخر اى
واخي الانفس كما تقول ضربت
زيدا وعمرا ٢

وكان الى القرائن **قوله** كأنه لم يبق لها فلم يكونا في ملكية فصح القصر عليه وعلى أخيه والوصف
 ان لا يكون القصر الى القرائن الى بيان قوله من نوافه تشبها بالحال من لا يكون الا في ذاته
 والبيان ان يرد ما في ضمير من نوافه في الذين صباول هارون والرحلين **قوله** او فاعاد
 بيننا والفرق على هذا المكان وعلى الاول حكمي ومبني الوصية على ان موسى هذا كان معهم
 القية ام لا ومبني تعلق الطوائف اربعين سنة بحرمه او يتيهون على ان التحريم كان
 موقفا حتى دخلوها بعد الاربعين او مؤبدا حتى لم يدخلها الا النواشي من ذرية ادم **قوله**
 ثوبها نظيرة الباض والصفاء والكنافة **قوله** وعلمهم مع ذلك متعلق بظاهرة يتشقق بمقوم
 وينسوي ويتأدب ويتنزه **قوله** هما ابنا ادم لصلية اصرار القول كآخر وهو انما اراد
 عن بني اسرائيل **قوله** اسمها اقليميا واسم نواصيها كهايل كيعوزا **قوله** تلاء وتلقب بالحق
 يردان بالحق صفة مصدر محذوف او حال لمن نبأ او من الضمير انما هو بالعرض عظم على
 بالصدق في متلها بالعرض ومعنى الحق الثبوت والاستقام او مطابقة الواقع او الحق
 والعرض الصحيح ومرصع الظاهر الى الثبوت في الواقع والموصوف في ذلك **قوله** واذا قربا نصب النبي
 لانه وان كان هو الحجر المتلو المسموع لكنه مضمون معنى الفاعل ومصدر في كراصل **قوله** على تقدير
 صرف المضاق ليصير كونه متلوا والافح في الظرفه كافي في الادال للحصول الملائم **قوله** والتوابع
 اسم ما سقر به كالقران والجلوان لما جلي الى يعطي بعال جلوت فلان على كذا ما لا اذ اوجبت
 شاعرا في تعارضه كاجراء والظرفي كراصل مصدر ولا اطلو العوا وسكون المسم وفيها الاناء
 الذي يحل في رؤس الظرفه ونصب فيها الدهن والحوه والفرق ما اجمع على من الاوساخ
 بمنزلة فشره ينادي بذلك الطلاب الا الذين منه استخفافا له واخفارا او طيابه واستدنا
 وتوبيا وقت الاض والقران **قوله** اي ادنوا مني يا اوساخ القمه **قوله** فما انجاه الى حلقه فلما انما يقتل
 الامن المسقين ناعيا واعمالهم معقول نفي فقال نفي عليه خذوه اي اوضحها وشهها وهذا
 كما تقول ما اضره زيدا **قوله** ان تحتل ثم قتل ويدسوق الاله باعلى هذا المعنى في صباوا انقض
قوله لا كما تستعمل عن اي قلى انقال قرانه متل قرانه وكنت متل كرايته **قوله** المستعان
 اي المتسائنان مصدره الحمد الشرطه بعد اعني ما قاله افعلي البادي وقوز ان يكون
 موصوله وقوله ما لم يعتد اي مادام لم يظلم ولم يتجاوز هذا المساواة والمطافه وقوله على ان
 اي وخوفه محمول على ان وقوله لانه البادي كان سببا في اي في سبب صاحبه بطلان لما
 ذكر من ان عليه مثل انما صاحبه وقوله الا ان الاثم استدراك وصواب على انقال وهو على
 صاحبه انما حتى يكون له مثل اي نفي عليه مثل انما صاحبه الا انه محطوط عنه ما لم يخرج
 عن هذا المطافه واستدل على هذا الخط بدلالة العقل وهو ان صاحبه محط في دافعه

لمع

على المتعدد اي قريبا قرياني
 وحوزان يكون المعنى قرب
 كل منهما قريبا **قوله** تقرروا
 قرف القمح صولسبر ص

ودلالة
الطريق

٢٢٩

حيث قد يكون الكل على التبادي خاصة حال عدم الاعتداف بل على ان عند الاعتداف يكون
 للصاحبة ثم وعلوم ان ليس ان التبادي ولاقتل انما يعين فضل على ان ذلك لا يكون حال
 عدم الاعتداف وهو معنى الخط وان قيل اي حاشا الى هذا الطوق ودول الحذر على احتساب
 الجمع بالبادي عند عدم الاعتداف فلا يكون للصاحبة شي فليس هذا هو المعنى على ان التبادي
 ومثل انما الصاحبة فلم يدل على ان نفس انما الصاحبة لا يعي عليه نفي ههنا حيث وهو ان
 بعدد التبادي كانه كما ذكره واما في الحديث فقد ذكر المعنى بلفظ واحد هو ما قاله اي انما
 قاله فلا يصير الى حاشا على انما قاله التبادي ومثل انما قاله كانه لا يلزم الجمع من الحقيقة
 والمجاز فالقرب ان يحمل على ظاهره ويجعل انما التبادي ذا معنى واحد من حيث السبب
 ومومن هذا المعنى ساقط عنه بالدليل وجهه الحمل عليه وهو على البادي لكون الجمع من قبله
 على طريقه من سن سنة فله وزر ووزر من غير له ولا يكون هذا من حمل وزر الوزاره
 وزر اخرى واما ان غير البادي ليس له المعارضة بالمثل انضال الرصه الى الحاشا المجري
 على البادي ما هو الحكم من الحاشا او البعير فذلك حيث **قوله** وان قلت فحين كيف
 هائل وقدره ان كانا من التبادي في تصور انما سقط عن غير التبادي ونفت من حيث
 للبادي مع انما يتضاعف انما واما فيما نحن فيه فلا يقتل من هائل فلا انما ولا مثل اللان
 لسمي قائل فمعنى عليه التبادي والحواس ان المراد من اللان المقدار الذي كان شاعرا بقدر
 بطة اليد الى قائل وهذا المقدار كافي في اثبات المثل وحاصل ان المثل بعد ثباتي
 الجانب الاخر سواء كان ماله المثل محققا انما في سبط كافي مضمون الحديث او مقدور المش
 اصلا كما في مضمون اللان ان هذا الاشكال بما صوبت قصد القتال وادواته سواء اند
 لم نشت ومهم من حاول في الاله ايضا ثبوت اللان في حاشا هائل ايضا ثم لا يقتل
 فقال المراد بانني يعزى على قتل الحاشا وظني انك تعلم انك كنت الربيب فيه او بانني الذي يحمل
 على في القمه على ما ورد في الحديث انه ادلم الحاشا لما نرض خصمه خيل عليه من سياك الخصم
قوله وقيل معنى بانني قتل على بعدد الضا والاحصاء الى بعدد المثل ومعنى انك
 انك الحاصل قبل ذلك ولا حاشا في انه لا حسن المقابلة التكميل والخطاب لان كليهما انما
 الخطاب **قوله** لم جار النطر آخر السوال الى ههنا النعمه الخ الكوفي بعدد مقول هائل
 تمامه **قوله** ليتقيد نعي لوجار في الجزا بلفظ الفعل كالحاشا المعنى انه لا يفعل هذا الفعل
 من غير استعاره بغيره في التمسك كما تصاوي بين الصفة الشفيعه المصوره التي هي شرط
 اليد الى اخيه بالقتل فلما تم الفاعل على ذلك وانه النفي بدول البادي في جرها على ما
 قررنا في وما هم مومن من انه التاكيد النفي لا النفي التاكيد وجعله ما تابا سبط جزارا

المثل
 لوصف
 وموزنات اللانم للمعلوم

ومومن الخط
 والسقوط

له

هذا هو معنى قوله تعالى
وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ
الْعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
وَيَقُولُونَ بَشَرٌ مِثْلُ
بَشَرٍ آخَرَ يَتْلُو الْكِتَابَ
يَعْلَمُ مَا يُفْقَهُ وَيُعَلِّمُ
الَّذِينَ يَشَاءُ وَيَهْدِي
الَّذِينَ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ

مربوع

الشرط مني على انه واقع موقع جواب القسم والشرط والا فهو خسران للفظ صواب القسم ولذا لم
يكن مع الفاء واللام في لفظ مني الموطئ للقسم **قوله** عقيب خبر انكسر الحاء والميم في قوله تعالى
بِالْحَدِيثِ الْفَصْلُ الْاِسْتِثْنَاءُ وَتَغْيِيرُ الْجَمْعِ عَظُمَتْ حَاطَتِ **قوله** ومما في الخبر ان
رثاه ليدل على خبره في قول مسعود بن غفران انه حين نسب الى ادم والاشيا معصومون عن
الشعر لم يكون فيه لجن من جهة لاء اعراس القافية وذلك ان الشعر على ما رواه اكثر من العلماء
منهم الامام يحيى السني تغيرت البلاذ ومن عليها وجه لا رضى فيه في تغير كل ذي لون
وشكل وقيل بشاشة الوجه الملقب بالملح ان رضعه في خط الالف في قوله المجرور وان خفف فاقوا
وموسعيت القافية وان لم يوقول من قال الوجه فاعاد فله وشاشة نصبت على التمدد في
التقوين اجراء للوصل مجرى الوقف **قوله** وقصره ان لسان معصومون من الشعر في
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان محمدا والاشيا عليهم السلام كلهم سوا في النبي عن الشعر لكن رثاه
ادم بالسراني كلاما منقورا على نزل تنقل الى ان وصل الى يونس في خطان ومما في
خط بالعبارة منظر في المربية فعظم واخر وحصل شعره **قوله** اي بقله اولو كان
معنى لبيضة لم يكن لقوله كيف يوارى موقع حسن واما على تقدير لبيضة فهو في موقع المعقول
اي ما به خارج عن السؤال بكون يوارى **قوله** على سبيل المجازي لا سبعا القصة في قوله
اللام حيث تدرت التعلم على تحت الغراب في راء من ربيبه عنه تدرت ما يقصد العقل
علمه وكلامه صريح في هذا المعنى ان كان قد سبق الى الوجود ان مراده ان اسناد التعلم
الى الفوار مجازي لكونه سبعا ولو اراد هذا القول فكان علمه ثم بعد الخوض في اللام هذا الاسناد
مجازي فيه تامل ما على بعد تروكون الضمة لله فاللام متعلق بعف لا يمتنع ومما في
قوله من جهة تبعية او استدانة لسانه لان ما لا يجوز ان تنكس ليس هو الجيد وكني
بها الى ما سؤ عنها اي عن العود لما في كشف العود من القبح وغير السوء الشوائب
بالفضيلة العظمى لانها من قبل ليل البلاء والبست لا ينزبط صفا **قوله** في شراب
ونعمة وشوا لم يمتد حرمه التدمر وحققت بالقوم للشهوة الحسية معنى الاجلال والمخاض الى لم
يعظم حرمته وحققت تلك الحرمه بان تهاب وتذعن ثم دعا قومه ليجمعهم من النظر الى هذه القضية
التي هي هتك حرمه التدمر وما قال ان معنى قوله فكني بها كني الشائبة السوء السوا عن الفضيلة
العظمى كلام لا حاصل **قوله** فاوارى بالنصب على جواب الاستفهام لانظر لعدول
عن الظاهر الذي هو العطف على كون حرمه مع ما في صلبه صواب الاستفهام من الظاهر في
من شرط كون الاول سبعا للثاني والخبر لا يصلح سبعا للمؤاذه ولا يصح ان يحجز وارتبت
فلا بد ان نصار الى ان كرا سبعا لانكار معنى النفي وموسبت الى ان لم اعجز

القدره
لم يجب اي لم ينف يا تقوم يد عوقوبه
لم ينظر واولى هذه السوء وهي حرمه
التدمر معجوبا
منها م
لانقطاع التقرب جند

واريت وفصل مو

سومن فصل تقصير ريك فيعفو عنك بالنصب ليس على انكار التوبيخ على امر من وشورانه
في العصيان وتوقع العفو بترك خلاف العقل حيث دخل سبب العقوبة سبب العفو ويكون
التوبيخ على هذا المحل فكذا احسن انزل نفي من حذر الفجر سبب المواراه دلال على العقل
المولد للعجز والقصور عما يهدى الى غراب واما حذر قراه التمكن على قانا اوارى فوجه
ان لا سبعا لانكار معنى الفاء موقع الحز الى ادم الم اعجز فانا اوارى ولو كان الفصل
صلا الفاء للعطف والاشيا الانكار على حصة كامن من الفجر والمواراه مع شابه العقبه
لتنسب لم يحج الى تقدير المسد كما في قولك العصى ريك فيعفو عنك بالرفع والاعداد رانه
لجرح الفصل انه ليس بجواب ليس بجواب واهل حياء البتة خو ان من فخر الانصاري
وقيل لمفسر مائل التمهيد تصدق بالدها وتبين الجور في راء حياء متعاطفين
متراحمين قد جازوا سبب عاجل شرا باجانيه وكاسبه ولا خفي لطف ايام العاطف وكما طر
وبعد فاقلت في الساعين اسال عنهم سوكل ما يملوا في انت جاهله الى ما اقل الناس يسعون
الهم ليكشفوا عن سبب النزاع بعد ما كان منهم من الالف والموده اقبلت فيهم اسال متحايلا
للا تيسر **قوله** اجل ان الله فضلك فورا اجلي بضيف وازار وروى فورا من احضار ضيفا
بازار اي شد ضلها بازاره من اجكارت العقبه واجكارتا شيد بها البتة لعدى من رند
من قصصك مدح لها النعمان وبعايته في جسته عطف على نفس الى النظر الى ظاهر اللفظ
واما بحسب المحقق فهو عطف على المضار والمجوز واي قبل فاعلم ان يكون المعنى او فخر
فصل فساد ولا قال معنى او يفساد **قوله** كيف شبه الواضد بالما عا اي مما ازم من الكلام
والا في الظاهر السببه اما وقع لقلل الواضد بقلل المحم ولذا قال وخلف حكمه حكمهم واما الجواب
فليس بتمام لان غايته ان كل واحد موهوب الكرامه وشوت الحرمه بمنزله كآخره اما انه بمنزله
المحم وان اهانه كرامه وهتك حرمته بمنزله اهانه كرامات وهتك صرامات فلا يلزم ان
ذلك باعتبار المعنى المحم وصون كل واحد على السواء وهذا امر المصنف محال سلمنا
ان كرا سبعا وان لا فرق بين الواضد والمحم في ذلك لكن في الفائد في ذكره ذلك فاحاط بان
فائد الذكر خلف العقل والاحصاء عظمى العلوق خطرا عند السوس لتقوا من الاول
ورغوا في الثاني فتعظم عظمه على على المقوض منفعه عن القليل **قوله** بعد ما كفتنا
بريدان ذلك اساره الى المذكور من الكنت والحي والنظر متعلق بمسرفون فكلمهم ثم بين ان محمل
على الاستبعاد لان الافاده حسن من كرا عاده **قوله** حارون رسول الله نفي القول وروى
بالقول حارون الله ورسوله لانه على ان ذكر الله للتمهيد قوله ومحاربه المسلمين في صلح
محاربه الرسول بغيره على ان ما ذكره كرامه من صلح قطع الطرقت سبعا للقطع على المسلمين

جبر

قد

انام

اي قبل النفس م

ليس

وقد قرأ ناس السارق السارق بالنصب وهو في العربية على ما ذكرت من القوة والبيان
 الا ان بعض معني ان قراءة النص عليه على كون الكلام من باب الاضمار على شرطه التفسير
 وهي اقوى في العربية من الرفع والعام انفقوا على الرفع فجعلوا على كلام من هذا الضعف
قوله ونحوه معد صفت تلوها في اطلاق الجمع واداء النسبة التثنية المضاف اليه
 عن نسبة المضاف صرازا عن تكرار النسبة تعويلا على الفرائد الى العالم المعلوم من المصالح
 الشرعية انه لا يقطع من كل من هذا فكون هذا من قبيل قولكم لا من قبل او اسلم
 وعلمناكم حيث لا يجوز قصد النسبة للاباس **قوله** جازر عن قطع ذلك في وجهه مع ان الدوام
 اقل قليل او البديقوام لافعال وعذاب الدنيا اهلون فكيف حال من الكسب انما في
 حكم عذاب الاخرة **قوله** جزاء ونحوه لا يجوز فعل لما ترك العطف اشعارا بان القطع والعطف على
 قصد الجزاء للنتال والمنع عن معاودة **قوله** وفصل يسقط صدر الجزاء ان يكون من نوع
 تغير بعد من نشأ وتغير من نشأ ولذا اخرج عن بيان ان التوبة يسقط القطع او لا
 يسقط وقوله ادعى وانعادي من اقامه الحد وقوله من التفسير صلة البعد بمعنى يمتنع
 الحيوة في اقامه الحد بقاء النظام او بقاء اليد بان تذكر السارق لقطع من تدفع عن
 السرقه **قوله** لا يوجب معنى لما كان التوريب للمصير على السرقه والمعنى للتأنيب
 قادم ذكر التعديب ليقع على ترتب ذكر السرقه والتوبة **قوله** لا يوجب ولا يثبت معنى ان اسنا
 لا يجوز ان يكون سارعا وان كان مجازا لكن لا يوجب فاعل تكون لان اسناد الهمزة
 الى الماد لا يجوز ان لا يثبت **قوله** اي في اظهاره لان كسر المضاف ثابت وانما المسارعة
 الى اظهاره ثم ان ذلك يكون لظهور انار لا للاخبار والامكن منافعا اسرع شي حال
 من صغر ثباتها فلهذا في تساقطهم بتعدد موصوف مفرد اي شيئا اسرع وكذا حسن ان جعل في
 موقع المصدر اي اسرع ثباتها في ما ذكر من قوله لا يثبت فاني ناصر عليهم انما يجوز لو كان
 جزاء الخوف منهم حيث لم يخلوا في كتمان وبغوا الا في هولا ولا الى هولا **قوله** لا يابا من
 لفساد لمطاول معنى ومومن الظهور حيث لم يكن له حاسب الى ذكره **قوله** ومن اولئك المومنين
 بشر ان اللام في لقوم اخرين مثلها في سمع الله لمن حمد في الرصوع الى معنى من اي قبل
 فكان كذا في ان جعل سمع الله لمن حمد من هذا دون شفاعون لكن قصص في كون السمع
 بمعنى القول واما على الوجه الثاني فالسمع على صفة اللام للتعليل للصلة **قوله** بعد ان كان
 في مواضع تفسير لقوله من بعد مواضع وتنبه على الفرق بين حرفون الكلام في مواضع
 وحرفون من بعد مواضع فان معنى الاول محذوف كماله والازالة مواضعه فان
 صيغ على هذا ان يفسر الحرف المزال بالبرحم على ما ذكره في سورة النساء لا بالجلد على

اما لفظا فلان معنى الصخرة يقولوا
 معنا ما فوهنا واما معنى فلا اقوام
 ليس مومن بها

تسوية

قالوا ان اسلم
 بالجلد والجمع فاقبلوا

به ساق الكلام لانه لم يهل بعد موضع بل اثبت في موضع الرجم قلنا ازيل عن موضع
 الذي كان فيه واهل بدونه في ازالة التعديل على منما **قوله** المحذوف الخصال تفسير من المصنف لهذا
 لان يكون مقومهم لذلك **قوله** وصما يخصان اي ذوا زوجين والافلا اخصان
 الشرعي لا تصوير في الكافر التحريم يوجب الوصية اعلاما وعلاماته والضمير للرسول
قوله فترحموا علي الحسين رضي الله عنه اي اشهدوا له اسلام الا ان يقال ان ذلك كان
 قبل نزول الخبر او كان على اعمار شريفة موسى عليه السلام **قوله** وقرى السيرة وصي
 لعامة معنى المفعول كالخبر والاكل والنقص الذي **قوله** وفصل هو مسجوع بقوله وان
 احكم ما انزل الله لان الجزم بالحكم رفع للتحريم ومن لا عراض الا ان قال ما انزل الله
 صوال الخير لانا نقول لا معنى للبر بان تحريم التحريم **قوله** واما اهل الحجاز ليس هذا
 مذهب الشافعي رضي الله عنه **قوله** وصوال عظم من الحدود والى الشرع اعظم مما يستحق به
 الحدود او الصلح اعظم من ترك الحدود **قوله** لانهم كانوا تعليل لمخروفي انما قال
 فلن يضر ولا لاهم خلقا مع خلق في الصلح صوال من في سيرة الكسرية في نفسه
 ويقال قبل سيرة بالفتح اي وجهته التي يترتبها وهي كلاس خلق له سيرة بالفتح
 بركة ومنه من اصبح اجنا في سيرة في تقبله وخصه وروى مالك في حرمه
 وعياله من سبب الطبا والبقرة **قوله** بالمومن بكتابه يعني ان اللام للبعد او
 للجنس والدلالة على الكمال ونفي ذلك مع ان المستفي فيهم اصل الامان وادناه ثباتهم
 وانما اولئك على الضمير تبعيدهم عن ساحة عرض الحضور **قوله** حال من التوريب
 اي من الضمير المستمر في الطرف والعايد الى التوريب لا بما سدا مقدم في التوريب
 قال ابو النعمان كيف جال من ضمير الفاعل في حكومتك وعندهم التوريب الجمل في موضع
 الحال والتوريب مقدر او عندهم الخبر ويجوز ان يرتفع التوريب الى الطرف وفيها
 حكم الله ايضا حال والعامل اما في عند من معنى الفعل وحكم الله مستدا او مفعول
 الطرف واقول جعل التوريب مرفوعا بالطرف المصدر بالواو الى اليه محل نصب
قوله لان عندهم صلة مبينة يعني ان قوله وعندهم التوريب معناه ان عندهم ما
 يغنيهم عن الحكم واولها حكم الله تعالى هذا المعنى او تقرر وحمله على التعليل تعليل
قوله لم انت التوريب بقوله فيها حكم الله مع انه اسم اعجمي وتأ التاثير انما يكون
 في العري الموقاة المفارة الدوداه الارجوة بلفظها الصبيان **قوله** على حكومتك
 لان الحكم مع وجود ما فيه الجف المفني عن الحكم وان كان محلا للنفوذ والاستعداد
 لكن مع لراعي عن ذلك اعجب **قوله** تترك الحق الاولى ان يقرأ على ان الضمير

ومو السيرة

والنقرب

لما ذكره

بالتاء

للتوراة والحمد لله في هذا الهدى وكذا الكلام في توراة بني **قوله** على سبيل ما عظم
 النبوة اعظم من الاسلام فكيف عظم نبينا ارحم من الوحد انه للتوراة بشأن الصف
 والتقية على عظم قدرها صفت وصف بها عظم كافي وصف براسا بالصلاح والملازمة
 بالامان فان اوصاف الاشراق اشراق الاوصاف او الاخلاص في ان النور من الاعلى
 الى الادنى قصورة البلاغة كافي قوله فمن صحتها هلال ليلتها وهما قد ذكر وصف
 النبوة فالوصف الاسلام نزول والادراك الصفات الجارية على القدم سجاد فان مدلول
 الموصوف هو الذات وان كانت موصوفة بصفات الكمال لا نفس الصفات حتى ان
 مدلول اسم الله صوته لا الوصف بالالوهية التي هي اعظم من الكل وما ذكرنا من عظم
 الوصف بما يقتضي كونه في نفسه صفة مدح لا ان يكون المراد له قصد مدح الموصوف
 وحمل كلام المصنف على هذا المعنى اي على سبيل مدح الصفات بعد جبرها والحمد لله
 المراد انها صفة اجرت عليهم على طريق المدح دون التخصيص والتوضيح لكن لا قصد
 المدح بل لزم ما ذكره من قصد العوض على قال واريد باجرائها التعويض بالهدوء
 والله بعد اعز ملة كرام التي هي من كرامها **قوله** عندنا على كل اي على
 يعبر عن ملة كرام كراما بغيرها بغيرها او هادوا **قوله** والزهاد بغير البراءة
 والعلماء من ولا هادون للاجبار لان الجبورة كانت منهم خاصة **قوله** اي بسبب سوال
 انبياءهم بيان حاصل المعنى على ما صوفنا عن علق الحاصل بالوصف من الاشعار بالحكمة
 وعلمه ما صدر الاشفاق الادالة على ان ما صدره لينا فيه جعل من التبيين كقوله قد جعل
 هذا التفسير مكتفيا بشاهد على عذر على ان ما موصوله في قوله كلام في قوله
 بسبب كونهم اي البراءة والاحبار عليه اي على كتاب الله شهدا ان كانوا اعطف
 على استحقاقا ووصوله وصغير عليه لما يكون موصوله لا مصدره والفرق من بيان
 هذه السبعة ان ليس الباء في ما استحقوا مثلها في ما لزم لعلق حرفي جزم معنى
 واحد بفعل واحد بل لا ولي صلة كافي قوله حكمت حكم كذا وهذه سبعة وان كانتا
 واحلتين على شي واحد بالذات فيكون كتاب الله **قوله** وعلمه عطف على التبيين من موسى
قوله يخلوهم على احكام التوراة اشاره الى ان اللام في اللذين هادوا والستة
 مثلها في قوله حكم لزم على عزمه بالمعنى حكم بها الاحبار الذين هادوا وذلك بان يكون
 جريان احكام على وقت التوراة ووصوله على احكامها من غير ان تتركوا على ما
 يشتهون ويعملون عنها وان جعلت اللام على منوال لكونهم هم عداو جزنا
 معنى ان الحكم العاقبة بصير لليهود ويعود النفع اليهم كانت مثلها في قوله حكم

نفي لقول المصنف كاصفات
 الجارية على القدم كانه
 اي معنى لقيامه

ما

حس

معنى

حكم لزم على عزمه **قوله** وكذلك حكم بلفظ الماضي اشعار بان حكم كان حال ما مضى على
 قصد الاستحضار والاستمرار وفي قوله الملوك اشعار بان هذا الوصف المقصود في المعطوف
 عليه مراد في المعطوف فكذلك للتعبير على ما قال او اوجابوا من اليهود **قوله** ويجوز
 ان يكون على الاول كان الضمير للبرائين والاحبار والاستحقاق من التبيين معنى الم
 حطة من التغير والتبدل واستدعائهم ذلك لا يعني التصفى كافي هذا الوصف فان
 الطلب الكائن من الله صومعني التطوف وما دخل لكونهم عليه شهداء في الطلب فلا دلالة
 للمعطوف عليه وانما هو من جهة المعنى كانه فعل وكانوا على شهداء حكم الله وطلب منه كانه
 المبصنة والملازمة **قوله** وصفتهم اي للكفر الذي لم يخلوا عما انزل الله يريد ان البلاغة
 واصدا لاذ **قوله** لتبين طريقهم على اشبه الطريق بالمرور كما يقول ركن من عميا
 لسلك طريق الضلال وقيل ركنه اشبه وطريقه اي تبعه والفقه البركة المذوق ان
 المنطوق وحذو الفقه مثل في كمال المساوي **قوله** وفي مصحف اي رضى الله
 مكان وكسبا عليهم فيها وايضا في مصحف اي مكان والخرج قصاص وان الخروج
 قصاص والمعطوفات كلها في قراءة اي عزمه بالرفع وفي قراءة ان كثر وان عام الخروج
 فقط وفي قراءة الباقي لعل بالنصب ولما كان المعطوف على المحل لما يجوز في ان
 المسودة دون المعنوية نزل المعنوية منها مع لا يسمي والخبر من حمله من المتدا
 والخبر ليس كونه ان مع لا يسمي في محله الرفع عند ذلك اما باجرائها كقبا محمدي
 فلما او تخويز اقع الكثرة على الحيلة كانه واين نقول الزجاء ثم حوز ان يكون
 الرفع على اسنان الجملة من غير ان يضل في خبر كقبا فقوله او لا سنا وعطف
 على قوله للمعطف على محل ان النفس وجعله عطف على اجراء **قوله** مقنونه
 مقنونة ويجوز ان ما حوز من خصوص المادة والا فالبال لا يدل كما على مجرور المبالغة
 والمقابل **قوله** ما يقتضيه الموارد هذا على قاعدتهم **قوله** لا يجوز
 كفارة للجاني وهذا يدل على ان خبر المسد اعم من ان يكون الجاني العادل لا
 الشرط **قوله** وكفارة التي استحقها بالادالة اضافة المقتضى للاختصاص في التبيين
 والالم تكن حاصله لان بعض الشيء لا يكون في الشيء وهو عظم لما فعلت جعله
 مقتضى للاحقاق اللابق من غير نقصان ثم اخفا في ان هذا يكون مرغبا في
 العفو وجاهر عبادته ان السطر قوله فاجره على الله في الادالة على عظم الفعل الذي
 اسحق له كاجره لكن لا يخفى ان فيه الرغبة في ذلك الفعل والادالة على استحقاق الاجر
 وانه لا يقتضيه **قوله** لانه اد افعي به اي لزم مثلا على اثر عزمه وقد في لزم عزمه

الهدوء بانهم بعدا عن السلام

كما يدل على كلام المصنف حيث قال
 كلهم اللذان يكونوا عليه شهداء

قوله
 بغير

امام

لان الضمير في قوله على هذا
 ان تصدق من تصديق من
 القول للجاني لا من في
 وتصديق مع ما نحن
 خبره

قال وهو عظم لما فعل كقولنا واجه
 على الله

هو محذوف في قيسنا مع على آثارهم يعيسى

في قوله تعالى انما الله لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن المجيد المتكبر

وعول السارج قدر العمل الموعول الخ
اسرار بان العامل في هذه الفاعل
مواثيق المقدور المتكبر لا انتباه المذكور
لان الواو في وهدي مانع من ولكن
فلما مل

الطلبى

انه

اصلة

معنى جعل زيدا شيعا **قوله** فلان اعني ان وجه صحة صوابه اسم اعجم فلان ان
يكون على ما ليس من اوزان كلام العرب وضو افعيل او فاعيل **قوله** ان شيعا
على الحال تربية عظمها على ما هو حال قطعا وان شيعا على ان معقول لها تربية انما عطف
عليها ما هو معقول له قطعا **قوله** على تقدير مفعوله الخ العمل الموعول بعد الاولين
لكونها فعلين لفاعله **قوله** واذا كان صدق اللام منها خلافا للثالث فالف بين النوعين وقد
جرت عادته في مثل هذا المقام بعد الفعل موضع العمل الواقع بعد العاطف لا انوار
بان في ترك العامل دلالة على زياده كاهتمام بالمفعول **قوله** اني موصوفه قد ذكرنا انهم سمعوا
المصدر موصولة حيث يتم اسمها جملته وتضمن الموصول الى كاسمي والخرى وقد جرت عادته نحو
صله ان بالامر الذي ومعناه مصدر طلب ولا بد له من موقع من كذا في موضعها النص
عطف على الاصل كانه قيل ابتداء **قوله** والآخر ان الكلام بعد مواضع خفاء وقد حقه
بان حكم اهل الكتاب فلما قدره كذلك ولا يخفى ان الكلام بعد مواضع خفاء وقد حقه
في سورة نوح في قوله **قوله** انما ارسلناك بالبينات وانذارا لاهل الناصية
المضارع والمعنى انما ارسلناه بان انذارا بان قلنا له انذارا بالامر بالانذار وعلى
هذا يكون المعنى وانما ارسلناك بالبينات والآخر ان الكلام بعد مواضع خفاء وقد حقه
بما خيل **قوله** يزود ذلك اي كونه متعبدا بما في التوراة لدلالة طاهر هذا المقال على انه
متعبد بما في الاصل من الاحكام فلا كثر وان لا ايضا شرعة ومنهاج
خاصا **قوله** ونحو ان يقال صواب الثاني للعهد نظر الى انه لم يقصد الى صفة مدلول
لهذا الكتاب بل الى نوع مخصوص منه وصواب النظر الى مطلق الكتاب معهود والنظر
الى وصف كونه سماويا حسن فلما حاز كراما غائبة ان عهدته ليست الى هذا الخصوص
الغرض بل الى خصوصية نوعه اخص من مطلق الكتاب وصوابه من الكتاب
السماوي حيث خص بما عدا القرآن **قوله** هيمن على الدنيا وجميع احرارها
قوله ولا شماروا الي انقبضوا والضمير لما دل عليه كل احد من الجماعة
ولا يخفى عما حاك لهم في تقرير معنى الضمير عما دل عليه كل احد من الجماعة
او بالعكس او غير ذلك مثل احمد النك فلانا اي انتهى النك حين ان المقصود اعتبار
معنى الفعلين كيفما ناسب المقام **قوله** شرعة شرعة الشرعة والشرعة الطريقة
الظاهرة التي توصل الى الماهية الذي هو وصل الى ما الحيوة كرايته والنهاج
الطريق الواضح والعطف باعصار جمع **قوله** واصل من النهج اشار
الى الدليل الموصل الى معرفة الدين **قوله** وقيل هذا دليل وصحة الدلالة ان الخطا وعم

لام

اللام ومعنى لكل امة لا لكل واحد من افراد الامة فكذلك امة من خصه
ولو كان متعبدا لشرعة اخرى لم يكن ذلك الا حصا من احوال بعد تسليم دلاله اللام
على الاخصاص المحصر منع الملازمة فلو ان يكون مبيحا لشرع من قبلنا مع زياده
خصوصيات في دينها لم يكن الا حصا من **قوله** او ذوي امة معني ان اريد بالامة الجملة
قطاها او الملة فعلى حذف المضاف اريد تكملة لانه اوفق بقوله لكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا والمعنى لو شاء ان يجعلكم امة لجعلكم لكن لم يشاء وعبر عن ذلك بقوله
ولكن يبيحكم فتدبر ارباب دوزن شاء ليصير تعلق اللام به **قوله** انهم يتبعون عطف على
هل يعلمون بناء على وقوع هل موقع التهن او تجعل منقطع **قوله** في معنى التعليل
لاستباق الخيرات اي لطلبه او لوزمه لظهور ان ليس المعنى انه يلزمكم استباق لاجل ان
يجعلكم لا الله بل ان امركم به او انه واجب عليكم هذه العلة **قوله** وانزلنا اليك ان
احكم اي الحكم الامر ومعناه الامر بالحكم **قوله** واستبشروا فيم اي عديم شير فيم الشرع
مجاوز احده في النفقة او يربط عطف على المحذوم قبله **قوله** امكنة اذ لم او ضما فاليك
يعم الامرين والمعنى انك الامة على تقدير انقضاء الرضاء والموت جميعا اما اذا حصل
الرضاء والموت فلا تترك **قوله** فنه وجهان في الاول الجاهلية قومها والحكم التفاضل
والغرض التوزيع وفي الثاني الحكم عام والجاهلية الملة الباطلة والطريقة الجاهلة لغرض
تعيين اليهود واعتبر على الاول بان طلب التفاضل انما كان من قريظة حيث قال بنو النضير
اخواننا فان قتلوا منا قتيلا اعطونا سبعين وقفا من قبر وان قتلنا منهم واحدا اخذوا
منا مائة واربعين وسقا واروش خنا **قوله** تنافى النصف من اروش جراحاتهم واكوارهم
اذا طلبوا ذلك فبنو النضير بطريق الاولى لا يري الى قوله فلم يرض بنو النضير بالتسوية
بل اطلبوا الحصة منهم وانما قريظة مؤمنون فنقادون لذلك **قوله** اما ما قيل بعد هذا
النقل ان قريظة لم يطلبوا التفاضل بل التسوية فظاهر **قوله** اي هذا الخطاب
يعني القاء الكلام الذي مر قوله ومن احسن من الله شيئا وانما لم يجعل اللام صلة
لان حسن الحكم الله لا يخص قوما دون قوم **قوله** ولما لانهم في موقع المفعول
معهم كما تقول باليزيد ولجبة عمرو اي ما يصنع من دينهم خلاف دينهم مع موالاتهم
قوله لا تتقاي اي ناداهما وكذا الفاعل ان قوما من مكة اسلموا وكانوا
مؤمنين ما قبل الفتح فعلى علمه السلام انما يذكى من كل مسلم مع مشرك فقبل
لم يارسول الله قال لا يتقاي يابا اي يجب ان تتعاضدا خشت اذا قدرت بارأها
لم يلجج اقبل مما الاخرى واستأذ التبراي **قوله** النار مجاز كما يقال دوزن فلان يتناظر

تبرأني

العقبه النوبه صحاح
ومعنى الليل والنهار
تتعلقان ان يتناولان
٢

ومعظم خطاب لليهود ٢

دوم

انه قيل على يدي وجيش
وعبد الله بن زيد الانباري
طعنه الوحشي قم

رايتها وراى

نطوف ايم

مسيبته مع

قوله تنكشون تفيد بالاخى الا ان القصد الى وجه استعماله في نقال انكمش في سعيه
وتكش اسرع وموصفكمش في الحاجات وانكمش الفرس في سيرة كذا في اساس النكش استعمال
المسارعة بالي **قوله** دولته من دوله عقبة ونوبه من نوبه تستعمل في الخير وان غلب
عرفه في الخير **قوله** او ان نوبه النبي عليه السلام على هذا مصدر اخره بكذا الاسرار
معنى الشان **قوله** عطف على ان باقى بقدر الضمير الى عيسى الله ان تقول الذين امنوا به
او باعتبار ان قول المؤمنين لما كان مسببا عن الاتقان بالفتح اقم مقامه بالغة في الجاده
مع وقيل هو من قيل فاصدق واكن كانه قيل ففسيه ان باقى الله بالغه وقول المؤمنين
فان قيل خبر عيسى ليس في موضع خبر المصدر المحاج الى العائد اليه نعم كذا في الاسرار
بدون الرابط لا تقول عيسى ريد ان محج عمرو واما جعله عطف على الفتح المحاج لان
محال المحل ما ذكره في الكتاب عليه **قوله** واما ان يقولوا اي المؤمنين هذا القول لليهود
لان المناقش خلفوا لليهود بالمعاونه **قوله** وفيه معنى المحج ليس للمؤمنين المحج
بذلك سهاد ولا فيه فائدة خلافا اذا كان من قول الله به فانه سهاد بذلك وجهه في
تجيب المسامع **قوله** ذوالماركان له صار يقال له قف صنف وسبب تفسيره وكان ابي
بعض الامور على الحمار وكانت الساسات عظمى برؤسها وقيل بعقدون رؤس
يخترهن فسمي الحمار بالخي المجمع والعنق من العنق وسكون النون منسوب الى عيسى وهو
يزيد من مدح بن ابي ذر بن زيد بن شجب **قوله** وقيل على يدى وجيش وقيل على يدى
المعتمدين وضره عبد الله بالسيوف قال عبد الله بن زيد اني تراى ووجوههم فتلتنا
مسلمة المعتمدين شيئا من الناس عن قله فقلت ضربت وهذا طعن في عمن اساء **قوله**
ففت الله رسول الله خالدا فصل الصواب فبعث اليه ابو بكر خالدا سراج بن المنذر
كانت كاهنه تدعى زمانا ان يديها ورجلي سطح واحد ثم جعلت في البري ملكا فادعت
النبيوه في بني بروج فتنعها فوم ثم زوجت نفسها من ميله وجعلت في نها ودين واحد
وفيهما يقول فوسن عاصم اصحت ابيشنا انشي نطيف لها واصبحت نسا النباي كوانا
فلعن الله والاقوام كلهم على سراج ومن بالاقبل اغرانا اعني مسلمة الكدار لا سقيت
اجدا واما ما ذكر من حيث اكا نلتما لما قيل نابت سراج وضمن اسلامها وكذا كل ظلم
من قول الله الاسدي تات في زمن عمر رضي الله **قوله** كتاب سفيرو استغفرى ديوان
شعرا الى العلاء الترم في قصائد استغفر واستغفرى بروى امس بالمدن والحفيف
الميم من كرايمه اي صارت ايم او امت بالشد من كرايمه **قوله** جئناهم قد ان
ذكرنا قصته في سورة البقرة وقوله به اولئك الذين اشروا الضلالة بالهدى

قوله القادسية

قوله القادسية موضع بين الكوفة وعشر ميل جارب فيها معرس اي وقاص
مع رسم صاحب جيش يزجر الشقي **قوله** محجبه العباد يريد ان لا يصور منها الى حاله الجبلانية
التي تكون في الحوان سمي المحجبه بل لوازها **قوله** ان الرافع من الجرار قيل الى القول بان
حمر المستاء صوالج والافهم يرتدز ودين رافع الى من وهو كافي والقصد الى السؤال
على ذلك المذهب واعتبر الرافع ضمير الجمع نظر الى المعنى **قوله** وقد عني عنه اي ضي عليه
وفي اساس عني عليه **قوله** والثاني انهم مع شرفهم قيل حاصله تضمن معنى العلو والنضال
والادلاله ليعاير الكتاب على هذا المعنى وقيل المراد ان الجار والمجرور صفة اخرى يقوم
معلفه باوله مقوله انهم مع شرفهم نفس لقوله على المؤمنين ومولر خاضعون نفس لادله قلام
الاولى بذنا ما به صفة متعلفه الا انه من ثمة ادله لكن لا يخفى ان قولك يقوم على
المؤمنين ليس من جنس كلام التبريل وقيل المراد انه استعمال بدل اللام على المؤمنين
ما هم غلبوا غيرهم من المؤمنين في القواص حتى غلبهم هذه الصفة وكان هذا الغالب
فهم من قوله مع شرفهم مشاركه من الصفة لزوالم في الاتصاف بخصائص الجناح
وايضا ان على هذا المعنى مما لا يؤثر فينا **قوله** ونحوه اي في الدلالة على معن لا في
احمال الوحد **قوله** يشق عليه اي على القابل او المعترض واللام او على كل
من العلة والافكار انه صفة للام لا لكل من التكرات لاختلاف العامل فالوجه
جعل الضمير للام والمعنى على اعتبار مثل هذا الوصف في كل من يراى ان كانه قيل
لا يدعهم قول قابل في عله ذلك ولا اعراض مع عرض شوقه ذلك **قوله** بونوق
له قدر بذلك ليتضح في الكل ادخلها ما صوف فعل اخسارى للعباد ليس خلق الله في
زعمه **قوله** عقب النبي يريد ان قوله انما وليكم الله متصل بقوله يا ايها الذين امنوا لا
يخروا لليهود وما سها لتاكيد النهي **قوله** اختصاصهم بالمولاة اي جعلهم متفردين بذلك
وقصر المولاة عليهم **قوله** الرمع على البدل لم يجعله وصفا لاشراك المواجهين في كونها
وصفين والوصف لا يوصف الا اذا جرى مجرى الاسم كالمؤمن مثلا خلافا للذين امنوا
فانه في معنى الحديث الا ترى انه جعل الذي يوسوس صفة الخناس مخلوه عن معنى الحديث
قوله وفيه اي في هذا الكلام او لا اختصاص وبالجملة في ذكر الذين يقومون بعد الذين
امنوا بمنزلة المؤمنين الخالصين لسنه وقلوبنا عن المؤمنين لسنه فقط كالمناقض ان قصد
باقامة الصلوة وانتا الزكوة والركوع الكتابية والدلالة على الاخلاص او عن المؤمنين
قلوبنا والسنه لكن مع تقصير في العمل وعدم مواظبه عليه ان اردت بها ظاهرها من
الاستمرار والاعتقاد بالصلوة والزكوة اللتين هما اثار العبادات واما على تقدير حاله

عظم المؤمنين ٢
اذ لا وجه منها للوجه الاول وسوا اعتبار
معنى العطف
نفسه

ولا يشاره الى ما كان عليه على رضى الله عنه فكون تيمنا عن عداه وعن لسان تصفيا
 الصدوق في اثبات الصلوة وعلى من الغاية من البر والاحسان ويكون المحصر للمبالغة وزيادة
 الاحتصاص **قوله** كان مرجعا الى واسعا من مرجح الحاشية بالكرامى فليق **قوله**
 جعلوا اعلاما لكونهم خرب الله اى مشاهير ذلك من قوتهم فلان علم الكرم اوفى الكرم اى نور
 به بحيث اذا ذكر الكرم لا يتبادر النعم الى غيره فكذا امسالا اقم حزب الله مقام الصلوة
 العائد الى من تنوّل الله علمه من الشهادة بكونه حزب الله بحيث لا يتبادر الى الفهم غيره
 وعلى هذا الوجه لا يكون ذكر الله توطئة وتهدئة لخلاف الوجه الثانى المبني على ان ليس
 اقامه المضمير مقام المظهر **قوله** فدخل خادما اى حارثة لان الخادم واصل الخدم
 علاما كان او حاربه **قوله** فل فيه دليل على ثبوت الاذان بنص الكتاب من جهة انه
 لما دل على ان اذنا المنجادة هرا من منكرات الشريعة دل على ان المنجادة التي كانوا
 عليها من معروفات والمحقوق الثانية فيه وان كان ابتدائيا مشروعية بالانجيلية
 على منام عبد الله بن زيد لا نصارى وهذا لا ينافى في كون مشروعية الاذان اولى ما
 قدموا الحديث والمالين آخر القرآن نزولا وفي قوله لا بالمقام وصد اشارته الى ما
 ذكرنا والى انه لا يمتنع اجتماع كراهة الشرع على حكم واحد لانها موقوفات وامارات
 لا مؤثرات وموجبات **قوله** الا الجمع اعتمد هذا المعنى الطهور ان لسان المراد انهم يعقرون
 كونهم فاسقون ويعقرون ذلك كما يعقرون ايماننا اذا اردت بعلو ذلك الفعل بكل من
 بر امرين لم يكن ايمانهم من ايماننا وكفرهم عن ظاهره بان نظام مع قوتهم متبا
 حله راجعا الى معنى الخلفه فاسط حوالا نظام **قوله** ونحو ان يكون معنى هو كانه يلقى
 في المفعول بعد بالمصاحبه والمقارنة في الوجود لكن ظاهر كلام النجاشي المصاحبه في المفعول
 للفعل المذكور ومع يعود المحذور وموان يكونوا سقيم كونهم فاسقون مع شى اخر هو
 ايماننا نعم سقيم صرا اذا كان بدل الواو لمط مع المحل طرفا في موقعة الحال اى ما سقيم
 من الايمان متقارنا لفسقهم **قوله** ونحو ان يكون معنى هو كانه يلقى
 وقراءه الكسر لكونها في غايه البعد بناء على عدم ظهور قرينة المحذور مع ان حواصير
 الخبر اذا كان المسد ان المعنوية مع اسمها وخبرها محل بحث لان علم اصابع وقومها
 في اول الكلام وهو الالتباس بان التي معنى فعل قائمه منها ثم ما قدر من الخبر متاخرا
 عن المبتدأ انما هو لسان المعنى وعلى تقدير التعبد عن المسد بلفظ المصدر فلا ان
 بقدر الخبر مقدما اى ثابت معلوم انكم فاسقون **قوله** الى المتفهم صوابا واما الاحتجاج
 الى حذف لمضاف ظاهر على تقدير كون من لعنه الله خيرا عن صغر ذلك واما على تقدير

فقدور الاختلاف مصدر مضاف الى
 المفعول والفاعل محذوف الى
 محالقتنا اياكم

كونه بدلا فليخرج عن بدل الغلط لان مثل اعني الخي رند غلط قطعا اذا لا الشمال
قوله على طريقه فوجه تحت بينهم ضرب وجيع اى في التمسك بكونه كذا في كراهة سعة
 لطى ذكر المشبه وما في التمسك بينها التبع وحذف من التمسك على طريق التمسك لذكر
 الطرفين طريق حمل احد صما على الاخر لكن على عكس قول رند اسد اذا التمسك المشبه
 والضرب مشبه **قوله** المعاقبون في الواقعة من فرتى المومنين واليهود هم اليهود خاصة
 فلم يشرك من الكل في العقوبة حيث ذكر اسم المعضيل لمعنى التمسك في اصيل الفعل
 واحاط بانه من باب المجازاة والقصد الى سان ازاده بمقوية اليهود بعد ان اشرك
 بطريق ثبوت الفعل لهم حسب الواقعة وللمومنين برفع اليهود بقوله في الحقيقة ليس معلقا
 بشرط العقوبة على معنى ان عقوبة الملعونين في الواقعة اشد من عقوبة المومنين برفعهم فليذكر
قوله ومعناه اى معنى عند بعض النبا الخلو للوجه ضمه مشبهه والقراءات على ما ذكر
 تسعة عشر وضع من قوله وفري عابدا الطاغوت الى قوله وعبد الطاغوت على البناء
 للمفعول كلها في الطاغوت لا ضافة ونصب المضاف عطفا على قوله وعبد الطاغوت
 للاضافة بمعنى كراهه اجتماع الزائد من البناء وكراهه في محله كراهه كراهي واحفظوا
 عبد الامر الذي وعدوا وقوله وعبد الطاغوت بالجرح بمعنى جرحه اضافة الى الطاغوت
 وحوله عطفا على من لعنه الله بمعنى على تقدير ابداله من شره لم يحوله عطفا على شره لان
 البدل صواب المقصود ولا المقصود بالابدال **قوله** فيه وجهان اعرض في كل منهما
 جمع بين الجمع والمجاز لان جعل القرء على جمعة واجتباية وان جمعة لا يرمون
 يراون من اللفظ بطريق الحقيقة والمجاز لم يرمون لوم نص الارادة بطريق هذا المعنى المجازي
 اذ لم حتى صاروا اقرب لاننا في كون تلك القرء جعل الله وكذا الخ كراهه بالقرء ووصفهم
 بذلك لا يمس ان يكون في ضمن سمهم وجعلهم قرءه على انه يجوز ان تجعل منهم عبد
 الطاغوت ويكون القرءه ولكن المحدث **قوله** ومثل الطاغوت المحل ذكره وجهان احدهما
 انه يستعمل للمحل لكونه معبودا مطلقا مثل الشيطان الثاني ان المراد بعباد الطاغوت عبادة
 المحل كلها بتحويل الشيطان والمجوزة لضافه وكراهه وفي قول ابن عباس رضي الله عنه
 المجوزة المسند والمند الله حيث ارد بالعبادة الاطاعة والطاقوت الكهنة **قوله** جعلت
 الشرارة للمكان لان التسمية بالمعنى فاعل واثبات الشرارة للمكان التي كانت عن انانية
 كما في قولهم سلام على المجلس العالي والمجرب من ثوبه وصف الكثرة بكونها اختار
 لان المبالغة في الظاهر حيث ارد اللزوم على القطع ونحو ان يكون لاسناد محازا كما في
 يطارهم الطريق وجري النهر في الكثرة **قوله** ولذلك اى ولكن قد دخلوا في موقعه الى

فيه

دخلت قد ليقترب الماضي الى الحال فيكسر سورة استبعاد ما من الماضي والحال في الجملة والا
 بعد انما يقرر الى حال الكلام وقد سبق ذلك والظاهر ان صدا في قد صلوا واما قد صروا
 اعني الجملة لا سمح الله التي خسر ما مضى فلم يؤولوا فيها بل وروم قد اذ او بعثت الا واما لم يخلص الى الواو
 تكونها معطوفة على الحال وتكون رابطا في صدر الجملة واما قد صروا فيكون المحم لان خروجه
 بالكسر هو لا غير البعيد الذي ينبغي ان يحق خلاف الدخول **قوله** وكفى أرض عطف على ليل الاعلى
 قوله بغيرها لفساد المعنى في قوله وكان رسول الله متوقفا لظهور الله المتكلمه وقد صرحت
 التوقف في شأن جرف الوقوع انما دخل على الدخول والخروج بالكسر على الظاهر والله اعلم
 والحوار ان لا حصار بذلك الظاهر والمناقضه **قوله** وهو معلق يعني ان العالم في الحال
 قالوا لا احنا بل قوله عن قوتهم الاثم فانه يدل على انه معلق بقوتهم فلا يكون مطلق الاثم
 ولا قرينه على خصوصه كقوله الشكر فليس ان يكون المراد قوتهم آثما من حيث كونه
 اما اذا كان احصاء اخطاه وان كان انشاء فليصير الخبر حصول صفته الايمان **قوله** كما فيهم
 اي لا يجاروا الربانون الباركون للهي عن المناكر جعلوا اثم اي انشاء ثما من مراكب المناكر
 حيث قبلت حق مراكب المناكر ليس ما كانوا يفعلون وفي حق تارك الهي عن المناكر ليس
 كانوا يصنعون والصفه اشده الزم من المعامل في الحكمة في ذلك ان الذي يوقع المعصية
 ويرتكبها يكون له شهوة داعية اليها حتى كان له فيه نوع اضطراب ولا ذلك تارك الهي
 والانكار على الغير معصية فان ذلك التارك محض تقصير **قوله** وقك يقد ضرب حتى
 استرخى واسترخى الموت **قوله** على اليد وسطها محارز الخلق الجود يعني محض
 بصر الحقيقة اصلا كما في هذا المقام خلاف قولك زيد فلان مقول او مسوط فانه
 كناه عن ذلك كما ذكر في سورة طه في قوله هو على العرش استوى وقد سطر الكلام
 ذلك في قوله لا ينظر اليهم يوم القيمة وقد بينا انه قد راعى هذه الوقوف وقد لا تراعي
 كما في جعل الرحمن على العرش استوى كناه عن الملك **قوله** بسط اليد من السحاب
 التلعه ما ارتفع من الارض والوهدة ما اطمان وصغر زماحها في بيت ليل للقرعة **قوله**
 وقيل للغداة وقد سبق معنى البيت وما فيه وفي امثاله من الاسعاره بالكناه
 والتحليل وكذا الكلام في بسط اليان في قال الشاعر وقد راني وهن المني اقباضها
 بسط جرد اليان كفه في صدر جعل الناس بمنزلة انسان له التضرع واستعاره بالكتابة
 فاشتبه الكفين تحسلا من عمران بريل نبات شين مما بمنزلة الكفن **قوله** وجوه
 بيت الاشتراقيت وقرى والحرف عن القلي ولبق ايامي بوجه عبوس ان لم اشق فيرو
 على ان جرب غارة لم تقل يوما عن اناب كعوس حيث دعا على نفسه بالخل والبقية
 من غارة

قوله

ومعنى ذلك على ان اسكان ارادة المعنى
 المحقق شرط في الكلام
 دون المجازم

وفر
ماله كثر

الملك الكثر

الكثرة وعدم انفاقة في وجوه الحامد ومعالي الامور ان لم يصب الغارة ولم يفرها
 من كل اقرب وضوب على معاود من صحن جرب ولم يقل على ان صحن الجرب
 اشهر ابانه والنوع المقام محسب معناه لاصل حتى كان كناه عن ملازمة الجرب
 كما في لصب عن الجرب **قوله** المراد به الدعاء بالخذلان فانه ليس بغير الاستحقاق في ذلك
 فتكون المسبب على السبب او يلمصوق الغار وسوء لا خروجه فبالعكس **قوله**
 غاية السخا في البدن وانباتها محاز عن حوده فلا محذور ولم يلزم من ذلك اطلاق
 السخى على الله فيمنع بعدم ورود الشرع والعرف بذلك لكن في قوله كيف شئت تالكيد
 للوصف بالسخا استأنس من ذلك وجه التاكيد نعم كاحوال المستفاد من كيف وجه
 الدلالة على انه لا ينفي الا على مقتضى الحكم المعلق بحكم الذي لا انشاء كما ما صرحه
 ومصلحه **قوله** مثله شح يفتن سهله وكذلك باق شين اي سرعه **قوله** مع ما عذرنا
 سياهم مستفاد من المقام ومن وضع الظاهر موضع المضمرة وجعلهم علماء فاما عذرنا
 الصفات والسات وهذا الاعتبار كان في الكلام اعلام بقطع معاصي اهل الكتابين
 ودلالة على سرعه الله حيث يتوكل من لئلا تكل السات **قوله** الا ما كفوعا بالتقوى حيث
 لم يكتف في تكفير سياهم بل يجرى ولايمان بل ضم اليه التقوى الذي هو اجتناب المعاصي ومن
 اوقع الايمان بالطاعات فان قيل فكيف عن آمن ومات عقبة مع ارجاع على ان
 ايمان يثبت ما قبله قلنا صوابا قد ترك المعاصي واتي بما وجب عليه واذا ذلك وقت
قوله كما قال الحسن للفرزدق حين اجمعا في جنازه ما عديت لهذا المقام فقال
 سهاد ان لا اله الا الله منذ كذا سنة معالج الجفن حيا **قوله** فاني قد لا طباب
 شه الدين فيهم عمودها الكلمة التي هي اصل الدين واطناها الطاعات والاقام
 للجمعة بدونها ينفع التمر نفع ولم سقط هذا لئلا يعصيان تدلت اثم متوسط **قوله**
 وكثيرهم ما استعملهم اي يقول في حقهم ذلك ومعنى المعنى من المقام وما ذكره
 عمدا او موصولة فاعل ساء والمحصون بالنام محذور كنه مستدار **قوله** ولم تؤد منها
 شيئا قط اشارة الى ان قوله مما بلغ رسالته لشعول النفي لا الشمول وعليه يترتب ما
 ذكر في جواب السؤال من الوجهين من زعم ان الحواب صواب ان الشرط عدم تلبس شيء
 من الرسالة والجزاء عدم سلب الطلح **قوله** انه يبعث كلام المصنف ليس شئ اذ لا فائدة
 في قولك اذا السعي البعض السعي الكل من حيث هو الكل **قوله** بعضها ليس باولي معنى بالنظر
 الى اصل الوصوب والى ما رجع الى السلف ولا يقدح في ذلك احلاق مراد الوصوب قطعا
 وظنا جلا وضا اصلا وفعلا **قوله** فنه وجهان حاصل الاول ان تركت تلبس لاني

اي يكون من اطلاق السبب على المسبب

من اطلاق

يختص
اي ينقطع

لنعم

اي من الرسالة

مور

ترك

التاخير
بالصالحين
المصالح والنفع

كتابخانه مشكوة
شماره
هديه آقا سيد محمد مشكوة بدانشگاه تهران
۱۳۳۸
۱۳۳۸

وقوله ان المناقير سارة الى ان المراد
تقوله ان الذين اصعوا الذين امنوا
لا يستلزم لا يخلوهم ٢٢

اميرال دانشگاه
شماره

شي كس كمن ترك التسليم بالكلية وصورة غايه الشناعة وهذا ما قال ابن الجاحظ
اخذ الشرط والخبر كان المراد من الجزاء المسالفة كانه قيل وان لم تبلغ مقدار رتبة
امر عظيم والثاني ان ترك التسليم ادنى شي اسو جنداب كتمان الظلم الى حد كتمان
البعض فبعض ما ادنى منها لعدم حصول عرض الدعوة عن ترك بعض ركن الصلوة
وهذا ما شاف من فيه والوجه الاول ومثله قوله عليه من كانت هيته الى الله
ورسوله هجرته الى الله ورسوله وهذا في الشرط عن ترك شعيرة في الحمل
قوله في ذات الله اي في الله كما يقال الحب في الله والبغض في الله **قوله** وصل
نزلة جواب آخر عن السؤال **قوله** وعن ابن قداموس قوله لانه قد مضى عن عار ربه
عنه وخبر محذور انما احبار صدادون العكس وهو ان يكون المذكور محذورا عن
الثاني وقد صرح في الاول لانه اقبس حيث جعل السابق قرينة للاصق قد تم الاهتمام
بالمقدم او موقبل الاستعمال كقوله فاني وقيل انما الغرض ان الامام انما يكون في اخر
ان وقد تقرر من ان الفصل من المسد والخبر استلحاق الاقرار بقرينة استعمال
في قوله نحن ما عندنا وانت ما عندك راض والبراي محلف شهدا صلت لم نقل راضون
وانما اعترية التاخير ليس علم الفصل من اسم ان وضرة وليعلم ان الخبر اذا علم ما
اشار اليه بقوله كذلك هذا والمذكور في كتب النحوي اختيارا لسكونه في خبره وعرو
قائم ان المذكور خبر عن الثاني فاذا ذكر المصنف ان سبوره استند ساهدا ليعين ان الجمل
على ان ان شأ هذا المحذور يقع على الابتداء لا البدل مع على ابتداء مع خبره
ونبه التاخير اذا لا يشاهد في البتة بذلك اللهم الا ان يقال ان الظرفا عنى ما يقين
معنى مدق يقينا متعلق ببغاة وهو شاهد يكون الخبر الاول اذا لا يشاهد ان يقال
انتم بغاة ما يقين ما يقين ولو جعله متعلقا بالظرف الواقع خبرا عن الاول اي
انما في شقايق يقينا وبغاة خبرا عن الثاني على انها جمل معرصة ثم يكتفى بما نحن فيه
احلا احلا والخبر في ذكرهما من غير حرف قد يقال ان المصنف اختار في لانه
خاصه كون الخبر الاول والخبر من الثاني مع فيه التقديم ان الكلام مسوق لبيان حال
اهل الكتاب فصرف الخبر المذكور اليهم اولى والصالحون استدلوا بالفرق ضلالا على
ذكر المصنف فاعسار ذكرهم متاخر فيهم لزيد الاهتمام اولى وبالرأى على هذا الغرض
او في وانما في صرف الخبر الى الثاني قطع للنضاري عن اليهود وبنو قريظة من اهل الكتاب
لانهم عطف على الصالحين قطعاً نعم لوجه ان المناقير اليهود او غل المعذورين
في الضلال والصالحين والنضاري اسهل من تعاطفهما وجعل المذكور خبرا عنهما

عنهما وترك كلمة المحقق ليكون في الاولين ليل على هذا المعنى والبتة ليس من
ان جازم وقيل اذا جازت نواصي الى بدز فادوها واسرى في الوثاق
وذلك ان بني بدر من قزاره وهم خلفا استجوا ورواى لام من طي وهو نواص الام
مجرى نواصيهم وقالوا امننا عليكم ولم تقبلكم وجسومهم يقتول بشرادوا غرامه
الجز والجبوسين معا والافاعلموا اننا نطلبكم ابداننا ظلمكم بما ابداننا ظلمكم بما ابداننا
ان ارتاعة للعطف على محل ان واسمها هتت عما اورد كالتبريد كانهم جعلوا المحرف مع كاسم
جمعا بمنزلة اسم مفعول هو المبتدأ اذ لا اسم وصل منصوب بان ليس في هذا الترتيب
محل رفع السته غائبة ان كان قبل دخول العامل مرفوعا وعبارة المصنف ان العطف انما
هو على محل لا اسم فقط ومعنى كونه مرفوعا على محل ان كان قبل دخول العامل مرفوعا **قوله**
لم يصح والنبه التاخير يعني انما شرط الفراغ من الخبر لعطف كما في ان زيد اقام وعمر
وتعدرا فخوان زيدا وعمر قائم فلم لا يحمل لانه على هذا ان محل من آمن منهم اهل اخر
خبر اخر ان الذين امنوا والذين هادوا فقط فيكون من قبل ان زيدا وعمر وقائم الاعلى مجموع
ليكون مثل ان زيدا وعمر وقائم فاحاب مانه لا يصح لاسلزام احلا في العامل في المبتدأ
والخبر حيث كان العاملة الصالحون مولا ابتداء من جهة كونه عطف على محل ان مع اسمها
وفي الخبر صواب قطعاً ولو جعل الخبر مرفوعاً كان وبالابتداء صمما لزم اجتماع العاملين
على معمول واحد وفيه نظر لانه انما لزم ذلك لو كان المذكور خبرا عنهما المصدر مثل ان زيدا
وعمر وقائم وانما على نية التاخير والمحصار مضى الخبر فيكون المذكور معمول ان فقط
وخبر المفعول محذوف كما في ان زيدا قائم وعمر عطف على ان مع اسمها وبالجملة ما
ذكرتم مجرى في جميع صور مضى الخبر تقديرا او القول بانه نفي كل على ذكر من فائدة التقديم
لا يكون دفعاً بل لهذا الاعراض وقد حاب بان من آمن منهم صالح الخبر في المجموع ولا يصل
عدم التقدير فلو ارتفع الصالحون بالعطف على المحل لزم المحذور فتعين لرفع على الاستدراك
ولزم تقدير الخبر ونبيه التاخير وصوم معارض بان الصالحون صام بالعطف على المحل
تقدير الخبر كما لزم في محل علمه من غير لزوم المحذور والحق انه محتمل للوجهين والاشان
في الترتيب وكذا اذا الخبر قبل ان زيدا قائم وعمر وختم العطف على المحل فيكون من اهل
الكتاب وموظاهر خلاف المناقير حيث دخلوا في دين الاسلام بحسب الظاهر
قوله قبلهم اي قبل المخاطبين بهم مع كونهم او غل في البغ من قوله فلو قيل في
لانه والصالحين مكان والصالحون وفي اللفت وايك مكان وانتم لكان التقديم
على الخبر حاصلا فاحاب بان المراد بالعدم الذي يكون لثقل ما ذكرنا على القواعد هو

البعض

والمصنف ايضا معترف
بذلك حيث قال مع خبره الخ

وليه
التاخير

عطف الجزاءات وان يرتفع بالاستدراك
فيكون من عطف الخبر **قوله** صباؤا
عن لادان كلها خلاف

تقدم ما هو حقه التاخير لتقديم المفعول على الفعل والخبر على المسند الا التقدم في الذكر
 تذكر شي قبل شي بتقديم الفعل على الفاعل والمستند على الخبر **قوله** ويجري هذا الكلام
 الحاصل من هذا المرفوع المستند مع خبر المحذوف محذوف لا غير ان يكون جمله في انشاء الكلام
 لتعبد التاكيد ما لا فظا هـ اما في النعت فلان انشاء التبع للمخاطب مع
 كونهم يادين في الحياه واغلب في الشر لا يقين بان يرجعوا ويعذروا ولو كانوا في الدنيا
 مع كوننا بعد الاستقام ووضع نقيضه الضيم والعار ولم يكن حقيقة لا غير ان يكون
 العطف **قوله** وجه الاستعداد في الظاهر فحصل الحاصل والحوار وجهان هما
 التأويل في الدين احصوا بان يراد الايمان باللسان فقط ولا يكون الايمان بالقلب فحصل
 الحاصل وتأنيها التأويل في من آمن بان يراد به النيات على الايمان مع في حق
 المؤمنين الخالص من غير محذور **قوله** ان لم يذكر احد الوجهين وترك كذا في موضع
 الثاني شبه جمع من الحقيقة والحجاز ووجهه ان النيات على الايمان ليس غير الايمان باللسان
 صواحبات الايمان وروان من مطلق الايمان ومع هذا الوجه هو الاول اذ في ضم الفوس
 الى الكفر في هذا المعنى اخلاص بتركهم وما ذكره من النكت في عدم والصابون
قوله فما محل من من ذكره ثلثة اوجه الرفع على الاستعداد والنصب بدلا من مجموع
 الدين منوا والدين صاوا والنصارى او من الدين صاوا والنصارى وهذا هو
 المعنى بقوله او من المعطوف عليه اي من الذي عطف على اسم ان ولو قال مما عطف عليه
 لكان اظهر اذ قد سبق الى بعض الافهام ان المراد بالمعطوف عليه اعني اسم ان وكون
 الدين صاوا والنصارى في حكم الصابون في الرفع والقطع وتحتل ما ذكره المصنف اذ
 في جعلها في حكم الدين امواز النطق والعطف محلل القابل من البدل والمبدل منه خلاف
 ما اذا جعل في نية التاخير كالصابون وما يقال من ان الابدال من المعطوف يستلزم
 المعطوف عليه اعني اسم ان كما ذكره المصنف **قوله** اذ عطفتم كذا في الابدال ووجهها آخر
 ممنوع فان قيل ما ذكر من الوضوء الثلثة في محل من آمن هل يجري في وجهي المراد بالدين
 امنوا ومن آمن او فحصل بعض بعض فلما ان جعلت اصدان الايمان والنيات عليه من
 اراد الايمان حاز اجرا الظاهر في كل من الوجهين والاختصاص الرفع على الابتداء والنصب
 على الابدال من المجموع بما اذا اراد بالدين امنوا المتفاوت والنصب على الابدال من
 المعطوف بما اذا ارادهم خالص المؤمنين **قوله** فان الراعي الى اسم ان يعني على تقدير
 ارتفاع من آمن على الابتداء اذ على تقدير كونه بدلا فخر ان صوته فلاحظوا عليهم
 وصبر عليهم عائد الى اسم بلا حجة الى تقدير محذوف والعجب من توهم العكس

كيف قيله

ان ص

زاد

فان الراعي الى اسم ان يعني على تقدير ارتفاع من آمن على الابتداء وعلى تقدير كونه بدلا
 خبر ان صوته فلاحظوا عليهم وصبر عليهم عائد الى اسم ان بلا حجة الى تقدير محذوف
 والعجب من توهم العكس **قوله** ان جوابا لشرط يعني ان ما وقع موقع الحوار وهو
 قوله فترقا كذبوا الاصلح جوابا لوجهين احدهما انه يفصل حكم افراد الجمع الواقع في قوله
 وارسلنا اليهم رسيلا اي كلما جاءهم رسول من ربك المذكور بقوله فترقا كذبوا
 ومرتفعون يعني ان يكون الجاني في كل من فترقا فترقا متداخلة وتاليهما انه على
 تقدير قطع النظر عن هذا المانع لا يخرى في مثل هذا المقام تقدم المفعول مثل ان اكرمت
 اخي اخل اكرمت لانه شرط لا اختصاص ويقدر الفعل مع النزاع في المفعول وتعلية
 بالشرط بشرط الشك في اصل الفعل وقيل لانه لا بد من الفاعل ان محل تأنيده الشرط
 هو الفعل وتقدم المفعول تبعث عن المؤثر فوجه الى رابطة ولانه تقدم المفعول الشبه
 الجملة الاسمية المنطوق الى الفاء وانما قدر الجواب المحذوف فاصوبه دون استتبارا
 كما هو صريح في قوله او كلما جاءكم رسول بما لا تؤي اسكنتم استكنتم لانه اذ قل في التوبيخ
 على ما قبلوا به في الرسول عليه من فخراتهم وانسب تأويله في التقطيل مستقيما
 الاستفهام مذكورا بطريق الاستفهام وقيل لانها فان الاستفهام انما تعضي
 الى ذلك بواسطة المناصبه واما في لانه لآخرى فقد قصد الى استفهام الاستفهام
 نظرا الى فتحه في نفسه واقضائه الى المناصبه وما يدبر عليها من التفصيل **قوله** حتى
 يقتلون يعني ان كذبوا على اصله وانما عدل في نقله المضارع لقصد الاستفهام وانما
 لم يذكر وجه الاستفهام وجها لانه بعد مجموع حول قيل محذولان هذا خبر عن سلافهم
 وانما استقيم ذلك في المخاطبين كما في **قوله** على الظاهر ان فعل الجيبان ليس
 للحقيق فلا يكون الواقع بعد ان الخفة لان الفعل الداخل على ان المنفرد محقق
 كانت او منفعله يجب ان يشاكلها في التحقيق والجيبان ليس كذلك فلا يكون الواقع
 بعد ان الخفة الا اذا نزل لقوته منزلة العلم **قوله** بطلبهم المحال غير المعقول كما
 شر الى ان طلب الروبه ادخل في العمى والصم فتم الاستعداد دون التراضي لان
 طلب الروبه كان من الذين كانوا معه في الظهور او عباد العبيد المتخلفين
قوله على تقدير عيائهم الله يعني تقدير فعل متعدي يكون نحو ما انضم بهذا المفعول منه
 وكذا ضموا **قوله** بالترك وصوره قصير كانه فارسي معرب وقد تكلم به الفصحى او المح
 نيازك وقد تركه الى طرفة وذلك اذ انزعه وطعن فيه بالقول ورجل نزال الى عيائهم
قوله لم يفرق عيسى في قوله ما نبي اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم **قوله** كما في المحترق

ذلك

كان

ولم يقل من باصره

بشيء ان حرم منها يتبعها به تبعه عن المنع **قوله** وما للظالمين من انصار فالك
 انما قيل من انصار تغيير الهم لانهم كانوا يعبدون ان هم انصار الكفر ومنع الله عنهم
 ما اعتقدوه مع استهزائهم وسخرتهم وان كان من ناصر المنع والحق انما قيل من انصار
 بالسطر الى لفظ الظالمين كما قال في قوله وما ركب نظام للعبد له بالنظر الى كثر العبد
 وان كان لفظ ظالم المنع في المعنى المقصود **قوله** على انهم اي موكلهم الله على معنى انهم وانما
 خص كونه كلام الله بهذا المعنى وكونه قول عيسى بالمعنى الآخر من حرم ما على قضية لا يبيح
 وعلى كونه لفظ القصد الى بني نصر الله هم وعلى كونه لفظ الضم الى بني نصرهم احد من غير
 براحتهم وقصر له ومقدار لعيسى عليه **قوله** وصلى المقدور مع الاصل الى الخلف هذا عند
 جمهور النحاة وذهب صاحب المعاني الى ان المقدور ما لا يهاجمه الا من لا يستعرقه
 لان بعد الحق لعامل لو اوجبت البناء لم ينافى المضائق والحوادث انه لا يقدر
 ثم بل لا خصص في مواضع الاخصاص الذي فهم من الكلام او من **قوله** وما لا يقط
 قد جرت عادة ما يقال في تلك النكاح عموم كراهة وان كان وضعه لا يعرّف رمان الماضي
 وعمومه **قوله** للبيان لانهم كلهم كفرا اللهم الا ان يراد بكفر وبقوا على الكفر فيكون للتقصير
 كما ذكره **قوله** بالكفر في قوله الطرف حال من الكفر في كاساني قوله وليس متعلقا بتكرير
قوله انهم فكان من الكفر اي هم الرتبة القصوى في ذلك لكن لا يخفى ان السان لهم انما اغند
 ان لهم الشبهة بذلك السببه وتوقع ما بها من لوازم الشبهة عادة **قوله** من انصار اي
 خاصه لان منهم وان كان في موقع الحال لكنه في معنى الوصف وهو للمعصية من العذاب
 صالحة او بمعنى ان لهم في ذلك خصوصية **قوله** نوع شديد الالم النوعية مستفاد من التكرار
 والشد من وصف العذاب الذي لا يكون الا اليها ما لا لم يكون الوصف مفيدا غير فادع
 التاكيد بعد هذه الشهادة بدلالة الفاء ولا حاجة الى تقدير المحذوف اي يجرّون فلا يتوبون
 لا استقام العطف المعقوب وتحلل التمسك بقصد التقصير **قوله** وطبش اي اموال
 القبط **قوله** وما اثم ايضا الا بعض نفسا الجبر مستفاد من المقام هو العطف **قوله** وان
 كل ما استطاع فعلى الاول المضار والمنافع مخصوصة وعلى الثاني على عمومها وانما
 التأويل في غيرها **قوله** او تعبدون العاجزة كلامه دلالة على انه يجوز ان يكون ثانيا
 مالا يملك لقصد الايام والله مواعيد العلم على معناه توحيهاهم وتهدوا وان يكون
 للتحقق والوصف بالعلم والسمع العلم كناية عن القبول فيكون حالهم مناقية حال الرتبة
 وتبيان المناقاة في هذه الوصف بالتعويض الخائن وفي الوجه مراد الى الجانب واحد لحصول
 العلم فان شأن اليقين ان يكون قادرا على كل ممكن والله اشاد بقوله وبقضه الرب

مع

لام

قوله

بالايات والمصاب
في النفس والاموال
٢

ان يكون قادرا على كل شيء **قوله** وموان يخفى قد ناقش في كون هذا غلوا
 و تجاوزة جدا ولا يجد لمحق الحق ما لم يتجاوز الى الباطل والا وحين ان جعل
 غير الحق لا من دينكم والمعنى ان كنتم تصرون على الباطل فلا تغلوا فيه مثل
 ولا تغلوا في كراهة مفسدين **قوله** وضلوا لما نعت لئلا يكون تكرار القول قد ضلوا
 من قبل وقوله عن سواء السبل وان كان متعلقا بالاحير والمعنى على بقله بالثلاثة
قوله اي ان لم يكن ذلك اللعن لاجل المعصية استنفيد الحصر من العروا عن
 جعله متعلقا بلعن الى الجملة لا سيما في المقولة في جواب باي سبب كان ذلك اللعن
 فوجب ان يكون ذلك هو السبب لئلا يمتد الجواب **قوله** فلو كان حال من ضمير قال والفتن
 مضمين الى الام الجواب في لبس **قوله** قبله اجتنابهم اي عدم مبالاةهم ببيان التناهي مع ما
 يتكون متعلقا بما مضى منهم **قوله** كيف وقع معنى ان الطاهر من المعصية التعلل القبيح ومن
 الاعتداء الظلم وتجاوز الحد فكيف يكون تزل التناهي ذلك فاجاب بان المعصية قد
 تكون ترك الامور كما يكون ارتكاب المعصية عنه ثم فيه انما على الفساد بل اغفل فكان
 اعتداء **قوله** ما معنى وصف المنكر بغلوه يعني انه لا معنى للمعنى عن المنكر بعد فعله فلا
 معنى للاخبار عنهم بانهم كانوا لا يفعلون ذلك وقرئهم عليه وانما توجه السؤال لو كان
 في الكلام دلالة على وقوع الفعل حال اعسار بعلق النهي اذ لا خفاء في صحته قولنا كانوا لا
 يفعلون يوم المحشر عن منكر فعلوه يوم الحشر كذا الكلام فيما اذا ارد لا ينتهون ولا
 ينتهون عن منكر فعلوه فان لم ينتهوا عن منكر ما فعل لا يتصور قوله ويجوز ان يرادوا
 بعد جوابنا احذر من مواعظ على قوله لا تنهوا عن منكر فعلوه بعضا فلو قدم على السؤال لكان السبب
قوله وقرئ سورة تم كانه مشددا على ان التعيين عليهم بالذين قالوا اننا انصار اي اسعار
 بقرب سورة تم حيث يدعون انهم انصار الله واودا اهل الحق وان لم تظهر واقعية كرسلا
 كما ان التعبد عنهم بذلك في سان يتقن العبد كان اذ صل في تغيرهم والنوع عليهم سوء صنيعهم
قوله او قصرت المسالفة يعني ان الحار على صدا في اسناد القيص الى الكفر كما في حرك
 النهي والدم مصدر وعلى الاول المجازية المسند والدمع عن قوله ذلك الحار **قوله** ويحتمل معنى
 التبعيض كما مصدره لا موصولة لان من الحق في موقع المفعول فلا عائد ولا داعي الى اعتناء
قوله تتكلموا شهداء على الناس في موضع كراهية الاستشهاد والاسارة الى قوله وكذلك جعلناكم
 امة وسطا لتكلموا شهداء على الناس **قوله** لم يكن كلاما اي معنى يناسب ما نحن فيه لانهم لا يكونون
 الطمع بل الطمع في كل عدم الايمان على ان في صحته مثل قولنا مالنا ونحن لا نفعل كذا والواو
 الحاقية نظرا الى لفظ لا استعمل **قوله** ويجوز ان يكون معنى هذا يتكلموا على ما ليس متدبرا

اعتقادم

نقص الحق
في معنى من موصوفه

هـ

ولا يكون متراخفاً
وهذا السار الى انه
يجوز الحال

وعلى ان لا يمتد احدهما لا يمتد فليس لعدم صحة ذكر الثاني لدون الاولى وعدم
كونها حالاً عما في حال عنه وليست مثل هذا مثلاً لا يصح في الاصل المتعارف بل لا
اقسام **قوله** وان يكون معطوفاً على الاو من بان يكون معطوفاً على النفي اي في جملة
عدم الامان ومن الطبع او على المنفي اي لا يجمع بين الامان والطهارة **قوله** وان
بالفصول في الاسلام لان المسلم هو الذي يقع ان يطعمه في صحة الصالحين وما ذكر
صاحب التوضيح من انه على الاول ورد الجمع على النفي وعلى الثاني ورد النفي
على الجمع **قوله** ان لا يمتد لجمع معطوف لسن كذا في صريحه نفي وانما يكون
عن اعتقاد ان شقرا به يحار عن المذهب الاعصاد وما لم يقد ان
الافادة ليست بحجج القول لانه هو المكلف والمبالغة في عرض عن متاع الدنيا
وطيباتها والتشقق قلبه التهمة المطعم والمطعم **قوله** فترى من رقة القلب وال
القبوه والمذاكر جمع الذكر على خلاف القياس كأنهم قصدوا الفرق بين موال العصور
وما هو خلاف النفي وقال لا يفتن صوم الجمع الذي لا واحد له من العباد
والاباء **قوله** ولا يفتنوا ذكر اربعة معان مبينة على ان لا يعتد بالاعتقالات
هذا اشرع او صلا لا يعتد بالاعتقالات **قوله** اما معنى الطم على الاطلاق ومقتضى
الطبيات **قوله** حلالا حال ما رزقكم الله طاهر ان الرزاق قد يكون حراما وجاهلا
على الحال الموكلة خلافاً لظاهره كذا جعله صفة مصدر محذو ولى الكلام الا ان الثاني
المشاور الى التهم وصف لما كونه دون كمال وقته الورع اصرح كره فمما سبق وهو
ان يكون مفعول كلوا على ان ما رزقكم الله حال منه او لغو **قوله** الانتباه الى ما احسن
وعما في عنده قيل الورع ترك الواو الا ان محل من استعمال المشرك في معنيته
يلوغ النهاية والامتناع عن المنهي عنه او من قيل علفها تبنها وما بارز ان
تقدرة المعطوف انتباه **قوله** معنى مطاع لئلا يفتن على الانتباه الى الامتناع الى
اجابة عما في عنده الى ما اجاب به وصوبك ارجح **قوله** فكيف انك تفتن ان الضمير
للتعقيد الايمان لما اشار الله من ان ما في ما عظم مصدره وما يقال ان الضمير للايمان
افعال في حكم المفرد كالعام لسن شي لما في من ان كان عام لسن الجمع **قوله** من
اقصده في الاساس قصد في كماله الم حاد وفي الحديث ورضي بالتوسط **قوله**
او سوتهم عطف على محال من اوسط قال المصنف وصره ان يكون من اوسط بدلا
من الاطعام والبدل موال المقصود ولذلك كان المبدل منه في حكم المنفي فكما قيل
فكارت من اوسط واعترض بان المعطوف على المبدل في موقع البدل ضرورة وابدان
في جنس عطف او كسوتهم على قوله من اوسط

ولا يكون
متراخفاً

بان القول على حقيقة كمن مقتد
بان يكون عن اعتقاد واخلاص ووجه
هذا قول لان اي اعتقاد يشتر

منه ان لا يكون له في جوارحه
منه ان لا يكون له في جوارحه
فانتهى عنه
والامتناع عما هو اعنه

بالنسبة
لكن

لا يكون متراخفاً
وهذا السار الى انه
يجوز الحال

كسوتهم من اطعام غلط لا يقع في التبدل واحسن المنع بل قد وقع على سابق من
انه قد يعطف على البدل ويكون المقصود لا ينشأ في ما ينشأ اليه المبدل منه
يجعله في حكم المنفي وقد في ان على طريقة علفها تبنها وما بارز او البعد في اطعام
من اوسط ما يطعمون والبيان من كسوتهم ورواياته ح تكون عطف على المبدل منه
لا البدل مع ما فيه من تغير الكلام والحوال ان المراد ان بالنظر الى ظاهر اللفظ
عطف على البدل فان قيل هنا وجه ظاهر هو عطف على اطعام وجعل من اوسط
في صفة اطعام على ما هو الطاهر وصفه مصدر محذو ولى اطعاما من اوسطا و
مفعول به اي طعاما من اوسط في الباعث على هذا الوجه المتعسف المتكلف
احسن بان احصا ذلك ليكون الكفار فيما يتعلق بالمساكين من الله اذ الكسوة
اسم للنسب فباسم ان يعتبر في جانب اطعام المطعوم بخلاف الاعتقاد فانه في
احسن فليكن باسم المعنى عن التخصيص ومن حاول رد الكلام الى نفي واحد هب
ان التقدير اطعام او لباس كسوة **قوله** تقدير او طعامهم كاسوتهم طاهر الكلام ان اطعامهم
مصدر او كاسوتهم خبر وليس بمقتضى ورواياتهم على الوصف ولا خلاف في
زيادة الكاف في كمال وفي ان التخصيص على هذا من الاطعام والتخصيص **قوله** التخصيص
اصدى الكفارات حصار للمذهب المختارة الواجب المحيرة وصون الواجب صدره ان يورد
لا على التقدير لا نسب الى بعض المعزلة ان الواجب للجمع وسقط لواحد وبعضهم ان
الواجب واحد معن عند الله وهو ما جعله المكلف مختلفا لئلا يفتن الى المكلفين بعضهم
ان الواجب واحد معن لكن سقطت عما لا يفتن **قوله** ذلك المذكور انما اختص
ذلك لانه ادخل في الاستعمال واولى كلف الفعل بيان ان الرجل اذا قال اكرمت زيدا
واحسنته له واعطته كذا مفعول نعم ذلك وصار كمال اكرمت جميعا ذكر الا انك اختص
فذلك هنا ولو قيل كذلك وانه اشار الى جميع المذكورات لكان تصريحها بالاكتمال عنها
قوله الكفار انما بحث طاهر هذا الخالف قاعدا اصول الحنفية فان سبب الكفار عدم
اليهم شرط الجنح فالتبادر من الاعادة والعقوبة فيها لكان يكون دابر من
الخط والامانة فالتبادر من الاعادة والعقوبة فيها لكان يكون دابر من
الكفار بعد الجنح ولهذا زاد ما في كتب الاصول يجب ان يحمل لبيان في قول الجنح
على غير السبب **قوله** اذ لم يعص الحائث اي بالجنح لما اذا حلف ان ترك الصلوة فانه
لا يعصى بالجنح واما بعضه اذا استلزم تحريم ما احل الله او حلالا حرمه **قوله** اعلام
مشرعته علاماتها واما ما رتبها لغير عطف احكامها عليها محل بحث لان يراد ان

فكون كل
شأنه مذكورا
باسم المعنى

بالجنح

لان الكسوة لم تكن مذكورة

من الافعال

خو زان براد لعلام وان لعلام معني ايات كلام الدال على احكام **قوله** المنهج مدني
 مما يعلم من الكلف ولولا العائد لكان لا حسن ان جعل ما صدره **قوله** من ابلغ ما
 بني له الدال الفاء على انه قد ثبت الصوارف عنها وتبينت سوء الفساد فيها ودلاله سوق
 الكلام على ان العاقل اذا خلى ونف بعد ما تلى عليه يسمع ان لا سوق في الانتباه عما في
 الحيلة كما سمع بعد هل لا استنها منه المعصية للفعل من كمال الدلالة على طلبة انتباه
 حتى كانه يثبت تحقيق **قوله** ولولا ان قال وجس من علم الشيطان فانه لولا تقدير الشان او التعاطي
 لم يكن لاخبار عن القينس برحمة على الايراد وتكونها من الاعمال على ان سمع من
 ذهب الى ان الرخص اسم معني كثر هذه الاكثرون الى انه معني الخس لان الخس يقال في
 المسقور وطعوا والرخص الزنا يقال في المسقور عقلا **قوله** واشرك بالله في علم القيب
 اي استقسم بالالزام لما مر في اول السورة من انه وصول في علم القيب الذي استأنس به
 علام الغيوب **قوله** لم افرد مما عطف على انما يبايع الى اخره اي بعد اني عنها واذكر
 لراعي ان الالزام للتاكيد افرد مما لا شفا رايها المقصود **قوله** وكونوا حذرين
 يعني انه على ترك المعول والتبريل من الدارم **قوله** وثبتوا شر الى السورة من المقاطع
 وتعلم منه وجه اليراضي المتعاد من ثم على ان يحمل ان يكون القصد الى اليراضي في
 اليرضية فان الشان على كذا هو اصدانه **قوله** على معني ان اولئك يعني ان تعلق نوع الحاح
 هذه الاحوال ليس على سبيل اشتراطها فان عدم الحاح في تناول المباح لا شرط
 شرط بل على سبيل المباح والنساء والدلالة على انه هذه الصفة وتوسط قوله قتل
 لما نزل من حديث الكلامين وما هو في وجه اخره ابيان معني لرايه ودفع ما فيها
 من التكرار وليس كذلك بل على كمال كانت الالة تاذله في المومنين عام ويدرخلهم
 هذه الطائفة وعلى الثاني في هذه الطائفة لكن الحكم عام **قوله** جمع رداي وصي القيد
 امره كانت او كتيب او جفنه **قوله** او عالم الانسب الو او فان المعين مشروط بالان
قوله ابواليسر قيل الصواب ابو قتادة **قوله** ويدل عليه اي على ان حكم لرايه في العبد اما
 لانه المورد او لانه كراصل والخطا ملحق به للتعليل والاشعار انه من العظم حسب تولى
 فيه العبد والخطا ووجه الدلالة انه لا واما ولا اسقام في الخطا **قوله** وقيل اي على ان
 بر اصل هو العبد وهذا انه لا احاطة له الى الدلالة لانه قد ذكر عليه وقيل اي على
 ان الخطا ملحق به للتعليل ولا دالة عليه ايضا وقيل اي على ان مورد لرايه في
 تعدد توسط قوله ولان لراصل اي ذلك **قوله** وعن سعيد بن جبير اخره هو المورد
 كان قانون الحواب فعدله اي لاهم الاستواء لانه ضعف في المذهب هو الاول **قوله**

الرداح المارة الشفيلة
 الاوراك وكثيرة رداي
 ثقله اليسر كثر راي
 والبراح الجفنة العظم
 صحاح

النسب

محمد بن

الى قول الجعفر رحمه الله ان المثل هو القيد لا في شري الهدي فانه انما هو
 رحمه الله **قوله** لان من قوم الصيد الى اخره اعرض ما في قوله رفع جزاء ومثل
 تعني ان يكون الجزاء مما لا من النعم للصيد فان كان الجزاء القيد فليس مما تلا
 له جزاء ليعمل الجزاء قيمة شري بها مماثلة واجيب بان ما شري بالجزاء اجراء
 ايضا فان طعام المساكين جزاء ما لا جاع وصوم شري بالقيد والحاصل انه يصدق
 علمه انه جزاء الالة شري بالجزاء ولا تنافي بينهما **قوله** على ان التحدير الذي في الالة
 يعني الكلام في صيغة المثل بالقيد بل المدعي رحمانه بل وجوده اذا لم ترتك
 تعسف فان ظاهر الالة التحدير من امور بل الالة هي الجزاء بالهدي والتلف بالاطعام
 والصوم وذلك انما يظهر استقامته بعد الصوم بان شري هديا مثل الصيد
 او طعاما شطع منه كل مسكين القدر المحصوص او يصوم عن طعام كل مسكين يوما
 واما جعل الواجب هو النظر على التعيين فاذا لم يوجد فاجدا الامر من الاطعام او الصام
 بعد الصوم مخالف لما في ظاهر الالة بان عنه بواظاهرا فان قوله او كفارة عطف
 على جزاء مثل والمعنى فطية جزاء مثل او كفارة طعام او عدل وكل صائم وهذا
 تحدير صريح بين الامور الثلاثة لكن ليس مذهب الشافعية ما ذكر من الحاح النظر
 من غير تحيز في آية لراي اقل على لرافه حاصل الكلام انه من اضافة المصدر
 الى المعنول واما على قراءة الرفع فلم يكن الجزاء حقيقة المصدر بل معني المجزى
 ولم يذهب الى اتمام لفظ مثل وسلوك طريق الكناية كما في قوله انما الكرم مثل لانه يصدق
 بيان الجزاء ما هو لسان ان على جزاء ما قيل **قوله** وقرا الشان على اصل اي جزاء
 مثلا قبل نصت مثل **قوله** قالوا فيه دليل اجماله على الغير لضعف فان وجود المشاهدة
 بين النعم والصيد محلف فلا بد من الاحتياط في تحيز لراي من لا ضعف لهذا
 الصواب في النوع الواحد من الصيد بالنوع الواحد من النعم مع احصاء البلاد وتقسيم
 الارمان واختلاف القيم بينها **قوله** ضربا لراي نضرب ضربا او ضاربا فيضرب
 وتحقق **قوله** ولم يرد الوجهين يعني لم يقصد انه العدل الواحد تكفي في الحكم بل قصد
 العدل فان من تكفي للثان تكفي للواحد لكن لا دالة على التعيين **قوله** اهدى لاجال
 عن جزاء قالوا هذا انما يستقيم على مذهب لراي ضعن في محور اعمال النظر في دون
 بر اعتقاد والاخر مستند والطرف المحذوف عن علمه ضعن وفيه نظر لخوازان يعبر
 بالظن ومعتدا على المستند اعني من قتله وكما انهم بنوا ذلك على ان الواقع موقع الجزاء
 لو كان ظنا والرفع فاعلم ان جزاء الفاء كما في المضارع المشرك الماضي بدون قد لا يصدق
 الواقع جزاء

وت

المسألة كما ذكر في قوله فيمنع الله منه فيكون التعديل فيها فهو عليه جزاء فيكون الطريق
على المسألة المحذورة **قوله** لأنه واقع موقع التبيين أي التفسير والتفسير لأن كثرة كفاية من حيث
الطعام والضياع فيمن تارة بطريق كراهية وبار بطريق لا بد من وفي التفسير يقتضيه
بالواقع الخمس وهو الفرد **قوله** وخوفاً من الجمل ما في البطن وعلى الشجر والحل بالسر ما على الأرض
قوله فيمنع من مبتدأ محذوف بعد دخول الفاء لأن الحذف إذا وقع مضارعاً لم يصح الفاء
ما لم يقدر المبتدأ وكذا المنع في لا تأمّل أن المضارع يجوز بدون الفاء فلا يكون للقاء
فائدة وإذا جعلت الجمل اسمية ظهرت لفائدتها معنى على ما ذكر من أن الحذف إذا كان مضارعاً
منسباً أو منسباً لا يجوز بها أن تكون موصوفاً لأن وجه دخول الفاء مقتضى المبتدأ وجعل الجمل
اسمية **قوله** قصيدته المحرّرة إلى أن الصيد والطعام معني المفعول وضمة طعام
للصيد ومعني اجلال الصيد اجلال لا شعاع به وماضال مسطوعه اصلان المله على حرف
المضائق والظاهر أن هذا من عطف الخاص على العام وعندها إلى ليل الصيد والطعام
على معانيها ولذا قد رتب المضائق في صيد البحر وقال وأن تطعموه وضمير طعام جيران البحر
ولا يكون من قتل المحمي زيد وكرمه بل من قتل المحمي صن غلام زيد وكرمه والامّا
احتج إلى تعديل المضائق **قوله** محتصر الطعام لأن قوله وللبيارة قرينة دالة على أن المراد
الصيد كما ظهر من المراد صوالته وذكور على ما فسر به وقد رتب المضائق في ليل البحر عطف
وللبيارة من عطف البعض على الكل والنتيجة المحققون صحبنا في من تبي بالبلد أقامه **قوله**
وقد أخذ أبو حنيفة رحمه الله بالمفهوم أعرض عنه لا أقول بمفهوم المحالف ولو سلمنا
خراج مصيد غيرهم يضاف المصدر إلى المحاطين قوله بمفهوم اللقيط ليعلمون بالمفهوم
أيضاً لا يقولون به إلا نحن لا نعتقد به والجواب أن المراد أنه إذا صارت منهم من هذا الكلام
فإنه لا يدل إلا على حرمة صيد البحر من في حال كراهة صيد سوي وكل على الجمل
الأصلي ويدل على أن المراد صيد المحاطين بالبحر من قوله لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم
والخاص أن الأخلاق بين الحنفية والشافعية في أن المسكوت هل هو مذكول للكنس
نائبته أم لا فعند الحنفية لا بل هو مباح على حاله لا تعرض فيه للنقل جلا وكذا
الكلام في مفهوم اللقيط عند العامة حتى أن مثل ختم صيدكم لا يدل إلا على حرمة صيد
المحاطين وأما صيد غيرهم فعلى حاله **قوله** غني به صنف الأشهر على أن الامم تعرف الجنس
وينصرف إلى الكل لا تتفرقة به البعوضة وعلى الأول للمهدي بدالة حال العوق **قوله**
أن تكلّم أن تضرّب وتواجه في الجرب وتسميت بعض ساداتنا يقول من حق هذا
مرآة أن يسجّر لها وحوه المعزلة حيث جمعوا إلى الحبث القلة **قوله** كأنه قد فعل

بالع م

أي قوله توحل لكم
صيد البحر وطعام

ومع أربعة بلا ثم سرد
وواحد فرد م

أي قوله انهم م
لذلك

بعد يزدن من عدل بكر وسومها ونزهد في صاحب قتلها خيرا لا يذمك من غيب
أي لا يزدنك من جماعتهم عدلهم وكثرة التبع لآي تمام وقيل لم يبق من جمل
هذا الناس باقية بناتها الوهم من أصح البصائر **قوله** وإنما صوّار أحسن إلى المسألة فيكون
موقع المصدر لا المفعول به بالواضحة كما في قوله لا تسالوا عن أيها البلاء التعذر
بعن جمل على الحذف لا الاتصال ولا دون الواضحة كما في سألته در صما عني طلبة منه
لأنهم لم يسألوا الملك لأشياء وإنما سألوا عنها وعن حالها ثم لما لم يكن يعرفهم لنفسه
بل بالسؤال عنه أحاط بأنه على حذف لمضائق أي جواب المسألة أو البلاء المسئلة دون الصلة
في أساس هذا راجع رسالتك ومبرجوعها ومبرجوعها أي جوابها التي تبحر على
لفظ المنع للمفعول عندنا إلى المفعول لأولى أي وضعت قوله وإذا اتجهين صلب الجمل
عنه أبطل سندنا إلى المفعول الثاني وترك لأولى **قوله** ولا تظن من مارة عطف
على بحر وأذنها ووقع الاكتفاء في العائد إلى المبتدأ بضمير بحر وأوجروا ولم يجر إليه
ولا تظن كونه من تمة البحر لافي موقع خبر آخر لهذا الكلام في قوله وإذا ألقها إلى
لأنه ليس عطفها على الشرط قبلها كما توهم بل جوابها على خبر وألقها إلى
وقوله وجعلها كالبحر عطف على حمله كان يقول البرجل **قوله** ولكنهم نظم القرآن
ولكن الذين كفروا فإن قتل هذا شعرايان جمع هو لا الكفر بعقوبان فكيف
يجمع ما ذكر في معنى وأكثرهم لا يعملون من أنهم لا يعرفون فلما يريد أن اسناد لا يتراءى
الهم من حرم صدوره عنهم في الجملة حيث يغترى عملا وهم الروساء **قوله** أحسنهم ذلك
أي أكفهم وجدان آباءهم على هذا المقال ولو كان أباهم صلا لا ضللا لا المصنف
لحول الواو في مثل هذا الموضع الحال مع أن ما دخلته الواو ليس حالاً من جهة
المعنى بل ما دخلته الواو ولو كان الحال أن أباهم لا يعملون وبعضهم على أنها
للعطف على مقدر **قوله** لا يضركم الضلال أي ضلال الآخرين عمن ينتمون إلى ذلك
مستحقين على الدين وصير ولا يزالون يناسق ضميرنا موصوفاً لمن تكلّم
وغيرهم للمفهوم ولما توهم من ظاهر كراهة الرخصة في ترك الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر والأذن في ذلك بل كراهية إشارته إلى الجواب بوجه لأول أنه المنع عن
هلاك النفس حجة وأسفاً على ما فيه الكفر والعسفة من الكفر والضلال الثاني
أنه تلييه لمن ما جرحه مني ولا يقتل عند غلبة العسق وبعد العهد بزمي الوجه والرسالة
الثالث أنه للرخصة في تركها إذا كان فيها مفسد فوقعها الرابع أنه للأمر بالنيات
على الأمان من غير مبالاة بسبب كراهة إلى تركه السفة حيث كانوا على الكفر والضلال

فيه إشارة إلى أن قوله بها سعلق
مكافون ٧
باصبحوا
٢

أي أحسنهم ذلك لو كانوا مقلدين بالآباء
ولو كانوا آباءهم لا يعملون شيئاً ٢

ومر قوله المصنف فيل كان البرجل ٢

والايمان على الايمان والهدى **قوله** انها اليوم الضمير في الطاهر لانه لكن المراد
 الاثمة والحيثية وكذا الضمير **قوله** انفسكم بالرفع مستدرا خبره علم اي واحدة
 عليكم لانه شأن العسكر ودرعاه حالها **قوله** ان يكون خبر اي اخبار الاستفهام غير
 تعليق تام ان يكون جوابا للامر ان لم يستعمل انفسكم لا يضركم من ضل في الضمير على
 الاول يقع وعلى هذا التحريك السائل او اكثر على النسخة للاتباع وكذا على
 بقدر كونه نبييا واما لم يقل فيه وجوه ولم يحل هذا التاويل عطف بواو وجوز
 ان يكون نصبا على قوله فيه وجهان لكونه مرجوحا من جهة المعنى وظاهرا
 ان من ضل عن الضرر والمفنى لاي الحياطين عما نودي الى الضرر من جهة
 من ضل على طريقه لا يرتفع فيها **قوله** ولا يضركم عطف على لا يضركم اي قري لا
 يضركم وهو محذوف واخره انفقوا على ان اصبحت في القرآن اعرايا ونظما وحكما ومجمل
 الكلام ان المحض اذا اراد الوصية سوغ ان يشهد على وصية اثنين من ذوي
 شدة او دونه فان لم يجدها مان كان في سفر فاخران من غيرهم ان وقع ارباب
 فيها اقسما على صدقنا نقول ان التعليل في الوقت ان اطلع بالمادة وفطنة على
 انها كذا اقسما اخران من اولياء الميت ولا خفاء في ان يخلع الشاهد من ثم رد
 المنع على الورثة ان ظهر خيانتها لست من القواعد الشرعية المقررة لان موجب
 القول شحها واذ قد اتفق الاكثرون على انه لا يضر في سورة المائدة لزمهم حمل اثنين
 على وصيتين بدليل نزول الآية فيهما والا يضر الى واحد وان كان في الآية ورد في
 الآية الى اثنين للتاكيد واعتضاوا اصدما بالآخر والوصيان لجليلان ان وقع فيهما
 رتبة لم ان ظهر منها خيانة وادعيا على كل شيء من مال الميت كما في مورد لانه يخلع
 الورثة وانما سميت الوصية شهاد لان من اوصى بشي بعد اخبر نفسه وشهد عليها
قوله وفي ابدال هذه لعل على وصو الوصية تعني الوصو الشرعي الذي هو موثق بالندب
 بدليل نفسه وتاكيد بالضرورة والادالة في قوله ما سوغ ان يتهاون بها على النذر حتى يقال
 المراد بالوصو صلتها التاكيد والاهتمام لا الوصو المسعارف وذلك لانه مشتق من
 الوصو والنذر فغاية انه لا يولد الوصو بالنسبة الى النذر بل بالنسبة الى ارباب
 مقتضى وجه الادلة ابدال على الوصو انه شعر بكون الوصية من لوازم ذلك الوقت لموت
 مقرر ذلك في الاذهان بحيث يصح التعبير بخبر الوصية عن حسن حضور الموت ومثل
 من الدلالة لا ترد في قانون البلاغة وهذا ما قاله الامام اده صلوات الله عليه من حضور الموت
 زمان الوصية وهذا مما يكون اذا كانا متساويين وانما يتم التلازم بوضوحها **قوله**

معنى
 لا لعاء الساكنين

اه لا تقيم
 عندى
 على الجواب والنهي **قوله** ارفع اثنان
 اخذ في تفسير قوله ما بها الدس
 آمنوا سهاد سلم الى ص

ح

وجعل

وجعل الاقارب اولى حيث اطلق الشهاد منهم وقيل الشهاد من الاحسان لمحال
 فقولهم **قوله** نزل من الى مريم قبل الصواب نزل بالزنا المقنونة بعد اليها المقنونة
 وكذا الصواب عدى من بدا **قوله** ان اربعم اعراض من القسم وصورة فيقسمان بالله
 والقسم عليه وصورة الشهاد تصالح وقد ركبان شرط اعني فيجوز فيها لكونه لا يرضى
 موالحمة الشرط او لو كان موالحا لكان مقطا لكان الحزاء مصفون القسم فلم يحسن توسيط
 بين القسم والجواب بل التقديم عليها او التاخر عنها **قوله** على معنى ان صلت عادتهم
 يدل عليه التاكيد بقوله ولو كان ذا قرى فانه اذا لم يخلف لذي القرى فليغير اولى
 ولا خفاء في ان صلتا ما صوفي يخلف الشاهد من دون الوصية **قوله** ما موقع
 يجهلونها قد حرت عادة متاخر السوال والجواب ووصوه القراء والاعراب عن
 نفي تمام الكلام وبيان المبرام **قوله** وارفع اثنان لا يجنبني ثقتي الضمير في مثل
 هذه الواضحة فان الاثنان لفظ واحد العطفان فان قيل لوصف بدل من الضمير
 في نعمان يبقى الصفة بلا عائد الى الموصوف فلما لم يوصف كون العدل في حكم الطرح
 بالكلمة فهو من الموصوف موصو الى اقامه المظهر مقام الضمير **قوله** فاضران شهادان
 اضران شعرا به سداد خبره نعمان مقامهما وقيل بل فاعل فعل محذوف الى يخلع
 اضران ونعمان مقامهما صفة وكذا من الذي استحق وفي قوله فيقسمان بعض نوه عن
 هذا **قوله** ومعناه من الدين حتى عليهم شر الى ان استحقان كلام عليهم كتابه عن هذا
 المعنى وذلك لان معنى استحق الشيء لا يراه ان ينسب اليه والحال ان لا يملكه بل يملك
 ان ينسب اليه الامم فاستحق الامم في معنى اربك وجناه فالدين الحق عليهم الامم اي حتى عليهم
 واربك لذن القناس الهمم ثم الورثة فبعض تضمن وصفا استحق عائد الى الامم وقد رسط
 الكلام بعض البسط من قال استحق حبيدا الى كايضا الوصية او الحار والمحرور او الامم
 وانما حاز استحق الامم لان اضران باصرة ثم قسم انما كما سمي بوضو مثل بغير من مقتضى ذلك
 سمي هذا الماصو واسم المصدروا ما على جعله ان يكون بمنزلة في ذلك استحق على زيد
 ما بان الشهاد اي لزمه ووجب عليه الخروج منه وان كان غير خيرة لان الساهدين لما
 عثر على جنايتها استحق عليهما ما وليا به من امر الشهاد وولد منها الخوف منها وان
 يكون منزلة في اوين اي استحق فهم او منهم والحق اده مستد الى الامم على طرق الاستطالة
 والتضمن لقوله ومعناه من الدين حتى عليهم وذلك لا يشك قوله فان عثر على قوله انا
 اد المن كما نزل لان المعنى ان كتمنا الحق لنا من الجائزين ثم ان اطلع على انها خائنا
 وجنايتهم استحقا انما استأهل الكلام السابق وصونا اذا لم نلنا من ولذا قال استوجبنا

لا يرضى فيها قلة ص

استحق معنى في ليع استقال على ٢

على ما يروى عليه واختلفا
 ما قرآن فوما مقاديرها
 قوله فانها نصبا على

التي تلح على ما هو سائر الخواطر الحققة وقدر الاسلام بالاخلاص بحسن الاشياء
 عليه خلافا اذا اراد ان لا يقبل في الطاهر ذل الخلق ان يقال امنا وهذا
 منقادون في الطاهر في حساب الاعمال **قوله** عيسى في محل النص في الف ظهور ان
 المنادي المعروف يعني وان الحركة الاتباعية قلما يكون اعراضه ولقوله
 ونحوه ان يكون مضموما والمعنى انه في موقع لو كان فيه ما اخرج يقبل الحركة لكان
 مفتوحا على ما هو القاعد في المنادي المعروف الموصوف بان مضاهي الى علم
 من اختيار الحق للحكمة وان جاز الضم بدليل قول الشاعر اجاز ابن عمر وكاتي
 ختم ويعذ على المرء ما ياترأى باحاديث فرضه والرضم انما يكون في المضموم لان
 المصحح مع الصف غير اسم واحد كالمركب لا يرضم **قوله** في سطر الكلمة ولان في رضم
 المفتوح اخلا لا بالفتح المجتلي للتباسب والانتاع الخس الذي اصله الخمار
 وقيل الذي خامر **قوله** او ما ياترأى فاعل يعود الى التمار واما مثاله على ان
 ما مصدره او ما تملن من حرفه وهو اه على اها موصول **قوله** فاذن بان دعوا
 كات باطلا قد جرى في تفهيم هذا المقام على ما هو طاهر الكلام من كون الجوارح
 شاكين في قدر الله وصدق عيسى كاذب في دعوى الايمان والاخلاص في كون
 طهم المادع للاطمئنان وسائر الاعراض الصحيحة التي كروها لاما ذهبت اليه
 الامام يحيى سنة وغيره من اهلنا كانوا مومنين وسواهم للاطمئنان والعشب
 كما قال انراهم علمه اني لفت يحيى الموتى وهل سطع موالع الفلادون
 العذر تعبر اعرا العذر بلا زور ومعنى ان كتم مومنين ان كتم كاشفين في الايمان
 والاخلاص ومعنى يعلم ان قد صدقنا تعلم علم مشاهد واعيان بعد ما علمناه
 علم ايمان واطمئنان والدليل على ذلك ان المومنين قد امروا بالشفقة بالجوارح في قوله
 ماها الذين امنوا كونوا انصار الله **قوله** وتكن الجوابان الجوارح ورفقان مومنون
 هم خالص عيسى علمه والما مومنين هم وكافرون هم اصحاب المادع فان قيل فلم
 سأل عيسى علمه نزل المادع ولم ينزلها الله ثم قلنا لك ان الرام المحبة جانية
 مقرهم والظهار المفتح الباهرة والى السؤال والجواب اسار قوله وانما سأل
 عيسى علمه واجيد للزوا المحبة **قوله** تشهد عليها شغرها على صل الشاكين
 لان فيه تقدم ما في جبر الصلة وصرح الجبر وكلامها ممنوع فلا بد من بعلقة محذون
 من الشاهد من حم حوز ان يكون حاله من اسم كان على امره قوله ثم قلنا لك ان
 الدار الآخر خالصه **قوله** وربنا نبرأنا لا نصفه او بدل لان التعميم لا يوصف ولا

ان اصف الى اصف
 ٢

هذا

ولا يكون ج من حصص البعض
 من السنة بالذكر ومولا طاهر

تفتي
 و هو ان قوله هو با عيسى بن مريم
 او كثر على ج يوم القصة على ما
 اسار الله المصنف
 ٢

الى

تتم وانما سأل عيسى علمه

ح

هم

تكميل

لان الاسلام في الشاهد ان اسم موصول

بديل منه **قوله** اي يكون يوم نزلها تعني ان كان العيد اسما اليوم فنه سرور محض
 فاسم كان ضمير المائدة على حرف المضارع وان كان اسما للسرور يعود لليلة اضافة
 اليوم اليه في قولنا يوم عيد فلا خلاف لكن جعل المائدة سرورا مجازا في كسناد
 لكونها سبب السرور والعرف **قوله** ونظرهما اي نظير قرآني يكون ولكن قرآني
 ويرث بالرفع والخزم في قوله حكاه فبني من لونه وكذا قرآني ويرث بالرفع
 صفة او اسما في بالخزم حواس الامر **قوله** للمفرد من منا والاشاع يعني يكون اولية
 والاشارة باعتبار الرتبة والشرح ون الزمان واما اول الناس واخرهم في الزمان
 كما في الوصف كاول الان لا يحصر احد منهم **قوله** عذابا معقول مطلق يعني تفديبا
 كانت نباتا على ان العذاب اسم للعذب كاسلام للتسلم والمتاع للتمتع اذ لو
 جعل ههنا اسما لعذب لغير تفديب لان العذب لا يتعدى الى مفعولين والحدف
 والايصال حلاو الطاهر فلا يردعه الله مع ظهور المصدره فعلى هذا صفة لا عذبه
 صفة عذابا ويجوز ان جعل من فعل صرته ضرر يداي عذابا لا عذب تعدسا مثله
 يكون مع كونه في موقع المفعول المطلق على الى الموصوف **قوله** المنة العقوبة الغيرة
 من مثلت بالحيوان او بالعقل اذ قطعت شفا من اطرافه وشوّهت القلوب ما
 يكون على السمة والشوك في لحمها الجبين يضم اليها وتشديد النون **قوله** وقدر
 البيا وحفف النون **قوله** اجبتي مع البيا الاولى وسكون الثانية امر من حتى **قوله**
 والصحيح انما يربط لقوله اي من ثمرتها علمه ولقوله علمه امر يربط المائدة من السماء
 خبرا وحيا فلا يصح الرواية على الحسن اذ لا حسن منه النبي مع التاكيد بالقسم **قوله** سحابل من
 ان يكون كل شريك اشار الى ان اتخاذها الجهل شريك لها فعلى في الرواية لا
 افراد لها بذلك اذ لا شريك في الوهسل وانت منزه عن الشريك فصلا عن ان يحذر الهوان
 وويل على ما شره طاهر العباد ويجوز ان يكون اشار الى ان من دون الله في موضع
 الصفة والمعنى الجهل سوى الله يكون المحموم بلفظه وهذا انبثا للشريك فنزله عن ذلك
قوله لا حق لي ان اقوله اشعار بان لي متعلق بحق وعدم صلة الجور على الجار مع فلا بد
 من بعد متعلق نفسه الظاهر **قوله** طريق المشاكلة قد عرفت انها ذكر الشئ بلوط غير
 لوقوعه في حجة فقلل المعنى ولا اعلم ما في ذلك فغير الدات بالنفس لعله يعلم ما في
 وظاهر قوله فقلل نفس لعله في نفس شعر لندا وانت محمدا بان لا اعلم ما في ذلك
 وحققك ليس كلام مرضي بل لمراد انه غير عن لا اعلم معلومك بلا اعلم ما في نفس
 لوقوع المعبر عن تعلم معلوم يتعلم ما في نفس **قوله** تقرير الحكمين معا لافادته الحصري

قوله لا اعلم ما في نفس
 فاما وبقوم مقام المطلق كما في ظنست زيدا

مكون م

لمع

الكتبة

اي اثبات علم الغيوب لله ثم ونفيه عن سواه فالاثبات تقرير لتعلم ما في نفس لان انطوت
 علمه النفس من حلة الغيوب والنهي تقرير للا اعلم ما في نفس لانه غيبك غير ان العلم الغيب
 ومذا معنى قوله وان ما تعلمه علام الغيوب لا انتهى اليه على **قوله** لا تقول ما قلت لعل
 ان اعدوا الله هذا اسلم وكذا المذمى وصوان المفردة لا تقع قبل الصريح القول لحكم النقل
 وعدم ورود الاستعمال لكن لو فرض وقوع ذلك فلا بد ان يعلم كون المفعول صوان اعبدوا
 الله على اعبدوا الله لان انما يفيد التفسير فطوا المفترعوا اعبدوا الله **قوله** وان جعلتها
 موصولة فم يعدون الحرف المصدر المصغر الى حله عن من حله الموصولات وتسمون
 الموصول الى كاسم والخوف وهذا ما قال كرام السرور في الموصول اذ كان اسما لحكم يكون
 في صلته عائد **قوله** لان العبادة لا تتقال وكذا الواعبرت معنى الطلب فان طلب العبادة
 ايضا لا تتقال **قوله** لتقاء الموصول بغير راجع اليه هذا انما يلزم لو كان المبدل في حكم المطروح
 بالكلمة وليس كذلك بل هو صفة تدل على علامه وحلا صياجا لهذا اصبح في المفضل **قوله**
 يحمل فعل القول على معناه غم المصنف كان لا يصل ما امرتهم الا ما امرتهم به بوضع القول موضع
 امرهم وروا على قصبة الادب الجهن **قوله** ليدل على انهم لم يمتنعوا من قول على
 الا يصل ما قام ان المفردة ولا يتناء جعل القول في معنى الامر على هذه القرينة والنكتة
 لكن ان جعل كل قول في معنى فعل فمعنى القول فتجعل ان معنونه لكن في جعله ان معنونه
 لفعل الامر المذكور صلته مثل امرته لهذا ان قم نظرا فاقى طريق القياس فلان اصدما معنى
 عن لآخره اثنائي لاستعماله ولانه لا يوصد **قوله** ويجوز ان يكون موصولة عطفا على تعدي على
 بقدر ان حمل قوتهم المبدل في حكم التسمية على ظاهره **قوله** لكنه في الكلام على ان حاصله
 ان المعنى وان كانت قطعة الاسماء تحسب الوصود لكنها لما كانت تحسب العقل فتمثل الوقوع
 واللا وقوع اسعمل فيها الحكمه ان وهذا اظهر الجواب عما سوجه على ان تعدد من انه قطع
 الوصود فكيف اسعمل فيه ان **قوله** كان العفو عنه احسن لانه ادخل في الكرم وهذا الانساني
 كون العقوبة احسن في حكم الشرع من جهات اخر وعدم وقوع العفو في النظر الاحكام وفي
 كتب الكلام ان عفران الشريك جائز عندنا وعند جمهور البصريين من المودة لان العفان
 حق الله في المذنب ليس في اسقاطه مضره في الجملة ما ذكره في الانصاف من ان هذا
 لا توافق كلام اهل السنة ولا المعبره ليس على ما سفي **قوله** على انه طرف لقال اني قال
 الله هذا القول في يوم صنع والقول موصوبا بحسن من مرهم انت قلت للناس وجار على
 لفظ الماضي على نحو وادى اصحاب الجنده **قوله** لانه مضاف الى متمكن اي العمل المضارع
 والبناء انما يجوز اذا اضيف الى الماضي مثل على حين عابت المشيت الى المضارع

عطف على قوله ان جعلتها مفسرة ٢

قوله الله ان لا تعلم ما في نفس
 وبعض ما دون ذلك لمن يشاء
 وقاله الله ان لا تعلم ما في نفس
 عن سبل الله لم ماتوا وهم كفار
 لن يغفر الله لهم ٢

ان لا يادة انك ان
 علام الغيوب

المنفى قبل يوم لا تملك فانه مصافى الى لامع العفان لا عبر حتمك ولعمري نكتهما بصير المجموع غير
وان كان الواقع لا يستلزم امرين **قوله** فليست الاخرى بدار على عمل في ارضي بغيره او لا يسمع
قوله فليس بمطابق لما ورد في اي ورد قوله يوم يبعث الصادق من صدرهم في معنى ان لا يصدق
بصدق عيسى عليه السلام في قوله يوم القمعة حائل ما يكون في اخر كلامه جوابا عن قوله انت قليل للناس
الحدوي وامي الهن من دون الله والاخبار بان صدق الصادق في الدنيا سبعة في اخر
لا يلزم ذلك والحواس ان المراد الصدق المستمر بالصادق في دنياه الى اخره كما كان في عيسى
عليه السلام فالنفع والحمازة يكون ما عساه حقيقة في الدنيا والمطابقة لما نحن فيه والمطابقة باعتبار
تقريره ووجوه بعض جزئياته في لا يخرج والمستمع هو الامر الكلي الذي هو لا تضيق بالصدق
ولا يلزم من هذا ان يكون للصدق الاخرى مدخل في الجزاء يعود المحذور والاصحاح تام
المقصود الى ان يعتبر الصدق كاخري شرط في بيع الصدق لذنوى والحمازة عليه **قوله**
فهل تغلب العقلاء اي لم تغلب ولم تغلب ومن فقه قصد الى العقلاء وغيرهم فان قيل
وصه هذا السؤال والعلم خلاف الظاهر العموم حاصل بدونه فلما كان السائل
يودع ان ما يخص العقلاء فلا يلزم الكل اذ ان غلبت غير العقلاء فم لا يكون والحواس بالاختصاص
بغير ذوي العقول بل يناول الاختصاص كلها من العقلاء وغيرهم فكان اولى بالعموم
المناسبت لتمام اطهار العظمة والكبريا وكون الكل في ملكوته وحق قدرته لا يصلح شيئا
للاوهمة سواء عيسى واه وغيرهما فلا حاشية في اعادة العموم الى اعتبار التغلب
وفي قوله ما هو اشارته الى انه لا فرق في كون ما للعموم من الموصولة والاستعانة به في
قوله قبل ان تعرف اساره الى انه اذا غرق ففرق بما ومن تحت المائدة وعمت
العائد والمجد لله على نعمه المتراين والصلوة على نبيه محمد وآله الطيبين الطاهرين
سورة الانعام
الحمد لله الرحمن الرحيم
عن المصنف هذه السورة مما ارتفع بالطائفة عند قبرين عباس رضي الله عنه اربع على لفظ النبي
للمعقول اي لتفسيرها **قوله** وفي الجعل معنى الضمير في جعل في ضمن شي لان فضل منه
او يصير اياه او متعلق منه او الله وبالحمل فيه اعمار شين وارتباط بينهما وفي الطلق معنى
الاجزاء بتقدير وتوهم ومثل الانشائي من شي مثلا لان كراشيس في الاول صريح وفي الثاني
ضمني وقيل لان الثاني معرض المقصود وكذا امثال للتصيير بخلافه اذ ما يحسن في الحق من تصدير الكثرة الى
والثاني حسب القول لان اثبات الواحد وفي ما سواه ليس في الحق من تصدير الكثرة الى
بل غير له وقد قال انه مثال للقلع بمعنى نقل الاوهمة من الكثرة الى الواحد او على الخ من
المتعدد الى الواحد وهو مخلوق وقد صرح المصنف بانه في معنى التصدير ومثال النقل

بعد
الى م

ومما جرد وجعل منها زوجها
وجعل الطلمات والنور

وما قبله من انما جعل الله لها
واحدة

جعل الامارة فيه

اي الامارة والنور ومع الطلمات في هذه السورة
او اختلفت ملكة

فيه او الله **قوله** لم افرد النور شر الى جمع الطلمات على اصله مكان الكثرة **قوله**
للقصد الى الحسن فان فصل فلم فصل في النور الى الجوز في الطلمات الى كراشيس
فلما نحن المقابل مع قوله خلق السموات والارض وامانة مثل خرجهم من الطلمات
الى النور يخرج من الطلمات الى النور يخرجهم من النور الى الطلمات فلان النور محار
عن الحق والهدى واحد والطلمات عن الضلال وانواع الباطل ومن كثر في الجمل
عليها في صدق كونه خلاف الظاهر **قوله** فانه من حسن واحد هو النار فان قيل الاجرام
النيرة كثر كاللواكب قد ذكر في سورة البقرة ان النور ضوء النار وضوء كل نيرة ولو
سلم فافراد النور كثر قطعا فاما في حد حسن منشأ النور لا ينفى ايراد اللفظ الا اذا
اريد الحسن بمصدر الوجه كراشيس فلما مر جوهل نير الى النار على قال ان اللواكب اجرام
نورية نارية وان الشهد متصلة من نار اللواكب فصح ان النور من حسن النار فقط
وانه ضوء النار وضوء اللواكب وغيره وافراد اللفظ للقصد الى هذا المعنى وهو غير المقصد
الى الحسن هذا قريب مما قاله من مثل الطهارات في الجمع للقصد الى اصناف الانواع وكذا
الكلام في السموات والارض لانه ما خلقه الا نورا فان قيل اي حاشية الى صدا والمجد قد
يكون على غير النور فلما الطهوران المجد على العود من محرم كراشيس والافعال الكمالية
وفي قوله ثم الذين كفروا به بعد لون وفي الوصل الثاني ثم هم بعد لون له اشعار بان الباقين كراشيس
صلته كفروا بعد لون من العود وفي الثاني صلته بعد لون من العدل بمعنى الشورى وقدم
الصلة للاهتمام وتحقيق الاستعداد وهذا محض من غير محض الثاني التقدير على
كل من الوصلين ووضع المظهر اعني برأيه موضع المحض لبيان موقع الاستعداد ولعلنا
نخصص من غير محض الكتاب نوه ان القرآن لم يدر كروا بعد لون وليس كذلك
وهذا العطف على الصلة ليس على قصد انه صلة برأيه ليوحي لاعتراضه بانه لا معنى لقوله المجد
له الذي كان حبه لكل النعم العظام ثم من الكفر والكفران واليالم حمل ثم على البراءة مع
استقامته لكون الاستعداد اوفق بالمقام وقوله استبعاد ان بعد لوانه ربما يشعر
بان ذلك على الوصل الثاني فقط والظاهر انه على الوصلين **قوله** بعد ما نبت ان يحسب
بقوله خلقكم من طين ومجيبهم بقوله لم قضى اجلا وباعثهم بقوله ولعل من عنى والواو
للعطف او المحال واوثره هو الذي خلقكم طريق الخطاب لان دليل كراشيس اقر الى
الناظر من دليل الاقلاق المنار الله بقوله خلق السموات والارض وجعل الطلمات
والنور والشكر عليه اوجب وقد اشهر في كل من البرهان الى المجد والمفتي
وما سها فليست **قوله** اجل القيامة يعني وقت البعث في هذا الاصل في الوقت

عد لوانه بل هو داخل في الصلة
لحيث تكون المجموع صلة واصل لانه
قيل المجد لله الذي

وصاد دليل كراشيس دليل كراشيس

الموجب اي م

المعنى الذي صوفيه انشا الموت والبعث كما في قوله فاذا اجابهم وعلموا ان
 صواب الوقت المبتدئ الذي فيه الحياه والموت كما في قوله فوجم اجل الذين سنه وعلى الثالث
 ما يقع في الوقت محازا لانفس الوقت علما صوابا للغة **قوله** الكلام السائر يعني سائرنا
 حوار السديم لكن المشهور في استحقاق النسخا تاخير المبتدئ مع الوصف عن الخبر الطرف
 فما لم يرجع للسديم فاجاب بان قصد التعظيم فانه مما يناسب الاهتمام والتقديم
 وظاهر عبارته الكتاب ان هذا التعظيم مستفاد من الاستعظام المعترف في مثل هذا النكر
 كانه لغريته وعظم رتبته مما يستفهم عن حاله والاستعظام يقتضي صدر الكلام وهذا منقح
 ما يقال انه كلف في انشا التقديم الترجيح في حاحه الى اعتبار الوضوح والاختلاف في عبارة
 الكتاب ولا يحتاج الى تاويله بان الراجح واجب في علم اللامع واما قوله ولا ينبغي ان
 سطو الحق فعليه لانه لم يقصد فيه هذا التعظيم وان كان الكتاب معطفا في نفسه لانه
 ليس مقام التوقية من كتابين كما قصد ههنا السورة من الاجل من بل اجري على ما هو
 السائر واما قوله وعنده علم الساعه سديم الطرف مع تعريف المسد اطرافه
 تراخيصا **قوله** متعلق بمعنى اسم الله الاحق والاختلاف في ان لا يورد بعلقه بلفظ الله لكونه
 اسما لاصفه وكذا في قوله في السماء وفي الارض لان الهما اسم وان كان معنى المعبود
 كالكتاب بمعنى المكتوب بل هو متعلق بالمعنى الوضفي الذي يعتبر ههنا بخلاف ان يكون
 هو الماخوذ من اصل اشتقاق الاسم اعني المعبود او ما اشتبه الاسم من الالهية
 وصفات الكمال ودل عليه صواب الله مثل انا الوالح وشعري شعري اي صواب الموقوف
 بذلك في السموات والارض او ما يدل عليه التكرار الجبري من التوضيح والتدوير بالالهية
 او ما تقرر عند الكل من مقوله هذا كرايم عليه خاصة ههنا اربعة اوجه لاستروها
 وتلقيه اعتبارها وليس معناها انه تجل لفظ الله على معناه اللغوي او الموقوف
 او المتوصل بالالهية او تقرر القول واما الخا من هو ان يكون في السموات خبر آخر
 للمسد وهذا معنى قوله يكون الله في السموات خبر البعض بعد خبر اي خبر من اصحاب
 بعد الاخر ههنا العبارة شائعة في هذا المعنى وان كان طاهرها انها خبر كان
 بعد خبر وليس كذلك ومعنى كونه فيها انه عالم بما فيها على النسبة والمثلية
 حاله علمه لها حاله كونه فيها لان العالم اذا كان في مكان كان عالما به وبما فيه حيث
 لا يخفى عليه شيء وتحوزان يكون كتابه فكل من شرط حوار المعنى الاصل ولا يستقيم
 الكلام بدون هذا الجواز الكتاب وكذا قوله وهو معلوم انما كرم **قوله** والا هو كلام
 مسداس فعل غير مرتبط بما قبله ولا حاحه الى جعله اسما فاما المعنى حوار سوال

فجاء اسم الله كما في قوله هو جاتم
 في كل حال في تعلقه على نفسه
 مع الجواز والمعنى الذي م

اصرها الله وارض
 في السموات م
 (جاءت) **قوله**
 في قوله وكونه فيها
 في قوله وكونه فيها
 في قوله وكونه فيها

وان طاروا

ان هذا العطف ايضا متعلق لان
 في قوله والذين
 لا يؤمنون بالالهية
 كلام مسد اسد
 بالانطلاق
 ان

قوله

ذلك وقد حوت عادته في مثل هذا المقام سديم المسد ولا يظهر له وجه يقتل به وهو
 البغدير على وجه خبرية في السموات طامرا ومعناه انه كامل العلم بما فيها وعلى تقدير
 بعلقه بمعنى المتوصل بالالهية ما ذكره من كرامه واما على تقدير المعبود
 او المعبود بالالهية او كرامته من كرامته فلا يغير لانه لا دلالة للاستواء
 والعلانية في علمه على هذا المعنى اذ ربما يجرد او يعرف بالالهية ويختص بهذا الاسم
 من لسن له كمال العلم لكن لا يخفى انه اذا اراد المعبود بالحق فله وجه او خبر ثالث
 طاهر العطف على كلام مبتدئ وليس مستقما خبر ثان لان الثاني انما يكون بالان
 اذا جعل في السموات ثانيا فالوجه ان جعل عطف على مضمون الكلام السابق اي صو
 تقرير على وجه كلام مسد على التوالي او خبر ثالث على احد الوجهين ونساق
 الدمن الى كونه خبرا ماسا على كرامته السابقة **قوله** وفي من انات لم يتعصب لان
 الاله الواحد وان استغرق في حكم التقي بمعنى جميع افراد وقا قال انما لو كانت تعصبه
 لما كانت الاولى اسواقه متوحد ليعبر قولنا ما يابنهم بعض من ثمرات اي بعض كان
قوله وتعارف المعصين اي معنى كل من لا يرضى بملكه مع من العارفين مردود
 على كلام محذوف اي متعلق به في موضع الخبر وان كان في الحقيقة سدا للخبر اذ المعنى
 ان كانوا موضوعين عن الانات فلا ينبغي فقد كرايم او ما عظم له وهذا الشرح لا يوافق
قوله ولتقارب المعنيين اي معنى كل من لا يرضى بملكه مع من العارفين على تيقنه
 واحد حتى كان احدهما مسد لكان ثراخي وكان شيوان سن موقع ما لم يكن **قوله**
 لان الماء ينزل منها على جوار ان نراد بالسماء المظلمة مع وصفها بالانوار
 الموزان لكن شيوان سن وصفها بالسماء المظلمة مع وصفها بالانوار
 ارسال الماء فيها عنده ارسالها بفسها تعاطف الامر عظم عند والقرن اهل
 كل عصر وعين الزخاج القرن اهل من كان فيها نبي او طيف من اهل العلم قلت السنون
 او كثر بشكرت ابصارنا حبست عن النظر **قوله** لقالوا ان هذا اساره الى ان قال
 الذين كفروا من وضع المظهر موضع المضمون لم يكن بد من اهلاكم لانهم اعطوا ما هو
 في غناه الوضوح وعلى وفق المقترح كما اعطى الخفاف المائد من حيث ان يملكو القدم
 الفائد في ابقائهم وكذا عند زوال كراختيار بروه الملك كما في حال الناس بدو
 ملك الموت بعد اوجودهم او كراختيار بروه الملك كما في حال الناس بدو
 اذا عاينوا **قوله** لانهم كانوا يقولون يعني انهم يتكلمون واقرا من اصحاب ان تنزل على
 محمد عليه من ملك في صورته بحيث يتعابنه القوم فاجيبوا بقوله ولو انزلنا ملكا لقضي الامر

في بعض من كلامه وجلها على
 التبيين كما زعم من الحاحه
 سقيم لو كانت السكر في النقي

اي التلخيص من القرآن

عن الحكمه

ما جسدوا قوله او جعلناه
اي الرسول المنزل الى القوم

والاخر ان ينزل الى القوم ويرسل اليهم مكان الرسول المنزلي فاحسوا القول ولو
اي الرسول المنزل الى القوم جعلناه في صورته رطل وصدر جعلناه للرسول المنزل الى
القوم المطلق الرسول سواء كان محمدا عليه السلام لانهم ليس بدارم ان جعلوا
اذا جسدوا نبعانهم القوم ايضا لعلهم لا يلقون مع ربه الملائكة في صورهم
في صورة ربه موعودا المحذرين ليس الدال وكذا في الصالح وعن كرامته في الدال ويجوز
ان يراد قوله وللبنات عليهم ما يلبسون وحينئذ يبي الاول على ان يلبسون استعالي
بغيره موقفين جعل الرسول ملكا والثاني على انه جالي حقيقي وصوماه عليه السلام
محمدا عليه السلام ولبناتهم على الاول التكرار وقوله انه ليس بدارم وكل ما موصوفه وعلى الثاني
بكونه محمدا عليه السلام ونسب كرامات الى السحر وما مصدره وتحتل الموصوفه قوله كما هم محذرون
الآن تميم وتقرير المعنى لا يفسر المعنى اللفظ وقوله في اول الفصل ان موارا بليد الله عليهم
لما لم تكن نسبة القوم الى الله **قوله** حيث اهلكوا يعني ان جاق لهم كنهه عن اهلهم كما في
احاط لهم العزوة فيه الاسناد الى السبب **قوله** جعل النظر مبيها عن السر يعني ان
كلها مطلوب لكن الاول للنائي واما ثم انظر واما عالم على الزاوي ان واجب النظر
انما اهلها لكن حقيقة ان اثر احمي عن السير وقيل يجوز ان يكونا احيين في لقاءات بينهما
كما في توضحهم صل **قوله** الذين خسروا انفسهم نصبت على الزم او رفع لم جعله مسدا خيرا
فهم لا يوصون **قوله** تقريرهم الى الجاء الى الاقرار بان الكل لله لان صدق من الطور حيث لا يقرر
اخذ ان شك **قوله** كيف فعل عدم امانهم مسببا عن خسارتهم في ان الغاء تغفل السبب
وان لم يكن داهية على الخزع الموصول مع الصلة وقد ستم في الجوار تلك السبب حيث لا يتغير
تفسير الخيران حيث بعد ان فعل سائقا على امساعهم عن الايمان وسببها وهو الخيران في
علم الله به ولما كان هذا يحاد مخالفة اصول الموعظة حيث جعل العلم بالله لا يوصون
سببا لعدم الايمان حيث لا يسل لهم الله كما موارا اصل السنة اشار الى دفعه بقوله لا
خسارهم الكبر ولو قال باحتسارهم لكان اظهر في المقصود يعني ان علم الله به بانهم يتكون
الايمان ويوترون الكفر صار سببا لامتناعهم عن الايمان باحتسارهم واما عند اهل السنة
فقد صار ذلك سببا لعدم امانهم حيث لا يسل لهم الله اقبالا وهذا منقح ما يقال الامام الرازي
ان هذا يدل على ان سبق القضا بالخيران والخير لان موارا الى حمله على الامساع من الزاوي
وذلك عين مذهب اهل السنة **قوله** وله عطف على الله يجوز ان يريد انه من عطف المفرد
على المفرد اعني الخبر على الخبر والمسد على المسد كالمفعول في له الملك وله الحمد ان له عطف
على له والحمد على الملك وان يريد ان له ما سكن عطف على الله ما في السموات والارض فقد

مع

اي انتم الذين

لا تسروا ولا تخسروا

منه جزو البند
والخبر

والخبر يقرنه السؤال والاول اظهر والمقصود ان يظل هذا الضاحك قل ليكون
ثاننا على المتكررين اي لله ما استقر في الامكنة وله ما استقر في الارضه ولذا جعل من السكني
دون السكون اذ لا وجه للسكون عن التحرك في مقام البسط والتقدير والظهار كما
الملك والتصرف **قوله** اولى غير الله صفة لاستعظامه يعني قدم المفعول في الآتين
للاحصاص واو في صرف الاستعظام لئلا يظن ان لا انكار واجع الى نفس المفعول
لا الى الفعل ولما كان بناء الفعل على المسد مضمرا كان او مظهر امرا او متكررا قد
يكون للاحصاص على ذكره موضح من هذا الكتاب جعل قوله الله اذن كذا انكار ان يكون
الله قد اذن لهم النفس لا اذن فانه قد كان من شياطينهم وما ذكر في المباح من ان
هذا اللغو دون الاحصاص لان هذا لا يرد من انكار من افعاله على ان جني على افعاله
بما انكار معني لا يبين ان تقع والمصدق جعله معني لم يقع مع الاحصاص **قوله** ومويزق
يعني ليس المعنى على خصوص الطعم بل مطلق النعم بغيره اعني كل الشيء يعظم **قوله**
والصغير لغير الله فان قيل الكلام مع عبد كذا صنام والصغير لا يطعم كما لا يطعم
فكنا مع ذلك بالنظر الى اطلاق غير الله فان منه من نطقه كما لم يسمع من مقبولات
الكفره فقلت على طريقته في الطعام الاصنام **قوله** وقيل الى لا يكون عطف على
امرت لظهور انه لا يصح عطف ظاهر الشرط والخبر واجتمع الى التاويل لغير
معنى الاول يكون من قبل من ادرك القيان فقد ادرك المعنى ومن كان به تالي
الله ورسوله محمدا الى الله ورسوله ومن قبل صرف المطلق الى الكامل وعلى
الثاني من ذكر الحرام واداره اللازم لان ادخال الجذ من لوازم الرصة اذ هي
وجدها دار النوات اللازم لتترك الغداة وتوقض باصحاب الاعراف **قوله** فكان
قادر على اوامره او ازالته ببيان لوجه ارتباط الجزاء بالشرط **قوله** تصوير للغير
يعني انه استعاره منسوبة فلا يلزم الجهد **قوله** الشرايع العام يعني لا يخص الموصوف
ولا المعدوم الممكن ولا الجسم على ذهب الى كل من ذلك فرفقه وقد تنوع ان الخاقسام
مستقلة بغير ضما الشئ اليه اما موصود او معدوم والموصود اما واحد او جزم
او عرض والمعدوم اما متع او ممكن ومنه على نفى المحذورات وعلى شعور الجرم الجوهري
الفرد والجسم وعلى خصص المستعجم بالمعدوم ليشايع النعم لان قولك لا شئ الا
سهاوه منه الملح من لا شئ **قوله** ثم اشد شهادته اثبات النبوة والوحي بعد
اثبات الصانع وصفات الكمال من العلم والقدرة وغيرها **قوله** وان يكون الله شهيدا
مواحيوات فيسبب الاسلوب الحكم كانه قيل معلوم ان الله لا كبر سهاوه لانه

سكن

لا تكون على كون اذ لا وجه للالتفات
ولا يصح لقولك امرت ان لا يكون
قوله الرحمة العظمى لما اجد

اي الحمد المفاده من قوله
فوق عباده

لا تجعل الخبز كانه يريد ان جوده ذاتي ليس مما حزن بالشر وبعيد تراه اذا
 ما جسته مثله كالمك تعظم الذي انت سامية **قوله** والمعنى ان تكثر كذا كذا
 الكلام كالمكافض بناء على ان المحمود بآيات الله المنيرة يصدق لشي علمه كذا
 فيما يدعيه من الشوه والشرع احاب سلاذ اوجه الاول ان المرح سوي كذا
 اسعظام بكذبه وجعله بكذب الله والتسليم لرسوله الثاني ان المراد كذا
 الكذب بالقلب وانتاة باللسان الثالث ان ليس قصدهم تكديس لآل عديم
 موسوم بالصدق وانما يعصرون بكذبه والمحمود بآيات الله المنيرة يصدق
 عنه وتكررت ذكره واعرضت عنه **قوله** فافعل اظهارا لشرط الثاني المحمود
 والشرط جواب ان كان كذا والمقصود بان جرحه على اسلامه او بلوغ الحرص
 الى حيث انه لو استطاع ان ياتي بكل ما اقرب حوائج الاله ولو اخطى لارضع
 فوق السما ليعمل او الى حيث لو استطاع جعل النفوذ في الارض والارض الى
 السماء ليعمل وانما الى بلنظ كان في قوله وان كان كذا يعني الشرط على المعنى ولا
 سفل متعبا لان كان لقوه دلالة على المعنى لا تقبله كذا ان الى استقبال خلا
 سائر الافعال **قوله** فلا تكون من الجاهلين فقد جهل هذا الحكم وموانه الجهم
 على الهداية بخروجه عن الحكم ولم يشعر ان هذا الذي هو الحالة التي هو عليها
 كما ينبغي عنه تهاكك وجرحه على اسلامه او موسوم من قبل لا يطع الكافرين لا
 يحسن الله عافلا **قوله** بانه موالاتي متعلق بمثل لقد رتب من حمد المعنى اي
 حال قدرته خاصة على الجاهل الى الاحكامه كمال قدره خاصة على بعث الموتى
 من القبور لكن على هذا السن لقوله ثم الله يرجعون كذا دخل في التمثل الا ان
 يراد انه اشار الى ما يترتب على لا سجد من الانوار في الدنيا والاخرة **قوله**
 وفصل يعني ان الموتى مجازع الكفر مشبه الكفرهم وجهلهم بالموت فلو استعار
 تعبهم واما على الوجه الاول فالمعنى ان على حقائرها **قوله** وانما قالوا ذلك دفع
 لما يشعر به كلامه من عدم تنزيل آية ما وتسلم ذلك وادعاء انه مقدور له لكن
 لم يقع لعدم المشبه بناء على ضارف وجهه الرفيع ان ما ذكره واعناد المذكور في
 الجواب محمول على كراه المحل والمعقبة للعذاب ولا يخفى ان الجواب لا يكون
 مطابقا الا ان يجل على كذا سلوت الحكم ما يخص به بالنون وصحبه لما وروى
 بالها والمستمر لما وصحبه للكتاب وكيف كان هو سوان لما وجب وفيه امر
 نقد لا يعباد وارادهم فانه لا يكون من هذا القفل وانما يعلم بتعاليفه قوله

الجواب

بلغ

اموال في كذا
 كذا

تفسير

وهو ما كان في الدنيا
 والجزء في الاخرة

ان محل المذكور في السؤال
 ايضا على ثلاثة المحل او
 المعقبة للعذاب كذا
 هي المناسبة بالهم

قوله فيعوضها اشار الى ما هو المذهب عندهم من ان التعويض لا يخص
 المكلف وانما ذلك الثواب وهو منفعه مسحقة دائمة امفعول على وجه التعظيم وا
 لعوض منفعه مسحقة غير دائمة ولا مقترنة بالمعظم فالجرح في شهادة للبعوض
 والانتصاف جميعا **قوله** معناه زيادة التعميم الى المبالغة فيه والتأكيد بحسب
 بقى ومع خروجه من الافراد لكون الوصفين من اوصاف الجنس دون النوع فيشعر
 بان القصد فيهما الى الجنس وهذا بسعطا ما قل ان الوصف بالخصيص اولى منه
 بالتعميم ويظهر انه لا خالف ما ذكر صاحب المفتاح انه ذكر في لارضع دائر بطير
 بخناجيه مع طائر لسان ان القصد من لفظ طائر انما هو الى الجنس والى
 تقريرهما للقوم كلامه ان هذا من قبل الصف او التاكيد او عطف البيان
 والاول يعو الوجه وكذا في قوله لا يحذر والهن اسن انما هو الى واحد ولهذا
 رباة توضيح وبيان او رونا في شرح التلخيص **قوله** والضمير الثاني ما هو
 على صورة التخصيص وصيغة كما يقال ضمير الفصل وكلامه في بعض المواضع شعرت
 بان اراشك معنى اخر في منقول عن رونه القلب وفي البعض انه من رونه البصر
 وذلك انه قال وانما وضعه لاستفهام في العلم موضع لا تخار لانه لا خير في الشئ الا
 العالم به موضع السبب موضع المسبب وقال ايضا لما كانت متشابهة الاشياء
 ورونها طريقا الى لاحاطة بها علما والى صحة الخبر اسعوا ارايت في معنى اخر
قوله اولاد كذا ونها من ذكر القلب يريد ان تشون مجازع الترتل او هو
 حصة **قوله** ان علق لا تخار به اي بقوله اغير الله تدعون انما خص السؤال
 بهذا الوجه لان الشرطين اعني ان انكم عذار الله او اتكم الساعة حصد معلقان
 بقوله اغير الله تدعون فمعلقان ما عطف عليه على وجه الاضمار اعني بل اياه
 تدعون وما يترتب على ذلك اعني فكشف تدعون فمصدر المعنى انكم عند اتيان
 العذاب او الساعة قصصون الله بالدعاء فكشف عليكم ما تدعون له فدخل في قواع
 الساعة اي شداد القامة فيلزم ان تكشفنا بالدعاء خلا وطاذا اعلق الاخبار
 بالمقدر الذي صوم تدعون فانه بقى قوله اغير الله تدعون مع ما عطف عليه ونسب
 عليه منقطعا مستقلا لادلاله في الكلام على علق الشرطين به فلا يلزم دعوة الله
 في كشف شداد الساعة فضلا عن الكشف وفيه نظر لظهور ان المعنى على هذا العذر
 ايضا تدعون غير الله عند اتيان العذاب او الساعة وتوجه السؤال عنه كذا
 انه على الاول اظهر **قوله** ليفيد انه لم يكن لهم عذر لان لو انقذ اللوم والتدعيم

ع

اشارة الى انه استشار
مفضل

اي الابتلاء

ان ضمير عائد الى السمع والابصار
والقلوب بتاويل اسم السار وافراده
اسم لا يشارة تناويل المذكور وفدق
في عنوان بين ذلك وجه توسط اسم
الاشارة قوله لما كانت النفقة
يريد

وفيه انما حين اذا لم يكن له في ترك الفعل عذر وعنه مانع **قوله** الا عندهم رفع
بدل من عذر لكنه من قبل ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم **قوله** ليراجع عليهم من
راجع بين الرجلين قام على احداهما وعلى الاخرى ومن المراءى بين
العلمين بعد هذا ما ودل الاخرى **قوله** كما يفعل الاب لا يفتق هذا الجار للاعتزال
وتنكب عن ظاهر الحال ولا ينفذ ان خفي على احد ان هذا استدراج واسهل لك عند
غايه الفرج والسرور وانفتل ابواب ترمال والاماني والمطالب جميعا لتكون
براذل والعلل اشده عليه واقطع ولسن من قبل الشقوق والتاديب والبلاء الحسنات
والسات **قوله** لم يزدوا على الفرج بيان وتقرير لقوله فرجوا وحوار الشراط افرأهم
تدبر الامر فانتهب اي دعاه له فاجاب ومن غير حال من الفرج او من صهر لم يزدوا
اي كانوا او كانوا من غير ذلك وعلى صده نعت نص على المصدر او الحال والواجب
الذي اشد جزبه حتى سكت والجمع بين واخرون ومجرون وايسون ان الكل من
معاني الابلاس مخففة من سب الشاف قرصه خرج في اسفل القدم واستاصل
شافته عبارة عن اذهاب بالكلية كما ذهب تلك القرحه بالتي **قوله** اذ ان يوصف
الحمد لانه مثل هذا تعلم للعباد ومقول على السهم **قوله** اي بانتم بزاك
يريد وجه صحة المقابلة بين نعت وجهه مع ان الشاع مقابلة جهه من تخفيف
قوله هلاك تغذب فير بذلك لسقم الحصر اذ غير الطامنين ايضا يهلكون لكن
لا يغذوا ويخطايل اثابة ورفع وجه **قوله** ليتكفيهم تلهي به لعب واستغنى
قوله كانه حتى جعل العذاب من قبل لا حياء استعاره بالكتاب واسند اليه
المش كانه جعل الاجرة ولا قور وصها من اسماء الدوامين بمنزلة العقلاء في
شد النكاح فحما بالواو والنون والامير من المارة او من المشرع معنى القوة
والاقور مراع الواسع **قوله** واني من الملائكة عطف على ما يستبعد فلا يدخل
حت لا استبعاد وان كان المعنى عليه وعطف على ملك خزان الله تعيد ذلك
لكنه ليس بحسب النظام من جهة اللفظ ثم انه قد صرح في انشاء الكلام بان
القصد الى استبعاد دعوى الملك ومبناه على ان ذلك محال كما صرح في
آخر الكلام ودعوى الحال مستبعد وقوله الذين مع اجناس اساره الى ما
ذكره او على الجاني ان صرح به بدل على فضل الملائكة على الانسا لان المعنى
لا ادعى منزلة اقوى من منزلة وقال القاطع عبد الجبار ان هذا كلامه بدل
على فضل الملائكة ان كان الغرض من النفي الواضع والا قرب لذوم لافضله

وان

لما كان نفي القور

وان كان نفي القور على افعال لا تقوى عليها الا الملائكة فلا وصا ليقبل المقام
وتوسل فكل من لا فضله يزعم المحاطين فان قيل دعوى الملك من الملك
اي من دعوى الامور الملكية لان الجواهر مماثلة محوران تقوم بظواهرها تقوم
بعضها وهذا ما قيل لادم ما بها كماركيا عن صفه الشجر لانه يكونا ملكين
اقدام على اكل طعمه الملكية مع ان الشجر لا يطعم في الحال فالجواب ان المقدما
على بعدو تمامها لما تعبد ما كان ان يصير البصر ملكا واما ان يكون ملكا فلا
لما بينهما بالعواد والمقتضاه بل احلاف وهذا كما ان طامن الغناصر خوز لير صهر
لما اخر لا ان يكون وعلى صده ايسر ان يحاط به آدم لو سلم ثبوته وكونه نبيا عند
لا الح **قوله** مثل للضال والمهتد كذا صرح في ان نفس قور هارستوى
لواعي والبصر ملكه اوجه وان قوله افلا تتقون مقسّر على كل وجه بما يناسبه
وعد ذكره على سبل الشر الغر المربته واما ما قال من ان المراد انه مثل للضال والمهتد
وانها اما من يقع الوحي فلا تتقوه واما من يدعي المستقيم ومن يدعي الحال فيباه
لنطة عند التامل **قوله** لانه من حمله المقول فان قيل اما لكونه من حمله المقول لكون
عطف على عند خزان الله فعلى عطفه عليه بذلك يكون دورا فلهذا المراد انه
من حمله المقول في الواقع ومجول على هذا المعنى البتة اذ لا فائدة في احوار باي لا
لا اعلم القيت واما العائد في كرا حصار باي لا اقول وكل لكونه نبيا لا دعاء
يراد من الذين صوامن صوامن الالهة لكون المعنى اني لا ادعي الالهة لا الملكية
وكون تكرير لا قول في اني ملك دون اعلم القيت اساره الى هذا المعنى ولا في الاعلم
الغيب من ذلك مذكور للمعنى ولا في ولا اقول يحمل المذكرة والنافه فان قيل سياق
لا ادعي الالهة ولا الملكية بخدم اساس دلالة لن سلف المسح الاله على افضله
الملائكة فلما في معام بني لا سلكا في سبع ان يكون المخاض اعلى للاملفود كره وفي
معام بني لا دعاء العاكس فان من لا نجاس على دعوى الملك فاولي ان لا نجاس
على دعوى الالهة الا شد استبعاد **قوله** وانذره لافضاء في ان لا نذار بالقران
والوجهي لقصد ترتب العقوى عليه اما نفع وتوثر فمن يكون له بقصر ويتوقع فيه
اعتقاد ان نجس من غير ولي ولا شفيع فلهذا اشر الذين حانون بالمسلمين المفرطين
في العمل بال كفر الخائفين من الجحيم وجعل قوله ليس لهم من دون ولي ولا شفيع
حالا من نجس واخر لا يصبور حصول الاتقا للمؤمنين المعين ولا يؤثر الانذار في القوة

لصحة قوله ولا اقول لكم اني ملك

لانه لا يوجد صفة له ولا يكونوا ضاررين
التي ان جدوى والاحسن ايضا عطف
تعلقوا ما اوجبت عليه

ع

لا بد ان يكون التعريف على الوجه
الذي هو في كلامه من
كلمة المصدر ان يكون
من صيغته

علمهم من الله عن المنكر **قوله** لان قوله من حسابه ما في ذلك لانه حال من شئ قدم علمه
فصار قيد للعامل فاذا عطف على كبر على شئ عطف المعرف على المفعول كانت
جهه المقيد معتبر فيه ويؤول المعنى الى ان عليل من حسابه وذكرى وذكرى
نفس من حسابه فان قيل لا يلزم من وصف المعطوف عليه شئ وصف
المعطوف به فلما نحن لا ندعي ذلك بل انه اذا عطف مفعول على مفعول لا يسمي بحرف
الاتسار ان والقنود المعبره في المعطوف عليه الساتية في الذكر عليه معين في
المعطوف اليه حكم لا يستعمل في قوله ما حارن يوم الجمعة او في الدار او رابا
او من هذا النوع رطل ولكن امارة يلزم ان يكون المحي محي المرأة في
يوم الجمعة في الدار ونصف الركوب وتكون في ذلك اليوم النية لا يجوز استعمال
مخلاف ولا يفهم من الكلام سواء خلافا مثل ما حارن من العرب ولكن امارة
فانه لا يعد كون المرأة من غير العرب **قوله** اخذوا دينهم احقا اي لم يسلموا
دين من ادیان المشركين من بني من الاسما وقد اضعف العلم من واخبر
بانهم اخذوه لعبا ولهو اذكر لذلك ثلثة معان الاول انه اخذوا الدين المعنى من
علمهم كسما من حسن اللعب واللهو لعباده لا صنام ونحوها والذين المعرف للواجب
علمهم وان كان في الواقع دين الاسلام لكن على هذا الوجه ليس المراد به هذا
المفهوم بل محرم ما يصدق عليه مفهوم الدين الواحد الثاني انه اخذوا ما يتدنون
به ويتجملونه ويحلونه بمنزلة الدين لاهل الادیان شئ من الله والابو وحاصل هذا
المعنى انه اخذوا اللعب واللهو وسماهم على ما صرح به المصنف وليس من الغلبة
شئ ولا من جعل المسد لكز والحرمه على شئ من الناس انهم اخذوا دينهم الذي فرض
عليهم وكلفوا انه اعني دين الاسلام لعبا ولهو اسخر واد واستزوا الحاصل الاول اخذوا
الدين الواحد لعبا ولهو الثاني فعلوا اللعب وبنوا واحبا والسالك استزوا بالدين
الحق الذي يحسن يعظم غايه العظم ومعنى لا يضاف في الاول والسالك طاهر في
الناس انه عاده هم ثم تغل وحما آخر وصوان المراد بالدين العبد الذي يعاد
عليه كل حين معبود بالوجه الذي شرعه الله لعباده المسلمين او بالوجه الذي
اعتادوه من اللعب واللهو كعباد الكفر من المشركين وغيرهم وانساني بني
غير حرم بقواته ولا بد من مراقب البست لعوف بن الاحوص حين جملد ما عطف غني
ليني فغير فقالوا الارض من كل فريضة يفيها طلبا للصالح سلفا وتجر على سلم
بفيه للهلكه من غير حرم جنوة ولا اديم اراقوه وابعوا الحنانه **قوله** لان

حيث

اي جينا م

العدل منها مصدر لو وقع مع مفعولا مطلقا ومفعول على خود نعم يمكن ان يراد
علما موطونا الاحكام مصدر لا سناد اليه كما في قوله لا يوصف منها عدل لكنه يكلو احكام
الدين مع سناد الى الحار والحرور كما في قوله سب من البلاد واخذ من المال واوحى الى
النبي **قوله** قيل نزلت يعني انه اندعو من دون الله ما لا سمعنا ولا بصرا ونزل عطف
على ندعو ولا اصحاب يتبعون يكون في موقع الحال مثل جيران **قوله** تزعم العرب هذا
ما يقول به العرب واليه والكثير اهل الملل وتدعي مشاهدتهم من التقات
وليس يثبتون ذلك فقولنا عليه **قوله** ما على الكاف شروع في وصف الاعراض واللوح
بعد تمام تفسير الابه **قوله** على موقع لثمة فصل المراد انه لثمة اما تقع في هذا الموقع ان
ثمة فقطف عليه وان افعلوا هذا الاعصار على طريقه **قوله** على موقع لثمة
فاصدق وان وهذا شح قوله كانه فصل اخرنا ان ثمة وان افعلوا لكن لا يجوز ان
ان في ان ثمة مصدره ناصبه للمضارع وفي ان افعلوا تفسيره وقيل لا حاجة الى
هذا الاعصار بل المراد انه عطف على مجموع اللام وما بعدها لم يجوز ان يكون
عطف على ما بعد اللام وان مصدره موصولة بالامر على ما مر غير من **قوله** الحق
يعني ان قوله مسدا والحق صفة على ان قوله مسدا والحق صفة على ان المراد به المعنى
المصدرين يعني قضاء الحكيم والبصوات ليعلم الاحصاء عند بطر الرومان اعني يوم
يقول وتقدم الحبر يكون لكونه الشائع في الاستعمال مثل عند علم الساعة وان
كان الحصر غير مناسب منها وما ذكر من الحصر بقوله لا يكون شيا الاعلمية
وصواب متعاد من المقام اذ لو فعل بعدم الحبر اعني يوم يقول للحصر كان
الحصر ان بعدم على قوله ويوم ينظر في قوله ولا الملك **قوله** والاقرب لثمة قال ذلك
لا احتمال ان يقال انه فعل كما قيل في آدم شئت بفلا ندكر صفتها وجاهل معها
وايمن قيس كان يشبث بالزقيات فاضلت اليها فممن يروي قيس غير التتوين
والا فني عطف بيان له وهو هذا النسب بالمقصود **قوله** بعض المحققين قيل صواب
محمد الاصفهاني خازن صاحب بن عباد **قوله** او اريد عطف على محوران
ينبغي له وعاب على هذا المحرور بد الامن ابيه او عطف بيان **قوله** على الانكار
يعني لا يسمون ان يكون ذلك الذي يكون وكذلك في معنى اتحد على قصد الانكار
لكنه يقرر معنى التخصيص والسند لان الفعل كان **قوله** ومثل ذلك العرف قد
سبق ان اسم اشار به في مثل هذا المقام اشار به الى صيغة لاراة الاشئ اخر شدة
صك واو راجد ل الاراء العرف والتبصير يقتضي التذكير اسم لاساره في مثل هذا
تصحي

لكن لا ينبغي ان ان في شئ

شأنه على ما مر من الورد
دوران المصدر على
الامر

على عكس ما ذكر اي قضاؤه
الحق لا يكون لرا يوم يقول
وهو فاسد **قوله** ويجوز ان يكون
موت الكلام مع

يعني لا ينبغي ان يكون

مع

وتنهها على انه من زوئد البصر كذا سمعت للمؤلف ونظير البصر لان المكوت
 معني الربوبية والالهية ليست مما ينصرف حشا قوله الشفيعا لسكون والفتح لضعف
 بعل شغبت على القوم هي على الشتر ولان طول الشفيع **قوله** الادب
 المتغير بين اشارة الى وجه الجمع بالواو واليون **قوله** والاول وصوان يكون ارشادا
 للقوم الى طريق البطلان الاستدلال وتنسبها لهم على الخطا اظهر لان قوله ان لم يهتدي
 ربي بذلك على انه كان عارفا بان له ربا شقي العباد ومنه الهداه وان قوله
 على الضلال وشهران محاجته كان مع منكر مشا له في كذا حيث جئت
 الى القسم فان اللام في لنين موطنة وفي الاون حواسم وقوله ما قوم ان يرى ما سكون على
 صريح في ان الكلام مع القوم وحمل على حصول التقين من الدليل خلاف الظاهر **قوله**
 وانهم لا يخافون اساره الى ان الواو للحال فان المضارع المنفي وان حاز ان مع حالا
 بالواو الا انها مع الاسم اظهر **قوله** واتى تفيرا نظم بالكسر لفظ البشر
 شاع استدلال المعزلة هذه الالة على ان صاحب الكبر لا اثن له ولا نجاة من العز
 حيث دلت على اختصاص الاثن عن لم يخط ايمانه نظم اي بفسق واحسانه المراد
 بالظلم ههنا الشكر الذي صوطل عظم كماله وشبه ان يكون تكلم ظلم اشاره الى
 هذا دليل ما روي عن النبي فودى الله عنه انه قال لما نزلت هذه الآية شق ذلك على
 اصحاب الرسول عليه السلام وقالوا ايها الذي يظلم نفسه فقال عليه السلام هذا ما يظنون انما
 صوما قال لقمان لانه با بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم فاشارة المصنف الى وجه
 ذلك بان لبس الايمان اي خلطه بما لا يصور لانهما ضدان لا يجمعان فلا معنى لاشتراط
 انتفاء واحد والحدوث وان معنى انتفاء لكنه حصر واحد في مقابل الدليل القطعي ولا يدل به
 والقول بان العشق ايضا لا يجمع الايمان عندكم لكونه اسميا لفعل الطاعات واحتساب
 المعاصي حتى ان العاصي ليس بمؤمن كما انه ليس بكافر متدفع بانه كثر ما يطلق على
 نفس المصدق بل ربما لا يفهم من ذكره بلفظ الفعل الا هذا حتى انه يعطف عليه
 عمل الصالحات مثل اموا وعملوا الصالحات اموا واقاموا الصلوة والحوال انه ان
 اراد بالايمان مطلق المصدق سواء كان باللسان او غيره وظاهره انه يجمع الشرك
 كالمناقض وكذا ان اراد بمصدق القلب كوار ان تصديق بوجوه الصانع دون توفيق
 كما ذكر في قوله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ولو ارد المصدق محض التصديق
 به بحيث يخرج به عن الكفر فلا يلزم من لبس الايمان بالشرك الجماع منها بحيث يصدق
 عليه انه مؤمن ومشرك بل تفتيشه بالكفر جعله مغلوثا مضى لا او انتفاء بالايمان

قوله
 لا استدلالا في نفسه وكلاما مع نفسه

قوله
 لا استدلالا في نفسه وكلاما مع نفسه

بالشكر

مجدونا

ثم الكفر ثم الايمان ثم الكفر مرارا وبعد سلم جمع ما ذكره فاحصا من الامن بغير العاص
 لا يوجب كون العصاة معذرين لئلا يخلو كل خاطئ وكل موعود من الاحمال القعوبة
 رجحان جانب الوقوع **قوله** وقرى بالتقوى من شانه معقول نرفع ودرجات نصب
 على المصدر والطف او التمهيد ان جوزنا بقدمه **قوله** الضمير كنوح او ابراهيم
 اذا المذكورون من ذرية كل منهما على عسار تعليل جعل لوط من ذرية ابراهيم
 لانه كان ابن اخته مهاجرة معه الى الشام فانه رجع العود الى نوح بالقرب رجع
 العود الى ابراهيم بانه المصود بالذكر لانه على انه فرج نوح التوحيد وذات عها
 الكرم لله ثم في الدارين نرفع الدرجات وحقل مشاهير الانبياء من ذرية كرامته
 ما قبله الى يوم القيمة مع كون بعض آباءه اسما كنوح وادرس وشيث **قوله**
 بدليل قوله بعد وكلنا بها قوما هم الانبياء الثمانية عشر المذكورون اعني نوحا وادرس
 وغيرهما ومن تابعهم بوضوح من اخصها قوله هو اولئك الذين هدى الله لغيرهم اقتل
 فانه اساره الى الاسماء المذكورين وان لم يكونوا هم الموكلين لرسم الفصل من اولئك الذين
 اتساعهم الكتاب واولئك الذين هدى الله لغيرهم ان قوله هو فان كلفها هو لا
 متصل بقوله اولئك الذين اتساعهم الكتاب الاله فترتب عليه وصوا اساره الى الذين
 هداهم الله هدايه واخبرناهم لو اشركوا الحبطت اعمالهم فالجواب فان كلفها الكتاب
 والحكم والنو اهمل مكة المشركون فقد وكلنا بها القوم الذين لم يشركوا ولم
 تصور ذلك منهم الا على سبيل الرضوخ والقبول فاقم مقام المظلم وتكره عظماء وتكره
قوله وقيل كل مؤمن من بني آدم سواء آمن بالله على علمه او من علمه الانبياء
قوله والبراء بها صله كافرين او على ان سعلق بالمذكورين على خوف اعمال ما بعد
 حرف الجر المزدحم مما قبله سيما الظرف او على ان سعلق بمقدور سابق بغير المذكور
قوله فاختصر هدايه اي اوجله متقدرا بذلك بمعنى اجعل الاقدا مقصورا عليه
 فانه قبل الواحد لا اعفادات واصول الدين صواتع الدليل من العقل
 والسمع والحواس سيما للنبي عليه السلام ان يقلد غيره فما معنى امش بالاقدا هدايه فكما
 امناه الا انه لا من حيث له طرقتهم بل من حيث له طرق العقل والسمع
 بغير عظم لهم وتنسب على ان طرقتهم هي الحق الموافق للدليل العقل والسمع
قوله والهاء في اقتل للوقوف واجازة الى تكليل جفلة صدر المصدر على نقل
 عن اي على واستحسن ان يوقع على اقتل لانه الهاء مثبت مصحف عثمان رضي الله عنه
 وعن ولاشات لها الا في الوقوف دون الدوح محتارا اساع المصحف وقيل المراد

كونهم

استدل على كونه المراد بالقوم بلع
 في قوله ص

وثنائهما

اهل مكة

انها تشب في الوصل ايضا تشبها بها الضم احراز اع محال في المصنف **قوله** بدليل قراءه
 تجعلونه بالناء الوقاينه فان اليهود هم الذين كانوا يحلون النور قراطسح مقطوعا لثقلوا
 من ابداء العصف واحفاد العصف لا قورن واما على قراءه الياء القحانه فكلون القحانه
 جعلوا غيبا لا رطابهم شناعه ذلك الفعل **قوله** واما قالوا احوال عما قال كيف تصور
 صد القول من اليهود وهم معربون فان الله انزل التور على موسى عليه السلام واما
 ما هم قالوا ذلك مسالفة في انكار انزال القرآن على النبي عليه السلام او غشيا وذهولا
 عن حقيقة الكلام على ما اشار اليه بقوله وروي ان ما كل من الصيف الى اخره لكن
 الوجه هو الاول ولذا ترتب عليه بحث الالزام والتويع وما يتعلق بذلك **قوله** حتى غيره
 غايه كونه نورا او صدق اي لم يقع بعد ذلك لكل **قوله** وقد اذعنوا يعني اذا كان القائلون
 هم اليهود فوجه التوراهم بان الله عز وجل انزل التوراهم ظاهر اعراهم بذلك وانما ارادهم
 واما اذا كان القائلون هم مشايخهم الالزام انهم كانوا اسمعون ذلك من اليهود **قوله** الخطاب لليهود
 وسلمونه ويقولون لو اننا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم **قوله** الخطاب لليهود
 فان فصل لاحفاد في ان قوله وعلمتم من قبله من قول قل من انزل ولش فصل
 اجنبا منه وبين قل الله فاني جابه الى العوص لثبوته بالعصف خطا لليهود
 او لقدرش فليسا هو لا يدخل من حمله المعنى في خبر من نزل الكتاب الى اخره ولذا
 قالوا الله في موقع الحال او عطف على مقول قل على انه مقول **قوله** اخر الاستقلال
 وعلى بعد يكون الخطا لقريش هذا لمن اسهم اذ التعليل انما وقع فيهم لا للكفر
 ولم يوضع في الكلام على الوجهين وعلى القرائن من الالفاظ لوضوح عند
 احاطه بما سبق من كتابه **قوله** معطوف على ما دل عليه صفة الكتاب لا اري حاجه
 الى هذا المكلف طوار ان يكون عطفا على صرح الوصف الى كتاب مبارك وكان
 للانداز ومثل هذا اعني عطف الطرف على المعرف في باب خبر والصعب **قوله**
 لانها مكان يعني انها مسبقه اول ما اولد وحقق من البيوت والقري كالام
 ولاها مرجع جميع القري غير الام ولاها ابله القري لعظم شأنها **قوله**
 وبعض المجاورين يعني بنفسه اثباته انما مره بعد اخرى ولا اري سببا باعتنا
 على اشارته من الالفاظ سوى الاعلام بكونه على طرفي البلاغه في باب النظم والقري
قوله ما اولتها الكذا بين لان السوار شيما الذي لا يناسب لرجال سما لانها
 وكونه في يده دليل على نزاع فيما سبقه من ارب النبوة ونظم فيها على احوال
 شأنها وانما لها بادي التفات **قوله** وصدق عبارته بريدانه ثقلت وثبتت
 الملاء

خطاب م

الفعل الملائكة في قبض ارواح الطالمين بفعل الغرم الملائكة في استعاضة الشياق نزع
 الروح اذهاق الروح اخراجه الملائكة الملائكة لا ارم لا ارمح البرزخ ما
 من الموت الى العصف والعذاب مقرون بالهوان متصف به فاذ اضعف
 الله دل على كمال التمكن منه والاحتصاص كانه حفي ومملكه **قوله** واستجنادكم
 بغير حكمة كانه على حد المضاف ولم جعل المضاف للمقدر عبادكم لان
 جعلهم شركاء في العباده كان على الخففة لا الزعم واما الزعم كونها شركاء
 في الجهادهم عسدا لانهم لما سموها الله وعبدوها كان ذلك زعم منهم انها
 اتخذت عبيدا لهم بحا الله الخدم عسدا وقوى فبراد بالقبول جمع فرد ذكر حال
 ورجل واما فراوي على فعال فجمع على خلا والقاس وكانه جمع فردان في
 العدد كسكران **قوله** النقطه عنكم تريد ان الفعل المبني للفاعل اللازم اسند
 الى ضمير مصدره بمعنى وقع النقطه كما ان المبني للمفعول مستند اليه مثل جمع
 عنكم اي جمع الجمع بمعنى اوقع الجمع واعرض بانه واقع في الكلام مثل جيل منهم
 خلا فلهذا قالوا ان اسند الى ضمير الامر بقرره في العصف الى نطق الامر
 بينكم كما حمل عليه قراءه من قراءه يعط ما سلم على ان ما موصوله او موصوفه
 واما على قراءه رفع بينكم فان جعل بمعنى الوصل او لا يكون من الظواهر وظاهر وكذا
 ان جعل طرفا غير لازم الطرفه كما حكى في سورة العنكبوت موده بينكم بالاضافه
 واما على لروم الطرفه عن المصنف ان الطرف اسم الاسم مكان او زمان فنكتسب
 بمعنى ثم تشعبه فيجعل اسنوال المفعول **قوله** عطف على قالوا الخبث والنوى
 اعطى الفعل قد شاع في الكلام محرج المحي من المستوخذ المبيت من المحي وحسن
 التقابل كما في توج الليل في النهار وتوج النهار في الليل وحاز عطف الفاعل
 على الفعل المضارع لانه في معناه او سوق لانه على كون الصفات يلعب الفاعل
 واما عدل في اضراج المحي الى المضارع اسنوال لكونه اولي في الوجود
 واعظم في القدره لكن لا خفي ان قوله محرج المشت من المحي في موضع السان لغائق
 المحي والنوى ولذا ترك العاطف محرج المشت من المحي لا يصلح بيانا فلا حسن
 عطفه عليه فلذا جعل عطفا على قالوا الخبث **قوله** افني رياحا حتى من يربوع
 وقيل اسم رجل وتروى في شع الراء والباء المنقطه بواحد **قوله** تغري ليل
 الشعب لاني نواس في صفة الخبث كان تقابا ما عفا من جباها فانارتق شيب
 في سواد عذار تبردت به ثم انغرى عن ادعها تغري ليل عن ساض النهار

وقرب من هذا ما يقال ان سلم صفة
 اقامت مقام الموصوف الذي هو الملائكة
 اليه اي امر بينهم مع

افني رياحا ونبي رياح
 تناسخ الاحياء ونبي حيا

تغري الليل عن صبي انش واذن
 تغري ليل كذا في الصحاح

بمعنى ان الحيات ستر الخبز فلما اشتق الحيات عن وجهه ظهرت كما اذا اشتق الليل عن
استبان **قوله** وقال البطاني قبل موافقته نام وقبل موافقته نزل هذه الخصال برفق
خلفه بطريقه جوفه زناد خلفه لفت والزرقي الخ **قوله** قبل ايضه واول
العتق **قوله** ثم ينسكب **قوله** ما صوفي معنى المضي كما نبي في السؤال كون كذا صاف
صفتيه على كون اسم الفاعل في معنى المضي اقصر في الجواب على منه ذلك والا
ففي كونه في معنى المضي استلزم كون لا صافه غير حقيقه لجواز ان يكون معنى الاستمرار
ايضا مانعا من كونه غير حقيقه على ما صرح به في ما قبل يوم الدين وهذا كان بين
كلامه تدافع وقد كوفي وجه التوفيق ان لا استمرار لما تناول الماضي والحال ولا استمرار
ما للنظر الى حال الماضي فيقول لا صافه حقيقه كما في ما قبل يوم الدين والى كذا جرين
غير حقيقه كما في جاعل الليل سكتا ليلنا لم يحال الفاعل الظاهر بقطع ما قبل يوم الدين
عن الوصفه الى البدله ويجعل سكتا منصوبا بفعل محذوف ولفظا مل فان هذا
صواله المنشأ وما يقال انه لما تعد معنى المضي عن شبه الفعل فمعنى الاستمرار اولى
لسن شي لان شبهه الحاضر انما هو بالمضارع وباعتباره بعمل ولهذا شرط معنى
الحال او الاستعمال الذي هو حقيقه المضارع عند الجمهور والمضارع قد لمي معنى
لا استمرار ككثر اذ انتم الفاعل بالاستمرار لا بغيره شبه الفعل كذا معنى المضي
واما ان اللام الموصولة بدخل الذي بمعنى المضي دون الذي بمعنى الاستمرار فلان
المحذوف في الكون صلة هو محض الحروف الذي هو اصل الفعل حتى يقولون انه
فعل في صورته لا اسم كما ان اللام اسم في صورته الحرف محبوس على كون ما دخلته
اللام اليه في صورته حرف العرف اسما صورة والاستمرار بغيره معنى الحروف
الفعلية فيكون محض معرف فلا يقع صلة بخلاف المضي **قوله** مجموع لان حسيبا
او محسوبان حسباناً يرتدانه مفعول به او مفعول مطلق وليحسان بالضم
العد والحصر والكر الظن والتخمين والماضي من الاول بالغ ومن الثاني
بالكر **قوله** فاء المسبق بمعنى فاء الفعل وصواله والقاف **قوله** فاعلم مستق
اي موضع استقار او استقرا لكون معنى المكان والمصدر جمعاً ومثلاً
مستق بمعنى كثر القاف **قوله** الطف وادف بمعنى ان العف صواله الفهم والحواف
وتدقيق النظر كان النوب لا استدلال بالانفس لما فيه من الدقة والحقا
بجلاف الاستدلال بالافاق فبعد الطهور والجلال **قوله** ومحور ان يكون الخبز محذوف
الظرف في كان عاملة بمعنى الحصول ولا استمرار وسمى المستق خيراً ولا يقال
كان

لجواز ان يكون لا صافه حقيقه مع كون
اسم الفاعل في معنى الاستمرار كما في قوله

ان الخبز

ان الخبز محذوف ولا يحتاج الى قرينه فاذا كان معنى فعل خام مثلي زيد جالس في الدار
المسجد فالطرف لغو والخبز محذوف يحتاج الى قرينه فلذا كان محذوف من الخبز فتوان معنى
حذف الخبز بخلاف حاصلة من الخبز **قوله** كان فتوان عند عطفها على جيبه لانه ان يكون
من الخبز عطفها على منه ويكون من العطف على معمولي عامل كما يقول خبر من
الدار زيد ومن المسجد عمرو **قوله** ولان الخلة في المعطوف على قوله كالتسبة الداني بمعنى
محور ان يكون الدنو على حقيقه وعرض في الشئ معناه امكني وصعقته اندا الى غرضه
والعرض بالضم الجانب والقائه خبر المستدرك المقرون بان الوصلة شاع في عيان
المصنفين مثل زيد وان كان عنهما هو خيل وكذا الكنة والافتقار لكونه الا ان الخيل
ووجهه على ان جعل الشرط عطفها على محذوف والقاف جوابه والشرطه خبر المستدرك
طاهر اي ان لم يكن عنهما وان كان يكون عنهما هو خيل وان جعل الواو والجال
على ما يراه المصنف في الشرط غير محتاج الى الجزاء فالتسبة الجزاء حشر قرين
بالمسند الشرط واما الكنة والافتقار الى بعد راحة لسن لجواز كنه الخيل
وجبات من اعناب فيه وجهان اورد على الاول انه لا دلالة فيه على ان الاعناب
والجنات من آثار القدرة ولا حفا في انه لا حصر بالوجه الاول ولا بالجنات وعلمنا
بالبحر في الخيل والقبولان ونذكره بان ذلك مفوض الى شهادة العقلاء والالة
المقام واورد على الثاني انه يقول الى ان يكون المعنى ومن الخيل حبات من اعناب
وصاد طاهر الجواب انه اذا عطف حبات على فتوان كان من اعناب عطفها
على من الخيل فيصير من عطف مفرد على المسند او اخذ على خبره غائبه لزم المعطوف على
المسند يكون بكراً غير مخصوصه ولم يعرف منع ذلك كيف وقد قال الشاعر عندي
اصطبار وشكوى عند قائلتي هذا يا نجي من هذا امر لا تنمقا وقد يحكى ما
اعناب صفة جنات وهي لما كانت غزوة وشبهت اشجار الخيل جارية وصفها بكونها
مخرجه من الخيل مجازا لكون هيتها مدركة من خلاها كما ذكر القنوان
وقه مع من الحصف والمجاز او بان المراد انه من عطف الجملة اي ومخرجه او
حاصلة من الخضراء والكرم جنات من اعناب في قوله عطف على فتوان محذوف لا
حاجة اليه على هذا التعديل ايضا لجواز ان تعتبر حبات من اعناب عطفها على فتوان
وذلك المحذوف اعني من الخضراء ومن الكرم عطفها على من الخيل **قوله** اي من اشات
اعناب يعني انه على صفة المضاع لان البستان لا يكون من العنب فيه بل من الشات
والاشجار **قوله** عطفها على نبات ككل شئ لراقر لفظا ومعنى ان تجعل حبات

طلع م

الاصح من لفظ كنه او لفظ لانه
مكان القاف في خبر
المبتدأ المقرون
بان الوصلة

اف رتخا صفة ان قال عطف على
ومن الخيل فتوان م

الصلب بدمه و بدمه
الصلب بدمه و بدمه

جمع صليب قتل صو و ذلك الجيفة و قتل صليب النصارى فان لم يخطئ كان
من نصارى العرب يعني ان صورته الصليب معقوشه على استه والشام الخ
قوله وما بعد اخبار لان الله علم لا يجوز ان يقع صفه الاسم كاشارة **قوله**
ولا تعجزوا من دونه لا سعار ما لم يحق له العباد من الصفات التي جعلت
مناط الاستحقاق **قوله** البصر هو الجوهر اللطيف فيقال انه نور العين وكان
اراد بالنور الجوهر الذي قام به الضوء او الجوهر غير موعاه المتقابل
للعرض وقد استقصينا في شرح مقاصد الكلام ما في الآدم من الاستدلال
والحوار بما لا مزيد عليه **قوله** لا نه متعال اشار الى دلاله كرامه على اصحاء
الرد لان ظاهرها نفي الوقوع ومولا واجب نفي الامكان يعني ان عدم
رويته بعد سلامة الحاسة وحصول الشرايط المتعلقة بالذاتي حيث يكون
لا صاع رويته وانما بعض الشرايط المتعلقة بالذاتي اذ وجود المعلول
عند وجوده لا سباب والشرايط لازم وعلمه منع طاهر **قوله** واد
على لسان رسول الله عليه م كان قيل قل ذلك بدلك عطفها انما علمكم
مفنيط **قوله** فلنفسه انصرف قدر الفعل متأخرا لكون المعنى على الاحتضار
واللفظ على الفاء يقول من جاء فلا كرام جاء ولا يقول في الكرام
الابتداء **قوله** والله هو المحفظ يعني ان عدم الضمير وابتداء حرف النفي
للحصر وان كان الحصر صفة لا فعلا اي الجفيف علمي وصور الله لا انا و
تقدم علمه فلا اهتمام ورعاية الفاصلة فمن يجوز عدم الطرف المعقول
لما بعد حرف الجر المنزلة والا يجوز **قوله** جواب محذوف اي فعله
تشبهه الجواب الشرط الذي هو مسبب والشرط سبب محذوف
متأخرا للاحتصاص المناسب للمقام **قوله** بضم الراء مبالغ وذلك للفتل
الى باب افعال الطباع **قوله** بمعنى قريت او غيبت وذلك ان درسن
جاء لازما ومتعدا بالمعنيين وكذا عفا **قوله** ومن حال موكب على جودها
بعد الجملة الفعلية كما سبق في قايما بالفتل **قوله** او تنجون الهل
فان قيل كانوا مقرين بالله وعظيمة وان لم يصام انما تغيب لكونها
شفعا عند الله فكيف يتوهم قلنا لا يفعلون ذلك اميرها لكن بما بعض
فعلهم الى ذلك كما قالوا انك شتم المعتصم والاشتمال ومن ما يبرك
بدل ان كان صل السن وصف الكهنة ما بها جصبت جهنم وما بها لا مضر

بالجوهرة

اي تعامل الطرف محذوف

ولا سفع

قوله

والسفع سببا لها فان السبب ذكر المساوي لمحذوف المحقر والاهانه وذلك انما
ورد في معرض الاستدلال على عدم صلوحها للالهية والمعبودية وانما قيل محذوف
اي لان سير من انه اي حضور الرجال مع حضور النساء مثلا اي سبب تراحمه
المعنى الى سبب الله حتى نبه الحسن على ان ذلك ليس مثله لان حضور الرجال ليس
سبا لحضور النساء حتى يصير لكل معصية حجة لا تنها عنها **قوله** اي خليتها
طاهر الكلام اسناد الترس القنع الى الله فاوله جعل الترس محاذاع الخلق وترك
اللفظ لا جعل لا سناد مجازيا او مجله على زعمهم واعتقادهم ان الله قد زين
لهم وان لم يكن الواقع كذلك **قوله** لا عندى فكيف احبكم اليها فابك الحصر على هذا
الوجه طاهر بخلاف الاول **قوله** معال عز وجل وما اذكركم انهم لا يؤمنون تشير
الى ان قوله وما تشركم انما اذا كانت ليس في حيز قل بل استدل كلام من الله
بهم وان الضمير لآله لا لآليات ولما كان مقتضى ظاهر هذا الكلام ان يقال وما
ذكرتم انما اذا كانت يؤمنون حتى يطعمون في ايمانهم وتؤمنون بحج كرامه احاب
ما كرسها للاسكار بمعنى نفي علمهم بما هو الواقع لا بما هو موعاه يعني ان
الواقع انهم لا يؤمنون على عدول لآله كما لم يؤمنوا اول مرة لكن لم يعلم ذلك
شيئا وانما يعلم اننا لا غير فلا تمنوا بحج كرامه وقيل ان معنى لعل اي ما تشركم
لحققة الحال لعلمهم لا يؤمنون على عدول لآله فلا يطعموا في ايمانهم وقيل لا
منهله ووجه طاهر **قوله** عوجوا اقيموا علاج من راحلة مال وعطف الخيل
والحول الذي اتي عليه الحول لا تشاء لعلنا وضو نوبين بان ان معنى لعل
ومن لغاة على آس خدام بالخا والذال المحيدل ولي من بلي الديار من شعراء
العرب **قوله** قبلنا لعلنا ان جمع قبل بمعنى قبل او بمعنى حياء او صومعة بمعنى
المقابلة **قوله** مثله اكره لان عدمه منه كرا حيتار حاصلة البتة وهذه عبارة
مدفع ما نذهب اليه اهل السنة من ان الله لم يشاء ايمان الكافر ولا طاعة العاصي
تسكا مثل هذه الايات **قوله** لم نمنعهم من العداوة فيرجل الشياطين اعداء
للانساء لعدم منعهم من العداوة احراز اعني شبه القمع الى الله **قوله** او على انما
مفعولان وبكل نبي ظرف لغو معلق بعدوا او جعلنا اقدم للاهتمام **قوله** ان
سلاطين لاسن بكسر الهمزة وكلامه مائل **قوله** بان يكفهم ولا يخليهم رما يشير
الى ان يعجزوا لو شاء لو كفهم ولم يخليهم لان عدم شبه ترك المعاودة يقع من الله
قوله وتحقها ما ذكر في يقولوا درست وذلك انه لم تجعل الشياطين اعداء

بمعنى انهم يملكون انهم لا يؤمنون على عدول
بحج كرامه
في ايمانهم

ولو اننا نردنا الله
الملك والملكهم

الجعل

الانسان ما لم يصفى الله افناء الذي لا يؤمنون لكن لما حصل هذا الصفو
 كما حصل الغرض من الشريعة فاعلم في اللام وكذا في ليرضوه ولينقروا **قوله** علم
 الدلالة قوله والذين آمنوا هم الكتاب يعلمون انه منزل من ربه الحق **قوله** من باب
 التخصيص والالهام الجليل التبارك قد تبارك به التخصيص والمحرف على الامور
 كان طاهر الكلام الذي عاين الاثر في حقيقه القرآن وهذا لا يتصور من النبي
 ولا فائده في النبي عنه احاط عنه بوجوه اربعة الاول انه من باب الالهام
 الثاني ان سئل الاثر هو علم اهل الكتاب بحقيقه القرآن الثالث ان الخطا ليس
 عليه م بل لعموم الناس الرابع ان الخطا له لكن المراد نهي الامتناع على سبيل
 ذلك **قوله** وقيل هي اي الطمأنينة او الظلمة القرآن ومعنى عدم تبديله ان اصد الا
 بقدر على تحريفه كما حريف التوراة والاختلاف في قول لا اصد تبديل شي من لا
 بما صا وصدق الى اخبار او اعدت اي امر او نسا و وعد او وعد التفسير في
 موقعها لان مع بدله خوفه انما ازال خوفه الى الامن **قوله** وان نطق الله بالناس
 اصل قول صوفي القرآن نضلوكم قبل ان ياتي الى المآل تنفسا على عبق اللزوم **قوله**
 او يلدون الخوف القدر والكفر **قوله** ان كنتم محققين اي ان صريح عالمين ضائق
 الامور بسبب ما كنتم بالله وهذا من جهة ذلك كالمزموه وقيل اي ان كنتم متيقنين
 بالامان وعلى يقين منه فان الصدوق لم يظننا ونقلد او حققا واما المصنف المستفاد
 من خاتمة استفاد من عدم اساع المضامين ومن التقدير بالشرط المذكور وقيل
 من سبب النزول فان براع القوم انما صوفي المنة دون ما ذكره عليه اسم الله
 فلو لم يكن المراد انا حده ما ذكر اسم الله عليه فقط لكان الكلام معوضا لما لا يحتاج
 اليه ساكتا عما يحتاج اليه **قوله** الا ما اضطررتم اليه طاهر بقوله ان ما موصوله
 فلا يستقيم سوى ان جعل الاشياء منقطعا ولكن جعله اسما من ضمير جزم
 وما مصدرية في مع المدة اي الاشياء التي صرقت عليكم الا وقت الاضطرار
 اليها **قوله** وباطنة الصديقه اي الزنا بالحبيبة **قوله** او الى الموصول
 اي الى ما لم يذكر اما محذوف المصاف اي اة الخلة واما محذوف لم يذكر نفس المسوق
 طرية رجل عدل ولم جعل الضمير للمصدر الماخوذ من مضمون لم يذكر اسم الله اي
 اة ترك ذكر اسم الله عليه فسق لان كون ذلك فسقا سما على وجه التحقيق
 والبالد ما لم يذهب اليه اصد فلا يلزم قوله هو اوصفا اهل لغير الله مع
 ان القرآن يفسر بعضه بعضا سما في حكم واظن لان ما لم يذكر اسم الله عليه ساول

لان ذلك اسما المحلل من المحرم

وتوكلتم

المستحق

المستحق ما لم يترك التسمية عليها ليس بسق **قوله** قد دفع جماعة يعني لظاهر
 حرمه كل ما لم يذكر اسم الله عليه من الحيوان وعن لكن سوق الكلام وسبب النزول
 واجماع من عدا عطا وقد دلت على التخصيص بالحيوان والسمم ونحوها من اعضاء
 الحيوان واجزاءه لكنه نعم متروك التسمية مطلقا وقد ذهب الشافعي رحمه
 الى حل متروك التسمية **قوله** كان او نسانا او بوصف ربه الله نسانا وما كان
 مطلقا رواءه ونسانا في رواءه والكل محال لعموم الاله وان اراد كلمة او في قوله
 نسانا او بعد شعيرة المدح من ولو ذكر الواد كان مذهب الشافعي وحده والثاني
 بالمسبة او بما ذكره غير اسم الله عليه انما تم على مذهب الشافعي رحمه الله حيث لم يفرق
 بين العبد والنسان واما على قول التخصيص فالتناسي ليس بتارك لان سمحه الله
 في قلب كل مؤمن على ما روي انه عليه م سئل عن متروك التسمية سببا يقال
 كلوه فان تسمية الله في قلب كل مسلم ولم يلحق به العامد اما لامساع لخصيص الكتاب
 بالناس وان كان منصوصا القلة واما لانه لما ترك التسمية عدا فكانه نفي ما في قلبه
 واعرض عن تخصيص العام الاله خص من بعضه البعض حيا بالقاس المنصوص عليه
 وفاقا وثانيا لان اسم ان التارك عدا بمنزلة الثاني لما في قلبه بل انما يكون ذلك وثوقه
 بذلك وعدم اعتقاده الى الذكر وهو الى ان الناس خارج بقوله وان لم يسق اذ
 الضمير عاين الى ذكر عدم التسمية لكونه اقر الخ كوراة ومعلوم ان التارك فيسيانا
 ليس بسق لعدم الكلفة والمواضع متعين العبد ودرجته طمأنينة وللشافعية
 وحده الاول ان التسمية على ذكر المومنين وفي قلبه ما دام مومنا فلا يحق منه
 عدم الذكر فلا محرم من ذنبه الا ما اهلك لغير الله الثاني لم قوله وان لم يسق على
 وجه التحقيق والتاكيد لا يفي في حق الكل ما لم يذكر اسم الله عليه عدا كان او هو
 اذ لا يسق ما هو في محل الاجتهاد الثالث **قوله** انه انفسق في موقع الحال
 اول الحس عطف الاحاديث على الانشاء وقد بين العسق بقوله اهل لغير الله
 به يكون النبي عن لفظ مقتدا يكون ما لم يذكر اسم الله عليه في كل الاطعمة واعرض
 فان الباكديان واللام سفي كون الحمل حاله لانه انما يحسن فيما قصد الاعلام بحقيقه
 البتة والورد على منكر محققا او بعد راعلي يابن في علم المعاني والحال الواقعة
 في الامر والنهي مبنية على التقدير كانه قبل لا تاكلوا منه ان كافسقا فلا يحسن
 وان لم يسق بل وهو فسق والحوار انه لما كان المراد بالفسق منها لاهلال بل لغير
 الله كان التاكيد مبنيا كانه قبل لا تاكلوا منه اذ كان هذا النوع من الفسق الذي
 حرمه الله

ويل

وهو مفسر علمه فان تسمية الله في قلبه كل مسلم

قد اهل لغير الله فيجعل
 ليس كذلك اما بطريق
 معنوم الخالفه واما بغير
 لاصل واما بالعمومات
 الواردة

الحكمة متحققة المشركون يتكبرون **قوله** بعد اشرك به اي صار مشركا بالله جاعلا له
شريكا في استحقاق الطاعة وشرعية الدين والملة وجود ذلك مما هو حواصر الالهة
للاعتاق على انه لا حكم في الدين سواه **قوله** وما لك والشايع فيها اي العمد والنسيان
وتنفي فقه الحنفية ان ما كان لم يرض في شئ منها وذكر صاحب الانتصاف وهو
مالك انه يوافق ابا حنيفة **قوله** ومن بقي عطف على الذي جحدناه والظاهر ان كان
حيثا ومن مثله في الظلمات من فعل الاسعار المشبهة او لا ذكر للمنه صرحا
ولا دلالة حيث ينال الاسعار وهذا كما نقول في الاسعار الافراد ان يكون
الاسد كالنعل اي السباع كالمحتال ولا يخفى بانه يعنى في قوله ومعنى قوله كن
مثله مع كنه ضمنية والمقصود ان حله صوب الظلمات ليس خارج منها وقع
خبر المسد الذي هو مثله على سبيل الحكمة يعنى انه اذا وصف بغيره له ذلك وجعل مثله
مع خبره صلا الموضوع **قوله** جعلنا في كل قرية قسلا في كل قرية الكابر معقول جعلنا
ومجربها بدل او مضاف اليه بدل قراءه الكبر مخبرها وقيل الكابر مجربها
معقولا بتقدم الثاني وفي كل قرية لغو والذي يقتضيه النظر الصائب والتأمل
الصادق في عبارة المصنف ان في كل قرية لغو الكابر مجربها معقول اول
وليمكر واصوال الثاني **قوله** وصواعب بالمكان مشعران يعلق حيث يعلم المعقول
به وقته اعمال افعاله المفضل في المعقول به واحراج حيث من الطرف **قوله**
عن له لطف اي قابلية الاطلاق واحكامها لا يتغير بصدق المضارف على ما يقال بل
يعني ان لطف الانسان عند الله هو ذلك لا الطرف التي يبعثها القضاة لطف **قوله**
يلطف به يريد ان شيع صدره ويجعل صدره ضيقا من ما الاستقار المشبهة
اذ لا توسع ولا مضيق وكان الانسب ان يقول مكان في الاضول فنه في جوف
الامان في صدره **قوله** ويتصاعد عطف على يتصعد لا على يتصعد **قوله** لهم لغو يعنى
ان ضميرهم لغو يتكبرون والجملة بحمل الاستباق والوصف عند رهم متعلق
بالطرف الواقع خبرا اعني لهم **قوله** سبب عما لهم يعنى ان كان الولي معنى الحب
او الناصر فالبا للبعث وان كان معنى متولي لاجر ومتصرف فللملاب على طرف
المضاف وصوال الخبر **قوله** منصوب محذوف ذكره بلاه اوجه وما معشر الحن
على انما متعلق بذلك المحذوف وعلى لاول والثالث في موقع الحال بتقدير القول
اي محسوم قائلين ما معشر الحن ققوله وقلنا ما معشر الحن ساق للمعنى لا دلالة
على طرف قلنا مع حرف العطف **قوله** او يكون عطف على قوله الا الاوقات التي

اجراء

ومن مثله اي صفتة
معه ومن انه في الظلمات

ومعنى في كنه

وهي قوله وما جعلنا في مكة مناد بها
لنكراد فيها كذلك جعلنا في كل قرية الكابر
مجربها لئلا يكون الخ

التي تنقلون من قول الموتور اي الذي قتل له قتيلا فلم يدرك دمه والوتر القاتل
الذي كان معه القرة وحرق النار كناية عن شدة العطف والعظ من حرقته
بالمبرد ومحققة وحرقته كناية عن شدة صوت يندرج استنار لرامشا
الله من حاله فيها مع انه لا خروج من النار ولا نقصان زمان من الخلود اما
للكفار فالاعتاق واما للعصاة فعند فبقية بان المبدأ العقل من النار الى الزهر
او المبالغة في الخلود يعنى انه لا ينتهي لرا وقت حبيب الله وهذا مما لا يكون مع ابراره
في صورة الخروج والجامعة في ذلك تكلمه وتشد يد اعلمه **قوله** او جعل بعضهم صو
على هذا قوله الموالاة والمقارنة يوم القيمة ولا يخفى ملاحجه الى التاويل وعلى لاول
يعنى جعل بعض الظلم واليا متصرفا على البعض في الدنيا وموقفه فتكون بمعنى
وتخليتهم وشأنهم حتى يصير الظلمة ولاية وعلى هذا الوجه ما قال لا مام ان هذا يدل
على ان الرعية او الكائناطاطا لم يخاله ثم تسلط عليهم ظالما مثلهم **قوله** فخرج منها
اي من الغدب والمالح مع ان اللولو والرجان انما يخرجان عن المالح دون الغدب
قوله اراد رسل الرسل اي المراد بالمراد بالمراد رسل من رسل من الجن رسل الرسل
من البشر لهم السند وروى وروى عن الى ايمان اعدائهم الجن رسل لكن لان الاما
من لا نسا **قوله** لانكار اي الكافر في الايمان وكان حلالا لهم على الاقرار بالاثان
قوله والاسلام واتجهت الوجوه بصبرها عطف على ان اضطر او اما الحر
عطف على الشهادة المحسن في الاسلام دون استحقاق وعلى الكفر بالعل **قوله**
او طالا يعنى ان البلاء للملاسة وبظلم حال من ركن متلبسا بظلمه ولا خزان
قوله ومع غافلون على هذا التقدير كما مستدرك لان الظلم انما يكون على تقدير عقابهم
قوله درجات منازلة على ما مع الدرجات والدرجات انفسا او نظرا الى اصل
الوضع **قوله** اعلموا على تمكلم بان يكون المكان على حقيقة معناه المصدرى و
اعلموا على جهتم بان يكون محازا اعلم التي معنى المكان فكانه ما مور به يريد ان يراى
للتهديد من قبيل الاستعارة تشبها لذلك المعنى بالمعنى المأمورة الواجب الذي لا
يدان يكون **قوله** اذا كان يعنى اي يعنى ان كان من استغها به هو مصدر اخره
يكون ومما معقولان يعلق عنهما فعل العلم وان كانت مع صولة هو معقول يعلمون
على انه متقد الى معقول واحد **قوله** خلق الله من الدار لها اشارة الى وجه
كون العاقبة المضافة الى الدار هي العاقبة الحسنى ولقد بين ذلك زياده بيان
في سورة القصص حيث قال ان الله وضع الدنيا مجازا الى الارض والارض من عباده

للابر

بمع

قوله

ان عمر

اعمال الخير لسلفه احاطه الخبر ومن عمل على خلافه وضعه الله في جحيم فاذا عاقبت
 الاصله من الخبر واما عاقبة الشر فلا اعتاد بها الايمان من شانه في الجحيم **قوله**
 فيه انصاف حيث ذكر الجحيم بطي وواحد حيث قال اعلموا على ما كنتم اني عامل اي
 على ما كنتم وادب حيث لم يفسر في الكلام ولم يصرح بالعذاب ومع هذا لا يفسر يعلمون
 شئ عن عبيد شدد ويدل على ان المصدر او التوبان العاقبة الجحيمه لا المعنى اني عالم
 بذلك اليوم وانهم ايضا يستعملون غدا **قوله** واشياؤها لا تفهم لم يصرح في المعنى بذلك
 تنبها على انه مقدر محقق حتى كانت جعلونه غير له لاجل بل صرح بذلك في التفسير
 اعني قوله معالوا هذا الله نزعهم وهذا الشكر كناية **قوله** في انذار الكهنة التي لا تليق لها
 والحشر ولا انعام على الله الذي صول الخلق لها واتاهاهم اياها ان سقط مما جعلوا
 في نصب الاوثان شئ يركوه وقالوا ان الله عني عن هذا وان سقط مما للاوثان في
 نصب الله شئ اخذوه وردوه الى نصب الصنم وقالوا انه فقروا وان هلك في الاوثان
 شئ اخذوا بدله مما لم ولم يفعلوا مثل ذلك فيما الله اوان زكوا وما نصب الاوثان فقط
 يركوه وان كان بالعكس اخذوا من نصب الله واعطوه السند وقالوا لا بد الاهتسا
 من نفقة **قوله** وعلمهم عطف على انذار اي وفي علمهم على الوضو الذي لم يشرع لهم **قوله**
 ومثل ذلك الترس الذي صوته من قتل الاولاد على ما سبق مرارا **قوله** كما جلف
 عبد المطلب روى انه راي في المنام انه كان جعفر زمرم وثقت له موضعها مقام
 جعفر وليس له ولد الا الحارث فنارعت قريش فذللين ولده عشرة ثم
 بلغوا ليخبرن اخذه الله عند الكعبة فلما نحو عشرة اخبرهم بنذره والطاعوه وكنت
 كل منهم اسم في قدح خرج على عبد الله فاحذر الشفيع ليخرج فقامت قريش من ايديها
 وقالوا لا فعل حتى ينظر فيه فاطلق الى عترة فعال قريشوا عشرة من لابل ثم
 اخبروا عليه وعليها القديح فان خرج على صاحبكم فريدوا من لابل حتى
 يرضى ركنكم واذا خرجت على لابل بعد رضى وبها صاحبكم فمروا عشرة اخرجت
 على عبد الله فلم يزالوا كذلك حتى فعلوها مائة فخرج القديح على الابل فاولا قدر رضى
 ركن فعال لا والله حتى اضرب عليه وعليها مائة ففعل فخرج العديح على الابل
 فخرجت لم تترك لا يصد عنها انسان ولا شئ ولذا قال عليه ما ابا ان الذي يحسن
قوله بغير الطرف بشر الى انهم انما حوزوا الفصل بالطرف في الشئ كقوله لله
 اليوم من لانها واما بغير الطرف في الشئ كقوله فزجتها بخرج ربح القلوب
 الى مزاده تا صافه ربح الى ابي ميزاده اضافة المصدر الى فاعله الفصل بالمنقول

حيث م

يريد ان ذلك خوزان تكون اشار
 الى مضمون قوله وحلوا الله
 مما ذرأ الالة وان تكون اساء
 الى نفس هذا الترس م

اعني

اعني القلوب فخرج ودولعل وجه البدان لا ضرورة فله استقامه الوزن والقافية
 بالاضافة الى القلوب ووجه ابو مزاده والربح الطعن والمزج ربح قصير
 والقلوب الشابه من النوق وضمير رجبها للكتيبة **قوله** والذي حله هذا عذر
 اشد من الجرم حيث طعن في اسناد القدر السبق وروايتهم وزعم انهم انما
 بقرون من عند انفسهم وهذا عادة المصنف بطعن في ثواب القرائات السبع
 ونسب الخطا ناره اليهم كما في هذا الموضع وتارة الى الرواة عنهم وكلامه
 خطأ لان القرائات متواترة وكذا الروايات عنهم ومما يستشهد بها لا الهما
 فاذا قد وقع الفصل فيها بغير الطرف سيعان لحكم الحوار كما قالوا في قوله عز وجل
 ما ستم وقد شئت غلامك عبد القيس منها صدورها فبعد القيس فاعل ستم
 وقع فصلا بين المضاف ومبوغلا بل والمضاف اليه وصود ودها وقوله شئني
 يدها الجص في كل هاجر تعني الدراهم نقاد الصياريف فالدرهم بالنصب
 فصل بين نفي ونقاد او يحل على جزاء المضاف اليه من تراول واضمار المضاف
 من التا على ذهاب اليه صاحب المفتاح لان تحطه الثقات والفصحا
 ابعده ذلك ويعتذر لمثله بما ذكر صاحب الانصاف من ان اضافة المصدر الى
 معوله وان كانت محضة لكنها شبيهة بالمحضة فالتصال بالمضاف اليه
 ليس كاتصال غيره وقد حاربه الغير الفصل بالطرف فمتمم صوغ غير حوار
 الفصل بغير الطرف **قوله** فعلى معنى الصيرورة لظهور ان قصص السيرة لم يكن
 الا رد او اللبس وانما ذلك قصد الشا طين **قوله** حيث قسروا الحاء اقد
 كثر في سورة لانعام حديث اسناد الكل الى الله م ومثبه حيث كان بين المصنف
 ان يرجع اليه ويترك تاويل القسروا والالهاء والتخليف والجدلان لكن المصنف استمر
 على طريقته **قوله** ومومن الضعيف اي من الجرح بمعنى الضعيف **قوله** مصدر
 موكل اي خلق ما في البطن المذكور خلوصا ووجه دالة النص على كونه خالص
 بغير المصدر انما لو كانت بمعنى اسم الفاعل لكانت حال من ذكرنا فليزم تقدم
 الحال على العامل المعنوي الذي هو الجار والمجرور وليكن ان شئت في تطبيق
 عبارة على الامر من اما جعلها حالا من الضمير في الظروف الواقعة قبله فلامعني عند
 التأمل الصادق واذا اردنا انها في حال الخلوص من البطن والخروج عنها تكون
 المذكور موقوف على كونه حالا من ضمير الخبر لا الصلة واما في قوله ان عباس رضي الله
 في الخصة بذلك او مبتدا خبره المذكور نا والجملة خبر ما في بطون والمفرد جيتن وحيث ان
 بالاضافة

قدرة م

المحور او من الضمير في الطرف
 الواقع ضمرا ملزما تقدم الحال على
 اي المذكور م

اي مع جازية بالاضافة م

اي الجميعة ذوات الميت **قوله** وتذكر الغنم في قراءه رفع ميتة لتناول الميتة بالحيث
 وآما في فوائده النصب فالضمير لما في بطونها **قوله** وتصف السهم الكذب بان
 المصنف جعل قوتهم كانه عين الكذب ومحضه فاذا انطقت السهم بعد حلت
 الكذب بخلية وصورة **قوله** نزلت يعني آية قد خسر الدار فقلوا اولادهم **قوله** لحفة
 اجلامهم يشير الى ان سفيها مفعول له لكن عطف جملتهم اي ما صوبان للمعنى وال
 مقوله بغير علم في موضع الحال الارباب جمع ريف وموارض فيها زرع وخضبت **قوله**
 والضمير للحل ان الاكل لما يطلق على يكون للشجر ووه النبات ومن جعل اسما لكل ما
 يوطئ فحوز عنده ان يكون الضمير لكل من لا من اولها تاويل المذكور وكذا اضمره
 يعود الى كل من النحل والنقون والى كل ساويل المذكور والشجر **قوله** لئلا يوهوم
 كان منشأ التوهم ان المطلق ينصرف الى الكامل وصون التيم ما ذكره وايته ولا
 خفي ان مثل هذا السؤال يتوجه في قوله انظر الى غيره اذا انخر ولا يتأتى هذا الجواب
قوله ولا تروا في الصدقة بقرية القرى لو علقه بالاكل والصدقة بقرية الاطلاق
 لكان اقرى ما اذا اراد بالحق الدكوة المفروضة هي مقداره لاحتمل كسراف الفصلان جمع
 فصل وللاشارة والعجا حيل جمع عجول بكسر العين وفيه الجيم المشددة ولا البقرة وقد
 يتوهم من قوله كذا اعماركم الله استدلال على ان الحرام ليس برزق من الشكر الثاني
 مكلدا الحرام ليس بما كوله شرعا وموظاهر الرزق كونه شرعا لمولاهما رزق
 الله فالحرام ليس برزق ومن السهل لاول مكلدا الرزق كونه شرعا ولا شيء من
 الماء كونه شرعا محرام فالرزق ليس محرام فالحرام ليس برزق وكلامهما انما ينفذان لو صوف
 كل رزق شرعا والادلة لا تدل عليه **قوله** دليل قوله استدلال على انهما رزقان وقوله
 والادلة عليه اي على كون واحد منهما رزقا والتفسير بقوله من الضان ان من ظاهر
 وكونهما ميتا او خيرا على قراره اثنان ظاهر لكن ينبغي ان ينسب موقعا على التمرارة المشهورة
 والظاهر ان من الضان بدل من الاعام وانس من ضوئه وقرضا او من ماشه اذوا
 ان جوزنا للدل بدلا **قوله** والمفيع انكار ان يحرم الله يعني ان المقصود انكار فعل
 التحريم لكنه اورد في صورة انكار المفعول ليطابق ما كانوا يدعون من السبيل في المفعول
 والترديد فيكون لا يكارى بقرنه هان في حمله لا بد للفعل من متعلق فاذا انفي منه
 متعلقا في التمسك لزم بنية **قوله** على مذهبه اي على الطريقة اللازمة من معتقدها
قوله من المطامع التي حرموها قد يدل لستهم اذ ليس في الحرام على عمومهم
 ولا على ما بقي بعد استقنا الاربع المذكورة لوجود محرمات سواها على اني جعل لا سواها

قوله

ما كوله
 كل ص
 من الضان اثنان ٢

ومثل الطريقة المذكورة في المتن
 طع

متصلا

متصلا نكفنا في اللفظ اي الاذا ان يكون معنى كذا الموصوفان يكون احدا كرايعه على انه
 بدل من محرمات الكلام غير موجب والاوقات ان يكون على انه مفرغ بغير الاشارة
 من المحرمات في حال من الاحوال كرايعه حال ان يكون المبطوع احدا كرايعه فاني اجدر
 حشد محرمات الجوار ان يدور وحصر المحرمات كرايعه في غير هذا الموضع كقولهم انما
 حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل به لغير الله فناسب ان يحل هذه كرايعه ايضا
 على ذلك ليطابق واشكال المحرمات لاخر يدوم بان المفيع لا اجد فيها اوصى الى عند
 تبليغ هذه كرايعه محرمات سوى كرايعه وصولا سمي الوصيان في وقت اخر او بان تخصيص
 عام الكناش محرم الوارد او لاجتماع حائز فان حاصل القول ان لا محرم سوى كرايعه
 وهو ان ما عداها ليست محرم وهذا عام فائت محرمات اخرى محصر لا سمح
قوله وقد رخص في دم العروق بعد الذبح ووجه هذا الرخصة عدم رضى في وقت الخنفيه
 واما عند الشافعية فحرم الدم على عمومها والكبد والحال لئلا يسهل في العروق وان نطق
 الحديث بكونها من نظر الى المحقق وللطبا رفة تدقق نظر **قوله** ويجوز ان يكون
 فسقا معولاه الميتة لهذا الوجه توسط قوله فانه رحس اذ لو كانت الاربع متعاطفة
 لكان المناسب تأخير ترجع الجبل عود الضمير الى كرايعه بالتاويل لكن كرايعه انه
 عايد الخنزير نفسه ولا على انه نجس العين فهو لا يوافظ طاهر تركل المواضع على
 تناول الحرام بناء على المفيع والرحمة من الله والاضطرار من العبد واما قوله في موضع
 آخر بعد ذكر المحرمات الا ما اضطررتم اليه فظاهر كرايعه **قوله** تريد
 بالاضافة اي تا صافه مال الى ضمير زيد في المثال واصله شحوم الى العرق والنعيم
 في كانه زيادة الربط والافاصل الربط حاصل بدونهما منه ومن العرق العرق الشحوم
 ومن زيد المال لان متعلق بهذا الفعل واما يمين فعل ومن البقر عطف على كل ذي
 طفر وحرمنا عليهم سحومها بقبيلنا للحج منها فالاضافة للربط المحيا اليه **قوله**
 وهي التزويب هي الشحوم الرقيق الذي غشي الكرش والامعاء واليسجفة فغيره من
 وسكون الحيا المهملين الشحوم التي على الظهر المتزويب الجلد فيما بين الكتفين الى
 الوركين والحوايا كرايعه جوية او جارية **قوله** او ما استعمل على ارامع ايمانهم
 منه ان الحوايا عطف على ظهورها اي ما حملت الحوايا لكن كرايعه عطفها على ما حملت
 سواد المضاف الى شحوم الحوايا وقوله او ما استعمل على الاعا بيان لذلك **قوله** وقيل
 الحوايا عطف على سحومها على كرايعه عطفها على المشي معنى حرمنا سحومها
 الالهة الثلاثة فكان المناسب صعو الواو دون اولان المحرم من حكم التحريم لئلا يظن انها

موضع قوله

ضمير

فقط واحداً من الاشياء من الامات نفي واوفي النفي بنفي العموم كقولهم منكر
 النكره في سياق النفي فمصر المعنى فخرم واحد من الملته لا على التفسير في ذلك النفي
 ضرورة وصورة اناحه الكل وقه نظر لان لا سببا لما نفى في الحكم عن المستثنى غير
 مولى استحق النفي عن هذا او ذاك من غير ان يكون العموم ايا ما وجبه نفي الحكم على هذا او ذاك
 من غير ان يكون النفي محرم هذا او ذاك وقد نهى عن هذا المعنى في هذا المعنى في قوله
 اذا تعلقت بالنوع في ضرورة ان نفي الحكم لا يحمي الا بمحقق الا نفي الكل واما اذا تعلقت
 بالنوع كما في قولنا الاثم من الخن الفاتحة حرفاً فلا يفيد سوى تعليق النفي في وجهه
 وهذا ما يقال ان في النفي قد يكون نفي احد الامرين وضع وقد لا يكون لاصل التضمن فلا يعم
 والوجه ان يقال كلمة في العطف على المستثنى من قبل جال الخ من او ان يبين كما
 ذكره في العطف على المستثنى من بعد انما لا فاده التساوي في الحكم محرم الكل والخفية
 ان مرجع التحريم الى النفي كما في لانا لكل احد البلية وصورة على العموم وهذا ما
 نقل عن المصنف ان الجملة لما دخلت في حكم التحريم فوجه العطف محرم التحريم انما يلبغ
 في هذا المعنى لانك اذا قلت لا تطعم رداً وعمراً وكان لا ان تطعم رداً على صفة واما اذا قلت
 رداً وعمراً او خالداً فالنفي ان هو لا كلهم اهل ان لا يطعم ولا تطعم واحد منهم
 ولا الجماعة وهذا يتبين فساداً في وجه من انه يريد ان على تقدير العطف على المستثنى
 منه يكون النفي محرم من غير ان يكون محرم من غير ان يكون محرم من غير ان يكون
 اكلاً لها كان والكل لا يرد في الظاهر ان مثل هذا او ان كان حائراً فليس من
 الشرح ان محرم واحد منهم من امور معينة واما ذلك في الواجب في قوله لا تخلف
 رد على من حوز الخلف في الوعد بنا على انه كرم ومضار خلاف الوعد ووجه الرد ان
 الخلف في كل منهما كذا وموقعه لا يجوز على الله **وله** كذا في التحريم يعني ان يكون
 كل ما ينفى عنه الله كلفه لا يجوز على الله لا يوجب له الا شراً ولا محرم الحلال او سائر
 ما يترك من القناع وكونها ليست بمعصية لكونها موافقة للمصلحة التي تساوي جميعاً
 على ما مر من هذه القدرة من عدم التوقية من المأمور والمراد وان كل ما هو مراد الله
 هو ليس بمعصية مني عنها والمجهر وان اعتذر ان الكل يشهد الله كلفهم يعقون
 ان الشرك وضع القناع بمعصية وخالفه بالحكم العذر في حكم الوعد والعقود العطف
 في حكم الوعد فمهم في ذلك تصديق الله فيما دل عليه العقل والشرع من امتناع ان يكون
 اكثر ما يجري في ملكه على ما شاء والكفر بكونه في حقوق الوعد على بعض ما هو
 يشهد الله به ويؤمنون ان الكفر والحاصي او الكائن بارادة الله لم يكن عليها عقاب

الوجه

او

هذه

الجواب او جرحاً

لح

للا

خلاف

عقاب النعم ولم يكن مخالفاً للاسباب كما كان من جهة عند وعلى بعد ان لا يكون الكل
 من الله لم يكن المحرم الا كذا من لا يخذل من كلف وقد مضوا الى ان هذا تصديقاً
 لما لا يعد ولا يخص من الامات الوارد فيه ولم يأتوا في المسئلة من القسم والالجار
 رجحاً بالقياس فحصل الكلام في هذا المقام ما قاله الامام وموان في كلامه المشركين
 من غير ان احد لهما ان الكفر من الله والثالثة انه يلزم من ادعاء دعوة الله عليه م
 وما ورد من الدم والتوبع ايا ما هو على الثانية اذ الله يفعل ما يشاء وحكم ما يريد فله ان يسار
 من الكافر الكفر ويأمر بالامان ويعزبه على الكفر وسبقت الامانة دعوة الى دار السلام
 وان كان لا بد من شئ **وله** فان كان لا بد من شئ كما زعمت يعني ان الفاعل فله جواب
 شرط مقدور وفلوشاً بهذا الم من البان لقوله فله المحبة بالغا فهو انما هو على
 بقدر ذلك الشرط لا في نفس الامر فلا يلزم منه ما يعطيه كلفه لو من عدم هذه البلية للكل
 ايا ما هو لعدم من ذلك فعلى ما يقضيه ويقود الله مذهبكم يكون ما عليه المحالفون من
 الله كما ان ما انتم عليه من شئ من شئ ان يقرروا على ذلك كما تقرر من انفسكم على ما انتم
 عليه ولا يكون منكم معاداة ولا ابدى كيف فحيك على المصنف ان لو ارد هذا
 المصنف لكان له وجه طاهر ومعنى ان تلك المعاداة والمخالفة ايضا من الله والمفسرون
 على ان المحبة بالغا هي الكتاب الرسول والسان والمفهوم واذا قد ظهر ان المحبة لكون فله
 المحبة بالغا لكن لا يحد الله الكل اليها لعدم منية فان كما هو كلفها من الله
 ثم ومع هذا استلزام الانسار ونزل الكثير ونصب الاول اما لان في ذلك حكماً ومصلحاً
 لا يندى الدين من واما لانه يعلم ما يشاء وحكم ما يريد **وله** تؤت وتجمع سكت عن التفتيش
 مع انهم يقولون هكلاً لانه اراد بالجميع ما يعم الجمع الذي والمفهوم هاتوا اساره الى ان هلم
 منها على اللغة المجازية **وله** وكأنه شهد معهم رما شراً لا تشهد بمعصية لا تسلم
 اسعارة تبعية وفعل محار من مات ذكر الامام واداره المروم لانه الشهادته في لوازيم
 التسليم وقيل كناه وقيل مشاكلة **وله** المراد ان يخبروا بين وجه الاضافة بالعبادة
 ووجه الوصول حيث لم نقل شهدكم لشهادته معلومة مضمون الجملة ثم بين وجه امتناع
 ان يقال شهدوا من شهدون على ما زعم السامان فان ظاهره يدل على طلب شهداء الحق
 وليس لغرض من شهدوا المقام ولا على انهم بل من ناقض لقوله فان شهدوا فلا تشهد معهم
 بخلافه لان اللازم للشهادته الحق مع التسليم لا المنع عنه **وله** وما حرم منصرف فعل
 الملاوة على ان ما هو صريحه والعائد محذوف او محذوف على ان ما استغنى به الجملة اعني حرم
 مع معقولاً لعدم معقول انما من صفت تضمنه معنى القول كانه قيل انما شئ حرم

اي كيف فعل عن من المحبة الطاهرة

وقوله

والاشارة الى هذه النكته قال في الاول بفعل التلاوه اي من غير ان يقول عطف كما
 فعل آخر ولا يخفى ان المقصود من محرم ما لا جرم في المنطوق في تسامح لوضوح
 المقصود **والله** وان لا اشكر او افسر ونظم الكلام لا الخواص اسكال لان
 ان اما ان جعل مصدره او مفسر فان جعلت مصدره كانت موقع السان للمحرّم
 بدلا من ما ومن العائد المحذوف وظاهر ان المحرم هو الاشتراك لا نفيه وان لا واجب
 الوارد بعد ذلك معطوف على الاشتراك وفيه ارتكاز عطف الطلب على الجرم جعل
 المعاني الواجب المأمور بها محرمه فاصبح الى تكلمات مثل جعل الامر بك وعطف
 الاوامر على المحرمات باعصار حرمة اضدادها وتضمن الحرمة معنى الطلب اما
 جعل لا ناهية واقوة موقع الصلة لان المصدره على المنصوب للمصنف نقلا عن
 غير مثال باصماع الناصب الحارم لكون الحارم في نفس الفعل والناصب لا
 مع الفعل فلا سئل الله منها لان زياده لا ناهية مما لم يقله احد ولم يرد به كلام
 وان جعلت ان مفسره على ان لا تشركوا مع الله لا مفسره لعطفه على ان المفسر مع
 الفعل وثانها عطف الاوامر المذكورة على النواهي فانها لا تصلح بان لا لاوه
 المحرمات بل الواحات والمصنف اختار كون ان مفسره لان انقطاع الاوامر على
 المذكورات ومنه ظاهر على انها نواهي ولا سئل ح الى جعل ان مصدره موصول
 بالنهي لما عرفت واجاب عن الاشكال الاول بان قوله وان هذا صراط السبيل عطف على
 ان لا تشركوا بالمراد جعله للاتباع متعلقا باتباعه على صفة الدوام وحاز عود غير
 اتبعوه الى الصراط لتقدم في المنطوق فان فصل فعلى هذا يكون اتبعوه عطف على لا
 تشركوا وبصدر التقدير فاتبعوا صراطا لانه مسعوم ومنه جمع من صرفي عطف اعني
 الواو والغاوس مستعمل وان جعلنا الواو استنساخا اعراضه قلنا ورود الواو
 مع الغاء عند عدم المحمول مجزلا معها شايخ في الكلام مثل وركب فكم وان المساجد
 لله فلا بد عوامع الله احدا فان اثبت الجمع البتة ومنعت زياده الغاء فاجعل المحل
 متعلقا بمحذوف المذكور بالغاء عطف على مثل عظم فكم وادعوا الله فلا تدعوا
 مع الله وآثروه فاتبعوه وعنه الاسكال الثاني بان عطف الاوامر على النواهي
 الواقعة بعد ان المفسر للتلاوه المحرمات مع القطع بان المأمور به لا يكون محرما
 دل على ان التحريم راجع الى اضدادها بمعنى ان لاوامر كانها ذكرت وقصد لوازنها
 التي هي النهي عن الاضداد حتى كانه قيل ان لا صرم ان لا تسبوا والوالدين ولا
 تحسوا الكيل والحران ولا تتركوا العدل ولا تسكتوا العهد ومثل هذا وان لم يحرب

ناهية والنواهي بيان للتلاوة المحرمات
 بل انما جعلت توجها شكا لان احد ما
 عطف ان هذا صراطا مستقيما على ان لا

اموال دافعة
 ثمانية

الى

الاصل لكن

اصل لكن ربما حوز طريق العطف واما ما صاب ان لا تشركوا بعليكم بمعنى الزوا
 تركه اشراك فيما به عطف الاوامر الا ان جعل لا ناهية وان المصدره
 موصول بالنواهي والاوامر على ما صوقا عدته **والله** حتى يكون المحذوف على
 نفي الاشراك والتوجيه هذا اخذ بظاهر الحال في تقرير عطف ان هذا صراطا
 على ان لا تشركوا على بعد كون ان ناصبه ولا تشركوا انصوبا بها ولا بعد
 التحقيق لا استقام له لان ان لا تشركوا انما يصير معقول انما اذا جعل بدلا
 من ما جرم وما حرم ليس نفي الاشراك بل الاشراك وعلى تقدير جعل الامر بك
 حتى يكون المعنى ان لا تشركوا فلا استقام لعطف ان هذا صراطا على ان لا
 تشركوا لانه ليس بمجرم قطعاً فالوجه عطفه على ما حرم **والله** من اجل فقر
 ومن خشيته هذا الخالف ما اشترى من ان الخطاب للمعنى الذي هو التلاوة لا لفعل
 ولذا قدم رزقهم فقبل نحن نرركم واياهم والخطاب في لا تقبلوا اولادكم خشيته
 املاق للاغنياء ولذا قدم رزق اولادهم فقبل نحن رزقهم واياهم **والله** الا لا يسعها
 يعني ان التوسعة فعل محض فاعمل اي امبرس النفس ولا ينج النفس عنه وقوله
 ثاني معقول انما اشار الى قوله لا تكلف انفسا الا وسعها واياها سببا
 في موقع الحال اي حال كونكم مثل ابادي سببا وسبب تحقيقه اومى موقع المصدر ان
 تفرقا مثل تفرقهم وموتفرقا للاجتماع بعلى والغاوى متفرق جواب النهي المضارع
 المحذوف لتا منصوص باضمار ان وما علة ضمير السبيل ومنهم من لم يحذوا التاء
 بل اذ غمها في تاء السبيل فقرأ متفرق بشد التاء **والله** هذه كرايات يعني من
 قوله قل تعالوا الى لعليكم سبقون **والله** كعد الاجبار بالاضافة موكبت من مائة بتقطين
 من فوق والعين المهملة من غير ادراك من النبي عليه السلام ولم يرد واسلم في خلاف
 محرم من الله عنه **والله** على وجبكم اي على صفة لكم وجبكم لظهور انه ليس عطف على الفعل
 الواقعة خبر لكم **والله** والابتداء قبل التوجيه لا ثانيا القرآن المنزل بعد التورم
 بعده واول الجواب شعرا بان ثم للتراخي الزماني لان التوسعة كانت قبل التورم
 وآخرة شعرا بان ثم للتراخي البرتي لكون انتاء التورم وانزال القرآن اعظم من تلك
 التوسعة لاشتمالها عليها وعلى امتثالها مع احكام اخر فيقول تقرير الجواب
 صوابه يترك على السائل مقدمة القائل بان الابتداء قبل التوسعة لانها كانت قبل
 التورم ومعها وبعدها لكونها مالم يزل توصي بها الامم على لسان انبياءهم
 ثم تحكم بان ثم للتراخي البرتي دون الزماني لان ابتداء التوسعة وان كان قبل
 مصطف

ومن القسط متعلق بالحد وما
 محرم خبر ان فتفرق فكم يشيرون
 الى ان الباء للتعدية

الاشارة لكن تمامها سماء المتعلق بهذه لامة الظاهر من الخطاب ليس متقدما على
 الانتفاء والحاصل انه قد خرج في بعض معجمات السائل ثم اجاب بما تم على بعد
 تسليم كل المقدم ايضا ثم في تقريره اشارة الى قوله وهذا الكتاب انزلناه الى
 عطف على انتم موسى الكتاب داخل في خبره ولم تذكر على اسلوب انتم موسى
 الكتاب ولم نقل وانزلنا الكتاب هذا الكتاب الميار الى اظهار الشرح ومزيد
 رقيقه ولما جعل الفاصلة ثم لعلم بلقاء الله ثم يؤمنون ومنها العلة ترجمون
قوله فيل شطر السورة اسعار بنفسا وهذا القول **قوله** تمام للكرامة رتبه
 الى ان تمام في موقع المفعول له وجاز حذف اللام لكونه في معنى انما ما يكون فعلا
 ليعمل الفعل المفعول والمكرامة في موقع المفعول له تمام لما استبعد كون
 تمام معنى انما لانه مصدر ثم في وصولا لم ذهب بعضهم الى انه في موقع المصدر
 لا تخمنا المحذوف المدلول عليه بانتم على طريقة انتم انتم انتم لكن لم ير المحسن
 لا ساعد **قوله** على من كان محسنا تريد ان الذي احسن اما للحسن او للعباد
 والمعهود او ما موسى فاعل احسن ضمير الى الذي ومفعوله محذوف واما العلم
 والشرع التي احسنها موسى واجاد معرفتها فاعل احسن ضمير موسى ومفعوله
 محذوف وهو العباد الى الموصول وتاما على هذا حال من الكتاب واما على
 قراءة احسن بالرفع ضمير مصدر محذوف فالذي وحيث للذين او للذين الذي
 يكون عليه الكتب وتاما على الوجهين حال من الكتاب وعلى الذي في الوجه
 الاول متعلق بفتح وقوة على معناه المصدر وفي الثاني متعلق حال بعد حال
 وتاما بمعنى تاما الى حال كون الكتاب تاما ما كانا على احسن ما يكون لا صيغة
 حيث ان تعتبر بالنسبة الى غير من كرام اسلام وغيرها على القرآن **قوله** كراهة ان
 تقولوا لان نفس هذا القول لا يصلح مفعولا لانه لما لم يذكر في قوله الكون
 على حذف لا اي لئلا تقولوا والبصرون على حذف المضارع اي كراهة ان تقولوا
قوله لما فيه من الاتعات من العبد في يقولوا الى الخطاب على ان تلك العبد
 ايضا التقات من خطاب فاتبعوه واتبعوا وكلاما في حيث حيث اعترض
 عنهم وجعلهم غاسين عند حكماء اقوال الروية ثم خاطهم عند فصد وحيث تليق
قوله وصوم اجابين الخذف حيث ذلك عليه ما لفتا الفطحة الحاصلة في كلام
 في قوله فقد جئنا خراسانا **قوله** بقوله الذي كروا وجدوا شر الى ان سوء العذاب
 جزاء للتكذيب والصدق ثم لم يذكر عذاب سوء العذاب جزاء للصدق والصدق لكن قوله ثم

نحو

يعود

كلامه

وهو قوله ما انزل الكتاب لا على قوم موسى وقوم عيسى ٢

ما كانوا يصدقون ياتي هذا المعنى ويدل على ان سوء العذاب جزاء الصدق
 واما صراء التكذيب فباق على صفة **قوله** او ياتي كل آيات ركن قسرا تبيان
 الرب هذا ليعاين كل اتيان بعض الآيات ولو حمله على حقيقة لا بناء الكلام
 على اعماد الكفر كما في قوله هل بطون الان ما لهم الله في ظلمهم والقيام
 لم بعد **قوله** نحن مرة العرب هي ما من حور الى موسى الى اقصى اليمن في
 الطول وما من رجل يزين الى منقطع سماؤه في العرض يسميت جزيرة لا جباله
 في فارس وحر السودان وهرى وجدة والفرات **قوله** فلم يقر شيئا يرى
 وجه القمل بالانه على ان مجرد الايمان بدونه ان يكون فيه كسب خير ليس
 بناء على ظاهر من كلامه والاعتراض بان لا احد لا يرضى في سياق التي بعد
 العموم كالنكر على ما ذكر في قوله لا ولا تظه منهم انما او كقولهم انهم يكون
 للنفس التي لم يكن فيها الايمان ولا الكسب الخير كدفع بان هذا لا يستقيم هنا
 لانه اذا اتى الايمان انتم كسب الخير في الايمان بالضرورة فيكون ذكره لغوا لمن
 الكلام فوجب حمل او منها على المعنى الذي ذكره المصنف وهو التسوية بين
 النفس التي لم يؤمن قبل ذلك اليوم والتي آمنت ولم تكسب خيرا والحاصل
 ان العموم انما لم يرد اذ اعطف احد من على الاخر يا ولم سلط عليه النفس مثل
 لم يكن آمنت او علمت لا اذ اعطف يا وتفي امر على نفي امر كما تقول لم
 يكن آمنت ولم يكن كسبت وهما قد تعدد الاول للزوم التكرار فبين الثاني
 تخصيص العموم انما صوغ في العطف يا ولا في عطف النفي يا ومفعول او كسبت
 عطف على آمنت بالنظر الى الظاهر واما في التحقيق فكسبت خبر لم تكن المحذوف
 المعطوف على لم يكن آمنت الى نفسا لم يكن آمنت او لم تكن كسبت واجيب
 عن التمسك بان كراهة من اللف التقدير الى لا ينفع نفسا انما بها ولا كسبتها
 في الايمان لم يكن آمنت من قبل او كسبت فيه موافق لرايات الاحاد ونسب
 الشاهد بان مجرد الايمان ينفع ويورث النجاة من العذاب ولو بعد حين
 ولا لم مقصود كراهة حيث وردت في الذين اخلفوا ما وعدوا من الرسوخ
 في الهداية عند انزال الكتاب حيث كذبوا فيه وصرفوا عنه الى يوم ياتي بعض الآيات
 لا شعهم تلهوهم على ترك الايمان بالكتاب ولا على ترك العمل بما فيه وقرب
 من ذلك ما قال ان الحاصل ان المعنى لا ينفع نفسا انما بها ولا كسبتها وهو
 العمل الصالح لم يكن آمنت قبل ولم يعمل العمل الصالح قبل فاجتبه العلم به

ان بيان الرب ٢

بعضه

قوله الموث الذي هو اى الايمان لما انتم بعنون بالعض اعلم من ان يكون من اجزاء
 الدات او من صفاته القائمة بها **قوله** اخلفوا فيه فان الاختلاف الذي هو قول في قسم
 واخذ كل فرق قسما منه وكذا الايمان بالعض والكفر بالعض هو قول في قسمين
قوله منسوخه بآيه السيف حيث دللت على وجوب التوضي لم بالعتال والعتاب
قوله على اقام صفة الجنس المحترز بان لوجه ترك الحاق التا اذ المنل مذكر فكونه
 الواجب عشرين امثال **قوله** نصب على البدل نصب تقدير اعني ايضا وجه
 جن **قوله** والقيمة مصدر بمعنى القيام والمعبر دينا قائما ثابتا لا زوال له مثل
 رطل عدل **قوله** املة ابراهيم عطف بيان لما في لاضافه من ريادة التوضي والذين
 موالطه الواضحة المحصورة الثانية من النبي سمي من حيث الانقياد اليه وبنينا
 ومن حيث شغلي ويبين للناس ملة ومن حيث يتبها الله ثم او من حيث تروها
 الواردة والمتعشون الى زلال نيل الكمال شرعا وشريعا والذين يضاف الى
 الله ثم والى النبي والى احاد لامة والملة الى النبي والى الامة وكذا الشريعة
قوله وحينما حال من ابراهيم وجاز الحال من مثل هذا المضام اليه لكونه
 في المعنى عمدة الحال من المضام الذي هو معمول الفعل **قوله** وما اية ترداد
 المحكي والمات مجازان عما تقارنهما وتكون معهما من الايمان والعمل الصالح لانه
 المناسب للحكم عليه بكونه خالصا لوجه الله كالصلوة وسائر العبادات جعلنا
 الله ممن خلص لله امة محياء ومماتة وورقنا الفوز شرف مغفرة ومغفرة
 بالنبي واله الطاهرين والمحمد لله رب العالمين **قوله** كتاب خبر مصدر محذوف منه على ما احتاره المولف من كون الفاظ
 التبعي على غلط التعديل والافاد اكان المصنوع اسم السورة فظاهر ان المصنوع
 ثم ضمير موعود الى المولف من الحروف في السورة باعتبار حضورها في
 العلم والتدكير باعتبار الحذف ولو جعل المقدرا اسم اساره لم بعد وكان ميلا الى
 التثنية واذا حمل الكتاب على السورة والا فالكلام على اسلوب قوله هو المرد على
 الكتاب لا ريب فيه وقد حمل على نفس الكتاب الصالح للهداية والانداز
 والتدكير مع ان مثل هذا من الكلمات لو جعل للعض الذي هو السورة
 كان ابلغ مكانة بني النزق على التعريف والتكبير واما لم يحمل كتابا نزل مصدر
 وخبر على كتاب وادى كتاب لكونه حلا في الاصل واشوع حذف الجسدا
قوله وسمي الشل صرا ظاهرا انه محاز علاقة اللوم فكان التوبة المانوم هو

قاله من اجل عليه بغير امل
 عليه نقالا مللت عليه اكتاب
 وامليت
 صحاح

سورة الاعراف

هو امتناع حقيق الجرح والضيق من الكتاب وان حوز بها فكنانة
 وهذا شعرا لوجه الثاني وهو تقدير المذ ان لكون الجرح على حقيقة
 اى جرح من تيلو فانه صريح في ان الجرح لا يخص الاجسام وليس معنى
 الضيق المكاني ثم اشار الى ان الجرح في هذا الوجه فان كان على حقيقة
 فالجمله محازا وكنانه عن طلب عدم المبالاة بالا علا **قوله** او بالنهي فيكون
 معولا للطلب او المطلوب اعني اسعار الجرح وهذا اظهر لا للنهي اعني الفعل
 الداخل عليه حرف النهي لفساد المعنى ولما كان البياض على ثاني تغيير
 الجرح اظهر قدمه وذكر الاول بقوله كذلك اذ انقن الى آخره بعد ملاحظة
 قوله به لا حاجة الى ما ذكره من الاعتبارات فليست برفقان قتل هلا
 حرم بعلق بالنهي وصرح بترحمه لا اقل فانه لو بطق بانزل لقدم على
 النبي المنتب على كرا نزال للانداز قلنا ان كون الانزال للانداز و
 التدكير من الواضحات التي تجري مجرى الضرورات مع كون العامل صريح
 الفعل ومذكورا بطريق القصد دون التيق والتفكير واما لزوم تأخير
 النبي فعلى الغير الاول للمحج غير مسلم فانه مترتب على محج الانزال
 اليه وعلى الثاني تركه للاهتمام المناسب للمقام كما لا يخفى حتى لان الواجب
 قبل الانذار تحصيل الامن التام **قوله** فما حمل ذكرى يعني بعد ما تبين متعلق
 لسد زوجه الدهن الى تبين محل ذكرى اى موقعه من الحركات اى انواع
 الاعمال فان اعرابه تقدر ترى ولا ينظر ما هو معطوف عليه لئلا يفسد موقعه
 وحوز النفس بان يكون مصدر الفعل محذوف معطوف على سدر لا بان
 يكون عطفا على محل الحار والمحرور اعني لسدر لانه صمد يكون معطولا
 له لانزل وهو فعل الله او لا لا تكن وهو فعل الجرح مع ان التدكير فعل
 المحاط كالا نذار فلا يوصف بشرط صرف اللام وهو كونه فعلا فاعل الفعل
 المعقل وكذا اذا ترك اللام للانداز وجعل التدكير فعل الله فانه يفتقر للمقارنة
 في الوجود الا اذا ارد بالتدكير التمكن منه واما اذا جعل لا تكن في صدر الجرح
 مع لا تشك او لا تخف فتكون الفاعل واحدا لكن الطاهر ان المعبر هو
 الفعل الطاهر **قوله** او ما نه خبر مصدر اى وهو ذكرى عطفا على صفة هو
 كتاب يكون كل من الحكيم معطلا فلان ما اذا جعل عطفا على كتاب
 فان المعنى جامع من كونه كتابا وتذكر **قوله** على محل ان نذر بان ان
 اشعاره

مع الفعل وان كان في مع المصدر فهو مركب من حرف وفعل واسم فلا يكون
 كلمة فلا يكون اسما فلا يكون اعرابه الاحتمال وكذا الموصول لا يسمى مع صلته
 وما وجهه يعني لسن الخبر مما يؤمن ونهى بالكون في المصدر او اللاكون كيف
 وقد فسر وانتهى بطلب الكف عن الفعل او الترك له فحمله من باب ذكر اللزوم
 واداره المعلوم والمعلوم والمسمى كون الحاط في هذا المكان لعدم ربه المستعمل
 اياه فيه ومثله في الامور قوله لم يجدوا فكم غلظه عبر عن ابراهيم المومنان في لفظوا
 على الكفار بامر الكفار بان يحدوا في المومنين غلظه لان هذا الازم **قوله**
 من القرآن والسنة اشعار بان ما انزل الله الكتاب لتكون من وضع الظاهر
 موضع المضمحل نعم الكتاب والسنة لنظر فاعلم ان الكلام دون الله والحق ان
 البراد الانزال من السماء في انزال السنة زيادة **قوله** الا وهو ان الله يحب
 ان تعلم مقاييسها لتتمكن من اتباعها **قوله** وحيث ترون من الله وسعون
 عنه باضلال كما في الثاني **قوله** وما من مني الا ايامه الموكلة لما استقر
 الكلام من العلم فليلا ما يدكرون او اكثر من كذا ما يدكرون وانما
 على ان صفة مصدر محذوف وقد يكون صفة للجنس فيصير على الطريقة مثل
 كسر ما سمي الله به فصاحه **قوله** واعاقدناه اي المصاوي الذي هو اهل
 قبل الصبر حيث قلنا اهلها لتكون مرجعا للصبر في اوصافهم فانزلوا
 صبر الفعل فصار المعنى كم من قرب اردنا اهلها كما نفسها في اهلها باسنا
 فهاكوا صفت العرب حرة عطفه حاوية على عرسها خارجة عن الاشباع
 بها وليس هن من الجمع بين الجمع والمخارج في **قوله** واما حاني زيد
 هو فارس فثبت روي لما ذكرنا في عبد العاهر وعنه ان المسئلة في
 الجملة الاسمية اذ كان صمد في الحال وجهه او لا انك لما اعدت
 الحال بضمه اسعر بان الجملة نوع استعلاء واسد اسسها وقله من رايه
 رابط وقد سطرنا الكلام في شرح الخصص وهذا محله وما اذا عطف الجملة على
 حال فعلها نحو حاني راجلا او هو فارس فانه محذوف من قوله الواد لا يستقيم
 اجتماع حرفي عطف بالنظر الى الاصل فان واو الحال واو عطف اسعرب
 للحال نحو حاني راجلا على الاسرارة وبعد الاسعارة لم يبق عاطفه وكان
 الا عراة سقلا لا لا يتعا وكلا وكواهبطوا بعضكم لبعض عدو وكلية
 فوه الى في وكوهه ما هو في مع المعرد اي اصبوا متعادين وكلية مساهما
 في

لاخصصه

اولا منه مردون الله عز وجل
 لا اول او يتابع علم مردون الله عز وجل
 او ليعلمه

في ذلك

وجوده فانه صريح في **قوله** وذكر بعض المحققين من العجاء ان الصبر
 اذ كان في صدر الجملة كما في هذه الامثلة حسن ترك الواو لخصوص الوصل
 من اول الامر محله وصل بصف البهار الماعامة وبالجملة والا عراة على
 على الرجاء انه سوى من اذا عطف الجملة على حال فعلها وما اذا لم يعطف
قوله كما لو ادعوه سان ونسبوا دعواهم واساره الى ان الدعوى
 على الله دعاه هو المعاد في المصدر مع المفعول ثم حوران تكون بمعنى
 الدعاء كما في قوله مع دعوىهم فيها اسما لله اللام ويحتمل فيها سلام و آخر
 دعواهم ان الجملة لله والعالين وقول بعض العرف اللام اسر كما في
 صالح ودعوى المومنين وحسب انما ان يراد به الله سبحانه كما في قوله
 دعوىهم بالكلية اي اسعاهم بالآل كونه في صفة مصدر دعوى في هذا
 اي لم يكن دعاههم ربحهم الله هذا القول لعلمهم بان ليس الحسن حين دعاه
قوله ودعوىهم بصير لكان بعرض الجملة على النطائير فانه اذ كان
 احد طرفي جملة كان ان مع الفعل فالكثير الراجح رفعه بالاسمته وبصب
 الا هو بالجنس وان قد تم كونه مع والكان حوران فوجه الله ان والوا وما كان
 محتمل الله ان والوا وما كان فيهم وكان عاقبتهم انهما في النار وذلك ان
 مع الفعل لا يكون مصدرا معروفا ولا به سمة الصبر في انه لا يوصف في
 الجملة لا يكون هذا من قبل اسما لا عدا لفظ والعزة للبرم جعل
 المقدم مسندا اليه ولهذا جعل هذا الوجه هو الراجح ثم حوران تكون
 دعوىهم رفعا اسم لكان بطرا الى طاهر اللفظ وقطع الطرح عن العربية ثم
 النعي والاسم على التعدي من بعد مصدر دعوىهم على قولهم كما هو مقتضى
 الكلام لان ما نال الله مفعولا عليه ابدأ سوا كان مسندا اليه او مسندا
 واما دون النعي والاسم مسندا فله هذا المفعول فيكون ما وال
 لما كنه العزة لا تقاسيمه ضا والخم نعم على تقدير النافي ولا يظهر الا لمن
 له نصرة في علم المعاني **قوله** والحق صفة ادلست الحق على ان الورد في ذلك اليوم
 لا في انام الدنيا وسند كالمصغر اما تراهم لا يعصون من الموصوف والصبر
 والعامل منها وان كان حيا الا انه طر في سبع منه ومن جهة الحق معلق
 بالمسند وكما للمدوم للصبر فلما حوره ولم يلمع الى احمال كون الحق بدلا
 من المسند في النظر وعمله لجماعه وقوله اي الورد يوم سأل الله
 الله

الا ان والوام

من الحق لا غيره اوله الناطل بل على ان الورد
 العدل وغير الاعمال يكون في ذلك اليوم

ورسلهم بعد ما ذكر من المسئلة والجبر وسان للمصنف والمحدث وقوله
 الورق الحق اي العدل بعد كلام لسان مع وصول الورق بالعدل وكسوف
 من كلامه المصنف بحرق النفس له جعل الطوف معلما بالورق والحق حرا
 له قول الى لها قدر وورق وهي الحسنات حصها بذلك دلاله مع الكلام
 والاه مطاوعها مع الحسنات والسيئات وعلى هذا فالوادر في خلقها
 يكون موادر السيئات وفيه نظر قول لا يرى الى قوله ثم فلما لئلا تكتة
 اسجدوا لادم فان ما وقع بعد الامر بالسجود لادم هو جلعه ونصوبه
 خلق بني ادم ونصوبهم قول لا في ان لا يسجد فجلعة اي مرده الى ا
 جعل ما سجد على ما جعله وما عاك على ما ورد صالح المصنف ثم لا بد
 افاده زياده لا ما كبد مع العمل ومحصيه من سنان ولم ارهم جامعا قوله
 او حبه عليه احكاما ذكره بطريق المتألم والمأكدة لا طوائف من بعده على
 ان يطول الامر لك بحار ما اياه للعبور فلا دلاله الكلام عليه قول معلم بها
 الحيات وصوره المتاع اني افضل منه لا محذور المعضور والزيادة صور انكار الامر
 مع انه لا سحر ان يكون وهذا مذهب المعبر به بحسب في الحسنات والعمى بحسب
 انكر امر السرح لوروده على حله ومعنى العمل به مع هذا فقد علق في الا فضله
 حيث اخصر على المادة ودخل عن العامل خلقة تدي وعن الصورة ونفسه
 من دوي وعن العانة وعلم آدم الاله تعالى فما يصح له فسر هذا لان الكبر كان
 فيه ما لم يزل مع الله حكيم مع الخا والكاف وهي من الانسان اسفل وجهه
 ودمج الحكمة عبارة عن الاعتراف لان من ضم الذليل ان يتكبر ويصر بدمه صدره
 وقال عظم على دفعه اي قال الله لم تم وادمع وهذا عمل على نحو قال ان يكون
 نعشه دمع غدا طوره اي حاو ذلته الوهم كسر الس الرخي والوصف ايضا سدا
 الوطني قول لم احب الى كبت طوره اي طلبة الا نظار والاهال بعموله اطره
 الى يوم يعمون فعال تعالى انك من المنظرين ووجه السوار طاهر عند من يحمل
 افعال الله مع محله ما لا عراضه فلا يستند الشرور والصالح اليه واما الخواب
 فليس ينشأ لان جميعه الله ملكا محال في جميعه ومجازه وهو ان في الا نظار
 سمة الله وان كان لا يبع السوار والى ما في ما تعب من الهم العمار اصعاف
 ما في محال من عظم النوار الى لو لم يكن الا نظار والهمكن والا فدان لم يكن من
 العباد الا الطاعان ويترك المعاصي فلم يكن الا النوار ملكا لله كما قاله في الا

ولا افضل

تخصر العدل في اسال هذه الاسرار ونفوض صحتها الى الحكم العاقل والمخبر
 ولعد ساهدا بعض سلاطين العصر من له راي صائب وحسن ثاقب وعمل
 كامل وعدل سامع واحاطة بدقائق الامور ومهارة في سياسة الجمهور وسهام
 على طوعهم السمة والجماعة واقامة لمصلحة كل طيعة مصلح الصالحة كان لقيم لست
 علمه لا يطلع وامر لا يمتد في عمولنا الله على علمنا لئلا يفصله مملكة الراشدين
 في العلوم الدينية والمعارف والبقية المتأخرين في اقسام العربية والاحكام
 الشرعية بعض من كان معاديه وسقطه من متفهمي القدر المتشبه بالعلماء
 بالعام الطوبى الحقيق ان يتخذ عدوا ويذكر اخطاؤه ويخبر في حبه ان الشيطان
 لكم عدو فاحذروا عدوا يصحكم العلم وبكسر العلم لراسته ويكاد يجر الغم مع
 جلاله الخساسة كلام فيه هذا وفوايده من هو اورد في حبه خا الوهم والعدم
 سوا ومنذ قال ان ابن الله شاعر ذوو الجمل ما من السحر والسحر ان درس فسقط
 المتاع او افني فغلط ما لا يجمع او صنف فضيحة لا والاه نصار والاسماع وان
 لم تصدقني به ففقدت واد اخذ في الخوض بوضوء الرقوس بين ايه من
 الجمل في بحر عمق يتناثر عند بعض فوايده من فيه الغرر والذدر وسكاير
 منه الا وضاع له الغرر اد اساله عن بعض رآه فالصم آية او عن رواه حديث
 فالبكم رايته وان رمت منه الشرف والكمال فتقص على الامام او الزعيم والصلوات
 طرف التمام اد اجيته من نار الفضل والادب فاحذروا طهارة النفس او
 النفس فاحس بنقي ناره بالمجدي واعما هو مجدي واحري بالصلاح وموالا سلا
 سكن طور الدهر في نافقانه بطرد الفار من جيطنة ولفظ القمل من الحية متاسفا
 على نزوسه الذي مع ومحلله امانية بلعل وعين حرج احسانا وقايد انصافا
 وسابقة المحر والمحصي رفقة البخس واليوم وطوبى الخس والشوم عشي
 فيفحص ان تكب فمعتزم ان مع صيد الشناعة الركاكة وقصور الساع في كل
 صناعة سوى الحياكة تقع في علماء الدين من اهل السنة والجماعة ونقص من
 فصله الدهر الكامل الى البضاعة ويطلع ان بعد من العلماء في العظما وبقوا ان
 بعد من الفقهاء لا السوءا وبها على عا وجمع الرج في اثنا وسعاصل الذي
 است الماء وانف السعاهد وكم مثل هذا وحصا نصه لا عا س بالرمال في لا
 محاذي ابا حيا نعمان ان حصا كما يحس ولا يحس وقا نون نعمان ولعمري انه انزل
 من ان يحاط به والذل من ان يعاتب ومن موصى بحمل النطو عن شئ الله وعشي

الشم

في

السفر لكنا صرنا صوم ورفا سا ولخط من اوفاسا ارغا فالجهل المظلم
واعطاما له على الحوق والنس ووسا على جاعري المالحين سمحهم الى
يوم الدين فاسمعا من الدين احرموا وكان صاعدا بصرا المومنين ولا تغرك
ما على نظن على اذلة من فقا هته و فقا هه ابيه والنفا شرذمه بهما من
طلبه العلم وذوهم فلهذا كان هذا بعدد ابدون الا كحما و تروسا بشوم
الا تعاو و ذلك تغيرا لتغير العبداء و تحريما لتحققما العبداء
بارده بحرها الا سماع واسعا و اشراره بنوعها الطباع ولولا خوف
الا طبا و صون الكبار لا وروى مما قوع سمعي من لعلها و مري بصري
من حطها ما بصلح ان سلاي به الفصل وسلاي في انديتهم الطرفا و يحى
ان يوجع كس المهرب والمجون ويورد في العيون حين الحديث سجدوا وكس
كان اورد من محالها في الا عبادات و جمالا بها بما حري حري الصروب
ما عسى تتدلى على حالها في فون السعلة و متلوها من العلوم والا وراكا
فما سمعه من والده مرارا وكان يصر عليه اضارا و يتكر على من يحمله على المناقاة
انكارا انه كان في القديم حواريه ما به الف وعشرون العام من الحام وفي حاميها
الموسوم بسجد سوخته سمع الا من المدرسين ففعل من ايها المولى و علاه
كان تلك الحما ما فعال كالحواريه و كس في فارس على الم بالفروسيه و ابيه قاده
ويوم طلوع الصبح الى عسوية السعوى خرج من طولها والا من عرسها ففعلت
السلم و ارا على ان حوس و ما نيس سوى ان عيس و مهابا فاعند ففعل
الطعن في بعض اللبر من مشاهير الاوليا ان فخر الدين الرازي الذي يعال
له الامام حين توجه من حواريه الى خراسان كان في الف ليلة تحي الى
ولا حصر للدهر والفضة و بعد ما وصلته مقبلة حاشيته الى خراسان كاي
ساقته الى حواريه واستقبله الكا بر خراسان وقالوا ايها الامام كيف
هذا السلطان و لم مثل هذا الانعام والا كرام فعال في نعم الله انه كان له
مثل هذا في حواريه الحجة فلم اجد في نعم ان احمله و لم يري انه لا يسع
شك عاقل في ان ليس على وجه الارض هذا القدر من الخيرات الا بالتخفيف
لا من المدرسين الا على ماله و تسوي و ان لم يكن الحواريه شاه الف ليلة
تخ الدهر والعصه فصله عن الله الى ولا لعسكه عشرة و اربع مع ملك المعالي
والعوالي و قدما كان لا حواريه الواحد انتد ولم سمع به براه القيا او القدر كن من

فما

لم يعجاءهم

لم يسلم في زخرف القول والزور ومن حكم لم جعل الله له نور عا له من
نور **قوله** ما وقع في الفخ ناني معقولي فكيف يقع به الامور بالسجود
ففي الا عوا أحداث سب العبي وانعاه وهذا لسعويان الحواري
المشكك **قوله** بعد عنه لام القسم لان لها صدد الكلام كهمز الا معها
قوله يرمي بالعدو بسبب الا عرا الى سبب العدو مجوس صدد الا
والمعدلة هم الذين جعلوا حال السرور والصباح عرا الى الحداث
والحساب و صدد على طريفة الحكاية والا فالعدو عند المعدلة هم
المجبرة والعمه اسم لمعرفه النفس بالها وما عليها عا ما نعم العروج و
الا صول فلهذا جعل سله الهداية والا صلال من العمه النكا ذنب وراكا
معي وان كان طاهرها جمع بكرب و صولا نوافي مع الا كدونه **قوله**
وانصاته على الطرف و صولا ساني جعل المعدل كلمة لا تقبل للمع والجملة
حدوث من الطرف والمجدود شاد ولم جعله من النص على اسراع الى نص
لان المع على الطرفية والسبب صفة الرشح لذن هرا كلف يعسل مشه
فه كما غسل الطرف والعل علان العلل عذون واسراعه واسمعول في
اهوار الرشح لما انه حركه واصطرا صمير منه للذن وصمير في اولها الا
طرفة جمع طروب كدغف و رعن **قوله** وهذا مثل شبه حال وسوسه
لبي ادم بعد الا مكان حال اسان العدو من عاونه من اي جهة امكس
ولذا لم يذكروا العو والحواريه لا اسان منها **قوله** فكما اختلف حروف
العدو في ذلك المعقول اختلف هذا اي المعقول فيه وكان اي حرو
العدو لم اختلفها والعدو بها لعمه يوحد عن العرف واسمها الامم
وقد ورد الا سمع في عدو الا اسان الى جهة العلام والخلف نكته من
والي جهة النمن والسمال نكته عن وكان السؤال ساوفا فعوله لعم حرو
كان و يوحد حرا آخر او صعب كيدا العو من مغيصها و محري السم منها
محلي نعم الله ام اسم معقول في ما المنكلم اي عا اولادى الذي اختلفهم
محلي على الكسب و جمع المال لئلا يصعوا بعدى نظنيا اي نظننا فاندل
احد حرو في الصعيف **قوله** مدونا بالضعف لم يجعله من و ايه عا به
وجعه و ذبه لان اسم المعقول صمير مدكم كسبه لانه ناني ذمه اذنه **قوله**
وصوسا و صدد حواريه الذي صوم من نكته فان من مرطبه وهذا يوي

ذنب

مضاف

الى ان الحبر في اسم السوط هو الخرد لا مجموع السوط والخرد على ما هو احصا
 الكثيرين **قول** انكم قوم يحملون سائر الخطا وان كان صبرا عابدا الى قوم وهو
 غائب من حيث كونه اسما طاهرا لكن فيه حرج خطا من حيث كونه حبرا
 من صير الخطا في انكم فعلنا الخطا كقولنا شرف **قول** على ان ملا في
 في محل الله سدا على طريق الحكمة اي لمن منع هذا القول **قول** وقلنا بالقوم
 لم يعطوا ادم على ما بعد اقال اي قالنا بالنس اخرج وبادم اسكن لان
 ذلك في مقام الاستيفاء والحق لا يخلو عليه المنس من العمود على الصراط
 والاسان من الجهات وهذا من بسم الله مسان على ادم والكلام لا يبينهم
 واعلم ان جعل عطايا ما بعد فلنا لانهم في قولنا فلنا الله ما ادم فعله
 فلنا تكون الحجة عطايا على فلنا الله **قول** والها يدعي ان فلنا لم يعهد
 حروا في موضع اخر ورد بان التاكيد في قوله وان فلنا في ان الله اصل
 هو النافون لهم في المذكور او الله فلنا في الساد الاصل في بالسرد
 تدل على كونه على ذيا وانما واعلم ان كونه في الله الثاني كما ومن لم يذنب
 احدي السابقين بخفيا سم اندل الى حرجي العا كراهة ان سبب آخرة
 اخرى **قول** مستقفا في العمود ان اراد الصريح بمعية كونه مديوما في حكم
 الله سوا ورد السبع ام لا فلا دالة او بمعية كراهة الطبع وعدم الملكة
 للعمود السليم فلا نزاع ولا خلاف في ان مثل هذه لا يوقع على السبع
قول لان السبب منه طاهر ان في مثله لا يجوز العكس لا يجوز في واري
 في اري فيكون اوري بالعلل ساد اواردا على خلاف العا وان اراد
 عدم الوجوب كما وحت او فصل فالمرطاه **قول** كلا ولا اي لما كالا
 لمح وبطرا كلا نظير من قوله في وصف العرس ان عرس الارض الا كلا ولا
 اي وطنا خفيا كلا وطى قال الله تعالى اذ اراد ان يعطينا من فضله اذ اورد
 سبيح والوا فعلا كلا وربما كروا فعلا كلا ولا فالكون يروا اليوم فيها
 كلا ولا اي كان مكرهم ربانا كالتفوق بكنهه لا ووجه الدلالة على افضل الله
 ان المع لم ينهكما ربكما عن اكل الشجر الا كراهة ان يصير ملكين اربا فامنه
 ان البشر يصير ملكا وان يكونا في مرتبة الملكة من الكمال وقد قيل ذلك ولم
 يترك عليه فدل على وطنا على ان الملكة افضل من البشرية وانما اذ كنت ادم
 المهي اي الله طعا في ذلك ولو لا انه افضل لم يترك في الجنة فلنا الله

مع

بسيرام

لجود

لتعرض

لجود نور المعون ليعرض ما به لا بعد الا فصله في نفس الامر وفي حكم
 الله لحوار ان توافق راي المعبر **قول** كان قال اما اقسام كلها ان في
 لمن الناصحين لا حامي ان اللام في كلها في النظم منقول بالناصحين
 على احد والمعبر او على التوسع في الطرف فلنا صبرا ولها قاسم من
 قوله واقسم لهما ان كلها لمن الناصحين سان لصبر المعقول فاسمها
قول جعل ذلك معاسم بينهم بديل المعولها القسم اسمها م بديل
 فسمها **قول** واسما لم يعولها هذا على عادة في محور احلا ومعلما
 المعول في حاشي المعاملة كما يعول جالع ردا على المستمع ان حلف ردا
 يكون على الالف **قول** كما يحصى النعول اي حزن طرفة اي طاعة وجله
 مولا اخرى في الاساس وصح الاسا طرق طرفة وطرفة طرفة اي وضع
 بعضه موم بعضه وقال عطف على سبنا وعلى عادة معلومها **قول** اي
 معاد من بديل للجملة الاسمية الحالية مولا المعول الحسن بركة الواو وفسر
 المعاداة على وجه لا يوهي عذرة ادم لحوالها العكس وليس بوجه حاشي ردا
 وهو فارس في مع حافا رسا لما اسار الله السبع عند القاهرة من الغر
 بن حاشي ردا كذلك وحاشي وهو كذلك فان لهذا نوع اسلا واسدنا وقوله
 السامي بغير السام على النون منسوب الى ساء امراه سعد بن لوى بغير غالب
قول كان قبل ولما من النعوى المسار الله اساره الى ما ذكرنا الوعا من
 حوار وصنع المعبر واللام او الا صاف الله باسم الاساره ساو بديل المذكور او
 المسار الله والالف اسم الاساره احسن واعرف من المعبر واللام ومن حاشي
 الموصو وان يكون احسن على انه كبر ما ذكر في هذا الكتاب ووجه الاعترا
 على حلا والمسعود وحلا والمفضل وسبح في سورة النام من ان الذي
 يوسوس صعب الحساس **قول** او ان يكون اساره عطف على ان يراى
 يكون الاساره الى العبد فلا يحتاج الى الحمل على العظم نحو قوله لان مواراه
 السق من النعوى معلون بان يكون سانا لوجه الربط بينه لا معا ولا يكون
 النعوى اسملا وقوله بعبلا بعبلا للاساره الى لسان النعوى او اللسان المعاري
 ونوسط سان مع الاساره بن ووجه الاعترا لان قوله ذلك خير ادا
 حوله اسلا كلام كان وجه السوطا يكون المسار الله متقنيا في كلام اخر
قول حال مع ان الجملة حال من صرح اخرج على ما قال اي اخرجها نارا عا ولكن

قول

مسار الله

المعنى انه حكاه حال ما هم عليه من ان كان الا مركب **قوله** وفيه دليل
 بين فدمع الدلالة فضلا عن كونه سافاه وما نرى العدو المذبح المحرك حصه
 والحكم لا يراه مع حوار روم بل وقوعها في وفراج ورمحا طان اسد
 فوع على الا بصاد فرب من مكان اعدو وعلى مسافة الكبر والحكم لا يراه على
 تلك المسافة بل مسافة اذني وحديث ربه العوض الحسن مما تكاد تكون
 مواير ^{الحق في سورة} وسبحي دلاله ذلك في قصه سلمان وفي سورة الاحقاف من احازين
 مسعود برويه عن نصيبين والمولى له خبر الواحد لا يعارض اعمامه
 لو ثبت دلاله النص واذا احاد عند اهل السنة ان كلوا به في عيوب
 الناس فوه رويه الله برويه الحسن اولى **قوله** الملع من الاول لدلالة على
 جعل الساطين تحت يولاهم المؤمنين ويطيعونهم فوه على الصم في
 تراكم الموكد هو لا على هولاءه لتلكه وقسلة لا سارة فيه بالفعل وعلى
 هذا ينبغي ان يحل ما فعله عن المصنف ان العطف يكون للتشريك في معول
 الفعل والذي هو معول الفعل هو هذا المسكن دون هذا البار والواع
 انصاف محمولات لعوامل المصنفات عند **قوله** كان راجعا الى اليس ل
 جعل صم السان اعمالا ان لم يصد التعميم المناسب للتمام وهذا العطف
 مانع ولا عن التعميم مع وجود المانع **قوله** والعطف ليس بطريق الا لزم
 حقيقة الايمان والملائكة المسافرة المستند على تعليل معد بها **قوله** لو
 كره الله ما صنع على ما يراه من عدم التعريف من الامروا لا راده وبين الذي
 والكرامه والا ثقاهم واحكامهم كانت ان الله امرها ولدا ربه الله علمهم
 بعونه ان الله لا امرها بالحق **قوله** وهو ودية بحجة قد ورد في حديث
 الصحيح ان القدره مجوس هذه الامه تحاول كل فرعي السبب والمعدلة جعل
 الاسم للاخر ففعل عن المصنف ان العرف اسم لا فعال الله مع خاصه لا نعمهم
 من العرب الا هذا من ادخل في العرف ما ليس فيه وهو فعل العبد وفعل
 اغرب فوجب ان يلقب بما يلقى بالاشياء الخارجة عن العاديات بخلاف
 من لا يسمي بالافعال الله خاصه وذكر المطرزي في المغرب ان القدره
 هم الذين يسمون كل امر بعد الله ويسمون العباد الى الله ويسمواهم
 العوليه بها تعكس لان السبع اعمالسبب السبب لا الثاني ومن دعم اهم
 اولى بهذا الاسم لا هم يشيرون العبد لا نعمهم فهو جاهل بكلام العرب وتخيروا

في التار

في انساب مع الحق منه ففعل القول بالصفا الفدع قول مسعود الله
 وفعل القول بان الله مع كلوا العيص وندى عنه سبب قول الحقس ان
 الله محلو السبي ثم يتبدل عنه كجاءه اليس وكلها مما من الصوف محب
 يرى ونحن نعول السبع بسبب ما لا نسته كندرا وقد كبر مدا فعمهم للقدرة
 واستعالمهم بعبه وتركوا الامان به خرم وشتم واسود للعبد مع احصا صه
 بالله مع فنبسوا الله فاستعالم اللعظ واما انساب المعنى وطاهر لان الحق
 يسبون الشرور والعياص الى اهرمن والخيرات الحسان الى يزدان
 هذا مذهب المعريه بعينه ثم ما ورد في الحديث من قوله علمم لكل امه محو
 ومحو من هذه الامه الذين يقولون لا قد قد وقوله علمم سادى انما سادى يوم
 القامة ان حصا الله **قوله** وصدعهم قول الله ما ذكر اعمامه لو كانت
 الا راده للسبب امرابه وكاتب اصافه العيص الى الله بطريق المشية والخلف
 اصافه الله بطريق الامروا والطلب **قوله** وفيه اعمامه قد اد لو
 عطف اعمامه امر دنى لكان طاهره عطف الاشياء الاحاد وان كان
 على مسئل الحكاه و ما يدل هذا الكلام وصله سابع وانصا لولم بعد لا وهم
 ان نعول فله هو مجموع قوله امرى وافموا ما العطف **قوله** كلمه الصلاه من
 الاحاد ما هم يصلون ولولا تعدد الكلمه وحسب نفس الصلاه لبطا
 الاخبار والتكليف **قوله** اى وفهمه الامان لا صرحه في تفسير الهداه
 بهذا واما جعل المضمر المغير هو خول دون اضل مع انه الظاهر الملائم لهدى
 ولجعت علمم الصلاه فاعبرال **قوله** وهذا دليل برده ابطال ما ذكره
 بعض كتب الكلام وعلمه اعماد الامام انه يعلم من الضالة الضلال
 استحالة منه احسان الا عندا وهذا مع الخبر الا اهم يقولون انه علم من الصلال
 باحسانه وهو مع الاحسان فلهذا كان المحار انساب الكسب والاحسان
 وان كانوا محبورين ذلك الاحسان والفعل واقعا بعدد العاد المحار و
 التعليل باحاده الساطين اوليا فوه كلمه اصلهم احد بالخاضع لما اسار
 اليه فسل هذا من ان الحق المسكين اسم وان او مكان للسجود اى الصلوة **قوله**
 ما احطاه الله له ما دام بغيره ولا يحذفه المصلين الذين مما السركه
 الاكل والسرب والكر والحلا لليس **قوله** ومع الا سبهم لان الفعل
 لا مصوب بدون فاعلى فانكار الفاعلى بالكنه انكار له **قوله** عن حاله لهم يوم
 القامة **قوله** بالنصب على الحال من المسكين الطرف

يروي مسعودا وروعا حالا او خبرا
 وهو بيان المعنى المقابل لقوله حاله صم

والعاملة الطر والجمع معدة الخلوص فهم قوله فيهم لانه اذ الم يحز
 ابرك الدهان بالاسرا كان ذكره كذا هكنا واسهرا ومعلوم انه لا يرهان
 عليه من يركل فهو من سئل لا يرى الصب بها يحجر والكلمة عن ذكره في
 سورة ال عمران ٢ قوله مع ما اسروا الله ما لم يترك سلطانا **قوله** ووري
 فاداحا احاطهم بصم الخ بطرا الى احاد الله وان كان المراد باحل الله
 احله بول العذاب المعد لهم **قوله** ولذلك لم يرب فعلها النون لئلا يحط
 ربه بفعل السرط عن حرم **قوله** لم يحدده الصبر لما كانوا عليه دخلوا في عمار
 الناس الصم والعم اي زعمهم وكبرهم اصل اذ اركوا يدركوا اذ عم السام
 في الدال وهي منه الوصل للاسناد ووجه كون الاسماع مصلين ان القاهه
 قد زاد واما اتباعهم اناهم وصدورهم عن رايهم طعنا باوسا على الصلابة
 وقوة على الاصل **قوله** عظموا هذا الكلام على قول الله اي رسوه عليه بمع
 ان العادة لما سمعوا قوله مع لكل ضعف والوال للشفه ما لكم فضل علسا ولو
 اردت جميع العطف لزم ان يكون هذا معول قال واد اجمع المع
 فوالوا ما لكم علسا من فصل **قوله** ولا تعاونون ولا عطفون من غاث الله
 السلاذ بغيرها غيثا الثغرة بوزن الجهم طاركا لعصود اجم المتقار العلس
 حل ضم من ليف او خوص **قوله** جسم الجال واحلام العصار فاوله لاس
 بالقوم من طول ومن عظم وبعده كانه قصب خوف مكابره مثقف فيه
 ارواح الله عاصير خوفهم احواف الارواح مع روح اصعب الى الله عاصير على
 وجه السان **قوله** ان الرجال ليسوا بحر من كلام شق من ضمير وكان المنذر
 سمع به ويعجب ما سلم عنه فلما راه اسجده وقال سمع بالمعدي حرم ان
 براه فقال له آييت اللعين واسودة اليك ان الرجال ليسوا بحزب براد منه
 الاجسام واما المرأنا صغرة لسانه وقلبه ان قال قاله لسانه وان قاله
 بجنانه فاعجب المنذر كلامه وسره كل ما راى **قوله** ووري غواش الرفع بجمع
 الشين على حقه اللام المحذوف نسيا منسيا والا فهو على بعد الكسر ايضا
 مرفوع **قوله** مما هو في الرفع معول بالكسب والدليل على ان الكسب بذلك يرتب
 الحكم على الموصول والصله سماعه بوسط اسم الاسانه واد اعلم ان معن الكسب
 على الوسخ زاو الرغبه في ذلك الكسب لخصوله عما فيه تسر لا عسر ككس
 نية على ان مع سره لا يحصل الا بالهداه والتمسك **قوله** لا تقربا وتعبدا وفع لما
 يوم

الك

بلسان
بحان

مع

يوهم ان ذلك الجرد والسكر فيه وعياده والحمه ليس دار تكلف
 وعياده **قوله** بانه تلكم الحمه يدك على ان ما سب صم الشان عند كون
 المسد الله في محله موشا ليس بضره لا ريم **قوله** لا بالمفصل كما
 يقول المبطلة راس القيد وان كان مكشورا فعلى الجوع ان يرد عنها بعض
 الحيا فان سمع السنيه باهل الحق مما تكاد تطفئ البكم وتسمع به الضم
 وليس للمعد ان سمعهم البطلة وما احسن ما قال المعري ادا وصف
 الطائي بالبحل ما در وغير قسا بالهاجه باقله وقال السهلي للشمس
 اسخفيه وقال الديلمي للصب لونه حائل فياموت زرا الحويه ذممة
 وبافض جدي ان دهره هازل ومع هذا فليست اسد الله تكون بمثل
 جده كما كانوا يعملون لحياته الى الحواب بان جعل النعم الدائم مع العظم
 الدائم حرا ما صدر عن العبد من الاعمال تحض التفضل والا هو لا يصلح
 شكر النعم ما افاض الله عليه من سوان الاحسان وكان لم يعرف ان
 مع التفضل انه ليس بطريق الاستحفاف والاستيجاب بحث لونه
 كان ظاهرا واسحق الدم **قوله** وليكون حكاية عطف على اعتبارا واطهار
 اللام لان الكون ليس بفعل القائلين فصرا المع ليكون حكاية الله كلامهم
 لظالمين سمعه ولا خفا ان هذا لا سمع الله اذ كان قوله على المعني
 جميع كانهما العرص ان يحكمه الله تعالى وليس كذلك فلهذا فعل اللام
 معلول محذوف معطوف على فالواد كذا اغبطا وحكي الله ذلك ليكون
 لظفا **قوله** اظلى لساول هذا على عاده في نعم المطلق حذر الترحم
 بلا مرجح ثم سى الكلام على ان وعد سعل في الخير ولا خفا في ان اصحاب الحمه مصد
 مو او عد حيث لا سعل في الخير ولا خفا في ان اصحاب الحمه مصد
 بالكلى والكلى ما نشرهم وكان سعى ان يظلم وعندهم ايضا كما هم المرجو
 مع الحمه بعد ما واد ساكنه او مرم مصومه من ارحمه وارجائه احره و
 مو اساره الى قوله تعالى واخرون مرجون لامر الله اما بعدهم واما سوا
 عليهم **قوله** يعرفون كلا بما هم سعي ان يكون في العوصاب فكل
 دخول الحمه والبار واما النداء والصرف فبعده لكن طاهر كلامه سماها
 سعي ان الكلى بعد له **قوله** ادا بطرا واد يوهم انه معلول بفرهم
 الملكة وليس نسي بل هو اسد كلام من المصنف سانا للبع واساره

النهاية عاير شدن
از نسخي

اي قالوا

قوله

في التوت

بقوله

الى ان يطرحهم الى اصحاب الحب يكون برغبه مهم وميل والى اصحاب
الدار لا يكون الله تصرف صارف انصارهم وقد فهم الباطرون والكتاب
منه انه اذا جعل ناد واحدا شرط محدود كما هو مذكور في المعامل اعني
واد اصراف لكن واد العطف ناب عن ذلك فليس في الكلام معني له
بل هو عطف على يعرفون ولسه انه جعل الشرطه اعني ادا اصراف
عطفا على ناد واد مرطبا من جهة المعنى بما اعترض ادا بطر والى اهل
الحب في تكون الخط الصرب بلعا اصحاب الدار حال بطرهم الى اهل
الحب فيمع لفظ الصرب موقعا حسنا **قوله** وهم يطعون لم يتبينوا
برشد الى انه ليس حاله من المعنى المنع في تصرف الله الذي مع لم
يدخلوها في حال الطمع بل في حال الياس وانما هو عطف او حال عن
المنفى معني انهم عند عدم الدخول كما يواط معني **قوله** علقها تبتا و
ماء بارد احيى شئها عيناها حرام على عيني ان تلم تطعم الكرى مثل
فله آخره وان ترقا احيى نلاقيك يا هند **قوله** اوله من بعد انام المعجوق
وجاخر فسر التحريم بالمع لما ان الدار ليست دار نكف **قوله** فاعل
الناسين اسعار بان قوله كما سوا انصار محار لعدم سائعه الذكر **قوله**
كما يقول اسدا هل يصرب ريد فان ما بعد هل يصرب للاسم وكذا ما بعد
العاطف والعرض الرد على من رعم ان ورد عطف على محله لما من سمعا
لكونه في مع هل سمع لنا شافع على انه طاهر انه لا مع لمولنا هل
سمع لنا ساع فيسمعوا لنا فان في الطرف معدن يقول فاعلم من
سمعا بزيادة من والعدد هل يكون لنا سمعا او ورد فيكون من عطف
المعل على المولى فليس ارف بن صرح السبي والمعدنه فليس هذا الا
عطف جمله قوله على جمله طرفه او اسمه ان حورنا حوله المرفوع مسدا والطرف
حرا ولم يحول هذا من فعل هل ريد عرف المحكوم عليه بالفتح على ان
في فعل هل سمع لنا ساع واورد لا نلزم ان نعبر عطف المولى على
المعل والاسم على الاسم بل عطف الجملة المعلقة على الجملة المعلقة **قوله** ودر
اس اسحاب او ورد بالنصب والمع على الرفع مع الشعاعه او الرد على
اول وجهي النصب مع السمع للسعا عه دون الرد اول الرد وعلى ناسها
مع السمع للسعا معصيا الى الرد وسيا ووسله الله والمهور او جعل

ثبت
الكرى
خواب
العقيق
مشتبه الكان اذا
اقتضاه
الكرى
خواب
العقيق

او مع الى ان وان حوى على الى صرحا مع السب **قوله** يحملها جمعا
يعني ان يعنى الليل والنهار يحمل مع حوله الليل لا حفا بالنهار بان
يحمل على عدم المعقول الباني وهو الليل من عسيه الموب ومع
حوله السار لا حفا بالليل بان يكون المعقول الباني هو النهار وعلى
هذا زياده نعرض في سورة الرعد و في سورة الزمر **قوله** وبطلنه
حيثما حسن الملاءمة لقوة حميد لان الطاهر انه حال من النهار وصم
الفاعل للنهار لا نه اسب بالفعول لوصف بالطلب والسرعة وصم
المعقول لليل ووصف الطالب لليل نادرا كما هو المناسب عاه
الماسه **قوله** سمي ذلك نكف ليعضا على معصى حكمه وعلى وموارده
امرا الشبه بالمالا موارث بالحرمان على هذا الوجه ثم اسعاه الامر
لذلك **قوله** ولما ذكر في عتب الكلام الدال على خلوس سحراب
بامره بان مطلق الامر والخلو لا لعدنه بكملا وبهما ودله على ان
حلمه وامره لا يخص هذه الامسا ولا سركه لاحد منها **قوله** ان كان
الرجل لعد جمع ان من المجموع من النعمه واللام من العارم وبعد
صم السان سهو لان ذلك اعما صو في المعجوه الزور مع زائر والمراد
الضيف وما شغره اي بالرجل او بانه يصلي الصلوة الطويلة فيكون
مضوبا عطفا على يعلوق والمعنى لم يكن على وجه الارض عمل يندرون
على ان يعلوق فاعلوه علامه بل لم يعلوق الا سراسعون صغوا اي صلا
الى صها قول الحسن **قوله** كقولهم واني لعمار مع ان قرب الرحمة
معلو بالاحسان في الاعمال كما ان المعجوه معظم بالنونه والاعمال والعمل
الصالح من ساعله كصاحب الكسره لا نعرب منه الرحمة **قوله** او على سبه
من العا عه في فعل مع معقول ان سوي في المذكر والموب
وان جمع على فعل كرحي وفيه لا على فعلا و الذي معي فاعل ان لا سبو
فيه وان جمع على فعلا ككرما ورحما فيجوز ان يكون الامسوى في قرب على
التشبه بما هو معي فاعل **قوله** او انه نزه المصدد و المصدد سوي
في المذكر والموب **قوله** النعص صوب الحامل والرجال والضعيف
صوب الارب **قوله** اولان ناسب الرحمة عن جمع هذا جازع عن
فانون الحماه لا هم لم يعرفوا في الامسا الى الصم من ان يكون الموب

عاهو معول كما ان الجمع في قوله
اسراء على المشبهه

جميعا او غير جميع ولا ين ان يكون المسند فعلا او صفة واعراض البعد
باب الوجوه المذكورة ليس بغيره ليس بغيره ادلة من الاول بعد الوقوع
الى وصفا وجه اخر وهو ان يكون بذكر الصفة لا كسما المرجع اليه
من المضاف اليه كما ذكره في فراه ما ان معناه ليسوا بالاحسان **قوله**
واستعفا والافلال عن المصنف جعله فعلا في رجم كعوكه كاذب ادخل
كادما في رجم **قوله** جمع سجايع الجمع الذي على حد نزع وحمل مما يجوز بذكر
وتأنيته بطرا الى اللفظ والمعنى قوله الكريم الترية بغير للعداة **قوله**
لا واعم بعليل لعله نادى برب عبدك يخرج بانه حسا واما **قوله** نزع
الرب اخرييت للتميز ثوب فعال في قول ذي راي ومقدرة تحت
عاقلة نزع عن الرب وبعدة امركة الخير فاعلى ما امرت بعد تركتك
ذامال وذات شيب **قوله** لنا مواجواب خلقت وعامة مما ان مرحت
ولا صلاي يعى طرقت الحسنة واستشعرت خوفا من القوم خلقت
كاذبا ان القوم ناموا وليس منها حديث لا تنقأ الحديث او حدث
او محادث ولا مصطلح بالنار **قوله** فكاتب اى الجملة العسمة مطع لمع
الوجه الجملة المعجم عليها لان اجسارها الى الله فسام عليها دليل تردد
في مضمونها وتوقع عقد سماع كلمة العسم صرا كما ادا ذكره او صمنا
كما ادا دل عليه كلام الجواب والقصص على الاستسالة خلاص في
حواره على السعة وان كان المخار الدل **قوله** بل ان لوجه احصائه يعى
لاخصاص الذكرى المفضى بحسب المعام الى الاحصاء من الحضري لان
القوم كانوا مسركس يعيدون مع الله غفر ذلك قوله اعدوا الله على
خصوه بالعنادة ثم بينه بقوله ما لكم من الله **قوله** الصلاة احص من
الصلاة يعى اهما وان جاء في اللغة بمعى واحد كالملا والملا لا ان
معان الصلاة بالصلاة ونفها عند قصد المسألة في الهداية بدل على
ان المراد به المنة والمال للوحدة فيكون بعضا من حسن الصلاة وهو العز
الواحد وتول مجاه الى اول ما يطلق عليه اسم الصلاة وهذا مع كونه
احص ولا بعد بفسر بالافق فردا وظاهرا نفعه ابلغ من نفي الخمس
المحمل للكثر او للاصراف الى الكمال كما حمل الجملة على بعض الماهية ولا
كذلك احتمال رجوع المعى في المنة الى الوحدة يعى ليس صلاة بل صلات

حقيقة قوله
سجادة

ما حاي رجل بل رجلا لان لا مضمولى في هذا المعام بالكلية لا محال في
لوجه وهذا مع ما قال المصنف نفع ان يكون معه طرف من الصلاة
وانت انت في العناء العصى من الهدى حيث كان رسولا من رب
العالمين وفيه اظهار ملكا برهم وفروط عنادهم حب وشفوا من مو
هذه المنة من الهدى بالصلاة المنس الطاهر الذي سانه الذي لا صلات
نوع واما ما قال ان الصلاة احص بمعى ان كل صلاة ولا عكس فلا يلحق
باعتبار ان المصنف وبناؤه ولا وجه للاعراف بان يعى الاحص لا تو
نوع الا اعم ولا حاجة الى الجواب باهما وان كانا كذلك بحسب المعلوم الا
اهما كالمساوين في الوجود هذا وللموم في هذا المعام كلمات خارجة
عن الصراط **قوله** كيف وقع ان كان العصد الى محذور كون كمن متوسطا
من كلام من معانين معنا وانما بافوجه السوان والجواب طاهر واما اذا
اريد بالاسد ان يعى الوجود السابق من الكلام السابق على ما هو المشهور
وعلى ما قال المصنف يعى الله مسددة ان الجملة الى سقوطها او لا مع فيها
وهم للمخاطب مسددة ذلك الوهم بازالة كعوكه ريد ليس بعمية ولكنه
طست في الكلام اسكال لان يعى الصلاة ليس مما يعى مع كونه رسولا
ولا على صراط مستقيم وما في الكتاب عزوانى محله بل بركة ما ذكره من الاول
اولى اذ يمكن ان يعال رعا يعى هم المخاطب عند يعى الصلاة استا الرسالة
انصا لكن بوجه استا الهداية مما لا وجه له اذ من العبد ان يعال ان يعى الصلاة
رعا بوجه يعى السلوك للطريق وحيث لا سلوك لا صديا كما لا صلاة
والظاهر ان المصنف لم يقصد سوى انه عند يعى احد المعانين قد سبق
الوهم الى استا المعانين الاخر لا الى استا الامور الى لا تعلق لها باول
ما وقع في معرض الاستدلال الى ما عاين الصلاة مثلا يعال ريد ليس عام
لكنه قاعد ولا يعال كنه سارب الا بعد الاول بان السارب يكون
قاعدا وقد يعال ان القوم حين اسواله الصلاة ارادوا بركة ومن الامانة
ودعوى الرسالة فهو حين يعى الصلاة بوجه مع كونه على من الله تعالى ورك
دعوى الرسالة بوجه الاحبار بانه رسول وبات على الصراط المستقيم
استدراكا لذلك ولا حفا في ان هذا ليس كلام الكتاب **قوله** حذر عن صمير
المخاطب بكسر الظايع المتكلم محار عود صمير المتكلم كما ان الموصوف في قول

صلاة

على كرم الله وجهه وقع حبرا عن صمد المتكلم فعاد الله صمد المتكلم مع ان
 حو الصمد العائد الى الموصول الغيبة حله انا الذي سيقته كجديده
 قال المار في لولا اسماؤه وكذا مودده لردده به كجديده اسما
 لان اسم فاطمه بنت اسد سمي باسم اسماء كلبت غابات كثر
 المنظره او فيهم بالصاع كيد السندك مع مكثال عظم به اقبل
 اهل خير قتلا واسعا **قول** ورد في الناحية سال لصفه ولم يلزم فيه
 الا عراف بزيادة الصعاب على الداء ما قادر بغيره وشدة
 نطشه سال الحاله والمراد باحواله الا صافات وعلقات الافعال
 مما لم فعل احد تقدمها وفسل الالاء والشؤون التي بظرفه **قول**
 كما نوا سحيون من نوع نوح عليهم به على بغير تحقيقها كما يدعي **قول**
 المحب على يد الدعوى النبوة والاله فلا تصور نعيمها وطعوا بانعام
قول متعلق بلفظ مع مصوب على الطرفه وقع منها صلة للموصول
 فعنه من حبه كونه طرفا مفعلا مع الاله سفير ومن حبه معناه الموضع
 له مع المصاحبه **قول** لا فهم عن رجل عن متعلق عما في افعال
 المتصل من اصل الفعل وهو الهم ومنهم صمد رجل ومن المتصله
 بخذوفه والمفعول اهم اشد هما لكلام صمد عن رجل هو من اراهم
 مهم لكلام صمد عن رجل ليس مهم ومهم اعرف احصا من
 قول نوح بالعطف والربط اللطفي وقول هود بالاسماء
 والربط المعنوي فعمل قصه نوح اسما لكلام فليست مطبه سوال
 بخلاف قصه هود فارها معطوف على قصه نوح فكانت مطبه ان تعال
 اقال هود مثل ما قال نوح ام لا وعلى لان نوحا كان موافقا على
 دعواهم مواصلا للجواب عن شبههم فكان كلامه سدا للملامه
 لحرف التعصب ولا كذا حال هود **قول** فارتد العرفه يريد
 ان الدين كعروا محود ان تكون صفة مفعول وان تكون صفة ذاته والممن
 وان كانت معروض اللزوم فلا كذا الذامه فلا توجه السؤال بانه لم لم
 بوصف الملا من قوم نوح للذم ولا بانه لم وصف للذم في سورة
 المومنين فان قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قوم ما هذا الا
 سر متكلم واراد في قوم نوح على انه يمكن ان تعال ان معصي المعاصم ذم قوم

بحال ذلك الرجل مهم بحال
 رجل لا يكون مهم **قول** هو
 على يد سوال سائل تمام
 الجواب ان بين وجهه

هود منها لسك عنادهم لقوله انا الذي في سفاضة الله مع كونه معروفا
 عندهم بالحلم والرسد وضم قوم نوح في سورة المومنين لعنادهم حب
 والوا ما هذا السر متكلم الله **قول** هو مفعول به قد صرح بها عاب
 البصيح مما علم من كلامه مرارا من ان اد واد الله يلزمها البصيح
 على الطرفه التخت التعبد الخبز بكسر الخاء وفتح الباء يمان
 اسدل هذا التشبيه الحسن على انه يكون شاعرا **قول** من فوك سميه
 ريدا بع ان الهاماني مفعول التسميه الذي قد يكون مع الباء والاول
 مرادك عمان بالصم والخصيف بلد عر الذي بالشام فانه بالعجم و
 السديد الجرادتان على العليب جاريتان ووردة وجراده هين اخف
 الرعا والهيئه الصوت الحفي سقينا الغماما اي المطر من فوكه سقينا
قول احوادرس صم عود ولا سقيم ان يراد به ادرس الذي
 المسهور عليهم لانهم كان الجذال على نوح عليهم ولا يعرف ادرس
 يعرف عود باخوة ففعل الصواب اخو حارس والاصوب اسعاطه
 كما هو كذا السمع **قول** كلم خصوصا يريد ان ظهور المعجزة وكونها نصفا
 ايه موجه للامان اما تكون بالنسبه الى من ساهدا واما بالنسبه الى
 العرف والموجب اخبار الصادق او الوار او محود كذا مثلا موجب
 الامان بسوء صالح عليهم بالنسبه اليها اخبار الله تعالى واخبار
 النبي عليهم لا خروج النامه من المحرطه الفحل اشاه التي بلعب
 ان نصرها في الامايس بانه يخرج ادا خرج على خلفه الحبل من اخرج
 مع اسخرجه الجوف الواسعه الجوف الوبر الكثره الوبر العشر التي انت
 عليها من قوم ارسل فيها الفحل عشر اسير والمراد بما بين جنبيها الولد
 او البعد بينهما وصفا لهما بالعظم تحت النامه ولدا على لفظ المص للمعقول
 من نوح الرجل النامه تنتجها ادا ولي ساجها حوضه فوناج ولاصل
 بعها ولدا موعدي الى مفعولين فاذا بنى الاول فعل تحت ولدا ثم ادا
 بنى للناس فعل نوح الولد تنقي بعدهم الحانفج ما بين رجلها مصدرا
 فبركها موضع صدورها تصبغت بلبثت بالصف ولبثت بلبثت
 بالشاغم بالسكون ابوي من تغلب السقب ولد النامه الذكور في
 الحبل علاه من باب علم الرعا صوت البعد تحتها بالصب جعلوه حنوطا
 كذا معروض لم السباع المارته النطق بوزن الغنم المتخذ من الاله ودم وده

الحنوط ما سبط
 المست

التي هي في الجوارح

سكن عيسى ولما الحركات البلات الرخص كسر الرا العرق الاسفل من
 الحائط والعرف نزع الغا والعين الشطر من الخيل ومن كل مصطف وقل
 الرخص الطين الذي جعل بعضه على بعض فكل سائر رخص واما النعم
 فالعمل ومنه الرخص **قوله** نباع اي شبع وسيل والذفرى اصل الاذن
 والموضع الذي يرق خلف الاذن وخذ السيل لئلا يطول والحر من كل
 خالصه وجيده تمام زياقة مثل القيقق المكون اي حباته مثل الخيل المفضض
 اي كرمه العول **قوله** فقد جعل من امن معسر الماسى مزارا من ان البذر
 قد يكون للسان والبصر ولا دعاء انه على هذا يكون ذلك الكلى وفي الوجه
 الباع ذلك النقص **قوله** فوضعوا اسم به موضع ارسله كانه سدر الى ان
 معص الطاهر سلوك طريق المحارة وسوق الكلام على وقوف عناء الخصم
 والا فمى فوهم ابا ارسله كافرون سلم للرسالة فكيف يكون اصل
 كلامهم **قوله** او شان رخص عطف على ما امر به والا مر على هذا واحد الامور
 وعلى الاول واحد الامر لكن معنى المامورة وكذا على الثالث لكن على جميع
 معناه المصدى واصنافه الا سال الله اعلم بحسن على هذا **قوله** الصلح اسان
 الى ان الرجف وصي الاصل الرلرل محار عن الصلح الى بعض الهاميو
 هذا ما ورد في موضع آخر من فاخذتهم الصلح فمادى من ان اتهم صبح
 من السما وهلكوا **قوله** اورغال بالكسر وهو الممرور المجرى بقدره وفادى
 ان كان دليلا للخبشة حين توجهوا الى مكة فاب في الطريق كما لو كان
 الكتاب **قوله** واد طرف لا رسلا على ان يكون واما عند نزع الا رسلا
 بعض احواب وقوله انابون الفاحسة في النقص الآخر **قوله** عكاشة نعم العين
 وتشد الكاف وقد تخفف وموانى محض الا سدى كسر الميم عن اى حيزه
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل الجنة من امتى مرة
 من سبعون الفا نفي وجوههم اصابه العرلة البدن فقام عكاشة من محض
 الا سدى فقال ما رسول الله ادع الله ان يحلى بهم فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اللهم اجعلهم منهم ثم قام عكاشة من الا بصار فقال يا
 رسول الله ادع الله ان يحلى بهم فقال صلى الله عليه وسلم يا عكاشة والحمد
 بها للدعوة **قوله** حله مساعة اي مبتدأ لقصص النوح كما قال فري انكم على
 الا حصار المسامع او واردة على انه جواب سوال فتكون مساعة اصطلاحا
 ولم يجعل من فعل اللهم نسبه لان الفاحسة معينة من عر داع اخر لان

القيق كشتن

لا يسيل كشيده روى
 الذفرى بس كردن
 شتران سوزن كه خوى
 كند و اينجا بس كوش رسد
 ار كردن تا

ص 3

الظاهر من تحليل العمل بعض الا عراض والدواعى مع ما سواه لا سيما
 اذا كان ذلك العرض مما لا يكون العمل بدونه في الجملة فذكره لا يكون لاسانه
 بل ليعى عنه ولهذا فسر مذهبنا بعض السهوع **قوله** ومن مع معقول
 مع او عطف على محل الصبر سديم نفع السن فريه قوم لوط والذالك
 معجم رواه الا رضى روى عنه وروى اساره الى وجه اخر معاذل لكوها
 من الذين نعوذ ودارهم وهلكوا والموتفكات قرياب قوم لوط لا بها اسفك
 وانقلب من افك قلبه وصبره سداد الناس الذين يكونون في العوم والنسوا
 من فابلهم حرك غير مطر اي ساحة لا يزورها الناس بها حركى اي حذر
 بان لا يصيب المطر وقمهم من الرخص كسر الرا المطر الصعيب وحاصل
 العرف من مطر وامطران في الا مطر مع الا رسال على انه يردى الى من
 اصابه نعل والى ما ارسله واصب سمس ومطر يردى الى من اصابه نعل
 وذكر في الا نعال انه كثر الا مطر في العذاب ومن صها قبل ان امطر
 لا يسعمل الا في الشر ومطر في الحر الذي مع اذرع وهو من الخيل والشاء
 ما اسود راسه وانض الباع **قوله** فكانت محراب لشعيب قبل الا ولى
 ان جعل ارباها لنبوة موسى علمه اذ كان بعد نعر نوح سعب
 ولم تكن طهورها على سسل التحدى **قوله** بحسبها جفا ومى باخس اى
 داب نخس او اسان باخس واصل المثل ان رجلا من بنى العبر جاورته
 امرأه فطر اليها بحسبها جفا لا يعمل ولا يحفظ فقال الا احالط مالى وضاعى
 بما لها وما عليها فاقامها فاخذ خير ما عها واعطها الردى من ماعى ما سها
 بعد الخلط فلم يرض عن احد من معاسه المال ما عها ثم بارعها واظهر
 السكوى فامدى مهابا اراد فعونب عند ذلك وقيل له اخذ عى بامرة
 فقال بحسبها جفا ومى باخس بصر بن ثناء له وفيه دها وفي امثال العجم
 قول طليبيديم طراد بر سا فيديم **قوله** بعد الا صطلح فيها سان يكون المعنى
 على الطرفين والا فالحمى انه من اصناف المصد الى الفاعل حب جعل
 الا رص مصلحة على الا ساد المحادى كما جعل الله والهاد ما كرى **قوله**
 وقيل كانوا يحلسون فكل هذا لا يكون الكلام عسلا ولا يكون سسل الله من ص
 الطاهر موضع المصير ويكون صبره لله وهل يكون نعوذون وما عطف عليه حاله
 فقل لا لاسسافا والا طهر الحال وقوله نعوذون من امن به بعد للمفعول
 المحذوب لا دلالة على اعمال العمل الاول والا كان المحار بعد وفهم **قوله** اسلى

قوله

ولا بطورون

الطوار بر ديك شدن

بلغ

كان اصل السؤال والحوار من عند الناس عليه من الوجهين والافعال
 انه احراز فعند الشرط فان فعل هذا الكلام على طاهره
 فلهذا لا نقول الماضى المصنف بقدر ولا المعيد على الشرط فليس
 ادواته الا ما كان وظاهرا لا فترا الماضى لا يتعلق بالعود ولا
 سبيل الى الجمل على مع ان هذا ناظرا فترا البتة لا يهاجم ان
 المانع هو ظهور الالف فترا لا هو نفسه ولا ان المقيد بالعود هو الالف
 نفسه لا ظهوره كما يقال وفيه بطر لوروده على الوجه السابق اعني
 جعل هذا فترا حوار القسم كحرف اللام فانه معناه بالشرط ولا فاع
 يجعل الماضى مع المصنف ليرى لانه من الواجب ومعنا الى الحال
 كان فعله فترا فترا الا ان فترا بالعود ذكره انو النعا وبالجملة فاسما
 طاهر هذا الكلام على تعدد القسم وعندهما يرد على بطرهم فادكر من العجز
 مسعاد من سوف الكلام وفتره المعام وحده بالاسسنا فطهور
 ان حوار القسم لا يكون اسسنا ف كلام ومن العبد ما نعال انه على
 تعدد القسم رد لكلامهم ما بلغ وجه فلا يكون مسانعا بخلاف الجمل على
 المعنى وكذا ما نعال في تعدد القسم انه اذا قصد بالشرط والحوار المبع
 من العود او الجمل عليه سمي مسانعا هذا على عدم العود على الكفر كما
 نعال بترتيب من الله ان فعلت كذا لكن لما كان اصل التمس بالله قدروا
 الله ولا تم حوار القسم **قوله** والدليل على حاصلة الحوار ان الله سلم
 ان المعنى ان نشأ الله عود نادل خذ لا فترا ومنع الا لطاف منا ولو سلم
 فلا سلم انه يلزم منه حوار مع الله مع الكفر والعياض الحوار ان يكون من
 فعل العلق بالمحال ولما كان في المعنى الاول نوع بعدا لا نهم من فعل
 هذا الكلام سوى الله ان نشأ الله عود فاذكره سند اسماء الدليل عليه هو
 انه لو ارد الله ان نشأ الله عود لما كان كذا كرسمة العلم بعد كثير مع بل كان
 المناسب ذكر بمول الله راده وان الحوارات كلها مع الله واعلم انه لا
 بطر منه لبعض المصنف برب ما ولى صدق الآيات عن رب رب البريل
قوله وفي هذا الا سلام مع الاحصاء على ما صورناه في صدر الله من
 هم الله بسط الرد من عرف من المصير والمطر والمطر المكنون
 الموصول وعنه وصفا وان توسط بين المسند والخر لفظ كان الخفية
 والخر بعد فعل المسند وقد نعال مراده بهذا الا سلام كون المسند موصولا

فانه شعر بعلم الصلة فنتفخ الحكم اسماها وموضع الاحصاء واما
 الباني فالامر اظهر لما كان صير الفصل وتوفى الحر ومن حول الموصول
 الاول من فعل الدرع الى مجموع الحر لم يعرف معناه **قوله** وفيه
 الا مسسا في اسد الدين كدوا سعيها من عر عطف وسأ الحر على المسد
 وكرت الدين كدوا سعيها ما لعم حسب من مدلا كم محب اهم كاهم لم
 نعموا 2 وبارهم قط واهم خسرنا عظمنا وتسفيه لراهم حيث من
 ان الخسران في كدسه لا 2 اسما كما زعموا واسمها انضجهم حيث من ان
 ما حوله نصحه قد صاد فضيحه ظهرا 2 اسما وسطر ما 2 المعنى و
 اسعظام لما حوى عليهم حسب من ان صلاكم 2 الدسا كان بالحسن المذكور
 وقد احصوا بالخسران العظيم الذي مواصل هلاكه الاخره **قوله** وانجلت
 عيناه اى سال دمع عنه وعماه وكيف غرتي والى تجسبا اى مثل قطر
 دلو من عظمين انحر اكره وسعه لمسته تاخذ الدلو من راس الدلو فترها
 في الحوض اعذب التكم انهيت التكم العذب وبلغ اقصى العاذ في العذب
 ايسى بالكسر لعم من كسر حرف المضارعة **قوله** واعفوا اللحي بالصم والكسر
 جمع لحيه اى وفروها واكثر واشعرها **قوله** مستاسد القران بصم العاين
 جمع قرى على فعل وهو مجرى الما 2 البروص واستاسد التبت قوى والتف
 وهو من ابيات في صفة الناقة فان نظرت يوما نحو خر عنها الى علم في
 القود والتم ابعث بارض ترى فبح الحبارى كانه بها راكب موفى على
 ظهر قود مستاسد القران عاين نبتة تناقطن والرحل من صوت هدهد
 صر يطر للنام والقرد والمكان العلط المرعب وحر السوط سا قطنى
 فالب صفة علم بصف الناقة بطلها وراكبها من صوت هدهد خفا وبرعه
 وصل حر السوط والب وساطط حال من صر يطر او قال قوله وكذا
 نفض السيف اى نخوله عاضا باسوق جمع ساق اى فعل السيف اسوف
 من المتوفى الكبيرات الجسم العظيمات **قوله** من كل وجه يعنى
 ان ذكر السما والا رص ليعلم الجهاب لا ليعين مامه الدركات كما صورنا
 صرها بالمطر والساب **قوله** المعلمة لكسر اللام من استغلق الباب ومنه
 استغلق عليه الكلام اذ تخرج ان لوط فترا استغلقه تبعه وفي لفظ امر
 الا نواب اشوار بانها غشيت حيث وجه الا نواب احوال وقد نعال لا حاجه
 اعترت

الجزء من الحوار

الوكيف والوكيفان والوكيف جليدين
 اب باران از سق و دلو و
 الدراج بالجم اخذ الدلو من راس
 البير لفرغها في الحوض

وفي الغور حال منه والموفى المشرف
 بالبحر والنشاط والمكان
 بالبعد عن الايسر حيث يتردى
 فيه الناقة

المعققة

الى جعلها غسيلة لانه سنة تسعة لكرات عليه نوح الانوار في سهوله
 الساول وحا اعصار الاستعلاف من صرور العرق **قوله** يا من يريد
 ان ياتوا اذ احده السنون تنصب على الحال لكونه اسم الفاعل او على
 الطرف محذوف المضاف وان جعل على التثنية فيصير على الحال
 من ناسا مع اسم الفاعل او من صرور لكونه نوحا مع حرف اعطف
 دخل عليها مع انكاره فدا حلفهم في الواو والفاء وسمي الواقع
 بعد مفعول لا حلفهم فمفعول عطف على مذكور قبلها لا معدود بعد هذا لئلا
 انه لا يقع ذلك قط في اول الكلام وفصله بالفتحة لان الله سبحانه
 الكلام والمصنف يحملها في بعض المواضع على هذا وفي البعض على ذلك
 بحسب معنى المقام ومساو الكلام ولم يلزم بطلان صيرار الهمزة او
 لم يعمدها في من الكلام الذي دخل على عليه وتعلق بها صاعصه
 عنه الا من انما توسطت بين الكلامين المعاطعة لا فاداه انكار مع
 الثاني مع الاول او وقوعه بعد من احسا او غيرهما من اجزاء ولا يسمي
 ان يقع على المحصل ان هذا مراد من قال هذه الهمزة مع مريد لغيره
 الانكار او التعريض مع على المعطوف مريد بعد اعصار عطفه ولم يرد
 انها مريد بمفعول حروف الصلة غير مذكورة معناها **قوله** وانما عطف بالفاء
 يريد ان العطف الى انكار ان يقع بعد اخذ قوم سمعت من اهل العري
 ان يحتم الباء من صحى من عر اعصار يرتب بينهما فالضرورة كان عطف الجمع
 الاول بالفاء والباء بالواو ودخل الهمزة لانكار ان يقع بعد ذلك الاحد
 هذان الامنان ومع وصوح مع الكلام وصرح لفظ الكتاب اعني انخذ ذلك
 آمن قد سبق الى بعض الاوهام ان المواد ان انكار الاول من عطف احد
 الاولين بخلاف الثاني فان انكاره مع انكار الاول لا بعد فان فصل هذا
 جعل المعطوف عليه فاحداهم مما كانوا يكسبون وانه اقرب فلما لان مسا
 ولو ان اهل العري الى تكسبون مساو الكسب والتاكيد بخلاف ما قبله فانه
 لسان حال العري وقصه هلاكها فصلا والعطف عليه اسبب وان كان هذا
 اقرب **قوله** فلم يقع معي كان المناسب ان يستمر على طريقه الواو ليكون
 المجموع في حيزا فام من فسعاد انكار وقوعه بعد اخذهم فاي حاجة الى استنباط
 الفاء وقصد يرتب لهذا الا من على حدة واحاب بانه ليس امنا آخر بل بغير

معنى
 معني اسم المفعول او
 على المصدر جار مجر

لا فادة

بيات وحيثما

لا يسمي على طريق الجمع بعد التسميم الى زيادة الحديث والانداز ولهذا
 لم يجعل صمرا فامنا لجمع اهل العري المأكله المشابه الهم بعملة ولو ان
 اهل العري والباقي المبعوث الهم ببيتنا عليهم اللام المسار الهم
 بعملة افا من اهل العري **قوله** وانما عدى فعل الهذيان الطاهر ان اعصار
 البصير انما هو على فراه البون حسب ذكر المعقول الثاني وانما على فراه الثاني
 فهو من فعل التبريد مبداء اللام ولا حاجة الى تعدد المفعول الثاني اي
 الهم ببيتنا لهم هذا لسان الطريق المسمي **قوله** انما تعلق بجمع وقد تعدد
 اسمها م ونبي وسرط فعل يدخل في حديثي منها ولا يخفى ما في الوجه الثاني
 من الضعف النحوي ومع الاقطار في الوجه الثالث استنباط
 واعراض ولا يصح في صلة معطوف عليه معنى بخلاف الاول ثم اسد
 على ان يكون عطفا على جواب لوانه معلوم انما يكون مطوعا على فلو انهم
 لما تعدد كنه لوم انما حملها واللام باطل لعملة مع هم لا سمعون اي
 يرون على عدم المفعول وقوله كذلك بطبع على قلوب الكافرين على ما
 نعم اهل العري من الوارثين والمورثين وقوله فاما نوال الوصو لانه
 على ان حالهم صافية للامان وانه لا يحى منهم الله وهذا سبق الا عند
 ان عاب الله مكرهم كمال مذنبين ولا يلزم منه كونهم مطوعا على فلو انهم
 لان معناه العار والامار على الكفر بحسب لا يرد في رواية واما الدع بان
 الكافر بخلاف غير موقوف ولا مع للطبع سوى هذا غايه الا مراد وقد يكون
 داما وقد يكون زائلا كما في الكافر الذي وقع للامان معي عاب الفساد
 هذا وان قوله موصوفين بضم من قبلهم من اقرب الدروب والاصابة
 بها مع كونه زيادة في لسان ليس عسقم لان العموم ليسوا كذلك كلف
 وقد وقع اصنافهم بدوهم اصل جواب لو قدل على الاضما وطعا فكيف
 بضم اهم موصوفون بضم من قبلهم من الاصابة بالدروب وما يقال ان
 المراد بالاصابة بالدروب اقربا فيها والكساية لا الهلاك بها او المراد
 استحسان الاصابة بفساده طاهر من الطريق قوله وهذا التعسير يودي
 الى خلوقهم عن هذه الضعفة وان الله لو يشا لا يصفوا بها **قوله** مو معبد
 ولكن سرط البعبد بالحال لاحقا ان الكلام فيما اد اريد الحديث لان الله العري
 المخلوق حالها وقصها او تلك العري الكاملة في سائر ما قبل ذلك الكتاب فان

لا ولي كذا رطخ الله على
 قلوب الكافرين لانه في السر
 فكلما

١٢٨
 بسم الله الرحمن الرحيم
 هذه آيات من سورة التوبة
 كتابها في التوبة

ذلك عند الموصوف واعترض بان الحال راجع الى بعد المسند لان الواجب
 فيه ما في اسم السائر من مع الفعل ولو سلم فالسؤال اما يدع على بعد
 كون بعض حالاته خبرا بعد خبر والقول بان حصول الفائدة ما يصح من الخبر
 الجزئي الذي هو عند الخبر على طريقه هذا حلوا نص ظاهر والسؤال
 اما على بعد الحالة فان الحال فصله عما سويهم عدم حصول الفائدة بها
 ليس بظاهر ان هذا ليس من فعل حلوا نص على مزيد كل من الخبرين
 مسبق **قوله** والله في ما وجدنا الى الفاسقين اعراض ان كان الصبر للباس
 وان كان للام المذكورين فمن تبه الكلام السابق **قوله** ثم يحام عطف
 على عا هدا وتلك احوال ادا ولين احسنا بعد القول **قوله** ولانه ادا
 وجب كان الاست اوله لان هذا وجه ثالث موطن مع الكفر وقد
 اسار في اول السورة في قوله يا ايها الذين آمنوا ان الله قد اصطفى
 لكم النكاية **قوله** وفي المشهورة اسكال وموان مدلولها ان موسى حصي
 واجب على قول الحق والحق العكس كما هو قوله راجع لان العقل او الترك
 يكون واحدا على الرجل لا الرجل على نفسه على القلب او على حقل وجوب
 على قول الحق بخلافه لروية علاقة الذودم او على بعض الحق معنى
 الحريض او على حقل قول الحق عند رجل محب علمه في ثم حقل نفسه اي
 تأليته لقول الحق وقسم به عند الواحد على قول الحق فتكون اسعار
 ملكه وحلته وقوله سبع الرماح صدق ولاحق خيل لا هواة فنها وسلم
 كديم وبنت الله في عالجوا قوادم حرب لا تليين ولا تفرى مضارع امرى
 فقال امرت السام ادا رلينها والهوادة الصلح والسطار الرجل الصم الذي
 لا غنا عليه وفاس جمع الضا طيب الله انه عوض لها من المنة كسطر في
 سطار والجر عندهم العجم وهو دم وضمر معناه المذكور من الله والسب
 وبنت الكتاب ادا اتقى الخاتم الورق هيئته ولو تعربت عنها ام عمار فاعلى
 هيئته صم التخن وام عمار معقولة لضمته مع ذكره ولا ارى به حاد الى
 هذا الصلح وانما يصغر الله بما ادا ضمر عمر المحبة المعدي معديا معدي
 وقوله ان تغرق معناه ان ساع ولا يقع به المبالغة المذمومة فيقول عطف على
 تغرق **قوله** ان يكون انا فانه اشعار بان الحق وان اسد الى موسى
 والحق على استاده الى وصفه اعنى كونه العائد ولعصم منها يدعى وهو

قولي

ان هذا اما حسن ادا لم يسد قول الحق الى المتكلم كما قال انا واحد على
 قول الحق واما انا واحد على قول الحق او واجب على قول الحق ان يكون انا
 العائد لم يفسد كسر مع **قوله** كيف قال فاب بها وجه السؤال ان
 الكلام طلب حصول الشيء على بعد حصوله فاحاب بيان معان المطالب
 للحصول وهذا مراد من قال السؤال عن اتحاد السطر والحد واما حقل
 السؤال كيف قد العطف وليس كلام الكتاب **قوله** في سورة السور قال
 للملا حوله ان هذا لساحر علم يريد ان يحرك حكم من ارضكم بسحره فادانوا
 والوارج واخاه وصديقا والملا من قوم فرعون ان هذا لساحر الى اخوه
 واسد على ما احساره من الملا قالوه عن فرعون بطريق السلب الى المعوم
 بان المعوم احابوا فرعون وخاطبوه بقولهم ارجع واخاه وارسل ولو لم يكن
 الكلام سلبا من فرعون التهم لما كان لهذا الحواب والخطاب وجه **قوله**
 او يحيرهم بغير لغز اسجاد **قوله** كقول العرب ان لا يله لستك العظم يتكلم
 الكثير لغز ما سها **قوله** من مقل ومن مقل اي والرواه من حسن مقل ومن
 حسن مقل معنى ان بعضهم مقل لعدد هؤلاء وبعضهم مقل وهذا اسلوب من
 التركب عرى يقولون راب المعوم من ركب ومن راجل معنى اهم من هذين
 الحسنين ومن جعل العبد ان بعض صفة الروايات من راو مقل وبعضها
 من راو مقل لم يعرف الاسلوب فينبوي تكسرون بعد هامة وصم يوت
 بعد ها واو معجود فيه يعرب الموصلة بعث منها يوتسج وقد سوغ لهم مع
 لسن امهم لا القاقبله من فعل الا فاح للسحر والرضا بالكسر او فرقا اجراء
 ستم ان تكون باطرا الى راي من يقول بامساج اعدام الاحسام **قوله** كما قال
 ملق دفع لما عسى بعضهم من طاهر الكلام ان حرورهم وسجودهم كان بالعا الله
 اناهم واتحاد ذلك فهم مع انه عمل ستم حالهم في ستم الحرور او سرع حال
 من العج **قوله** يوتسجهم معقولة للاخبار راجع ان هذا الاخبار الصوري لعصم
 النوح على ما نصصه المعام فان القاقبله الخيرة قد يكون لا غرض سوى اواده
 الحكم اولادهم كما مر في قوله مع حكاه رب ابي وصعها اني ولهذا قال الامام
 المروقي في قوله ثم قتلوا اميم ابي هذا الكلام يحزن ونفع وليس باخبار **قوله**
 اوانا صغابره في سورة السور هذا الوجه لان قوله انا طبعه لا ساسه **قوله**
 هذا صبرا واكثر كما نفع كالتصريح بانه حقل ارفع اسواره سعب بركبه

ان الشرط وما معناه والحق
 ان الشرط الثاني كالتكثير

مثله

قوله

قومي

وصبروا فيه واما على الوجه الثاني فصبروا اصله مكسب فافزع بحسبه وقسم
 البعض وحاساه من سوء الفهم من قوله كما نفع الماء ان الاول ايضا كذلك
 الا ان الجامع في المعنى هو البطريرك لا يعطى لصحة وقوعه في المعنى
 فيها وبذلك اي وليدته في موضع المعقول له في قوله اذ لم يسمع
 اذ اتركه فرعون موسى وقوم لم يسمعوا عما كانوا عليه وكان ذلك الذرة وعدم
 المنع مودنا الى ما دعاه قوم فرعون فساروا الى نهر موسى وقوم فرعون
 يعطوا ويزعمون الهة وكان فرعون يركبهم لذلك فعلا على طريقه ليكون لهم
 عذرا **قوله** والنصب باصهار ان عطفا على ما هو جواب الله سبحانه وهو
 بذكره بعد المسئلة في المسافات على عادته في الحال لصحة الواو **قوله**
 كما فعل يعقوب يريد ان من قبل العطفا على التوقيم فان جواب الله يستقيم
 كثيرا ما يكون بالجرم وكره الماء وكما به صهيادك فاعطف عليه بذكره بالجرم
 كما جعل فاصدا بالنصب في التخصيص منزلة من لا تصدق بالجرم معطف
 عليه واكن **قوله** وفصل صرح فرعون لقوم اصناما سان لوح اصنام الله
 الى فرعون مع ان كان يدعى الله الهه ولا يعبد **قوله** وانه مسطر يعطى
 معطوف على لئلا يوصفوا ولا يصوروا ويعبدوا ان ذلك المولود مسطر
 بعد ما نحن فيه وهذا على طريقه علقها بنا وما ياردا **قوله** والعامة للفتن
 ساره لان الخاتم للمفسر من بني اسرائيل ومن القبط ومعلوم انهم بنو
 اسرائيل لا القبط وبان المشية المشار اليها بقوله ان الله رضى الله نورها من
 شام من عباده بعد قوله استعينوا بالله واصبروا مساوله للمفسر الذين
 هم بنو اسرائيل فكان هذا الكلام رمزا الى ان الملكة بصيرتهم وينزع من العطف
 وقوله عن ربكم ان ملكه عذركم الى آخرة يصح بذلك فكيف عني لما ان عني
 في هذا المقام تأكد وكفى لا يجد نوحه ورجاء **قوله** وقد اشتقوا منها
 الاصطاح السنة اذ اقلته بالها وجعلت نقصان الواو فهو من الناقص يقال
 انهم القوم يستون اسنادا البتة في موضع سنة واستوا اذا اصابهم الجذب
 نقلت الواو بالعرف منها قال الحارثي هذا شاذ لا يفسر عليه وقال الفراء
 يوصفوا ان الها اصله اذ اوجدوها باله فعملوها تاء **قوله** ولان الناس معطوف
 محذوف معطوف على وتبينوا اي وبصر عوا لان الناس وفصل معطوف
 على مضمون فسيبوا الله في مع لستوا **قوله** لان حسن الحسنة يسيرا الى
 ان اللام

قوله

عبارة

قوله

ان اللام لعربو الحسن كما ذكر في الحمد لله ومعه اله ساره الى طابعه
 كل احد من مع الحسنة ولقد صرح بهذا قبل هذا قال واللام مثلها في قولك
 الجبل للفردوس والحسن كذا وقوم وانساعه كالمطوح بحصوله للحسن في حين
 فرد فلما عرفت بنو الحسن ووافعت حيزا او الماضي ولا كذا الله في
 فكرت وذكر مع ان والمصارع وذكر صاحب المصارع ان الله قضى الحق
 اي جعل يعقوب الحسن يعقوب العهد وقد سطرنا الكلام في شرح السليبي
 مع ان كلام المصنف كالصرح في ان اللام لعربو الحسن كما ذكرنا ففهم
 بعض من بعد الحسن بالخص والرضا انه يريد ان اللام لعربو العهد
 الحارثي العبدري **قوله** اي سب جرحهم وسرهم لما كان البطريرك هو التثام
 فلا خلاف ان كان المناسب بعد الطائر بالسوم على ما قاله اله روى العرب
 سمي انظر الشوم واطاير وطيرة للتثام ببارجها وتنجيق غرائها واخذها
 ذات اليسار اذ انا روها وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد شومهم
 عند الله اي من قبل الله وحكمه **قوله** عركسيرا ان الثقل فعلا بالسكون لم
 يوجد في صيغ الجمع كلف وكل ما هو من هذا القبيل قد ذكره في كلامه
 له في الحسن الاحسن في كونه تكسيرا **قوله** والنصب على اعماسي تحضيرا
 وقد مرنا في معناه وصوتنا ثانيا كما في ربا مودت **قوله** والباي است على
 المعنى واما لم يجعل في الله لا في وفي السب لحسنه لما ان وجه الكلام معهما
 والبيان فضيلة في المحض القيين والتفرد **قوله** وصلة لا حفا في اربا السب
 انما وقع معي منها ولا يصح ذلك فيما نطلع عليه من اسعلا لها وان جعلها
 في الله معي منها تحريف واجا كلف وقد نسب تاء وعاد اليها صيرها واما
 الكلام في اربا هل حاب على الندرة والشذوذ معي منها فان صاحب الباب
 واما المنطعون فيسئلونها اسعلا كذا وكقولها سور الموحدة المنصاة
 الكلمة مثلها فيقولون منها كات السمس طالعه فالهنا موجود ولا يدعون
 ان من وضع العرب ولا يفسرون به سامن كلام العرب **قوله** وهو النوع قبل
 سميت النوع عهدا لان الله مع عهد ان تكرم النبي ومعه عهد ان سئل باعها
 اولان فيها كلف واحصا صا كما بين المعاهد اولان لها جعلوا محط كما
 حفظ العهد اولها عن عهد ومنشور كتبت للولاء وقد مر في كل سورة
 الحرف بوجه آخر **قوله** والباي اما ان يعلو يريد اربا اما للضم وجوابه

طيرة

اساروا

البيد والخمر
يريدان مرارا تارة على شرطه
تخضرا

لمجد

و قد يستعمل للظرف

ادع مثل محبوبك احب في اول يوم من مثل بالله ان حب لا كرمك واللام
 الاولي موطنه او للبيبة والنوسل مثل اطلب حاجتك ما قدمت من
 الطاعاب فتكون حاله من صراخ **قوله** فاجأ والتكث محاط على ما
 ذهبوا اليه من ان ما يلي كلمة لما من الفعلين يجب ان يكون ما مضيا لفظا
 او مع الا ان ما مضى ما ذكرنا من ان اذ واذا المفاجاه في موقع المفعول
 في للمفعول المضى بها اياه ان يكون المصدر فاجأ وان التكت او مكاد
 والكاف في كما كشف من الى تعالى انها للفران في الوقوع كعوكه كما وحل
 ريد حرج عمرو وحقيقته على ما فعل عن المصنف انه شبه وجود هذا
 لوجود ذاك كانهما وجد في حيز واحد من الزمان **قوله** فاردنا الا سقام
 لان ما يعقبه الا عراف هو اراده الا سقام لا هو نفسه فانه عينه وهم
 من محول الفاعل المحرك المصدر وقد سبق وظهر من اناب ربه الكبري في
 وصف الجمع بالمعز الموصوف كما يقول مرتب بالهنداب الحسب ناسب
 الا حسن وبالحديث الجرا ناسب الا محم وافتر الى الا مستهاد لان
 من له فليس في الا استعمال واعا الشايع الوصف بالمعز الموصوف بالنا الا
 انه لا عرف لان مساه على ما وثل الجمع بالجماع **قوله** من ملكه فرعون تعالى
 فلان حسن الملكة بالبحر كاد اكان حسن الصبح الى ما ملكه وفي الحديث
 لا يدخل الحب سبي الملكة عبرهم جاودهم البحر من الحي من التمس لمات
 ملوك العرب في الحاهلية وعن المصنف محضه القضا من الفضل
 اكسر المعروف كسار الخطب دافعة بكسر منه الرضا في الفتات فوصفهم بالجرمل
 المظالم حسب لم تذكر المفعول واكثره فان ونقسط قوم وحول ما هو المقصود
 بالاحبار وصعاله ليكون كالمحقق المعلوم **قوله** وفي ابعاع هو لا وذكر لان
 جعل المصدر اسم اساره مع افادته كمال التمس بسنة عند تعقب المشار اليه
 بالاصناف على انه حديث عما يرد بعد اسم الاساره لاجل تكرر الا وصادا فتكون
 لضرورة لا فرب لا بعد في السه وخصصه لا حصصا من العلم حسب لم يعرض
 لا سارها لغيره وما ذكر من عدم خبر المصدر من على ان ما هم فيه مسدود
 متبني خبره وان كان يحمل احما لا مساونا او لا حقا ان يكون ما هم فيه فاعل
 متبني عماده على المصدر انه وذلك لا فصلا المعام المحصر المسعاد من العدم
 اي متبني لا ثابت وناطل لا حق ولم يعرض في تعريفه لهذا المحصر لظهوره وانما

قوله واستقام من العلم بعدا على عادته في تحويز
 استقام في الخبر من المرتد بناء على كونه
 اشهر في المعنى كالوجه من المواجهد **قوله**

قبيله م

نوع من المحصر على المصدر انه يقول هم المحصر من للشارح لجهان ذلك ان محله
 لا بعد وهم اساره الى المحصر على المصدر **قوله** اعز المسحق للعبادة
 استحسان العبادة بالنظر الى ذات الله تعالى من اللوام واما بالنسبة الى الموقوف
 فيا بالنظر الى ما فعله العلية وقد مر مرارا ان مثل اعز الله انعي لا حصصا
 الا انكار بعز الله دون انكار الاحصا من وذلك من عدم المفعول كما ان احصا
 الله بمصطلهم المشار اليه بعباده دون عزم من عدم المصدر انه على المفعول اعز
 وهو فصلكم واما احصا صم بالسم الى لم يعطها احدا وهو المفضل من جوهر
 الكلام اي قوله فصلكم على العالمين اي على جميع من سواكم الا ما يخصه العمل
 من الملكة والاسا اد لو كان لغيرهم ايضا بمفضل على جميع من سواكم لم يكن
 لهم بمفضل على جميع من سواهم ومع لخصوصه بالعبادة ليجعل مقتدر ارباب
 مثا له ولهذا عزم بعباده ولا شك كوايه عزم الا يرى ان مع محصر برحمته من
 نسا محول الرحمة معصوده على من شأ الطلب لكسر الطلب وقد يحى بعض
 المطالب كما في قوله بعد هذا ان الطلبة من الروه الخوف بالصم تغير
 راحته العم مصد حلف من باب نصر **قوله** وفصلها ههنا اساره الى
 ذكر من كون السنين للوعد والعسر لاداء الخوف اذ كون السنين للمعرب
 والعسر لاداء التوريه واما بيان عام السنين بالعسر اربعين مع انه معلوم
 فانه لم يكن في قوله واعدا موسى بلسن ليله واعياها بعسر ان تعين ذلك
 كان بتعيين الله فعل على ذلك بعباده معاب ربه على ما روى من انه حق على جعل
 الوقف شردي المعودة وعسر ذي الحجة **قوله** نصب على الحال منهم من محمل
 مثل قولنا سم السهر بلسن وهم الموصول بالصلة حذ من الكلام على ان سم من
 الا فعال الباقية على نصب من مع النصر والمصوب **قوله** وكلمة تعالى
 ان يحلوا الكلام نفع لما رآه العموم من ان كلمة ان يسمع بعض المحلوقين كلامه
 العدم بلا صوت وحرف فسمع كما قيل من جميع الجهات بلا جهاب ولهذا
 حص موسى علمه باسم الكلام وعلى ما ذكره المصنف وخصصه من جهة انه سمع
 بلا توسط ملك او بشر بل خلق في دابة **قوله** الرؤية عن النظر اي مبيته عنه
 متأخرة لما ان النظر تعقيب الحقيقة نحو الشئ التماسا للرؤية والرؤية هو الادراك
 بالباصر بعد النظر فكيف يصح حوله النظر مسببا متأخرا عن الادراك التي هي
 احداث الرؤية فاما معارضة لها بالزمان وان كانت مسببة بالذات وما ذكر

لجعلوه

بتعيين

اساره الى رد الاستدلال على الرويه بعبارة تعالى وجوه توضح ناضرة الى ردها
 ناظره **قوله** كيف طلب موسى عليهم اساره الى احد وجه الاستدلال
 بهذه على حوار الرويه ودفع له وقد تكلمنا على الرفع في كتبنا الكلامية **قوله**
 وذلك اي الادراك بعض الخواص انما يصح فيما كان في جهة هذا مما يعمى اهل
 السمع ويقولون انما هم هذا اذا كانت الحاسة على هذه الحالة والعوه على هذه
 الحالة لكن لم لا يجوز ان يحلف الله تعالى في العين فوه بها تمكن من ربه ما
 ليس في جهة هذه النوع من الادراك الذي يحصل عند النظر في وجه العين
 ويطلب الخفية فعوله وضع المجيء احواله يسمى ان يكون الصبر لهذا لا يعول وما
 ليس بحسب ولا عرض محال ان يكون في جهة وان كان طاهر للفظ عليه فان
 ذلك مما لم يعمى احد **قوله** ما استحالة ذلك لا يريد بها الاستحالة الفعلية كما لا يريد
 بدلالة ان على منافاه المنيغ لصعابه المتناهية الدائنة لظهور ان ليس في كلمة ان
 دلالة على هذا بل عدم الوقوع اليه ولا محالة بحيث يشبه المسجل والمثبت
قوله على فاسد فاسد ومفاسد روية الذات على سماع الكلام في ان
 كلامه اذ كان بالحاسة بل ليس في مقابلة وجهه ووجه الفساد ما استدل به في
 بعض النظم من ان السماع انما يكون لما حلو في بعض الاحرام فيكون لا محالة
 من معانيله وجهه والا يضاف ان في قوله تعالى ولما احاط موسى لمعاسا وظلمه ربه قال
 رب ادرني انظر اليك دلالة طاهره على هذه المعانسة وان موسى علمه لما ناك في
 السماع حاج له دون سوف الوصال **قوله** وحل صاحب الجمل قد استمر بما بين
 المستدس من ان من تكلم في معرفة الداء والصعاب وما يلزم من الاعتقاد
 بالاحمال من غير استعمال مفصل المسائل والدلالة على قانون الكلام يقال له
 صاحب الجمل لثبوت ذلك في جملة فكيف على من مواعلم من كالمكلمين فكيف على
 من مواعلم منهم كالا نبي وفي هذا رد على من اجاب عن الاستدلال بان محور
 ان لا يعرف موسى ذلك واساره الى ان العالمين بالرويه ليسوا من المكلمين بل
 ادنى حاله من اصحاب الجمل ولعله اعنى بامر النقل والرواية ولا كفا عما
 يحمله في احوال العبادات واسأنا لالتعاب عليه بل التعريفات على فامو العادة
 في زمانها هذا ذكره كتب اكثر اصحاب الجمل اثنى الى ان صاحب الجمل هو الامام
 عبد القاهر لما انه ليس من اسم الكلام او انما التحسين البصري لما انه ليس من
 فيها هم وان كان من اذنا هم ومن حاول ان يعرف بهذا من احوال هؤلاء المدكرين

الاستدلال

الجملة
 وللأحكام الاحتمالية التي قد
 صيغها ارباب المتأخرين على
 وجهها وموسى معانيله المكلمين
 ان اسماعيل انظر الى الله ومطابقه
 بالحاسة مما لا يحصى على صاحب الجمل

الحج

الذين المكلمين فعليه كتاب الرقي على اهل الزرع والضلال لا في مصور
 القاهر البعادي **قوله** يعلم لوجود الرويه بوجود ما لا يكون كانه دفع
 الاستدلال اليه بالان لا على امكان الرويه وهو مردود بان الاستدلال
 انما هو على الامكان من جهة ان المعلى على الممكن ممكن ولا يتم ان الاستدلال
 حال عدم الاستدلال محال وانما المحال احكامها كونه ريد وسكونه كلف
 منها ممكن والجمع محال وان كان قصده الاستدلال على عدم الوقوع فاطل
 ادلاله على عدم الادوات **قوله** كلام مدح متراصف النظم من ادب
 السحر في السحر ادرجه فيه **قوله** فان كان طلب الرويه اساره الى دفع ما قبل
 ان طلب الرويه ان كان للعدم ولما ذكر من الاعراض فلم جرى على موسى ما
 جرى ومما يات **قوله** ثم يحجب عطف على فانظر انتم بالشيء صار موسوما
 به معلما ويسمى صار مسمى بالتكلمة القول بان الرويه ملا كيف موكفة مسروبة
 عليها الاكفاف الشفع بالصم مع ستم اسم من السماع ولقد عورض ما
 انشده وانتاش من هذا بان قال الامام المجمع بحسب السمع فامع الددعه
 كمال المله والدين المطهر رحمه الله رد الهم لاجل كبره ربه ولعانه
 جملهم موكفة هم **قوله** والله كلف محض يرى فلم يستعمل بالتكلمة هم عطاؤ
 عن الصعاب وعطوا واعية المعال فيا لها من متكفة هم نازعه الخلق
 اسروا بالله زمره حاكم واسكفه هم غلقوا ابواب رحمة التي هي لا تترك
 المعالج موكفة لهم قواعد في العقائد رديه ومذاهب محمولة مستكفة سكي
 كتاب الله من ما ولامهم بدعوة المنهية المستوكفة وكذا لاجل الذي ومواليا
 مهم على الخديف عر مستكفة فانه اظهر من سحاب عذابه وعقابه ابداء عليهم **قوله**
قوله وبما احره على هذا لا يكون الطلب لاحل العموم ولما ذكره في الاغراض
 ولا يعلم بعلومهم ان يوم من ذلك في يرى الله جهره وباخذ الرجعة **قوله** من مرد
 بالبال المعجمه وصم باني الحروف وعن الا زهرى فيع الرا وهو عن الرب رحمة
 يعرف ذلك الخوهر بون فلا تكرر بالسمه الى ما قبل من ربحه حصر اي
 في قول النكلى وما فيه حقا اي في قول سعيد بن جند وتيس المراد الجمع و
 الذراع فيكون هذا اصل عشر اربع قبل وقد تذكر وجهه ادرجه **قوله** والمع
 وكنتا لم كل به رعا شعرا بان يتركه لا تبغضيه ولم يحولها اسدانه خالاه من
 موعظه وموعظه معولانه لانه ليس له كبر مع ولم يحول موعظه معولانه
 وان كان سرابط الصب حاصلا لان الطاهر ان بعضه لا عطف على موعظه

انظر

لانهم لا يغيثون
 شدة ما

كما اسار الله نملوه من المواعظ ونفصل الاحكام وطاهره لا مع لعمرك
كنساره من كل من لفصل كل من واما جعله عطف على محل الحاد والمحذور
فكف فصله من جهة اللفظ والمع والاسار في محض العام الى ما يناسب
العام والحال لظهوره ليس على عموم كونه واوتت من كل من **قوله**
لا في مع الاسار اساره الى ان محذور عموم اللفظ لا يكون لعموم الجمع اليه
قوله كما لا فصا من العفو هذا سا في ما نسق من ان المكلفين على ان اسار
موافق من فطما والحوار ما في حال للحن والاحسن لا يكون في النور
بعد هذا **قوله** الصنف اخر من الشنا اي صوره حره ابلغ من الشنا في
برده وكله منها الما موده ابلغ في الحسن من المهي عنه في المع **قوله** كيف
اقترت بان للمعنى واذا قد يكون في موضع الحال او بالث المعامل وفي
جواز حذفه كلام والخطاب ان كان للعموم خاصه وموالا طهر والكتاب
والا ففعلت كما في فراه سا وركم بالثا المثله **قوله** من اصافه المصدر الى
المفعول يع على الجمعه وبالطرا الى المعى انصا والا ففعلت بالاصافه الى
الطرف انصا مو مود مود المعقول كما ذكر في ما لك يوم الدين **قوله** ثم
اسد عطف على ما ذكر من معراجا د العجل في كان يكون ان يذكر كواهم
بعد قوله واحد قوم موسى من عر اسد لذكر الاتحاد الا انه اسره لزيادة الاعتناء
بذكر ذلك والتعريف عليه ومضى كلامه على ان الواو في وكانوا هم اعتراضه لا حاله
وقد ذكر الوجهان في سورة البقرة **قوله** ولما اشتد بينهم لان السقوط في
الدين اما يكون عند شدة الندم لا مجردة وحله كناية لا محاذ العدم اثناع عن
الجمعه وجعل العاقل في فراه المع المع العاقل صير العوض دون الفهم لا افر
الى المقصود لان كونه كناية عن الندم انما موحيت تكون سقوط العم على
وجه العوض ثم الا بدى على هذا جمعه والكلام كناية على نفس الرجاء اسعارة
بالكناية وهذا الكلام كناية لا دلالة عليه الا ان يقال ان سقوط الندم في العلب
كناية عن شوقه للسحس وانما اعبر بالشبه فيما يحصل له في الدين ليكون اسعارة
بشرحه لا لا مع لسمه الله بالعلب الا هذا الاعتناء وبينوا اصله لهم
ابره الا اسعارة لما ابلغ واو في ما فاده المعصود من عمل راو اعني العلم
ورد في العلب **قوله** العاقل مصر لان ما حلفوا في لا مصالح واعلا لا بلزم
ان يكون مصر مصر بالكنة او مظهر مرفا باللام او بالاضافة **قوله** معناه من
بعد ما رايتهم ادلس المع من بعد حوته وانعراضه وموطاهه ولا من بعد
غيبه وذها في لان حلفوا في بدل عليه ولا معصية

كلام اسار الله

قوله

لما كند ليكون من قبل البصرة يعني وكسبه سدق دل من نورا كسبه
وعله مما سلم والناسب بالنسبة الى عبك المحل الاول والى وحوه
في اسر الله انما في وكما فخلق من بعدهم خلق في ان المراد النعمة
بالنسبة الى الاحوال التي كانوا عليها من الاوصاف الملائمة لمعصية
العام **قوله** عن امر ربكم اي عما امركم به وهو اسطاركم موسى حال كونكم
حافظين لعهده **قوله** لما ختم اعطاك عما يرضونهم في ذلك من سواد
قوله او لا تعتقد لا يحل على الاول من الحول في الواقع على ما هو
الاصل والجمعه وعلى الثاني من الحول في الظن والاعتماد على طريقه
وخلوا الذين هم عباد الرحمن انما **قوله** ان عت موط كلمه عت معج
لا فاده زياده السك والاحمال ولا بعد له حر وهذا على الشبهة بكان
حب نفع زائد وكذا نعم في صدد الصلة ويحذركه عماله تقع الا نسا هناك
لحم الا ان هذا في كلام المصنفين ولا توجد في كلام العرب ومعهم من
يحول اسم عت صير التعرط والحر محدودا اي ان عت ان يكون موط
وقه حول عت فعل شرط **قوله** ولا اي رحمه مسطه لهما في كلمة في من
الشمول والاحاطة مع الاطلاق والسكوت عن احدي البادر **قوله**
واخلصوا الامان فسر انوا ذلك لظهور ان ليس المع على احداث الاعان
اي الصدق لبقاء على بعد كون الله غير الكفر وان ارد ما لا اعان ما
سئل الاعان الا اعمال او كما سب الله من الكفر فاخلص الاعان ساول
احداث ما هو الواجب **قوله** ومن حوت النور لا حمان ان الشرطه
على بعد رها من النور نفسها **قوله** واشعيت بارد نغم الا ان اليأس من
روح الله ابرد من ذلك **قوله** هذا مثل اي غسل لخال سكون العصب بحال
سكوت الناطق الا مر الناطق ومرجع الى كون العصب اسعارة بالكناية
عن السحس الناطق والسكوت اسعارة بمرجه عن طموه وسكوت
هكاه وعلناه كن في عامه من اللطف والبراه وهما من المصاحبه و
الملاحة **قوله** منا الذي اخر تمام وجودا اذ اصب الرياح الزعازع **قوله**
ثم انكسفت النعام فافلوا اليه وطلبوا الروم يسعون ان هذا رجوع الى قصه
طلب الروم وانها واحده وسط بينهما عباده العجل احسانا لسان جانبهم
بعد الاحسان اليهم بالانحاس من آل فرعون وايتا الكتاب وصر المعان الى

اي ان يكون حاصله والخلة معصية
من ان والشرط او صراحيه وموط
حد يكون المحذور في م

غير

الزعران باد سحر كد حزن
و كندوس زعران شاردو
الزعران الشرايد با

ماج

انه انه ورد عليه انه لم تذكر حيا به عياده العجل بعد عام قصة المتك
 وطلب الروي لاجل العوم وذكر ولا طلب موسى الروي وجروده
 صعبا من عريوض محالهم واخر اطلبهم الروي واحدا الصاعقة انا
 عمنه من عريوض الى موسى عليه ومن مهيا ذهب كثر و
 الى ان هذه قصة اخرى وهؤلاء السعور المحارون عريضا
 صعبا الكلام والامام يحيى السبيعي الذي قال امر الله
 موسى عليه السلام ان يات في ناس من بني اسرائيل يهدون اليه من عياده
 العجل واحار سبعين رجلا فلما اتوا ذك المكان والوالن يوم ذلك
 يرى الله جهم وقال الامام الرازي انه تعالى ذكر معصا الكلام وطلب
 الروي ثم استعيا ذكر قصة العجل وما نصليها وظهر الحال ومعصا
 القصص العريضة ان يكون هذه القصة معانيه لا ولي صانه للكلام عن
 الاصرار وانما كذا النظم يذكر قصة ثم النقل منها الى الاخرى ثم الرجوع
 الى الاول **قوله** وجعل ذلك اي الصلاة له والله يتدلسب المحبة
 اصلا له وهذا من انه تعالى ومرجع ذلك الى الاسناد الحار الذي
 لا يطلب له فاعلى حقيق كما في اودى حوى الى على لان
 الحاصل في الوجود هو المعلوم الذي هو فعل العباد له الامام
 في كل شيء كقولها الرجم الذي هو الفاضل على كل موجود السام
 للوجود والحيوة وسائر ما سواه الموجودات من ان الكمال لا يتم لها
 وعند كسبه تلك الرجم وذكر المكنون له باللام واحرا الصفا الى
 فلا يتم الا سحفا والاسعوراد واسعوراد لا حصا علم اها رجم
 اعظم واكمل واختم واسم يسا ول الدارين سما الدار الباقية ابد الابد
قوله انوار حرة بالحلم والرا المعج على ورد طاعة مولى لاني الرب محمد
 سائر **قوله** فيكم في موقع الحال من الدين تكونون ومن للسعوراد
 السان لانهم بعض الحاطين لا يفسهم ومن امه محمد عليه السلام حر يكونون
 احوال والحر في آخر الزمان **قوله** يحج اما ما اساره الى ان السعوراد
 باعتبار قند الاسعوراد من الجمع المضاف **قوله** الذي نوي اليه كتابا
 بعسر الرسول وصاحب المحراب للبع وهو اساره الى ما قد تعالى في
 العرف من النبي والرسول ان الرسول من يكون له كتاب خاص والنبي

الروية بالجم والراء المعج على
 وزن طير مولى الى الذي يبرحدث
 شاعر ص

المستفاد

اظم وان كان موهوم الرسول ايضا اظم كالمسند وفا فادليل ان اسما على
 ولوطا والباقين ويونس عليهم السلام من المرسلين وليس لهم كتاب خاص
قوله وما اهل لعنائه الله والى حوله مما خست الحكم **قوله** مع اساع الله
 رعا سعوراد هذا الصاع على حذف المضاف كما سعوراد مصاحبه له بان
 الطرف في الوجه البالي مسعور موقع الحال من صمرا سعوراد الحق انه
 لعور الوجه وما ذكره بان للمع واه على النائي للمساركة والمصاحبة في
 المعقول عمره اسعور العران والنبي وعلى البالي في المعقول العا على
 عمره ابتغى لهم وهو **قوله** كيف انطوى هذا الخواب يع عداي اصب
 به من اساع على قول موسى آلت لها هذه الدماحة وفي الاخر حنة
قوله وجها نصبت على الحال لا يظهر وجه الحاجة الى ذكره **قوله** الاحسن
 ان يكون مسعورا صاد اعنى اما لفظا فليجوز عن الفصل بين الصفة
 والموصوف وان كان خائرا ونعرا حنة وامام في فلما من نوع اصاله واعلال
قوله يدل من الصلة فيكون من النوع التي لا اعراب لها كالحمل المسعور
 الله يدل له سائر السان كما مر في صراط الدين ولم يحمله عطف سائر لعواد
 المدلولين ولا في مجرد قصد الاضاح والسعوراد سوف كلامه سعوراد
 يدل اسماء وكذا النائي **قوله** كما ساحال عيا بلة مع الاساره في هذا السحر
 واسمه الصمرا لعاد الله وخبر من كان على ان موصوفه بكان للبهام اي شخص
 كان مع اي شخص حصل ووجد فكان تامة وهذه الكلمة جرت مجرى المثل
 في النظم في لا نعرف كاسا عن الافراد نظرا الى الخس وان كان موضع الصمرا
 محتملا لحياتها العليا كما نسا من كان فالوا وهذا حال فيه مع الرضا ان كان هذا
 وان كان ذلك وانا او عري يدل من هذا الشخص واطهارا بمعول لا لعلم
قوله فقال رجل الى مهم اي من بين سبهم ويعمل عملهم كقولهم على المسافقون
 والمناصب بعضهم من بعض وهل نريد صلاحا وكم استعياهم انكار محي لا
 نريد وكذا من يدي ما حوى اي قل من يكون مثله من صلاحا وكم كان عبد الله
 ابن مسعود رضي الله عنه فهم ان ذلك القائل اما قال ما قال جهلا بل قد فهم فرد
 عليه قوله ولا يجوز يريد اهل الخزان وقيل المراد بالبر البوادى
 وبالبحر القري والمدن فان العرب سمي القري والمدن بالبحر **قوله**
 محصا لان المرام اي ويحمي كون المراد على ان اللام صلة محصا في موقع
 المعقول وقيل لتعلق محصا به لوصف ذلك لم يكن محصا بالمعصود وتبين ان

ليس

لفظ
اي

المطر او الحبلط الباق من المطر بالصاد وقبل المعروف المطر
 والمركب الفرق والسيل والصاع **قوله** لان نصب الادله على
 صحة تعليل الحكم المذكور اي فعلا ذلك من نصب الادله مما علمه اعي
 كراهه ان يقولوا انما اسرك اباها الى الاخر وصحرا لعارض عن لما نصب
 من الادله **قوله** واجمع من قولهم تنعب العموم فاسمهم اي بلوهم فجمعهم
 ويحذر ان يكون المتعدي الى المفعول على حذف الاول اي اسع خطواته
 وجعل ما فعلها يقال اسعب ذكر الامر ذكر المورد قال الله تعالى واسعوا
 هذه الدنيا لعمركم السعالة بالفتح البناء **قوله** كيف علو لما كان طاهرا
 محالما السعالة مدحها العاطف بوضع الكاف ما سمي الله به اجلد الى السائل
 محله شبه الله به محاربا عن سبها وهو لروم بالالف تاء بمرسه الاستدراك
 مما هو من فعله المعاني للروم الامات وهو الا حلاله الى الارض والمسل الى
 الدمالكة ذهلي اي عن هذا مغير الى المحار من اواء لحوار ان يكون ولو
 شيئا على جميعه واحل الى الارض محاربا عن شبه الذي موعدهم منه
 الرجوع الى الا حلاله وامارة الموعول على عاربه في مثل هذا المعام وهو حمل
 المشبه على مثله القسر والجلال لان الاستدراك بعموله ولكنه احل لا يلام لعمو
 المعاملة **قوله** وصفه التي هي مثل سيرا الى ان ليس المراد بالمثل صها الحال
 والعصه لقطع تاء من شبه المركب بالمركب بل الطاهر من سوف الكلام
 ان شبه لصعبه يصعب الكلب او لعمه بعمه في عاء الخبي والدله والسرطه
 وان جعلها حاله سان لوجه السه لكن قد يعم من جعل السرطه حاله وانها حال
 من الكلب قد في السه ان السه مركب واما على الوجه الثاني المشار اليه
 بعموله وفضل معناه ان وعظمه هو ضال فلا فها في ان السه مركب وكان
 الاول ان جعل السرطه على الوجه الاول سا بالالف حاله للمحوس في وقوع
 الجملة السرطه حاله من عران محول حرمه من ا وصد بالواو وصل وصوان محمل
 عليه بلهث كلاما الا اذا قصد السوء بطف البعض على البعض اولها
 في موقع المعروف عما اساد الله بعموله ذلكا دائم **قوله** من اليهود سان لوجه
 المطافيه من تفير الصبر والمجوس بالدم وذلك باعسا رحدف مضاف من
 احدهما واولئك هم الحاسرون حمل على المعنى واما الى ان الحاسرين هم الاكثرون
قوله عرفنا في بعض الامور اصيله فيه راسخا فعال فلان معرف في الدم او بجمع
 ان ادركه

مثل آتيك ان باقى وان لم باقى
 او لا تكذب بل انك وان لم يكن
 كبريتي وانما جازيها لاسما في معنى
 عطف البعض على البعض

المراد بالمثل
 الكلام في مثل
 ان ادركه

القوم وموعود في وهم من يرونه عريضا بالعين المعجم من العرف
 في **قوله** والبراد وصف حال اليهود يريد ان الاله بعد تذييل
 لقصصهم بعد تعديد قبائحهم تسلية لرسول الله عليهم ودلالة على تركهم
 كهم لكونهم من اهل الطبع الى الاشتغال بامراته وارشادهم الى لزوم
 التوحيد ووصف الباري تعالى بما يليق به من الاوصاف ودعوتهم بما هو
 الحسن من الاسماء **قوله** واذلك هم الغافلون بيان كونهم اضل لان الغاف
 ليست كاملة الغفلة فيما يتعلق بحالها وقوله وقيل الا نعام الى الآخر
 وجه خاص في كمال غفلتهم وكونهم اضل من الا نعام **قوله** التي احسن
 تفير للحسن لكن تعليله بقوله لانها تدل على معان حسنة ليس يتسام
 على ما لا يحق **قوله** يا نجي من نجي فهو منجوك وهو وانجي علينا تكبر وتعظم
 وفلان ينجي عن القبيح يائف ويستكف **قوله** وانكوا تسمية الذين يعلو
 قد هذا المضاف بقرينة المقام وايقاع الذين يلحدون صلة الموصول **قوله**
 ويحذر ان والله الاوصاف الحسن لان اطلاق الاسم على ما يدل على معنى
 تام غير مقارن للزمان شايع الا انه ينبغي ان يفسر الاوصاف الحسنه بمثل
 العالم بعلم قديم والقادر على كل شئ والخالق لكل شئ والمريد لكل شئ
 ونحو ذلك لان تفيرها بما ذكر الحاد في الاسماء **قوله** هذه لكم بشعرايان
 قوله ومن خلقناهم يهدون بالحق في مقابلة ولقد ذرانا لهم وما بينهما
 اعتراض لنا شبه حديث الاسماء حديث بلعم حيث كان اولي معرفه
 الاسم الا عظم **قوله** الاستدراج استفعال من الدرجة بمعنى النقل و
 بعد درجة من سفلى الى علو فيكون استصعابا او باعكس فيكون استنزالا
 وقد استعمل في السب في مطلق معناه اي لنقلك من مكان الى مكان
 استصعابا او من السما استنزالا في هر اي يكره ذلك القول وسفضا وليس
 استعمال في المعين بحسب الاشتراك اللفظي ليكون ما في البيت من
 استعمال المشتركة في معنييه اوجه بفتح الف والعين اختياره يفتح ويصح
 كذا يثبت **قوله** ان مجمع من الفعل لان ان المصدره لا تدخل الا فعال
 عن المصدره التي لا مصادر لها ولذا لم يحج في هذه المجمع الى حرف
 المعوض العارفين بها ومن المصدره وكذا في الداخله على الجملة الاسمية مثل
 ان حاله كل من يحج وسفلى والسرطه نحو ان اد اسمعهم وان لو استعوا
 لكن وموج الجملة الاسمية حرم صرا لسان مما قد تكاد في ساقه والمصنف

او على ما يدل على معنى

ل
 بجاني

يستمر عليه واسم يكون صير الانسان على كل تقدير فلا يسعى ان يوهبهم كلامه
احصاه بالثاني اعي بعد الاله بالاسماء وكان المانع من حمل حمل
هذا الكلام على سائر العالمين هو انه خلاف الاصل لما فيه من الترام
الاصح من ذلك فلا يصار اليه حسب يكون عنه في كل انسان في
صير الانسان فانه انما من هذا الفصل مع التكرار منها ان الانسان في ان يكون
الانسان ووجه فسار عوا محروم عظماء على سطر والو منصوص حوايا للنهي فالهم
لا يبادون سان ويوصح للمقصود لا يقدرون هذه المذكورات بعد لسان
بعد هذا الانسان الواضح حديث آخر سطر وروده لم يموله **قوله** او
على العكس اي سمى الله باسم الصدفة والمسا في ما بها في عناه الطول والاع
في عناه العصر والوجه المذكور مما سبب للاطلاع ثم صار بحسب
الغلبة من قبل الاله **قوله** وصل اسماء من اي صفة الكلام بلطف
فصل وصح احداثه فانه ليس في الاله اسما في غير المصروف مما يراه
الاكثرون على ما ذكره في موضع آخر وكذا اسما في اي ارب وعنده اس
حتى في المحسب ان انا ان يعجز الهم فاعله وكسرها فاعله والنون
مهما رايه فاعله على الاكثر في زيادة النون في محو ذلك ولم يحول فاعله من
لفظ ابن لما مع منه وهو كون انا ان طرف ريان وان طرف مكان وكما
من لفظ اويت ومعناه اما اللفظ فانه باب طويت وشويت اصعاف
باب جيتت وعييت واما المع في الاله النقص او الى الكل متساند
الهم فاصلها على هذا اوى ثم قلب الواو با واد عمب في اليا فصارت
اينا كعوك طوب الكتاب طبا وشوب اللحم **قوله** والمع من برسها
الله يسه على ان الصبر في موقع المعول للمصنف والعا على عمره كور
لظهور **قوله** يكاد يخفيها من نفسه
قوله اي كل من اهلها يريد ان تغلبت على الاولين مجاز من شقت و
الكلام على حذف المضاف من الساعة ومن السموات اي تغلب على اهل
السموات والارض خفاؤها وعدم العلم باحوالها وتوقعها وخوف شديدها
واحوالها وعلى الاخير الكل على طاهره اي تغلبت عند الوقوع على السموات
في انشقت وعلى الارض في انهدت وعلى الوجوه كلمة في استعارة منهية
على تمكن الثقل فيها قوله وصل عنها مفعول تسالوكم بعد لحي صل بالباء
كما هو الاصل اي حتى بها عالم او حتى بقوتش للعبارة في مخ من الحفاوة او
هم

عسى

حتى بالسؤال عنها فحسب كسول في فتحه فسالواكم عنها ذلك وليس
كذلك وعلى الوجوه كان في موقع الحال اي منها حاله حال الحق نظر الى
رغمهم واعتقادهم **قوله** ولما حان الاله الى الله تعالى بالاكتمال لا يراه
في انما علمها عند الله ولا دفع لسؤال تكبر تسالواكم ما لم لم يحي بالرياء
مع تسالواكم الاول من غير تكبر والحواف ان تسالواكم ليس تكبر
محضا خالسا عن العائد وفي انما علمها عند الله يراه ولكن اكثر الناس
لا يعلمون وان لم يعرفون كبرها **قوله** الا ما سأل في اسما منعظم او
منصل على التاويل ومن اسكن انسان لحلا في عظمه وتعم مفعول بالتدبر
والبشير من عزم المع وان كان في اللفظ معولا لواحد او ساويل ارسلت
عاما من الدار والدار لغوم والنقص بالمع القطع من اللحم و
عاما مامون من هذا الفصل بالكثر كالكثر والقطعة **قوله** فكان التدكك
احسن طبيا والمع وان كان النابض او من باللفظ ولا عفا في ان رعا
حاش المع اولى ووجه الاحتمال انما الى ان الذكر موالدي عمل في عا
الا موالى الله في وحماتها وانما حلى الذكر اولا وجعل مهار ووجهها
ازالة الاستحاش فكان نسبة الموانسة اليه اولى **قوله** ما كان اخف محب
وكان رايه والمراد ان الخفة تكون في النقص حاصه خلاف العام بملاده
مصدد او اسم ران اصنف الله عام الوقت في الصحاح خرجت
النام الوقت ولدها قبل عام الايام وان كان تام الخلق واخذ حب
جاءت من نافض الخلق وان كانت ايامه تام **قوله** من المربة بيان لما خذ
موت بالحفيف نفيا لما ذكر ابن في انه تخفيف موت بالسديد على
طريقه مست وظلت لكن توسيط قراءة ما دت لا تحسن الا ادا كان مو
فاعلت من المربة لا فعلت من ما يعود سمي الطريق مورا اقربت المرأة
قرب ولا دها **قوله** وما لك امرها سان لحيه حول دهما صم لله او دلا
ولفظ فقال محذوف او مدلول عليه بلفظ دعوا الله ايليس المسمى في
الملائكة بالحادث على ما نقل احمد بن حنبل والترمذي عن سمع جندب انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حلت حواطاف بها ابليس وكان
لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحادث فسمته فها من وكان ذلك من وهي
الشیطان وامره فان قيل الا يشر ان فيما اتاها الله ليس اشر الكا على الحق

المراد ان

هي م

يلج

جاء وزهد على ما هو الظاهر
والحكي عرابين جني ومنه
قوله اي جعل اولادهم شركاء احزان
غريبة اثبات الشك والادم وحواء
وان كان يعني شميه وليلهم بعد الحارث
اتباعا

ايضا لان معناه ٢ حو الاولاد نسبتهم اولادهم بعد العري وعنده مناه وعنده
 سمى والاعلام لا تقصد معوماتها الا صلته والحديث صريح في ان المراد
 ادم وحواء وبعد المضاف لا يشار اليه الا عبد الحاح وكلمة لما لا
 نسبهم على هذا التعديل لان اشراكه اولادهم لم يكن حين انما صاب الى
 بل بعد بازمنة متطاولة قلنا اشراكها بالله تع ولو لم يسمي الولد بعد
 الحارث اتباعا لمر الشيطان مرجوح وان لم يكن محظورا على اهلهم لا يخلون
 الاعلام المضائق عن ايمان الى المعاني الا صلته وملاحظة لها وهذا القدر
 من الحاجة كاف في تقدير المضاف والحديث من باب الاحاد ولم يرد
 في معرض البيان للكتاب وليس كلمة لما للزمان المتضايقة بل المتحد
 فلا يلزم ان يقع مضمون الشرط والجزاء في يوم واحد او شهر او سنة بل يحلف
 ذلك باختلاف الامور يقول لما ظهر الاسلام طهرت البلاد عن دنس
 الكفر والاحاد ولما ركب السلطان قمع اثار الشر والفساد على ان اسمه
 ولد بعد الحارث جعل سركه لا سركا الا ساو له وعدول عن الطاهر
 وكذا جعل فتعالي الله عما سركون غير معلون هذا الاشراك المذكور بل
 خلقا الى حال المكنين حلاف الطاهر **قوله** ووجه آخر استبعاد
 هذا الوجه بان المحاطين لم يخلقوا من نفس واحدة ولا كلهم ولا جملهم وانما
 هو مجتمع فرس ولم تكن روحها غريبة قرينة بل هي نفس مستقلة من
 خراطة وقرين اذ ذاك متفرقون عامه الامران حص في النسب موصى
 بالذكور لا به كان سيد فرس واميرهم والصواب رسول الله عليه السلام
قوله فبالحق الله فبالحق الله تعالى في ما لا اله الا هو والامر بالحق
 وما في ما زوى اسمها منه او موصولة قال في العاقبة وفي النسب تعالى
 يا فصي السعي منكم فما اغفلتموه من حفظكم واضعتموه من عزكم بعصيانكم
 والجاكم اياه الى الخروج بين اظهركم وبامسدا مع الذي والحر من فخر ولا
 محاربي صعبه ودوى لا ساري والضرر في نه لرسول الله عليهم والساء
 للنسب وقصه ام معد مشهورة مذكورة في العاقبة وعنه والنسب من
 اساب سمعوا هم ملكه بصوب عال لا بدرون من صاحبه ومي حزي الله
 رب السالك حر جزاء رفيق قلنا خفي ام معد هما نزلها الهدي
 واهتدت لهم وقد فار من امه رضى محمد فبالحق ما زوى الله عنكم
 من حال

معلقا

مخلصا

لا يغفل باطل كروا نبيرو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٢٦

من فخر لا يبارى وسود ليهن بنى كعب مقام قياتهم ومعهمها المؤمنين
 عوصد سلوا احتكم عن شاتها واناثها فالكلم ان سالوا الشاة شهد دعاها
 ساه جابل فحلب لم يضر ضرة الشاه مزيد معادها رهنالها كالحالب
 روضها في مصدحهم مورد القرة اصل الضرع الذي لا يحلو عن لن وصل
 هي الضرع كلمة ما حلا الا طبيا وخيمتي نصب على الطرف اخر القوم
 محرى الملمم وفي سرح السه ان الصوت صوت مسلم الجن اقبل من
 اسفل مكة حتى خرج ما علاها **قوله** اولادهم على اختلافه قد
 القدر لئلا هم قوله لا يملك سطعون لهم بصرا ولا ن سى العدة ابلغ
 في العمر من سى الابداد وجعل في الوجه الباني الخلق مع الاخلاق
 اى الا صطراب والاعمال في الابداد كما هو شأنهم في تحريك صنم
 ولهذا قد نفي بالافراد الذي هو تحت القول واحدا من وصل القصد
 الى العرف من خلق الله تعالى وخلق العبد **قوله** واني ان هدركم
 وفي بعض النسخ بالواو على طريقة العبد والاكبر وعلمه السماع او
 على مع انه يحود ان يراد بالهدى ما صار عمره الاسم كما قال فلا ن
 على هدى ورساد وحر وصلح وان يراد حقيقة معناه المصدري
 وهي الدلالة على الطريق المستقيم او الدلالة الموصلة الى النعمة ومع
 لم يتبعوكم ولم يحببوكم على الاول لم يحصلوا ذلك فهم ولم تنصفوا
 به وعلى الباني لم يصدر عنهم ذلك ولم يقدروا على هذا سلك وارسادكم
 فعلى هذا تكون قوله والمع والحق وان يطلبوا منهم الى اخره معلوما بالوجه
 الباني لان الذي يطلب من الله حر العباد ورسادهم ويدل على ان
 مع لا يتبعوكم لا محسوكم الى مرادكم قوله تعالى فادعهم فليس محسوكم
 لكم اى لا يقدرون على استحسانكم وانصاف ما طلبتم اليكم ولا يكون لكم
 معهم صلاح على بعدى الدعاء وعدمه وفي قوله لا صلاح معهم ايما الى
 وجه اسار سوا عليكم على سوا علمهم كما في سوا علمهم **قوله**
 موضع العلية اساره الى ان معصى القياس والشايع في الاستعمال
 بعد هرق التسوية واختها هو العقل لتاول بالمصدق وحاصل الجواب
 ان المسوس منها مواجبات الدعاء واسرار الصب لا احدا
قوله فلوكون اما لكم معلى هذا لا يكون كما به عن الاحياء العلة مسوقا

من حال

على سبيل العرض والمعدن **قوله** على اعمال النافعة موصوفه حوره
 المراد منها ما وصفت مسوية لها لا يحصى معنى الحال مثل ليس
 لغير محله لا تعال في هذه الفراه من جهة الجمع ايضا اسكال فهو انها
 يدل على معنى المماثلة والمهودة على اثباتها لا يقول حبيب الامتياز
 او يعبر الا سال بالملوكين يدفع ذلك **قوله** اودى الى كناه اساره الى ان
 كلمة الى مراده وان لم يصرح والتعريف الا مخرج عن الاضافي وايضا
 الكتاب الله سبيل رسالته لا محالة وهو يتولى الصالحين متعين
 للعدل والاعراض دون الحال على ما لا يحصى **قوله** ولا يدركهم بغية
 القاف وهم الهاء او بكسرهما نهي عن المداقة وهي المناقشة والمضايقة
 قوله ان ذلك امره وذلك وصل من قطعك عنونه واعطاه من حررك
 اتيان بالمعروف والعفو عن ظلمك اعراض عن الجاهل والحاصل ان كلا
 ما ذكر جبريل فرد من افراد المذكورات في الله سبحانه ان يكون العبد
 من القصد والا راده **قوله** كانه يتخس الناس يعني انه استعارة تبعية
 تشبها لا غرض في المعاصي بالترغيب **قوله** كيف يارب والغصن بالرفع اي
 كيف ذلك او كيف اصنع والغصن المتحقق بفري الانسان ويجعله على
 الانتقام **قوله** اي الم عام ومطابقة ذكره وشعوف مواعيد القلب
 من الحب **قوله** وهو اي طاييف يحتمل ان يكون من طاف يطيف ومن
 طاف يطوف **قوله** فقام اد الخيل جالوا بروي بالجهم وهذا بالحق المجمع والخاء
 الملهمة اي وثبوا وركبوا الكائنات مقدم عرف الفرس حيث يقع عليه يد الفارس
 وتماه فوارس الخيل لا اميل ولا اقم الميل مع اميل وهو الذي يستوى على
 ظهر الفرس والقربان المجمع ذال الناس وسفلتهم يريد ان احوالهم مسدلة
 ويمدونهم خبره مسد الى الشياطين والعايد اليه ضمير المفعول كما يقولون حارة
 ريد نصرتها وصل هذا محال الى اراد الصبر في الصبر دون الفعل وكذا في
 البيت الخيل مسدلوها لو اسد الى ضمير القوم والخيل على حقيقتها لان
 جعلها مع الفرسان وجعل ضميرها والها وضمير كواثرها لا فرائس المدلول عليها
 بذكر الخيل او الخيل مراد اربابها الا فرائس على طريقة الاستحالة خلا في الظاهر
 من غير ضرورة واعترض بان اذا انما يضاف الى الجملة الفعلية فالخيل منها على
 فعل محذوف كما في اذا السماء انشقت فلا يكون مجازي فيه الحر على غيرها

نحوه

موله واحب بان ذلك في اد الشرطه ومنه المحرر الطرفه اي قوم هم
 فوارس الخيل رمان حولهم في كواثرها ولم يعرفوا الخيل هذا التفصيل
 في الخواتم انه قد علم في باب الاضمار على سبيل التعديل النصيب بعد
 اد اراجح لا واحب بان على حوار اصافها الى الجملة الاسمية في الجملة ومنها
 معس او بعد جعل الخيل فاعل فعل محذوف لان الظاهر لا يصلح بمسار
 كونه مسد الى ضمير القوم اللهم الا ان يجعل الخيل مع الفرسان وضمير كواثرها
 لا فرائس ومنه بعد **قوله** لم يجمع الصبر على الوجه المحار فانه مرجع الضمير
 لمع السطان **قوله** امعلا اي احصاه واحصاه وموعس وهذا ما طرأ الى
 كون اجتنابه مع جمعه وهلا اخذها الى كونه مع احد **قوله** او صومعه نصا
 العلوي فيكون على هذا شيها بل يضاف محذوف الاداء وعلى الاول محذوف
 ناعسا اظلال السبب على السبب **قوله** فاعلوا ما فيه فيكون من فعل
 سمع الله لمن حبه الله ان الاسماع ابلغ من السماع حكاية بفعل بالكلية
 عليه فليدغم الله عدم المحاورة **قوله** او اراد الدوام بغير ان يجمع الوقت
 بقرينة اقصرنا دخلنا في العيش كما عظمنا دخلنا في العفة وفي الاسكان
 حب قصر وقصر وذلك عند ذوالعش قبيل العصر **قوله** وهو يعرض ان
 يعني في العدم المعدل للاحصاء من تعرضا عن سواهم حب لا يحصى
 بالعبادة بل قد سركون وفعل البعد لرعاية العاصلة والمعرض من
 المعام وسوف الكلام اي ابتوا بالعبادة وعلى وجه الاخلاص فان
 لم تاتوا فانا مستغنون عنكم وعن عبادتكم ان لنا عبادا امكروا لهم القرب
 والا فخصا من يواظبون على التبرع والسجود بالاخلاص وفقنا الله
 تعالى للاقتداء بهم اهم والعمل على وفق رضى الله ورضاهم بحوالى الله الام

سورة الانفال

بسم الله الرحمن الرحيم
قوله ان تقوى ربنا خير نفع وباذن الله نرى وعجل اي عجل الله
 فلا ند له بيديه الخير ما شاء ففعل من هذه سبيل الخير احسن ناعم الباء ومن
 شاء اضل **قوله** ولعد ومع احصاه مساء على كون النفل من الغنم **قوله**
 بعد ذلك ومثل مشروط كان له بلا اي غنائم الحرب مناه على كونه
 اسما لما يعطاه الغازي زايلا على سهمه وعلى الوجه من السؤال استعماله تحقير
 بعن وعلى قراءة يسألونك الانفال استعطاء كما في سألته درهما فيخص الوجه

التي تتجاوزون بنفوسكم جميعون العبيد بالحركة المقصود من المال
 برب فبما معسر لا خفاء ان القصد الى الاختصاص فذكر حرف الداء
 خارج عن قانون الاستعمال في جميع الجمع الطاهر ان السؤال على الوجهين
 وصدق الخواص سحر بذلك بالوجه الاول او مع حسب سألوا رسول
 الله كيف نعلم ونحن الحكم في قيمتها الا ان قوله والمراد ان الذي اقتضته
 حكمة الله مع الى الآخر سبحانه على الوجه الثاني ايضا كذلك او في الاول ايضا
 ما ذكر من ان الحكم بحسب الامر والرسول بحسب الامثال وما وجه
 الاختصاص فبما الطاهر بخلاف من في الوجهين والافاضل من كل
 واحد على واحد احصاء واعمال على انسياف الدهن الى الآخر **قوله**
 نعلمهم ان كمال الايمان موقوف لحصول العلم بان نعم الايمان لا تقف
 على ذلك كله سما والمراد ان الصدق الحقيق وجعل اللام اساره اللهم حيا
 على ما هو الاصل في اللام اي العهد سما وقد انعم الله عليه لا حقه من قوله
 او تلك من المؤمنين حيا بلطف الصريح في الاساره اللهم ويعرف الحركه
 الفصل مع القطع بان اصل الايمان لا يحصر في المذكورين السعف بالعرف
 الياس من ورق النخل تتخذ منها المرافق والراسل القشور برة شبه حركه
 وارتقاء في الجلد والشعر وتماثلت فيه مطلوبه في المؤمن شبه كذلك
 الله تعالى على ما سوره قوله مع تقشيره طود الدين يخشون ربهم ثم تلين
 جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وقد امرت ام الدرداء للحا طيب بار الهيا
 بالرجاء حل المصعب الفزع والرحل الذي يحل الرطل معه فشعره على ذكر
 العظم والحلال وانما الذكر الذي ساس بعد ذلك يحصلها ذكر الزام والنوا
 تحاشيا عن شانه الياس من روح الله فامر صهيها الحصيل الدين الحاصل
 من الالاس والرجاء اللان بالوجه والالاس ارادوا بها نصا وطا الله
 مدد اكثر من ان الايمان لا يعمل الرياده والنقصان وقد ورد في الكتاب
 والسع ما يدل على قوله انما ما فعل ذلك باعسار رياده المؤمنين فانه
 انه صدق المؤمنين بما فراد اعانه عدا واعا من الايمان بحاله وفعل باعسار
 ان الاعمال محله من الايمان فترد رياده الاعمال والاصوب والله
 المصعب ان نعم الصدق مما يعمل الرياده والنقصان للعرف الطاهر
 من يقين الانبياء وارباب المكاسبات ويقين احاد الاله ولهذا قال امر المؤمنين

التي تتجاوزون بنفوسكم جميعون العبيد بالحركة المقصود من المال برب فبما معسر لا خفاء ان القصد الى الاختصاص فذكر حرف الداء خارج عن قانون الاستعمال في جميع الجمع الطاهر ان السؤال على الوجهين وصدق الخواص سحر بذلك بالوجه الاول او مع حسب سألوا رسول الله كيف نعلم ونحن الحكم في قيمتها الا ان قوله والمراد ان الذي اقتضته حكمة الله مع الى الآخر سبحانه على الوجه الثاني ايضا كذلك او في الاول ايضا ما ذكر من ان الحكم بحسب الامر والرسول بحسب الامثال وما وجه الاختصاص فبما الطاهر بخلاف من في الوجهين والافاضل من كل واحد على واحد احصاء واعمال على انسياف الدهن الى الآخر

اولئك

مستتبعه

كلامه

لو كسفت العظام ارددت نفسها وكذا من قام عليه دليل واحد وما قام
 عليه اذ كثر وقوله افوى وانتم تفصل من المراد وقوله وقد عمل اساره
 الى احدنا ويلي الخافعين وقوله عن اي هربه رضى الله عنه سبه ان يكون
 اساره الى ما ولد آخر وهو الرياده بزيادة الشعب كما يصفه عنه قوله
 عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على ان المراد بالسرار ما سوى السن
 والعرائض من الشعب والعروق وفي رواه البخاري ومسلم يصح في سكون
 بدل سعه في سكون والنص ما من البلاط الى التسع وقيل ما من الواحد
 العشر **قوله** وهذا اي ذكره البوري من التثنية عسكه من اسبغ في الامان
 بان يقول انما موسى ان ساء الله وهو من هب السافعي رحمه الله عليه والله
 كثير من الصالحه رضوان الله عليهم ويعبر بها ان الله تعالى ذكره للمؤمنين
 من الوحد ورياده الايمان والخصص بالوكل بعينه العديم ومن الصالح
 والصدقه ثم رتب عليها انهم هم المؤمنون حقا وان لهم درجات من
 الحبه فلو صح قطعهم بالايمان لوجه وطوعهم بالحيان واللازم متفق لكن قد
 علم ان المراد المؤمنون الكاملون وعدم القطع بالايمان الكامل لا سلم عدم
 القطع باصل الايمان على ما يصفه عن هذا الفصل قول الحسن وهذا
 احدنا وبلاط الاستسار الايمان وقيل الاستسار اي قولنا ان ساء الله
 للتركه ويعبر عن الامور الى مثله الله تعالى او للشك في الحائمه او في الاما
 المنجي الذي يترتب عليه وحول الحبه وبالحمله لمن للشك في حصول الايمان
 له في الحال وفي ربيع الدراج وقد سطا الكلام في هذه المسله في شرح
 المعاصد **قوله** اساعا لا تراهم عليه اللام يعني ان ذكر عفران الخطه الذي
 هو من عراب الايمان على سسل الطبع والرجادون القطع مع ان الطاهر
 من حال النبي الخليل ان يعبره يوم الحرا والخواص عن الزام الخفيف ظاهر
 وهو ان الكلام في مطلق الايمان وهما المراد اولم نؤمن باحدا الموتى وس
 مسله لا خلاف في عدم الاستسار سما وقد كان الطلب لرياده الاطمسان
قوله والباقي ان ينصب لا حفا في ان الاوجه هو الزم لان الباصت
 والفاصل كثر وجعل كما اخرجك من ربك من شكه داخل في حركه ليس بحسن
 الاسطام **قوله** العا النجا مصدا اي اسرعوا الاسراع او اعزوا اي الزموا الاسراع
 سله غيركم اي الزموا غيركم وبادروها للاحاطوها بالحق الطاهر طرانه في

عام

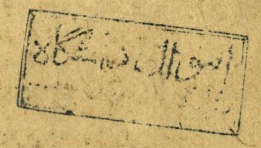
او صاها

خارج عن حد الاعتراض

الحق على اسناده وحلى بها ماها الى فوق كذالك النفي الجماعه نفروا الى
 امرهم مسا الدين حرجوا مع اى حمله لا سحله من الجبر الى حمله الحق
 واول ما قاله الجبر ولا في البعد انوسمان حين انصرف بوزهره
 وعدلوا من قريش الى مكة مع البعير غير مرش الى اقبل مع
 سفيان من الشام وبالنفي من خرج مع عتبة بن ابي ربيعة للاستيقاظها
 من اذى المسلمين قال الا صمى بصير لمن يحط امره ويصغر قدره في
 من لا يصرح لهم القينات المغنيات المتعازف آلات اللهوات التي يصرها
 الواحد معزف اعضضا حلقا عاضا انامله من الغبط والندم وهذا ياذ
 والا معناه قلنا عضص بظر امك وعصص ايراسك وذلك من شتائم
 العرب والمجس الحقاء الدك والمهانة فالواحد العر هذا قول بعض الصحابة
 وان اسند الى الجمع فاحسنا الى احسان الكلام واما لوه الى المص الى العر
 وعدن آيين قضبة باقضى آيين وبعدها الحروا من بالعم اسم رجل من عر
 بسب الله عدن وقد فعله بالكسر عن سوية كذا في المغرب وقال العاقل
 المردص النامي رحمه الله ان اسم قصه منها وبين عدن عامه فراجع بحل
 منها الى عدن العواكة والحضرات فكان الا صامه لمجرد الملازمة **قول**
 بحرف ان لا يكون الا بشار لا يرى احدى اللان رائد **قول** لو استعصب
 ساء هذا الحرف ما عمن من الامواج والاهوال ملتبسا **قول** وصواى العكس
 من قده لانه اسروشد بالوثاف لا يصلح هذا الراى وهو الوجه الى العر
 قوله وكاتب اكثر امة اى كراهه بركة العر الى النفي من بعض الصحابة فلا هم
 وقع في كيارهم والراسخين في مئانهم التي علمه الله ام ومواقعه سار من
 البريق بالغف محكم **قول** وما امر الملائكة هذا طاهران بعد من الكلام
 واما ما قص من الاسرو الفيل فطر الى انه حكمه قضيا فكيف في اللوح دأيره
 الطائر الظفر النافي حلق الخلب عذبه الامام الله لسان السفساف الذي
 الحفر من الامور وباعا لها المعالي وفي الحديث ان الله يحب معالي الامور
 وبغض سفاسا وموس الاصل ما يظهر من عبار الدقيق عند التحال والطريق
 عند الحق **قول** ما نعار من في اكثر النسخ فادناه فاعل والعمر معقول وفي
 بعضها ما لا نعار من فاعكس لان العير مصوب **قول** النسخ هذا يكره
 وقد سوهم ان قوله الحق وسطل الباطل فلا حله ذلك فعل فاعل من اس
 بكر بقوله يريد ان الحق وسطل الباطل
 حكيم لان جعله ليعمل في قوة ارادته منه فكان
 قال اراد ان الحق وسطل الباطل صح

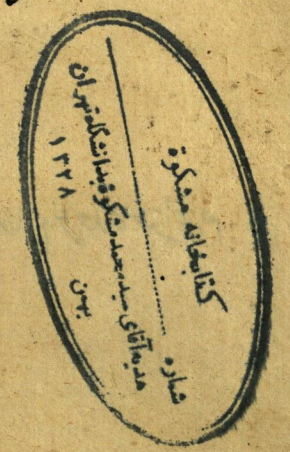
وسى في الاصل
الابل صح

البط الحجة في النسخ



اي طلب ان يطوع صا حجتك
او طلب البعوض هذا النسخ

لعتل



السلام واطال الكبر ونعير الكبريد بان قوله الحق الحق بعد قوله
 يريد الله ان الحق حمله فوكه اريد ان اكرم زيد الا كرام ليس به لانه امكن
 لو يعلى الله لم يريد بل عرله فوكه اريد ان اكرم زيد الا كرام انعم عليه فحق
 والحق ان قوله يريد الله ان الحق الحق لسان العرف من ارادة تعالى الله
 واراده العموم بانه يريد اسباب الحق وما هو من معال الامور وهم يريدون
 العائد العاقل وما هو من سفاسا **قول** الحق الحق لسان الله لم يعمل
 ما فعل من بعض الحق من وخلا لسان المسكين الا لهذا العوض الصحيح والحكم
 الباهرة ومواسات الحق واطال الباطل **قول** وفيه قد يعلى الحق
 الحق يقطع هذا برشده الى ان سوال الكبريد على انه تقدير تعلق بالمحدود
 على ما هو **قول** وهو يدل من ادعكم بان اذ عماره عن ريان واسم وع
 الوعد في بعض احراءه والامام في النقص **قول** فبص الا وك
قول وارادته في اسم الله افعالا اذ احب بعد مسعودى الى معول
 واحد وحى الكلام ان معال فلا تملو المكسور الدال من ان يكون مع
 متبعين بعضهم بعضا او متبعين بعضهم بعضا الا خلا ان الرواء على
 الزيادة المتوسطة وصوطا هذا خلا ل حسب لم تذكر لعله فان كان مع
 متبعين ما تقابل وادرج معا المقابلة اعني متبعين بالسديد في حركه
 الشط الذي هو فان كان متبعين بالسديد فكن ثقتا بالذكر فما
 هو عرله النشر وتلك الخلط الاساره الى ان مال اللغتين الى واحد وبالحل
 اخر وصوان محله فوق متبعين قوله فان كان مع متبعين كلام
 معاليهم الخفيف والمشد اي سوا كان مع متبعين او مع متبعين
 وقوله اما هم اي الملائكة باي المعقولين وفاعل مقدمهم وخروج ساهم
 ومرفوع ليكونوا المعقولين والواو للملائكة وقوله ملائكة اخرين يحمل ان
 يكون المعقول الباني فكون الا حرون ما معن وان يكون الاول فكونوا
 مسوعين فواو قوله او مسوعين عنهم من الملائكة وتعدد هذا الوجه اي
 الوجه الاخر على اللغتين قوله سلاه آلا في تحته الا غ لانه على ان
 الملائكة اكثر من الع **قول** معن فوا اكثر الكلام الام بجمع الصم وان المكسور
 مع ما بعدها حمله لا يصلح مرجعا للصم فاحاب بانه منها مع العول مع المصد
 على انه معول مطلق او مع المتقول على انه معول بلامس من بعدد فالواو

محله لان اصمار الحار ضعيف
اي جعله العالي يسخ لاول وقال اردفه
معنى اسعته او عالا صح

الكلام
بالجزم وعابه بالانقي الباطل
الذي في موقع الف حذفا واحصا اى
ان كان معني بالحق فكلوا ان كان معني
متبعين صح

ومعول مسعودى صم المومنين
واللله الباقية صا تزم الملائكة
ومصوب شيعوهم ولقد فوهم

لح

دلالة اسباب علمه **قوله** او وما النصر بالملاكة ويد هذا الوجه ان لا يكون
 المصدر الى وهم ارادة المحاطين بل الى افاده ان النصر ليس الا من
 عند الله سواء كان هناك اسباب ووسائط او لم يكن فليس المنصور الا
 من نصرة الله **قوله** اما وجه السؤال بوجه على العرائف والحوادث يخص
 فراه فقه اليا الله انه شاف الدفن من الى جواب الاخرين لانه يعلم
 بغشكم الله النعاس كما ذكر في الجواب الثاني لغير هذه العرارة لكن المصطلح
 ذكره جوابا اخر وهو جعل امانة محض ايمانا وهو بعيد في اللغة واما سوال
 هل يجوز ان ينصب محض بالله وى وحاصله ان جعل الامانة فعل لا يكون
 النعاس على الاسناد المجازي لكونه من ملائكة اسباب اصحاب الامانة
 على سببه حاله حال انسان شانه الله من والحوادث وان حصل له من الله
 نعم الا امانة من الكفار في مثل ذلك الوقت الخوف فلا جعل ذلك غشكم و
 انما لم يكون الكلام محظا وخسلا المقصود بآراء المعقول في صورة الاس
 معوله او على انه عطف كنه على ان اسناد والصبر للنعاس **قوله** فالظهور اى
 ما اسفر وحصل للظهور لانه المصدر الحاصل من ان يظهر الله اياه اقام
 الظهور مقام كونه اسما لما يظهره فالوجه على هذا في الظاهر لا غفور على
 محال طوع تسوق تعيب غدة الوادى جانبه **قوله** والحق اى معكم على السبب
 بيع ليس المصدر الى ارادة الخوف كما لا يحزن ان الله معاد لا خوف للملاكة
 من الملائكة الكفار **قوله** يجوز ان يقال ان سأل عن محمل ان يكون
 تلقينا للملاكة وان يكون غير تلقين وعلى الثاني يجوز ان يكون سأل عن
 لعوله اى معكم وقوله فاصروا بعد العولة فتسوا وان يكون غير بعد العطف
 لا استيناف ومع التثنية اخطار مقويات القلوب بالمال والطهار ما
 يتيقنون به الامداد ومع اى معكم الامانة وقوله ومضى كما في الملك الى
 استسها د لا خطار والاطهار واما التلقين فعلى بعد العول والعصل
 محمل انسان والاسساف وخطاب فاصروا للمؤمنين وعلى غير التلقين
 للملاكة بطرا الى الاختلاف في ان الملاكة هل فالتواووم **قوله** الرعب
 بالشغل يعنى صم اعين وهم قد يعرفون عن الحركة لذلك لانه يعقل بالسم
 بالسكون **قوله** اراد اعلى الاعناق محمل ان يراد به ضرب الاعالى الى
 المكان النوف من الاعناق **قوله** واصرهم اى ذكرهم ال عمران والرواء
 فوق الاعناق

وهم
 انهم نعتسون

اي تلقين بالتسوية
 على ذلك
 كانه قال قولوا قولي سألني

لا كلام في ان عوى الاعناق
 طرف لا مدحول الى الاله
 عوى الاعناق هو

الرواس ان يراد ضرب
 فوق الاعناق

وضر

وصرته هاية عطف على المرفوع باب قبله فاعلى اى في الست الساسي
قوله غشيتكم كتيبة جاء وكثرة اللون في جمع وهو اصل لون الحد يد
 ومن عناه عن الكفاف وكثرة السلاح سواء الراس وسطه والشوى فالنس
 مقتله يقال رماه فاستواه اذ لم ينصب المقتل والبنا ان اصابع جعلها
 عناه عن الاطراف عواجا لظهور وجه الحصص وقيل الوجه ان بها
 المدافع والمقاتلة **قوله** في عدو بالصم والكسر وخضم بالصم **قوله** في وجهه
 على طريقه الاعراب من العصب في شاقوا وفيه ارصاد الى ان الخطا
 المعبر في الاعراب اهم من ان يكون بالاسم على ما هو الساع كما ان كان
 بعد او بالحرف كما في ذلكم شرط ان يكون خطا ما لم يقع العراب عناه
 عنه **قوله** عليكم ذلكم اى الرموه ومرجعه الى دوووالعداب الا انه عدل
 في المبدع عن المحار **قوله** عما كان منها صم انسان او صم الموصول وسكون
 في موقع الحرياء او باقصة حرمها منهم اى عما كان في العدد مع منهم يوم
 حسن ولا يحسن جعله كان راءه وبعده به عطف على كاهم اشعر واميل
 الى المعنى اى مواسعار وبعده **قوله** وفي قوله ومن يولهم يومئذ امانة
 علمه اى على انه اسعار بما سكون وبعده به لانه وعد وباكيد لله و
 يعرض عن كان من التولية سيما وقد ذكر الحرا لمطوق والماسى وان كان
 السرطه في بغيرها لا يدل على وقوع الشرط والتولية اعا ومع يوم حسن
 لا يوم بدد العكادون الكرادون الراجعون **قوله** والاعوبة اللوط اسوي
 وجودها وعدمها في حق اعراب ما بعد خلاف النصب على الاسماء
 فان الاعامل او مساركة للعامل او بلا واسطة في العامل **قوله** وورث
 متفيعل هو كالمندبر جعل ما في المفضل تدبير من باب التفعول واخر من
 بان جمع تدبر لانه لا وى بل هو تفعيل واذا عن له وذكر المردو في ربه
 الله ان تدبر تفعول بطرا الى شيعه ديار باليا وعلى هذا يجوز ان يكون
 محير تفعول بطرا الى شيعه الخيزاليا ولها لم يحى تدبر ولا يجوز **قوله** خذ
 قبضه من تراب المحدثون على ان الترمية لم يكن الا يوم حسن **قوله** فاني لم
 فعلوهم بسمة ان يكون هذا المسدا معدا لان الكلام على معنى العا على
 دون الفعل والدليل على قوله ولكن الله فليهم وقد اسدل هذه الاله
 على كون افعال العباد محلول في الفعل حسب معنى الفعل عن المؤمنين والرى

ستور
 الشوى بوسه وسنها وياها
 وكلمة لا تكون مقتضاها لعل الشوى
 كتيبة جازية
 سياتى كى سياه
 فليد اربى اى اس
 با

قوله او نصب على الواو عى ح
 اذ لا معنى للعطف على يد نصب
 ذلكم عى علمه ذلكم والطاهر الذي
 وضع بوضع الصمير الكافين

الجز والكلور
 باز كوردن
 با

التي عليهم واسمها الله تعالى ويكون مع ادريس اذ باشر صرف الله
والخاص ما رتب خلقا اذ رتب كسبا واحب بان مع اساد الفعل
الى الله تعالى ان كان صرح وباسه وان معاه الامانة وذلك فعل الله تعالى
قطعا واما فعل العبد الخرج وبان اساد الرمي الى الله تعالى من جهة ان
امثال التراب العليل الى عيون الكسبي لم يكن الا فعله تعالى وبان المراد
الرمي المعروف بالقاء الرعب في قلوبهم وذلك فعل الله تعالى ولا حقا في ان
الكل عدول عن الطاهر **قول** فالله ما اوله حري الله بالاحسان ما
فعله لهم ويردونه والذي سلوه فاعل ابله بها وهو الله تعالى اي حله
الصنع الذي يعطيه الله او يختاره عباده **قول** وهذه اوجه اما لعطافه
عن الاحسان واما مع فلا يذنبها الله انها بان الله مع المؤمنين اي باصرهم
في جمع الاحوال **قول** للعقل ولكون الموب عن جمعي **قول** وادغا مر
مجمع ساكن الالف واللام لكن هذا على حد ما في كلامه فان الاول
كان وان احرف مد والسا في حرف مد مع كنهها في كل من **قول** ولو لطف بهم
ما نفع فيهم اللطف يعني ان قوله لتولوا في معنى عدم انتفاعهم باللطف فلا يرد
ما قيل ان قوله لو اسعهم لتولوا يدل على عدم التولي وهو خير فينا قض ما
سبق من ان الله تعالى لم يعلم فيهم خيرا فانه يسلم انتفا الخ فيهم صوره
ان علم الله مطابق لكن لا يحسن ان الاشكال بحال بل اظهر الى ان قوله لما
نفع فيهم اللطف يوجب بمقتضى اصله لو ان يكون قد يقع اللطف وهذا
كل الخير فلا يحسن سوى ان يجعل من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه اي لا
ينفع فيهم اللطف ويكون منهم التولي على تقدير الاسماع فعلى تقدير عدم بطون
الاولى وايضا لا نسلم ان عدم التولي لعدم الاسماع خير وانما الخير ان يسعوا
ويحصل منهم التصديق لا الاعراض واعلم ان سوف الشرطية الاولى هي
الله لو علم فيهم خيرا لا سمعهم لكن لم يعلم فلم يسعهم والثانية انه لو اسعهم
لكان منهم الاعراض لا التصديق فكيف على تقدير عدمه وقد يتوهم انها
مقدمتان لقياس اقترا في هكذا لو علم فيهم لا سمعهم ولو اسعهم لتولوا ينتج
لو علم فيهم خيرا لتولوا وفساده بين واجيب بانه انما يلزم النتيجة انفسا لو
كانت اثباته كلية وموهموع وهذا المنع وان مع في قانون النظر الا انه
في تفسير الآية لا يثبت ان يكون المذكور قياسا مفقودا شرايط الانتاج ولا مساع

منه في قوله لو اسعهم لتولوا
وذلك على حد ما في كلامه
مد والسا في حرف مد مع كنهها في كل من

ومر ان لو لا سقاء
السا في الاسماء

خير

لحم كلام الله تعالى على ذلك **قول** ولعصم من دانه ذكر هذه العباد حيث
يكون السب له وهذا السب لا في الطب **قول** يعني انه يثبت
هذا ما يدل المعركة وعبد الله انه يحول بين الكافر وطاعة الله اذ
اراد ان يومن والله لا يريد حال منه وبين قلبه كلف شأ وكذا اذ
اراد المؤمن ان يكفر ولم يرد الله تعالى والحل في السب من اسعد الله مع
والشئ من اضله الله وهذا منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما فلا
يكون قول الظالمين بل رده قول الجاهل **قول** لا تصيبين لا يخلو من ان
يكون نبييا او نبيا وعلى تقدير النفي اما ان يكون مجزوما جوابا لله مردوخ
النون لما فيه من معنى النفي كما في قوله انزل على الدابة لا تطرحه ولا تطرحه
يتون التاكيد لانه وان كان خيرا جوابا لله مرعى ان تنزل لا تطرحه لكن عدم
الطرح مطلوب فاشبه النفي وكذا عدم اصابة الفتنة واما ان يكون مرفوعا
صفة فتنة ودخول النون لتبشيره النفي بالنهي كما في قوله وهو شاذ وضعيف
فلذا لم يذكر هذا الوجه وعلى تقدير النفي اما ان يكون واردا بعد امر اتقوا
تاكيد وتوضيحا بمعنى لا تعرضوا للظلم الذي هو من اسباب اصابة الفتنة او
واقعا صفة فتنة بتقدير القول فقوله او ضعة لفتنة ينبغي ان يحول عطفا على
بعد امر كما قررنا لا على نهيا وقوله فاذا امانت جوابا الى اخرى اشكال ظاهر
وهو ان الشرط المتقدم لجواب الامر يكون مضمون الامر مثل اسلم تدخل
الجنة اي ان تسلم تدخل الجنة فيجب ان يكون التقدير منها ان تتقوا لا تصيبين
الظالمين منكم خاصة بل يعكس وفساده بين فاجيب بانه على رأي الكوفيين حيث
يقدر من ما يناسب الكلام ولا يلتزمون ان يكون المتقدم من جنس الملقوظ
ففي مثل لا تدن من الاسد ياكله الا ثبات اي ان تدن ياكله وفي مثل اتقوا
لا يصيبكم النفس النفي اي ان لم تتقوا تصيبكم والمصنف قد شرط استقيم
بالمعنى لا مضمون الامر ولا بقصه فلا يثبت بكون المذكور جواب الامر
ف قيل مراده ان التقدير ان تتقوا لا يصيبكم وان اصابكم لا يصيب الظالمين فاضل
عنكم فاقم جواب شرط الثاني المتقدم الذي هو مضمون الامر لتبشيره عنه وان
خير بان عظم اصابة الفتنة ليس متسببا عن عدم اصابة ولا عن الامر وقيل
مراده ان التقدير ان لم تتقوا اصابكم على ما هو منسوب الى الكسبي وان اصابكم
لا يخص الظالمين وانت خير بانه بانه لا حاجة الى اعتبار الواسطة بل يمكن ان لم

والنهي كص

الفتنة

بما هو الشرط

سواء لا يصيب الظالمين خاصة وقوله بعد ان لم يحولوا انفسهم معذورين
 عند الله وقوله ثم قل لا يعرف الظلم معناه ان طاهر الله وان للفساد كان
 الا ان المراد من العوض عن الظلم الذي هو سبب اصابه النفس
 وقوله او ان الله يستعاض به ان اراد بالنفس العاقب وكان لا يصيب بها
 صفة لنفسه كان المعنى على الله عن العوض للظلم على معنوه في جميعها لا يعرف
 للظلم فتصيب او كان المعنى على اصابه العاقب او ان الله ووباله ولا حاجة الى اعتبار
 الله عن العوض للظلم الا انه لما جعل على العذر يكون لا يصيب نبياً سوا كان
 وادى بعد الامراء واقفا صفة لنفسه من المسلمين دون السعدى كان المسبب
 على بعد الوصف ايضا اعسار الله عن العوض للظلم ليكون المحاطون هم
 الظالمين على ما قال ان مع من السعدى على الوجه الاول ان يكون لا يصيب
 جواب الامور لان الدين ظلموا بعض من كل الامم المحاطين بقوله انما والدين
 على الوجه الثاني وهو كون لا يصيب بها سوا اعسر مسبقا او صفة لان المعنى
 لا يعرفوا للظلم فتصيب العنة للظالمين الذين هم انهم ساء على ظلمهم وانما اصابهم
 على ظلمهم خاصة دون سائر الناس لان الظلم منهم اجمع من الظلم من سائر الناس
 فعليه منكم في موقع الحال من صير اجمع وقوله من سائر على حذف المضاف اى من
 ظلم سائر الناس من العاقب في العدم من الظلم منكم اجمع من الظلم من سائر
 الناس **قوله** مذکور بالكد وحمقى كونه معقولة اى ليس بطرف مذکور
 منه وهذا يصرح بانها ليست من الاسماء الاربع الظرفية ومن الترم ذلك جعلها
 طرفا يجمع اذكر الحادث في ذلك الوقت وهو مصون ما اصف اليه الطرف
 واد اجمع هذا اولى بالمقصود بكونه سياسون ويغفلون ولا ياكلون
 ولا يسوسون الكذب قبل قصير شد على الرضا والعراقى ثم بين وبلغت قد
 استب الحبل وكل ما يوصله التمسار الى احسن العقبيل **قوله** روى ان من
 الله صلى الله عليه وسلم اساره الى وجه آخر في نفس الامرات بعد عام بعث الله
 على الوجه المحذور ثم اشتغل بوجه الاعراب بالقرآن فظن ان عدم بعثه
 وانهم يعلمون من حسن الدرس انه الذي يجمع ان حكم سعد بن القيل القروان
 المعروف بمسرحه فيها كلها هذا المعنى مع رباذه بقبيل دار التدين على ماها
 وقضى لسعدوا اى جميعا للمساورة والحدس **قوله** صادر الى مضجع بروى
 فالصاد والنا اطلاق المسكر على اخفاء صورة المكر فاسواره واد اعمل باعسا

معنى اصابته طاهر وان اراد الله
 جمعاً اصابته اثره ووباله وكذا
 اد اعمل ص

او سئل بالظلم المحذور مع من
 اى الظلم سائر الناس ص

انما

فيها
 دار الندوة على ما قضى لنبينا
 اى يجمعوا للشاوره والحديث ص

الذي قال اعدوا له استوجبه
 اد اعمل حسب
 ص

المسألة والوقوف في صحبة مكر العدو فلم يبين انه من اى قسم من اقسام
 الكلام واطلاق حر الماكرون على الله اد اعمل باعسا ان مكره انفذ وابلع
 ما ثرا فالاصاف للفقير على المصاف اليه لان المكر العراضا نفوذاً واثراً
 في الجملة وهذا مع اصل فعل المكر الخير فيحصل المكاره في اذ اعمل باعسا
 انه لا يزل الا الحق ولا يصيب الا ما اسوجه المحكور به ولا يترك ملك العبد
 في ذلك فالاصاف حديد للاحصاء كما في اعد لا يزل مروان لا يزل المقاتل
 وقيل هو من قبيل الصنف احرم من الشائع ان مكره في خيره ابلغ مكر
 العرس شريته التفاجع النحر واللب والصلف في الاساس نجح الرجحان
 نفوه ورجح نافي ومن المحار فلا نفاق ويصحب من يقول فيه نفاق والراعي
 السجابه ذات والصلف قلة المطر وصلف تحت الراعي مثل نصر
 بوعدم لا يقوم وقيل للتحلل مع الوجد والسعة فاته عارضة في السعد
 في عنه **قوله** والاى وان لم يكن هذا نفاق وصلفا فاقى شئ منهم على
 بعد الاستطاعة من ان شاء وغلبته من دعاهم الى المعارضة لنفوذوا
 ما غلبه ولا يعوز مع وط اسسكا فهم من ان يصوروا مغلوبين ومع عاقبة
 على مكر العدو فعوله وان عاقبتهم واحد دون ان يقول وان عاقبتهم اقل
 وان يغلبوا لان اسسكا فهم من المقاتلة في السان يوف اسسكا فهم من الخلق
 في الجملة بحسب لا يحلون ان عاقبتهم واحد وقوله غلبوا اعطى على غلبوا
 وعاقبتهم وقيل بل جواب الاسسكا وسقط من المعاطعة في الحق ليعلم
 بالاول حاصه القتل صبراً هو ان يحبس على العمل بان توخذ وتشد يده
 فيقتل رستم بعنه التأؤ قد يصم واسعدناذ بالذل المعنى وان كان من كلام
 النعم بالراء **قوله** كيعلمه بالحال في ان كان الباطل حاصبناه على فرض
 المحال غير قطعي الا سألنا على السبق نكلمه ان الموضوع للمعالي
 المحملة المسلوكة الخالة عن الجرم بالوقوف وعدم نصركا بينه على اسفاد
 السى وما يوجبهم من كون ان الخالى عن الجرم بالوقوف اعم من الجرم بعدم
 الوقوع انما نشأ من الا مصادر في بعض الكتب على انها لعدم الجرم بالوقوف
 من غير بعض لحاسب الا الوقوع قصدا الى المتفرقة سبها ومن اد افا ان عدم
 الجرم بالله وقوع مشترك بينهما كانا اريد حاصله ان من السأ صفة حجارة
 لا معقولة بالمطر **قوله** ومعناه بى الا سفعار عنهم كان هذا من دلاله

فيتعللوا

قوله

الوقوف

قوله

المعرب والمعام لا بعد الكلام والله كان مع وما كان الله ليعذبهم وأص
 بهم فيكونهم فان قبل الحال فقد والنهي في الكلام راجع الى العبد
 فليس واسمهم انصاحا حال فان قبل الا سعادته عن الكفر بالعباد
 وقد ثبت انهم يعذبون في الكفر بالله الذي صلى الله عليه وسلم ويعذبون
 ان لا يعذبهم الله فينتفع الا سعادته فليس كذلك فليس في حكم العاقبة
 وقضية الحكم تعذيبهم وقد ثبت انهم يعذبون فان قبل كونه فيهم ليس
 يستعمل بيزول البتة فحسب التعذيب فليس الا سعادته عن الكفر بالعباد
 محتمل ذلك غايته انه احتمال بعيد ويمكن ان يقال هم يستغفرون للاستمرار
 فينتفع بالتعذيب ولو بعد حين بخلاف انهم فيهم فانه مجرد الثبوت وهو
 متحقق بالتميز ففهم ولم يصحهم العذاب وهذا غاية اذ جعلوا واحدا
 مصلحون للاستمرار والقيام دون مجرد الثبوت **قوله** وقيل معناه
 فالمستغفرون على هذا هم المسلمون واستغفارهم طلب المغفرة للكفر وهو
 الامان فالله ساد الى جميع ضمير الجمع ما عدا صدور العبد عن العبد
قوله وكان اسمي اى اجمع بقوله اكثرهم الا قلن الذين كانوا يعلمون
 ويعادون او اراد الله لك الجميع لان الله لك حكم في كبر من الاحكام وكذا
 الجزاء الذي عليه مدار امر الجميع المكافاة للسديد طارة صوت طلع الوصا الكو
 والقدر المتفكك من وضوء وقدر ومودين وهذا غير الفرائض وادى **قوله**
 على عدم حرمان على اسمه صلى يكون من اجها عسل وما قد جعله صاحب الفرائض
 على العبد وراى من سمى الله لاحاد اليه لان المعصية والتكبر في باب الحسب
 سوا لا حرف من ما كان ذلك الا مكافاة المكافاة لا من فاذا اسد باليات وادى
 الا سدا باليات وما يقال ان في المعصية الا سدا الحنفى واعشار المحصور
 الدهن والتكبر خلوع من ذلك صدق على من المعصية والتكبر وفائدة اللام ولا
 ادرى هل صوم من الله قال ولم يحرك ان فائمه اذ كان وكان فاعدا بالكله لا ليس
 في فائمه وفا عده مع الحسبة التي سلا في مع موعها وتكرها **قوله** وما كتب
 اخشى اى اعلم او اظن الا داهم العود المتحدج السياط المحكم القتل وفي
 اصحاب احاف وادى ان يكون عطاء وانسب للفرز في والمسلمة دون
 قولهم بحسبهم صحت وجميع مع شهره ويعزير الكلام بقوله والمعنى انهم
 الى الاحذر وما يرسد الى انه ليس من ذلك العسل وعلى طرعه الهكم الجدار

الى
سنى

ريادة

مع حروب الا جابيش مع اجبوش موم تجبشوا اى تجعوا من مبال
 محبته استجاش طلب الحسب **قوله** الا اوفى اسان واربعون معالا فيه
 كلام **قوله** وان لم يكن عندهم كذلك يعنى ان عزمهم الصد عما هو مسئل
 الله بحسب الواقع وان لم يكن مسئل الله بحسب اعتقادهم **قوله**
 وكان ذاتها نصر ندما يريده من قبل الا سعادته في المركب حسبه
 كون عاقبة اعيانها يتكبرون ذاتها بها واطلق المسبة على المسبة في الحز
 سجال اى ما اخل به بآثاره لهم وبآثاره عليهم واصلة المعاجزة والمعارضة
 في مل الدلو **قوله** لان كان وجه بعد الدين كعروا **قوله** من الكفار
 بان للعرب **قوله** لعروا ارد حاتم اى ارد حاتم الحن حرضا على اجماع
 القرآن حين تدعوهم الى ما كان محمد صلى الله عليه وسلم وذلك قوله وان لما
 دام عند الله بدعوة كادوا يكونون عليه لبدا **قوله** وعلى الاول يحشرون
 ادلا مع لعل كون امواتهم حسبه تميز الكفار من المؤمنين كما انه لا معنى
 لعل حسبه تميز المال الحسب من الطب واولئك عظماء اى عاكون
 بعد الحسب والطب من المال اساره الى الدين كعروا وصوطا هو قوله
 وصل معناه ان الدين عام لا يخص ابا سعادته واسا عه ومعنى فهو ا
 لا تنها عن الكفر لا عن عداوة محمد وما سلف من الكفر والمعاصي وان
 يعودوا وهو العود الى الكفر هذا ولكن لا يحسن ان المراد بالدين كعروا الكفر
 الا صلا وما سلف ما عصى في حال الكفر فاحتج الى حسمه رجلا على ان من
 عصى طول العزم ارتدتم اسلم لم يبق عليه ذنب في عامه الصعف **قوله**
 سدا حنفى محدود وقال ابو العباس حسبه سدا محدود اى فالحكم ان الله
 حسمه وفيه ريادة حذف اى اللام الا انه ترجح بان حذف المسد اكثر **قوله**
 والمسورة كذا كما لما ان بعد السامع يذهب كل مدح يمكن في افاده
 الاحباب وما يقال ان فيه اجمالا ليس سنى ادلا ملتبس ان المراد الاحبا
 وان المحدود ما يرمى هذا المعنى **قوله** احواسا بنى المطلب كان لعدد مناف
 اربعة سنى هاشم والمطلب ونوفل وعبد شمس والى المطلب نسب الامام
 الباقى من سنى هاشم لا من محمد بن ادر بن النسا بن العباس بن عثمان بن سابع
 بن الساس بن عبد بن عبد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف وهاشم
 عبد المطلب وابو هاشم واسد وهشغ ولعبد المطلب عبد الله وابو طالب

كان يقرأ

وجمع والعباسه واوله والجار والجارى وحمل ومعلوم
 العدان وصواء وزيد **قوله** الكراع الخيل الرج بالجر والرياح بالكر
 الباب العظيم واصلة الباب المعلى والمراد به جعل لمصالح الكعبة
 السند وعمرهم في الاساس جعل ما في راي الكعبة اذ جعله هدايا لها
 كخدم بالحرف من احده اعطاه حاد ما وصل بالسند ولا يتم عطف
 على صير لا يعطى لوجود الفصلة وفي صدر ما اريد بالاباب والملايكه والنفه
 شبهة الجمع بين الحفص والمجاز الدنيا من ونايدن قارب والتقوى من
 قصا يتصور بعدد ما وان كانتا صفتين الا انها الحقا بحسب الاسعال
 بالاسماء فلان كان القياس فيهما قلب الواوياً والا فقد تقرر في موضعه ان هذا
 العباس من اعمام موسى الاسماء دون الصفات اغلب المرأة ارضوت لدها
 وهي حامل **قوله** ما فاية هذا التوقيت اي توقيت ازال الايات بقوله
 يوم الفرقان يوم التقى الجمعان وذكر مراكز الفريقين بقوله اذ انتم بالعبدة
 الدنيا وهم بالعبدة القصوى وذكر ان العير كانت اسفل منهم بقوله
 والركب اسفل منكم فاجاب بان فائدة الدلالة على ان المنزل كان من باب
 الباهرة الدالة على القدرة القاهرة والا فتنان على المؤمنين والا غنا بجاهلهم
 ومع ذلك فيه تصوير امر الوقعة المفضية الى اعلا كلمة الله كمن كان في
 حال وقفت وليس السؤال ما فائدة الاخبار بما ذكر مع انه معلوم والحوار
 ان الفايعة قد تكون لازم الحكم اذ لا يخفى في الحكم ولا ضرورة قد تكون عنهما
 كالمعاني المذكورة وكما تحسرت رب اني وضعتها اثني وتفاوت الامرين
 في مثل هذه يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون والصح في قوم هم قتلوا
 انبياء اخرى الى غير ذلك وان ما ذكره وان كان معلوما في الاصل الا ان هذا تذكير
 وتجديد اعلام واحضار في الذهن فقوله وفيه تصوير جملة جمالية او معطوفة
 على جملة العائد في الاخبار الا لنبات الاختلاط والالغيات من اللوثة
 ومن اللين والضعف والخباء الارض الرخوة ذات جمع مع حجر حميد
 ان جعل كذا على لفظ المصغر الجهد والطاقة يتخصص اذ هب على قلوب **قوله**
 كان واجبا اي في الحكمة ورعاية المصلحة على ما هو منه **قوله** عن وضعه
 على جمعة الاسلام **قوله** وعن الحد قال الزجاج روي عن الحسن ان معاها
 في عينه التي سام بها وكون العين مكان النعم بطرا الى الطاهر اظهر وان يحكى

التفج

المفسر

المصنف لم ير من هذا المفسر كونه عدولا عن الحقيقة بل قد سمع
 سهره ان النبي صلى الله عليه وسلم راى في النوم وقص الروا على
 اصحابه وكونه بخورا جالسا عن لطف وحسن فلا يلامه فصاحه الحسن
 وعليه يدافون كلام العرب وانه كلف سعى ان يكون وعلا م. سعى
 ان يحمل **قوله** ولعلنا نص على الحال لا معقول بالان لا هذه
 الا راء من روى العن **قوله** فان ستر الله يريد سعى ما هو الحق
 الطاهر من الله من ان الروب وسائر الادراكات تخص حلق
 الله تعالى لا يحب عند مجموع ما يحوله الفلاس سطرط ولا عسع عند
 بعد بعضها **قوله** ترك ان يصنفها اي لم يعل فقه كافر مع انه المعصود
قوله اسفل حال من صير له بعد او من العبد واصبانه على الطريقة
 وما مصدبه وصير يكون للعبد اي اسفل اكوابه مع او فاب كونه وهذا
 تركت سابع مسعص ان لا ان جعل فلما عسر اوردت فيه اسكالا
 ولا اسكال لانه اذا حار اجاب اسفل السفل للوقت فلجدر اسباب
 سفل العلب فلا فرق ومن جعل ما مع سى اي اسفل من يكون اي
 ورد واسان مع اسفل الناس فلما اذا وصلوا وردا وردا فقد
 ذهب عما العباد ور ونفعا **قوله** ولا سار عوا فرى بسدد الساء
 عدم العوض لحدف الالف وما سحر ما سارها على اجماع الساكنين
 وهل هو على حد منه كلام **قوله** ام بعد وان اي يسرعان فيمكن
 فان الدولة لمن سرح ونعم الفرصة او لمن بعد ونظم ولا باني قوله بظا
 مصد في موقع الحال بالاول او بحدف الفعل وحول المعطوف
 اعي يصدون صرح الفعل لطهور الحدوث لا كالبط الذي هو ابرهم
 والبطر مقابل النعم بالتكبير والخيلا والرياء اظهار ما ليس من الباطن
 من قصد الحمل وان يكونوا امرهم بان يكونوا على طريقة علفها تناسا
 وما ياروا **قوله** اي بطل كنه لوم على التبري على الحقيقة كما هو الظاهر
 من قصة الحارث بن هشام لم بعد قوله من يوم عرفه اي منه في يوم
 عرفه على ما هو صرح رواه الموطا والا فادوى ضمير المباحين والعطف
 باعتبار تعار الوصفين اي يقول الخامعون بين صفع النفاق ومن
 العلوب وحول الواو لكاند لصفو الصفه بالموصوف او من فسك

المصنف
 المتك ناكه كشتي والخاير
 بفتح ناكه

استثناء مروي ما معي الوقت
 ان روى قوله بخورا يكون موصوفا

اعجب ريد وكره وهم **قول** لان لو ورد المصارع الى مع الماضى
 لاند ان يحمل مع المضى منها على الغرض والتعدير كانه قد
 مضى هذا المعنى ولم يرد ولورائه لرايت امرا فظمعا والا فطاهرا ان
 ليس المعنى منها على حصة المضى **قول** وانما حصصها الى حصص الملائكة
 الوجوه والا فبار بالظروب **قول** اي وبعولون ودوقوا لرسالة اصحاب
 الى هذا التعدير لمجرد قبح عطف الاشياء على الاخبار بل لان المعنى
 على ذلك لان هذا من كلام الملائكة وطما وانما الكلام من ذلك عما قد
 استلهم حسب حمل ان يكون من كلام الله فوله اي مقدره عذاب النار
 بع ان عذاب الخوف اساره الى عذاب نار جهنم لكن على حد
 المصاف او على قصد الاستيعال والا بدراهم بدوقوه عن مر
قول ومن ظلم فمع لما يقال في اسماء بدليل الخطاب ورجوع
 النفي الى العبد فاحاب بان ذلك يظن في العود كما يقال في معاليه
 الجمع فان العبد يدل على الكثرة بل الاستواء فالظلم يكون كدس
 الظلم لا صانه كل صم ظلم افساد المعنى ليس بظلم لحد ولا كذلك
 ما لا يحصى والمبالغة على هذا راجعة الى الكثرة والكلمة وفي الوجه الثاني
 الى السك والكسبة اي بلع استجما فهم للعذاب العناء بحسب لولاه
 كان بعدتهم عناه في الظلم كصدوره عن هو عناه في العود **قول**
 وفي قولهم ما بان بهم ريادة ولا له حسب لم يعل بها او باناه مع
 ما بان الله بل ما بان بهم بلع الرب المصاف اليهم المسعور يكون
 ما كثرهم والمنعم عليهم وعله اعرف ما آل فرعون بان لعول احدا بهم
 نذروهم **قول** اي اصره لان محروا كلفوا لا يخبر عن المتعصف به بانه
 لا يؤمن **قول** من وراهم معقول فرق الشدة من الذم ما ملقظ من
 المعدن من غير اذابة الحجاره والقطعة منه شدة **قول** ومعناه وافعل
 التشديد من وراهم يعني انه يدل مره الا ادم وحول الوراظ فاله لغارب
 معنى من وفي قول اصره ردا من وراهم ووراء عمره مع في ورايه و
 ليس هذا من قبيل جرح في عراقها اذ ليس الطرف مفعولا به
 الاصل **قول** من من القوامين الا في محروا التزبد مره الا ادم
 والحاصل ان التشديد وراهم كانه عن تشديدهم في الورا فمواضع وراها

ان الله تعالى ليس بظالم اصلا ولا يعنى
 اعنى كثر الظلم لا سئل من نفي الظلم بل رعا
 بوجوب صم

الشدة زركاة
 ان كان يابند باح

مع المم وكسرها **قول** او حاصلين اي انت وهم **قول** ولتصل هذه القراءة
 التي تفرد بها جرح ليست بطيرة اما تفرد جرح بها فباطل لما ذكره التيسير
 وغيره انها قراءه عامه في رواية حفص وابن عامر وجره واما انها ليست
 بنسخ اي واختره مبيته مفرقة محقة لما ان شيئا من الاقوال المذكورة
 لا يخلو عن تظلم وتحمّل وخروج عن الظاهر ان حذف احد متعلق
 حسبته وان جوده المصنف في مواضع آخر الا انه ايضا متعلق وكذا الضماد
 الفاعل مثل ولا يحسن احدا ولا يحسن جماعة المؤمنين وغيرهما
 بقيل المؤمنين محاذرة على اليا التحيات او زيادة لا في مثل هذا المقام
 او حذف لان المصدرية فعل القوم منهم وهم يستوى فيه الواحد والجمع
قول والرباط اسم للفعل التي تربطه من اصابه التي الى نفسه
 وليس مع ذلك الجمع الرباط اسم للربوطات الا انه لا يعمل
 الا في الحمل فالاصاف باعتبار عموم المعنى **قول** ان المحبوب
 اوله ولقد علمت على تحية الردى وروى على توفى الردى باضافة التي
 الى يا المظلم المفتوحة **قول** خرا الشيا نفيها وروى خرا الشيا بالخاء
 والتم المحبوبين وبعده اذ انكرت المكاتب موه في محسن اسم بها فمفعولا
قول ولا بعد على ذلك الا من عكس الغلوب هذا حق وصدق لكن
 يسعى ان نفى بالمرو الى اعتماد ان احوال الغلوب من العباد والارباب
 والكرهات كلها من خلق الله وانه الذي نعليها عن الكفر الى الامان
 ومن المعصية الى الطاعة وبالعكس كما قال القاضي عبد الحجاز لولا الظرف
 الله ساعه فساغ لما حصل هذه الافعال فاصعب الى الله على هذا
 الساويل كما يصاق علم الولد وادنه الى ابيه محصورا بما يحويه ويرسم **قول**
 محسك والحقاكة اوله اذ الحاب المحبوا وانفسفت العضا **قول** وهو ان
 نهك المرض في الاساس نهك فلان مرضا في اصبع خرضا وهو المشق
 على الصلابة وخرضه على الامروفة مخرض ومعه او ان سمع عطف على المبالغة
 والخوض على هذا المعنى التسمية خرضا اي مخرضا التي مخرضا على طريقه فشققة
 مخرضا له نهك مفعول بضمه ونفعه وخفف الحصف التفسير بوجه الا ان
 طاهر لا سماعه لكن في تعبد العلم بالضعف به اسكال بوجه اسم العلم
 الى اذ فعل وقومه والحوار ان العلم مفعول به اذ اما فعل الوقوع فبانه

الى العنق م
 بعد م

سبعة وحال الوقوع بانه بعد الوقوع بانه وقع **قوله** قبل الجمع
 عشر و صابرون يغلبوا ما تنسبوا **قوله** ان يكن منكم ما تنسبوا ما تنسبوا وان يكن منكم الف يغلبوا
 ما يغلبوا وان يكن منكم الف يغلبوا **قوله** لان الحال قد سافرت بعلل لا حجاج الى هذه الدلالة و
 النان بعد رحالة يعاوم العصر المانه ويعاوم المانه الالف وكذلك رحا
 لا يعاوم العصر العشر ويعاوم الالف الالف **قوله** مكن علبا
 امكنه من السى وكنته اقدته عليه والمراد الادون والرحصه **قوله** والا وقية
 وقية اربعون ورما من العصب وقية وناشر من الذهب كحل ان يكون
 من كلام محمد بن سري وهذا محال فاسق من ان الاوقية اسان و
 اربعون ميعا **قوله** ونازى كل بار يحمل على هذا ليل لم من عظم على
 امر العطف على معوى عاملين يحملين اى كل وتحسين فصدره اكل
 امر تحسين امر **قوله** على التعاقب لقوله عرض الدنيا والا فموت الا
 لا يكون عرضا اى خطاما وصاح الدنيا **قوله** ان اهل يدعهم اى
 كانه انه وكذا انه لا بعد **قوله** لصرى اى يصرى في الارض ويحرق
 عشرين العام من الناس **قوله** فامكن منهم فامكن عليهم **قوله** ووجه الكسر ان
 فعالة بالكسر المصادرة اما تكون في الصاعا عاب وما يراول كالحا الكاه
 والزراعة والحراثة والخياطة والولاية ليست من هذا القصد الا على اسبيل
 المشبه ومعناه هي المسلمين لدلالة بعلل الحكم بالوصف على ان موالاته
 بعض الكفار اما بعلل بالكفار مع المؤمنين ان لا يوالوا الا المؤمنين والله
 اعلم **قوله** ما تركت اى السورة احدا من العرف الا نالت منه اى هضمت و
 بلغت ساء اقصى العناء اما الكافرون والمنافقون وظاهر اما اهل
 الكتاب فمعه فانلوا الدين لا يؤمنون الى قوله يوم يحى واما المؤمنين
 فيقول ما بها الدين امنوا لا يجدوا انكم الله وهو من السبع محسب كفى
 قوله سال عن ذلك ابن عباس رضي الله عنهما وجه مطابقة الجواب
 للسؤال ان السبع علمهم كان بين من مع السورة والآله ولم بين منسبها وكاب
 العصيان ما بهما فلم يعلم ان هذه كالات من الاعمال لوصولها كالات
 بالآله او سورة معارفها لفضل شهرها بالنسبة فقرنتها بلا سمعة لا كالات
 الآله بالآله بل بين بين وايد العارن وسنة الاحاد يقول الى من كعبه اساءة
 الى قوله تعالى وان حكر السلم فاحج لها والى آية السيف **قوله** والالهي

ما يغلبوا
 فان يكن منكم

قوله

سورة التوبة

ولا يقولوا من اتقى الله لم نجس مومنا وجه **قوله** الا سبها وان
 الله من المؤمنين ان يقولوا لكان الذي اتقى الله لم نجس مومنا وجه **قوله** الا سبها وان
 مومنا قصدا الى هذا العهد والتقصير لم يعلم ان هذا الاسم لا يلام الحاربه
 وسد العهد فكيف يسمى الله تعالى باسمه الجامع موصوفا بالرحمة العامه
 والا لعام بالنعمة العامة فاورد عليه ان السبع علمهم كان تكسب التسمية الى
 اهل الحرب فاحاب بانه كان اسداد عودهم الى الاسلام من عريده وبعض
 محمد ولهذا صرح التام علمهم حين قبلوا الجزية لكونه اساءة للهدى وحكمه **قوله**
 لكبره اى كثر استعماله من مع لاهم التعريف والخف مطلوبه في الكثرة **قوله**
 ثقلها وان كان الاصل في حركه الساكن موالكسر واصا الى الكسر مستكره
 الكسر **قوله** وقد ريان العهد اساره الى ان المع على الحدود وان كانت الحجة
 اسمه **قوله** فدادن الله به كما كانت المعاهدة معلومة بالمسلمين عند الله
 من العهد وكذا عند الخطاب بالنسبة القضاة لنام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في الشق في ادما وان كان مع العضباء من الشاة مكسورة القرون **قوله** في
 او مشقوة الاذن **قوله** امرت باربع اى بان آخر واثنا دي بها فكان العلم بان
 الكافر لا يدخل الجنة لم يكن حاصلا للمركبين قبل ذلك او اريد الا علام بانه لا
 يقبل من المشرك بعد هذا غير الايمان او بان التباين والتعادي بين المسلمين
 والكافرة ثابت في الدنيا والاخرة **قوله** وفصل اما امرت ان ذلك لم يكن لزول
 جبريل بل لم يحافظ لعادة العوب **قوله** او على العلب عطف على الامم
 اى اطلاق الاسر الحرم على عشرين من دى الحجة الى عشرين ربيع الاخر من حجة
 بعلت مامومها على ما ليس منها فان قبل فكون هذا بعلسا لا قبل على الكثر
 وان اريد تمام ذى الحجة ويحج عشرين ربيع الاخر لم يكن هذا هو القول المذكور المحلل
 بقوله لا هم او موعا فليحمل الاول والعلم باعسار شرف الحرمه والساني
 ويكون تنها انما العلب على قول اخر لعارها واعلم ان الصحيح الساطوع
 الاحادب الصحيح الواقع عليه الا عاف ان الاسر الحرم اربعه بلت موالات
 دو العود وده الحجة والمحرمة وواحد فرد رجعت والاحلاف المذكور اما موعا
 هذه الاربعة المسار اليها بقوله فسجوا **قوله** الا من اربعة اسر **قوله** ولا وجه
 من قال انه معطوف على راء وهذا لا وجه له طباق على انه يجوز في مثل زيد
 فام وعمرو فاعد ان محول من عطف الجملة على الجملة وان محول عمرو عطا فاعد
 على فام وكذا في مثل ضرب ردى عمرو ولا يكره حاله وانما الكلام

السلام

شهر

في العطف على معن على عاملين محتملين منه ما كل سود آمن ولا نصار
 سحره وان في الدار ريدا و الخوة عمروا والجواب ان المراد انه لا وجه لعله
 معطوفا على المسند من عمران يحل حذ معطوفا على حرا الاول وموطا هو
 ثم لا يحل ان هذا مما اذا جعل مسدا واما اذا جعل حرا مسدا اي هذه براهين
 الله ورسوله الى الدين عاهدتم وادان من الله الى الناس فلا كلام في صحة
قوله ورسوله عطف على المسمى لوجود الفاصل وحمله ان يكون مسدا
 محدود الحراي ورسوله كذلك ولم يوصى لعظم على محله ان المعنوج اسمها
 على العراه المسهولة لا يرى حواد ذلك لان المعنوج لها موضع خبر عن الابد
 خلاف المكسورة ووجوده ان الخاض وقال ان المعنوج يسمي مسمى فسمي
 مع العطف على اسمها بالرفع وموان يكون حكم المكسورة كعوله على ان ريدا قائم
 وعمره لانه مع ان ريدا قائم وعمره لان علم لا يدخل الا على المسند والحر والحد
 كسرت على ان ريدا قائم واما المعنوج لوجوده في نصيبه علمت من مع المعنوج
 ونعم لا يجوز وموان لا يكون حكم المكسورة مع المعنوج ان ريدا قائم وقدره فلا
 يجوز الا ان نصيب **قوله** والحر على الخوار موصوف عامه السباح وليس حوان
 المسكين مما يحسن بل يجوز عطف رسول الله واما القسم بالرسول فحاز من
 الله و لهذا مثل بقوله لعن الله ان في مثل هذا الموضع الملبس في ان يرفع ان لا
 يجوز والوجه رد قراءة الحريته الى القاض جمعت ثيابه عند صدره ويحرم
 حرره الى الخضوع واصلة الاخذ بالتلبس وهو الخيب **قوله** وجهه ان يكون
 مسمى من قوله فيجوز اساره الى ان فيه وجه اخر او اكثر قال ابو العلاء ان
 الدين عاهدتم في موضع النص على الاساس اي براهين من الله ورسوله الى المسكين
 الناكثين سواء كانت مدة عهدهم اقل من اربعة او اكثر او كانت غير محدودة ثم
 تموا انهم عاهدتم وقوله فاعلموا انهم عاهدتم حرا مسدا محدود ويجوز ان يكون
 الدين عاهدتم مسدا حذ فاعلموا واصناد المصنف قول الزجاج وموان مسمى
 من قوله فسبحوا اي من المعبد فلهذا العبد مفعولوا لهم سبحوا او لم يسم
 هذا العبد بعد قوله الى الدين عاهدتم خطا بالالفين واما دمج هذا لان
 الدين عاهدتم خطاب المسلمين فلهذا لم يسم سبحوا او لم يسم خطا بالالفين
 والا فمساء على الاستدراك بما سبقناه منقطع ولا يصح بحال الفاصل اعني قوله
 وادان من الله ورسوله الى آخره لانه ليس باحس بالكلية لكونه امرا لا اعلام كان

استثنى من الجمع العموم الذي صرح له اجل
 محدود موقر اربعة اشهر لم يسموا العبد
 فاروا ان ص

فله مفعولوا لهم سبحوا واعلموا ان الله يرى منهم كين الدين عاهدتم ولم
 يسموا عاهدتم انما الله لم يسموا ولا يحل لهم حكم الناكثين الذين
 رخصه في امهاتهم عن اربعة اشهر وفي قوله استثنى من الجمع
 نكرم بحال الفاصل الا حذ مع موانه لعموم المشركين في قوله ان الله
 يرى من المشركين الا ان يحل على المعنوج اعني المشركين الذين استثنى
 منهم عن الناكثين او يخص عمنهم هذه العربة لكن تاجوا الاستثناء
 ذلك ولا يخص سوى ان يحل من جهة المعنوج من المشركين الذين استثنى
 وذهب صاحب الانصاف الى انه لا حاجة الى تعدد القول في مسحا
 واما ما وقع من دعاب عن خطاب المسلمين الى خطاب المشركين بقوله
 الا الذين عاهدتم **قوله** عيبة رسول الله اي موضع سورة وفي الحديث كتاب
 خراعه عيبة رسول الله مؤتمهم وكافهم وموصوف الاصل ظرف يجعل
 مع الثياب **قوله** لا فم اي اللهم انما ناشد اي طالب من شد الضالة
 طلبها يعني اذكر العهد القديم الذي كان من عند المطلب ومن خراعه والا تله
 تله مفعول المعص من الثالث مع العدم واجلح الوعد ولم يمت وبقيتهم العبد
 اناهم لئلا **قوله** خلت السبل لمن سبي المنارة وابرز بيزه حسب اضطررك
 العبد السب لحرره نحو عمر من لجا السبي وبرد اسم ام عمر اي حل سبل
 المعالي لمن سلكه ويحده من اضاة واضاحه واحرج ماك من سب الناس
 اذ قد اضطررك العبد الى ذلك او اخرج الى حسب اضطررك العبد الى الامام
 في وغير ذوا اصعان وعدا واب من الوغرسه بوقد الحرو ولا تفكروا
 الرواية تسكون الفاء **قوله** وخبر عني السب للكعب العموي برقي اخاه ابا
 المغوار يعني اخبرني ان الموت مختص بالخطي فكيف مات اخي بالبادية و
 الهضبة والتعليب مفعول اسماء جليلين بالبادية ومفعول المعنوج لكون الخطي
 لا في سمان استزاد معنى لا قرابة سب ومن قرئت كمال قرابة من الذكر من ولد
 الناقه وولد النعام وان كان بينهما شبهة في الصورة واصاف من لغة العجم **قوله**
 دعيت اللينها على لفظ الشبهة قال في الصحاح الاليل اللين الى يال الله والله
 واما قول الكعب عني رحلا واسع اسب في غير اقطله دعيت اللينها الكاعب
 الفضل فيجوز ان يريد الله اللين ثم ثنى كانه يريد صوتا بعد صوت وذكر ابو عبيد
 انه يريد اصوات النساء بالنطية اذا صرخن وتفصلت المرأة في بيتها اذا كانت
 حكاية

م رجوعه الى خطا المسلمين

نقصه

قوله

وخذ الكاف

قوله

معنى الويل

نوب واحد وذلك النوب مفصل بكثر الميم والمراه فُضِّلَ بالصم كُتِبَ
قوله مبرزون خلقا أساره الى دفع ما قال ان الكفر اقبح من العسوق
 فامع وصف الكفار في مقام الدم بالعسوق وان الكفر قسوقا فامع
 اخرج العسوق بعبارة وكذا هم **قوله** وهذا اعراض من فان ما نوا وان يكتوا
 بعبارة مفعول لعمول كانه فعل قولك كيف انت لهم الامان مع ان الكتب
 الله صا ٢ وان لم يكن لعصا الامان وابعاع السنة السابعة **قوله** وقال
 معناه مع احاب عن استسناد اى حسمه وجملة ان مع لا ايمان لهم
 اهم لا يوفون بها كما انها ليست ثابتة اصلا وامسك على كونهم عسا
 بان الله به وصبرها بالثبات بعبارة وان يكتوا والكت لا يكون حسب لا يمين
 والحوادث بان ذلك باعتبار اعتقادهم انهم ليس مع الله الاحرار من الله
 تعالى والخطاب للمؤمنين فان فعل الله سبحانه بالثبات على ايمان اساره
 او امضا ولا ايمان لهم عبارة فخرج فلما لم يتناول جماعتين الادلة وغيره
 الخلاف انه لو سلم بعد اعتقادهم انهم ليس مع الله الكفار خلافا
 لسا مع وجملة **قوله** معقول بعبارة فاعلموا على ان يكون معللا للطلب لا
 للطلب **قوله** ومن صرح بها اى نالها هو لا حتى يحرف هذا مذهب الفراء
 وموحلاف ما ذكره الخاوة واختاره في المعصية قال فاد التفتت بهتان
 في كلمة فالوجه قلت السابعة الى حرف لين اى على حسب حركة الاو
 ان امكن كعبه ادم وانه واو بدم وصرح بان الحاحب ناه بيا محضة وفعاما
 قال ان القلب الى حرف لين اعم من ان يكون محضة او بين وقال ابو
 النعمان بخود ان محله من من كما جعلت صفة ايد لان الكسرة منها عادية
 و ٢ انما اصله **قوله** بمرير اناسا المعاملة صله القربى بالبا لا يكون الا فيما
 الجواز **قوله** مع التفتت وادون الحمى والتفتت وجعله قارا فان المراد
 منها الجمل على الايراد بانهم لا يعانوا فصل الى العرض على الفاعل والكد
 الباطن على ان العبر منها مع التفتت والبا لصدف مع الصدق
قوله مع ان قصة الامان الصحيح ان لا يخشى المؤمن الله رب يعلمه بانه تعالى هو
 انضار النافع ليس الى العبد من ذلك الا ما شاء وورد له خلقه **قوله** بعدام
 الله ما يدرككم كالصريح بان مثل هذه الافعال التي يصنعها الناس تعالى محالها
 فعله وانما العبد الكسب وصرح بالمعنى والالاب وليس الجمل على الاسناد المجازي
قوله بمرضي عند العارف بالسلب الكلام ولا الزام بالاعا على

لكنه يدل عليه جهه كونه اساره الى
 الست

لا بدع

٢
 مستوله

امساع كتب الله بآيدكم وكذب الله الرسل بالسنة الكفار بواردا اما الاول
 فلما مر مرارا ان محذور حلل المعنى لا يصح اساده الى الخالق ما لم يصح
 محله واما الثاني فلا به احراز عن شناعة العباد كما لا يقال ما جالو
 القاذورات والابوال والعذرات وما يستعمل الزنا واللواط والمعدن
 عليها والمكان منها **قوله** ويدرس عطف فلو لم يقض العطف على المذكورات
 المرفوعة في كلام المصنف لصرح ان يقال عطف فلو لم يرد من بعدهم يذم
 والخطاب لسوئانه اورد عبارة النظم سهوا او ذموا بالقصة انصا وصرها
 فليسع ان يكون ويدرس محروما كسائر المذكورات في النظم لكونها في موضع
 حوات الامر محض ان فالتمسوا هم بفعل الله كذا وكذا هذا مع الوعد **قوله**
 ودحو الوب في جملة احوب الامر على فراه الرفع اماما من وجه المعنى حسب
 ذكره في صريح مرفوع مع حرف العطف بعد مضارع محروم في جواب
 الامر بهم من ان المعنى وسوب الله على من شاع على بعد المعاملة اهم دون
 فوه شاعكم وصعب حالهم فيكون ففعل الله بوبهم واما على وراه انصب
 فالاسم انه من وجه اللفظ حسب عطف على المحروم المعد مصوبا الى
 فافلوهم بعدهم وسوب على عكس فاصدق واكن حسب وقد المصوب
 محروما اى لولا اخرسى اصدف فعطف على المحروم اى كن واكثر الباطن
 على ان المراد انه على قراءة النصب من طريق المعنى **قوله** والمراد بنفى العلم في
 المعلوم اى لا يتركون ما لم يوجد الجهاد وعدم اتخاذ الولي فاذكر اول من
 التبيين والا يفسح والتمييز اخذ بظاهر اللفظ وتفسيره وهذا بيان للمقصود
 الاصلى وما يؤول اليه المعنى والثاني ان يراد جنس المساجد يعني يكون ذكر الجمع
 نفس الحكم عن كل فرد كما هو الاستعمال الشائع فيلزم النفي عن ذلك المعين المعصوم
 على ما هو طريق الكفاية وما ذكره في آخر البقرة من ان الكتاب انزل للبين مبني على
 ما يراه البعض من استغراق المعنى في مثل الرجل والرجال اشمل بنا على ان التثنية
 في الجمع اما مولى كل جماعة لا لكل فرد وتعام تحصى ذلك في شرح السحر ص ٢٢
قوله امرين متنافيين لان عمارة المتعبدات تصديق بالمعبود وعبادة
 فينا فيه الكفر بذلك **قوله** او الكسرة رباة من عبادة ساء مذهب دالا والمذكورة
 في الآله مو الكفر لا عن **قوله** ويكون معتد بها عطف على يستقيم على قصد
 العسر والمع لا يكون معتد بها الا عمارة مولا دون من كبره اهلها واستتم

قوله في الخطا على
 في التفتت المرفوع من
 المصنف

لما

قوله

الحايط جان له ان يتم وذلك اذا بعد عهده بالتطمين وفيه كنفه وصيانهها
 على رتم **قوله** انطوى ذكر الامان بالله الامان بالرسول يعني ان كان مذكور
 ابلغ موطن الكتاب لما اسير من تعارضها وعدم انعكاس احد مما على الاخر **قوله**
 من اي الحشيه المعصونه على الله في الحشيه من امر الدين وعدم احسان رضا الغير
 على رضا الله تعالى **قوله** بان الدين متعلق بتعدد نعم ان المؤمنين وان
 ذكر وانما اسم الله سبحانه بعد المعصيه باوصاف مرضيه نوحى ان يكونوا من
 المهديين الله ان يوسط كلمه عنه في هذا المعام مناسب ان يكون لحسم اطاع
 الكافرين وعدم اتكال المؤمنين لا الله طاع وسلوكه سن الملوك مع كون
 القصد الى الوجوب لكن هذا محال فانه من المصنف من ان عهد
 هذه الصعاب الا هذا واحب اليه من ان لا هذا فكيف يكون وانما
 عنه ولعل **قوله** وكان من القرآنا ما ذكر ذلك لان اسماها كان بالسور **قوله**
 وقيل ان علماء رضى الله عنه قد سوه من هذا ان العاصم كان مسلما حين
 يرول الله ويصحه على رضى الله عنه اياه والمدكور فمما سوي حلاله وهذا هم
قوله ويجوز عطف على مستحبها اي من المدكورات وجمع خطوط الدسا
 لا حله اي لا حله من الله ام تروى عائد الى قوله هل يجد لمصلحة اي ذلك
 الا وبع لا تدرى اي طرفه اطول ميل في التخييل المراد طرفا لا ب والام اي
 اي اجزائه اكثر ام اقل وعن ابن الاعراب طرفاه ذكره ولسانه ويقوم السقطه
 على تروى الله عنه كما وقع على اربعة دباب فطيرة عباره عن فله الا لغاها وعدم
 المساله **قوله** كيف عطف الزمان على المكان لا يسع ان يدرب في وجه السؤال
 الى انه ليس سبها من المسامحه ما يقع مع العطف فانه طاهر الفساد بل وجه
 ان كلاهما متعلق بالفعل فلا يلقى العاطف كسائر المتعلقات لا يعطف بعضها
 على البعض وانما يعطف على البعض ما هو من جنسه ولا سعلو مع استعماله
 محو ضرب ردا وعروا وضمت يوم الجمع ويوم الخميس وصلت في الدار و
 المسجد ومحو ذلك فاحاط به من عطف المكان على المكان بعد المضاف
 الزمان على الزمان كذلك او محله الموطن اسم زمان على نحو ما يحو العاصم
 كان بعد من العزم فليس الا لسؤال كان قبل في ازمته اقامات عواقب
 الحروب ثم قال كانه راجع عما ذكره ان الواجب هو ان ينصب يوم حين
 مصر هو نصرهم لكون عطف الجملة على الجملة لا يمول بعد نصرهم لكون عطفها على

حبهم

لصلحه

عطف

مواطن بالناويل او بدون الناول لان اذا احسكم كثيركم بدل من يوم حين
 فكون زمان الا عجاب بالكثر ظرفا للنصب الواقع في المواطن الكثير لان
 الفعل واحد ولان الاصل في الفعل ان يتقيد المعطوف بما يتقيد به المعطوف
 عليه وبالعكس مثل اعجب فمما زيد يوم الجمع وقام عمرو وبالعكس ويوم
 حين متقيد بزمان الا عجاب بالكثر لان العامل ينسحب على البدل والبدل
 منه جميعا فكذلك المواطن واللازم باطل اذ لا عجاب بالكثر المواطن وهذا
 التقدير ينفع ما يقال هذا ما يلزم لو كان البدل من حكم التخييل مع حرب
 العطف ليؤول الى نصرهم الله في مواطنه اذ اعجبتمكم وعلى ما ذكره المصنف
 منع ظاهر وموجع الى ان الفعل في المعطوف والمعطوف عليه لا يلزم ان
 يكون واحدا بحيث لا يكون له تعدد او اذ لا يرى الى قولنا اصر ردا
 اليوم وعمروا غدا واخره حين يقوم وحين يتقيد واصر ردا فاما وعمروا
 قاعدا الى غير ذلك فلا يلزم من تقيد في حق المعطوف بتقيد في حق
 المعطوف عليه بذلك ولا شمل ان هذا هو الاصل في نفع خلافة الى الدليل
 واما ما يقال ان هذه التكاثر يرفع اصل السؤال ايضا لان الزمان انما لا يعطف
 على المكان لو كان زمان ذلك الفعل ومولس بلازم لجواز تغير الفعل فيه
 نظر لان مراد السائل الا مساح فيما اذا كانا معي فعل واحد في اللطاس
 ضرب ردا وعمروا في الدار ويوم الجمع في بحري مما اذا احموا العاصم
 اكرم اول الزايرين واخرهم في الدار ويوم الجمع **قوله** الا اذا نصب اذ
 باصهار اذ كرا مسما من قوله الواحد ان يكون كذا يعني ان هذا الوجوب
 مما اذا احسكم بدلا لتحقيق بعد المعطوف واما اذا انصب باصهار اذ كرا
 فلا مانع من انصب يوم حين بهذا الظاهر ومن سقط الكلام ما عاين ان
 هناك مانعا اخر وهو ان يكون نصرهم يوم حين في جميع المواطن لانه السام
 الى الفهم على بعد عدم الا بال ايضا فيسع ان يكون الا مسما من قوله وفي
 ذلك كذا من قوله الواحد كذا لا به بت القول بهذا الوجوب **قوله** الدرس
 بدل من اساعسر ومنفعا حال من صمر حصروا والطلاق الاسارى الدين احدى اوم
 المعج والطقو **قوله** لن يعلت الحق اليوم قوله في لقله واعجاب بالكثر يعني ان
 معلومه فلا مراءى فسات اي هذه الكلمه لا تتخلل الا بزل عن مكانه الفخ
 العشائر اول من النطن اصحاب الشجرة اهل سم الرضوان اصحاب العره المذكورون

العطف

في

وسر كذا بل يؤول الى نصرهم
 في مواطنه واذا اعجبتمكم

بلغ

اذا كان

في قوله من الرسول عما ارسل الله من ربه والمؤمنون فلو انما عتقا اي رجعوا
 جماعة واحدة بعد دفعه حتى لو طيس امتد حرا لتعود وصوغه عن
 شدة الحرب **قوله** وجميعه ملتزمه اساره الى ما ذكر من ان اليا مع
 احد بالحاصل والا فالتا حروف ومع اسم **قوله** فاكما بعدد بالاحساب شأ
 الحسب ما يعثر الرجل من مفاخره كنوا بذلك عن اختيار الذراري والنساء على
 استرجاع الاموال لان تركهم في ذل الا من يفض الى الطعن في احسابهم
 فشانه اي فليلزم امره وشانه فليكن قرضا اي بمنزلة القرض **قوله** ونهى المسلمين
 يريد انه من قبل منع اللارم ليعنه المزدوم من لارمك منها وفيه ومع ذلك لا يزال
 بالاية على كون الكفار مخاطبين بالشرع **قوله** من عطائه موما ينتفع به بمسند
 المصل الا فصال واعطا العفو واسلام اهل تبا لئلا يمس الى سائر المسلمين
 بمصل لا قضاء الى اساعهم بواحدة على الطعام الى مكة بما له مع السابلة
 صغر بالمعنى جرس من نعم الحزم بخلاف من جالس الف الممن والمخلاف على الرضا
 تعود انفع عايله سوا كات مصدا او صفة محدودة الموصوف في معقول
 ونفسه منه الله ما يحاب الحكم واصفا المصلحة من اقبح ما يله الا عزال
قوله وان يعبدوا غيري فقل وان يدعوا وسو عطف على الامان بالله اي
 مع عدم هذه الامور **قوله** لان من اي واسم لم يعط يد كلام العرب
 سوياء لا تعرب في هذا الكلام ولا يصلح ما بالاعلاف هذا المحاد لان
 اعطى به وسه براده السا او بعده الا عطا بالسا وسه على ما ذكره الا
 وغره طاهر الدلالة على مع الاطاعة والا نقاد بخلاف اعطى عن يد بعد
 جعل عن يده او مع البان نعم لو كان العصد الى مع السببية اي صاد راع
 يد لكان لهذا وجه لا فاده من ومن والبا اياها ذكره فراه عكره وارلسا بالمعص
 يجوز ان يكون براد انقاد بصعوبة وحقيقة ذاصبه بعد ما كان نافر مستوحشا
 لا مبعوثا باده سان ودلالة على ان المراد المعنى الصريح لا محذور ان يكون غريبة
 في محذور ان سعت على يد احد واما على بعد ذكره ما يد الاخذ واسعا في اليد
 العذرة او المعنى سابع وبالحمل فاعراض صاحب العرب ناه لادلاله على احد
 الاضمارات لسد في **قوله** فمولى عنه ممدوح ممتعة وموضع بعد وذهاب على
 ذكر من الوجه الصحيح وموضع الصرف للحي والعلمه ومن ذهب الى هذا فكاه
 قطع بالانصراف لكونه عنيا او بما ذكره الخوهري من انه مصرف خفية وان كان

اموال في الشكاه
 شاع

السحاب لانه اذا كان
 منها حبوبها كما يقول اعطى
 من يده ذره بها واعطى
 ومعنى اصحب هو

انما صلب بوج لانه بصور عود واما كونه تحلا فلما بعد من ان الوجه عند ملافا
 المؤمن الساكن مو التحريك لا الحذف والقول بالوصفة لكون حذف النون
 من اللفظ والالف من الخط واسما كما في فوكك ردين عود حاصر بهم بل
 يدل بدليل الخطاب وشهادة الاسعمال ان الوصف اعني البناء ثابتة واما
 الكذب والخطا الحكم ومو كونه معبودا مثلا اذا انكرت على من وان يدن
 عود وقد يحل فحجاب بان الصمم منها للعلية او للبع فانكار المعبوده بمن
 انكارها ولو سلم فلا سلم تسليمها وذكر بعضهم ان القول منها مع الى
 فلا حاح الى بعدد الحز كما ان احدا اذا قال معالي ينكر فيها العوض فحكيك
 ذلك المنكر فقط وموضع كونه محال على الطامر قوله ذلك قولهم بافني اهرم بضام
 قول الدين كعروا ليس دفع الله المحل المذكور بل وجهها اخذ **قوله** منه وجهان
 لا حوام ان جعل ذلك قولهم بافني اهرم من قبل كسبه سدى وانصر به بعض
 وسمعه نادى عمر ساس للمقام ولذا حمل على وجهين حاصل الا وانه
 محذور ملعوط لا معقول لا كالمهلالات وحاصل الداني انه راي في ذلك
 ان اوله فيهم واما روده وسككونه ههنا او عبادا **قوله** وممرها مريده محال
 ما ذكره ففعل وان تضامون من اللوح ناه معا علون ولا محص سوى
 ان محول الواو مع او لكون اساره الى القول الا حرس ممرها وما عال
 انه محذور ان يراد كونه فعلا محذورا بعداد الحروف والا فوزه فعلا على ما صرح
 به الزجاج لا ساس ما قصد من الاشتقاق والفرق فشر السبب الذي تحت
 القيص وموما يعاون من القصر الا على وممره رايه لانه من الفرق **قوله**
 فعان السوا محرمون في الكلام حذف واحصاء كانه قال فتلا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الا انه فقلت لهم لم يعبدوهم فعان والحدث على ما انكسبت
 عدى من حاتم اهديت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وساغع صليبي من ذهب
 فعان اطرح عنك هذا القول وسمعه يقول اخذوا احبارهم وذهبهم اربانا
 من دون الله فقلت لهم لم يعبدوهم ولكن كانوا ادا اكلوا لهم شيئا استحوه
 واد احر مواعيلهم حرموه **قوله** الا ترى الى قوله قل ان كان للرجل ولد فابا
 اول العادين الا سبها ما بالانه لا كلام ما ذكره في معذرها فليس هو الله **قوله**
 وما امروا اي الدين اخذوا ثم حور ان يكون الصبر للاجبار والرهان المحذور
 وقوله انه من سرك بالله فعد حرم الله عليه الجنة وخضن الا محمل والمسيح بالكر
 لان الصارم او غل في هذا المعنى ولان في السبها اشعا لا ذكر ولا فالحكم نعم

سيدنا كان انكارك راجعا الى كونه
 سيدا لا الى كونه اس عرو ص

لان هذه ضمها
 اصليها لعل على
 ففعل

الغرض في لوست اندرون خارج
 القيص لوست برون خايه مع
 يات

بيان لانه المسيح بذلك وهو قال يا بني اسرائيل
 اعبدوا ربني وربكم انه من شرك بالله ص

انصاف لان الاحبار علماء وهم من ولد هارون **قول** في نور عظم مسعود
 من الانصاف الى الله وترى الله ان يردك الى آخر تفسير لقوله والله مقيم
 بوجه والآثار على الدين يكون ولو بعد حين فلا ساقية بعض وبارك الله
 وارباب الادمان **قول** قد جرى الى مجرى لم يرد مع ان الاستثناء المنفرد
 وان اختص بالنفي الاله قد يقال مع المعنى ويجوز معونه العرائس ومما
 المعامات بعض الامانات بجري النفي ويجوز فيها التفرقة كما ذكرنا قوله
 مشروا منه الا قليل وهذا ما يقال انه لا يجري في الالساب الا ان سيعم
 المعنى ولو اكتمل مجرد جعله المشبوع مع في معاملة لجرى في كل سبب لان
 كره في مع ما اردت وبغضت في مع ما اجبت **قول** اما ان يسود
 الاكل للواحد اي يحول محاربا عنه بعلامة اللزوم او السنة ولهذا مسعود
 للاكل لمولهم اخذ الطعام اي اكله وكذا تناول الذي معناه الاخذ وهذا
 مع قوله الا ترى الى قولهم اخذ الطعام وتناول البرطيل حجر مطيل جمل
 عبارة عن الرثوة لان هذا الحجر يرسل الى الخلق بموت صاحبه مشرب
 الرثوة **قول** ويجوز ان يراد المسلمين دون ان يقول ويجوز ان يكون اساره
 الى المسلمين وما يرشد الى ان اللام على هذا الجنس والعموم دون العهد وارجو
 المسلمين وقرنوا بالهوى والنصارى بعلط علمهم ويدخل فيه الاحبار والرهان
 بطريق الاول واما الاول فاللام للعهد لا غير **قول** سوا استحقاق
 السارة اساره الى ان الذين يكترون رفعه بالاسد اخذت بغيرهم لا نصب
 عطف على كثر **قول** معناه ان السار يحسن ريد ان هذا اصل الكلام والبار في
 بعضها ذات جرفاد او صفت بها محمدا في عايقادها وشدة حرها ثم جعلت
 متعلقة على الكنود فطوى ذكرها وجعل الاسناد الى الحاد والمجورد اواد
 حر الكنود المتكوى بها واما على وراه محمدا بالاسناد الى السار كما في الاصل
 قراءة يكون ما ليا لان العا على طامره والمانت عن حجة وبها فاصل **قول**
 يتصلعون بعال اكل حتى تضلع اي فيج وملا اضلاعه الدنور في دثر وهو المان
 الكثر **قول** او قال كونكم كاذبين سويان كان النافض بصلح صله لما المصد
 وان اكون بصلح مصدا لها لا لا وقع في كتب النجاة لا قصد الا للنام
قول في كتاب الله لا يجوز ان يتعلق بعدة للزوم الفصل بين احدا الصلة
 بالحر الذي هو اساعس فانه حران وحوله عند الله وفي كتاب الله لا يجوز ان يتعلق
 بعدة للزوم الفصل من احدا الصلة بالحر الذي هو اساعس فانه حران وحوله عند

فما اشتهى كان سخي ان يتعرض للآخر
 سلاية وسعوى الظروف الثلثة قال
 ابو علي في كتاب الله ص

الله وفي كتاب الله مع يوم خلق السموات ظروف ابد النقص من النقص
 لتعريف ان ذلك العدد واجب معروفا علم الله وفي كتاب الله ومن اول
 ما خلق الله العالم ولا يخفى انه على بعد ابدال في كتاب الله من عند الله
 يعود المحذور لان العامل في الدل موعده وقال ابو البقاء عدة مصدر ميل
 العدد وعد الله معك وفي كتاب الله صاع اساعس وصل عند الله ان اثنا
 عشر سهر مسدا ساول هذا اللفظ وفي كتاب الله صاع او جبر مسدا ساعس
 اي العدة اساعس وفي كتاب الله كالغفر والتقرير لقوله عند الله ويجوز ان
 يكون اساعس سهر مسدا حيث عند الله والحلم حران والعايد محذوف وقوله
 سهر اساعس لزيادة وما يقال انه لرفع الالهام ادلوف في الشهور اثنا عشر **لكن**
 كلالا متقما ليس عنهم **قول** رجس اصغر الهم لا حصا صهم
 بتعظيمها ويقتل بقوله بن حمادى وسعيان وقوالى هم رجس المنية فانه رعا
 وامر الشعيان فكان بن رجس ورمضان او رمضان فكان بن سعيان
 وسوال وسما وجب الاصم لانه لا سمع فيه صوت مستغنى ولا حقيقة
 مسلح ومضلل الاسنة لانه يرفع في السنة من الرماح يقال انضلت الهم اي
 نزلت بقوله كاقوت البعير نزع منه القراد عطف عطا اذا اطلق فهو
 عطاء من اي رباح **قول** اي لا ما عواى لا سائر ولا للثم والنقص بقوله من اي
 في الاله المحرم لسان فضله وعظم جرمه من واما جعل لها دون اساعس
 سهر على ثقل عن ابن عباس في قوله افرب وانس سوف الكلام والاعراء
 العرب يقول مما من السنة في العرس فمن وما حادها بها كنه عن العلم
 كما كنى عن جماعة الالهات وعن مع اكثر كنه كما كنى عن الواحد الموت **قول**
 من شق سهر العام اي جانب وباحه كنف ما انفق احد الواجبين **محصر**
 الاله سهر المسورة والاخر العدد **قول** ارداد كنف اسكل بان المعصية ليست
 الكفر بخلاف الطاعة من الايمان على ما موراى اكثر من والحوارات يجوز ان
 يكون ما عباد العدد حيث انكروا المعصية وعمروا عن حكم الله به وبالعد
 في تعبير واحا لوا واحا ما حرم الله **قول** ما حرم الله امران القتال والامر
 المحرم وبركة احصا من الاربعة المعينة لان الاختصاص واجب وكلمة اول التوبة
 وافاده ان مع الكلام تام طاهر سوا حول ما حرم الله موافقا في الاشهاد
 بركة الاختصاص ولا مانع من الجمع وقوله من عمر محصر اي عواقه محذوف عدد

خبر

الكند

الا ربه من غير موافقة تعيينها الواجب ثم طاهر الكلام في بعد الله غير
 مستطعم الا اذا ما ملئت فتيقنت ان بعدكم كموافقوا على كونه محموله ومحرمه
 اما مومن جرم ان يكون سائما لكونه اربعة اسر من شوق مهور العام ولكن
 قال ذلك قوله ثم طاهر الكلام على هذا النظام وبيان الحكمة عن اهل النسب
 من وجه كونه ربا في الكفر ثم استعمل بالعرفان وكان العبد من قوله النسب
 مصدق نساء ايضا بان العراه على ما قال وفري من جماع اخذ السؤال
 والحوار قوله حد لهم الله بعد ليرى الله لهم سوا اعمالهم لدلالة قراءه المنع
 للعامل على ان المدين موافقه والا فمى كبر من المواضع محمول المزين مواسطان
 وحسد لا بعد بالحد لان **قوله** بارضكم بشرى ان اللام للبعد والمراد بالاد
 حصنها وعلى الاول للحسن والعبد الى المعنى الملك عنه اعم الدنيا وشهواتها
قوله ان بعد اي انا علم وكذا صمد اول وكذا صمد هاهنا اذ اوى على لفظ
 الاضامه ووجه المنع بطلان صداره الاسمها وما دل عليه انا علم موافقه وما
 في انكم موافقهم من مجموع الكلام من مع يصنعون لان الاسمها الموصى عن
 صنيعهم في ذلك الوقت لا فانهم من الطرف من مع الحصول والاسمها وكذا
 المنع في ما لا فاما تضع حال كونه فاما لا اي شئ يحصل لك حال كونه فاما
قوله الا ودي غيرها اي سترها فاطر غيرها استننا مفرغ في موقع الصفة لغزوة
 والا في غزوة تبوك بدل منها **قوله** وفصل الصبر للرسول وعلى الاول **قوله**
 كيف يكون قوله بعد نصره اليه جوابا للشرط وموافق محض لا سئل الا بحال
 فاحاب بوجهين متقاربين حاصلها ان الحوار محذوف والمذكور عمدة العلم
 له والعرف عائد الى جهة العلم فالاول عمره القياس الخ اي ان لا يتصوره
 فينصره الله كما نصره ولا في نصره في وقت اصعب من هذا والثاني بمنزلة الاسماء
 المعلوم للمخاطبين اي فلا يخذه الله بل ينصره لانه في حكم الله وسأله الا في ان
 وسائر الاحوال من المصورين لا المخدولين وانتم عالمون بذلك **قوله** ما القى
 قلبه سره انه حولى ضمير عليه للرسول على ما هو المناسب للسبب ومنهم من جعله
 لصاحبه لانه الذي خاف وحزن ثم انه لا نافي كون ضمير واياه للرسول البته
 لانه عطف على فقد نصره الله لا على قوله فانزل الله **قوله** والرمع اوم ملك
 النص من ايهام العبد بالظرد واليهام اعم اذ اخرج وادعها وادعول
 لكن لا يحكى ان هذا وارد على قوله وانه محذوف فالاولى التعليل بان جعل

صنيعهم

على الله

كله الله في حرجه والصبر عزمه سبب بل مودام باس ولا كذا كذا
 الذين كبروا فانه عباره عن حوله وعوهم الى الكفر مصححه مهوره مسكوة
 فجا بين الناس واما التعليل بان قولنا حوله الله كلمة الله هي العليا على اعني
 ربه علام ربه مدحج بان في اضافة الكلمة الى صرح اسم الله ربا اعلنا لها
 وثوبه لبيانها **قوله** وفيها اي كلمة هي تأكيد الحكم والدلالة على الاحصاء ولو
 جعلت عطفها على فصل لتكون هي لتأكيد الاحصاء من حصوله بغير الخبر
 لم يقدّم ما ذكره انا بظهر على بعد ان يكون هي فصلا لا مسلا يقولون لا
 بالفتح اي لا يملك تعالى ذلك في المصائب دلالة على شدة الحاجة الى المفعول
 وتناهي الخزع وغلبة التحسر والصفاح الا حجار الوصية التي سقت
 بها القبول **قوله** سحلمون نشر الله الساق لا على الترتيب والناهي الله
 على الاول للعسم وعلى الثاني صلة سحلمون ولا حوار للحلف بالله على
 هذا الوجه وقوله لحرصا سدة مسد حوائى العسم ولو جمعا على الوجهين اما
 على الاول وظاهره واما على الثاني فلا ان قوله يقولون لو استطعوا في مع
 بالله لا يمان لقوله سحلمون بالله وصدق **قوله** وجاء على لوط
 العاقب مع ان طاهر العباس يملك انفس الاله على على طريق العسم
 والكلم في حوار العسم فكذا في معلوم **قوله** ومعناه اخطات وبشرى ما
 جعل صدور الصفاير عن الانساء وهو اما جوده الكثرين لكن ما كان
 سعي المصعب ان يعبر هذه العنارة الشيع بعد فاراحي الله تعالى مع قوله
 بعدم العفو وذكر الاذن المنع عن علو الرتبة وقوة النصر وابراد الكلام
 في صورة الاسمها وان كان العبد الى الانكار على ان قولهم عما الله عكس
 ما صنعت امرى قد يقال بعد ترك الا وفي والا فضل بل في مقام العظم
 والسجيل مثل عفا الله عني ما صنعت امرى وعن النبي عليه السلام لقد
 عجب من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حسن سئل عن البقرات
 العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما اخبرتهم حتى اشترط ان يخرجوا في
 قوله انت استأخرت من الثاني **قوله** ليس من عادة المؤمنين سعيان
 المصارع لله سمرار وقد حله المعنى فاما مع الاسمها وان يكون عادهم
 الاستيذان ولو حمله على اسمها المعنى كما في اكثر المواضع اي عادهم عدم
 الاستيذان لم يعد **قوله** بهاده لهم بالنظام لان المنقذين اما هم انفسهم
 واما الحسن المساوون لهم ساو لا اوليا والالم باسب هذا الكلام المقام

قوله

الصفحة سكت من دراز وشر زرك
 الصفح سكت من وشر من مائة

والحق حمله على ترك لا على ذلك الواقع
 غايه ما في الباب انه لم يصب كل الجهد الى
 وقول صاحب الكشاف ومعناه اخطات
 وبشرى خطا

المراد

واما الوعد بالموافق فليس من مجرد اقصاء الله تعالى احسن الموافق
 بل من جهة ان مثل قولنا احسب التي فانا اعلم بالمحسنين وعدله باجر
 ما يمكن من الموافق كما ان قوله اسألت التي فانا اعلم بالمسئرين وعيد باشد
 العقاب **قوله** كيف وقع حرف الله سبحانه ومن جفها ان سوط
 بين كلامين متغايرين نفي واسما بينهما نوع يقابل وطاهر الله اهم لم
 يريدوا الخروج فلم يستعدوا لكن كره الله اسعاهم وهذا عن مسطهم واحاب
 بان نفي ارادهم الخروج سلمهم في خروجهم وكرهه اسعاهم سلمهم
 سلمهم عن الخروج يقول الى مع لم يخرجوا ولكن سطوا عن الخروج وهو
 في عاه الا نظام **قوله** والمع ولا وصعوا وكانهم فيكون الدكاس
 اسعاهم للتمام والاصح الا سراع ولو قد ولا وصعوا التمام على اربا
 اسعاهم مكسبه والاصح محسلة **قوله** والرافضات قسم والغيب
 المتخرجين وهو جليل واول النسب يا عام لو قدرت عليك رماضنا اي
 باعامر محاطب العسل **قوله** يقولكم الفتنه قال الا صمعي ابغني كذا
 اي اطلبه لي ومع ابغني وابغني سواء **قوله** اي ان الفتنه هي التي سقطوا
 فيها لا ما تحرزوا عنه من عواقب التخلف بغير الاذن وهلكه المال والاعمال
 على بعد الخروج او نيات الا صغر فان الكلام ارفع الى الفتنه **قوله**
 رد لمقاتلهم انا لو خلفنا بالادون لوقعا في عر القصة لا في العسل **قوله**
 او محطهم الامن مع الاول المجاز في محطه حيث اسعول في الكفصال
 وعلى الثاني في حهم حيث اسعول في الاسباب او الكلام محسلة
 سبب حالهم في احاطة الاسباب بحالهم عند احاطة النار **قوله** ومصاب
 المعايير في جمع مصيبه وقجارت بالامر سببا للاصلي بالراد كرسايله والا فالعسل
 عدم العسل كخاف ومعايش صاب السهم العرطاس من بصبه كباغ
 بيبه لغة في اصابه قال الكعب في استيق الكاغب العقيله اذ اسهم انصابا
 والصبوب استبناه اذ صب عقلة الصيب جمع صيبوب وفيه الاستسهاد
 حسب لم يعل الصوت **قوله** الا يرى الى قوله موعولا ما يبع انه لما كدما
 سعى من الاحصا من والدلالة على انه المراد في كلامه اشاره الى دفع ما
 يقال ان المع الا ما كتب الله في اللوح وحف العلم فدل على ان الخواص
 كلها نصا الله تعالى **قوله** وحق المؤمنين في ما ان مع العا وسديم الطر
 والعدول عن صمد المظلم الى لوط المؤمنين **قوله** هي حسيه العواصم فان صل

المعنى عندنا ان لم يرد
 انبعاثهم ص

الفتنة
 عيسى

العقيلة الكريمة
 على يدها

كيف يكون كل من شئت احسن جمع العواصم وفيه لروم ان يكون كل منها
 احسن من الاخر فلما سجد ذلك بحسب اختلاف جهة الحسن **قوله**
 استبين لنا او احسنه لا قلوبنا ولا عقولنا ان نقلت وفي صورة الامراكه
 لعدم معاوب الحال كما به ما مرها بذلك لجمع ثبات على العهد وسنن عاه
 السنين ولا ٢ ولا ملومه بمع عروا ان نقلت العواصم **قوله** والمراد بالسو
 العمد دفع لما عال كيف علق مع الكفر بالعسل الذي مودوبه وكيف صح
 ذلك مع الصريح بعلمه بالكفر وما سوعم ان يعمل منهم بمعاهم الا اهم
 كفروا بعالم معتبه السبي سعوا الى معولن وسعته من فلم يحجج الى
 اعسار حذف حرف الحر من ان نقل او جعله دلا **قوله** وقد جعلهم الله
 طابعين قد سافس في ذلك بان فوله طوعا او كرها لا يدل على جعلهم طابعين
 بل عاهه يرد في ساهم من الامرين فممكن ان توجه السؤال بان العطف يكونهم
 كما رهن ساهي ذلك لكن المسافسة لا يدع هذا **قوله** عرصة للنعيم جعله عرصة
 للاحد غنمه المجاشم الامور الشداد من جشم بالكسر وجشم بكلف على مشتقة
قوله فابال زهوف العسل مع كيف يصح تعلوق الموب على الكفر باراده
 الله تعالى امرها لهم ودوام العسل عليهم الى ان يموتوا على الكفر وسعول على
 فيه عن الدطر في العاقبة والعول بان ما يودي في العسل ويكون سببا فيه
 حكمه حكم العسل في حر الميع واحاب الحساي فان اراده الموت حال الكفر لا يلزم
 اراده الكفر كالمريض يريد الحجة المعالج عند حدوث المرض والسلطان يريد
 المقاتله عند هجوم العدو ورده الامام بان اراده استسلام الس لا راده ما هو
 من ضروريته ضروري وحصول الكفر من ضرورات الموب على الكفر بخلاف
 ما ذكر من الامثلة فان حاصل المعالج اراده المرض ومريد روال الس مع ان
 يكون مريضا وكذا معاملة العدو اراده الاجوبة واعداء على الحرب ولنسب
 اراده الموب على الكفر اراده روال الكفر في كون اراده ضرورات الس من
 لوازم ارادته بطرف ضروري للس لا يحظر بالنال عند ارادة **قوله** او
 فلعنه من السجانه المرتفعة شبه بها الحصن في راس الجبل وفيه اللام بها
 افعه **قوله** صوان ذي الخوضه ويروي مود والخوضه وهو المروي في
 الحديث الوارد في هذا الباب وهو رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي
 المرأة وفي رواية مثل البصعة يردد قد اخذ قوم فاند على رضى الله عنه
 الخواص **قوله** وصرف الحسن الصدقات السابح من اسعول جمع الخوف باللام

وهو منزلة عارادة التبايح
 الجوا ان المراد ارادة الله تعالى

الحق
 اسلرام

للدن عملوا السوء كما لم تنابوا امرئ
ذلك واضلحو ان ربكم

سما عاكون و سعلقاته ثم ان هذا المكر
لما كان محض نفع و اعاده كان وجوده بمنزله
العدم فحان الفصل ص

ولم يعلم
في مع
الكتاب
من قال ان الله
من قال ان الله

معناه مع انه تكبر لسعد العهد و افاده الساكن كما في قوله ان ريك من بعد
لعمور رحم وكقول الساعر بعد علم الحى المامون اننى ادا قلت اما بعد
اننى خطيبها وقول الحماسى وان امرؤ امت موثق عهدك على مثل هذا انه
كدرم وتسن من الساكن الا صطلاحى وفى مثل لانا من بالعصله من ماء
الحزام وما بعدها ومع هذا لا تخلو عن ضعف واما اسكان انصاف ما درهم
فالحو انه قوى لان ان لما كان تكبرا للاول لم ينقص الا ما انصاه ولم يعمل
الا فمما عمل فيه من عران تتفرد بعمل وبالحمله فحده ان الناس تكبروا الا وفى مع
ان لها منصو با غير مصوبها و مرفوعا عن مرفوعها ليس من قلعة البكر
بعد العهد والمجوز مكانه معانده لا تنفع ان ينفع الله قوله وبحود ان يكون

فمع اسمها معطوفا على انه مع حرفها على ما صرح بذلك في القدر **قوله**
 وضح ذلك اعتذار عما يتوهم من انتشار الصغر واسناد تنبيههم الى السورة بحاذ
 على الوجهين وكذا المسند على الوجه الثاني **قوله** وصل مع يحذر الامر بالحد
 وحوال الصغار ما سوى الا ان قوله ان الله محج ما يحذرون بعض نوع
 هذا الوجه الا ان يحمل ما يحذرون على ما يؤمرون بالحد عنه **قوله** فجعلوا
 كالمعروفين من ابي الله اذ كان الا سبوا وما يولد منه من الانكار
 والعبر وعرفهما عابدا الى بعض متعلقات الفعل بلزم ان يكون اصل
 الفعل معلوما للخاطب مقرا عنه الاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب

من فوطهم اعتدلت المنارل ودست او عن القطع من فوطهم اعتدلت
المياه انعطفت كما يجعل العذس بالقطع **قوله** اعملوا ذكرا
النساء محاربا لا محاربا جميعه على الله مع وامساع المواخذ على سائر البشر
ويعمل العاسون على الكمال كما هم المحسن كله ليصير الحصر المسعاد **المفضل**
ويعرف المحر ولا فكم فاسق سواهم **قوله** وكفى المسلم فاعله صمير يعود الى
قوله اولئك هم العاسون وراجا ذميرا وخال وان لم يعلو به اى راحدا عن
اللام **قوله** سوى الصبا بالنار فعوله من حصرهم يحمل على العذس بالنار
فلا يلزم التكرار وان كان الالفه عباره عن الدوام والخلود كما كون المحل
حصره **قوله** لا يحاج واللام لا سامي صم رباوه الله لكن قوله وانهم يحس
براد عليه سامي ذلك فلهذا حمل العذاب المعصم على نوع آخر **قوله** قول الله
في المعصية قول او من واوله من اذ الكلاب قال لها اى لاجل الكلاب جمع
كل الكلاب الصائد والمطلوب نور الوضوء والطلب الكلاب جمع طالبا
وطاهر كلاهم ان كما يوم معونك لا حال ساء على انه كان

الواحد على امر غيرة وبعد اليين كل فرد
منها كل واحد من افرادهم

على الحكم بكل فرد من افراد الصدقة لكل فرد من افراد المقر وعمرهم
فلذا على الظلام على مصر حصد الصدقات على الاصناف العتاة مع
انه لا يحاورهم ثم رتب على ذلك انه يحمل ان يصر الى التماسه وان
يصر الى العوض موطا كما ان الخلاف لا يلزم ان يجعل لكل فرقة من
فرق فريش لكن من الكلام على ان الكلام لمجرد الاحصاء دون
الملكه مع انه الاصل فيما يعمل كالصدقه بخلاف الخلاف على ان هذا ليس
مسل قولنا اما الخلاف لعرض بل مثل قولنا اما الخلاف للعلوه والعتا
وعمرهم من اصناف فريش على العوض والعرف باللام وطاهر انه
لا يجوز صرف ملك الفقراء غير وقد يقال ان العوض اعلم باحباب وهو
ان الصدقات لهؤلاء وسلب وهو انها السب لعمرهم والاحباب بعض
الصرف الى الكفا وانما يجوز ان يحمل على ما هو الاصل من على الحكم بكل
فرد ثم يجعل على سبيل التوزيع بان يكون كل صدم لفرد وعام مجموع الكلام
قد اوردناه في شرح السورة لتحمل الحالات في ما يحل عن العموم من الدية
وعمر فتدبروا واذى دين المسقط لهم على العطاء اسم المعقول والبال للعد
يعال مو مسقط به اذا المسقط به السعد دون طيبة لنفاذ زاده او عطف رتبة
قوله غني خبر بعد حشر حيث في الموضوع معلى بفقر وهو مشدود
محدوف الخراي حيث هو حاصل مجموع **قوله** للابان هذا انما هو على
بعد كون اللام لمجرد الاحصاء واما على بعد كونها للملكه فلا ان الملكة
انما مجموع مما سوى ذلك الاربعة الاحياء **قوله** من التخلص سان لما في
كل ومن الكتابه صله لعل الرفاه ومن العزم لعل العار من **قوله** ما لهم اي
ما لهم وللصدقات وما لها اي ما للصدقات وللمها من في الكلام حذف
واختصار وما سلطهم اسمها م وتجب ثالث **قوله** ودل عليه وراه عمر
لا مع لعولنا مو اذن رجم سوى انه اذن في الرجم وليس من مسل دخل صدق
اد لا وصف الرجل بالرجم بهذا المعنى **قوله** وخير كذا اي حرم صدق محدود
لا صفة اذن اذ ليس المعنى على انه اذن حرككم بل على انه مع كونه اذ حرككم حسب
يعمل معاذ بركم الدخلة باطن الامرو في الصحاح والديوان بضم الدال ما انبأه
صمم يحس من النبوة تفتح ورفع وقواني جبر مني سدة حاصني وفقرى بالنال
قوله ورسوله كذا اساره الى ان المذكور حديث الاول لانه المسوق المسفل ومن
كلامه سبوه انه للنام كونه افرس مع السلام من الفضل من المسد والحر **قوله** وصلي

فأقولوا لعلي موسى أي سمع منهم وسلم لهم
فأقولوا بفقننته صله العصبير فقالوا
بفعلان أي طعن فيه وانه عطف على المذ
ص

من الاصل صفة مقدمة فطلبوا بيع ان يجعل صفة له اي لم ار مثل ما
 اراد النعم مطلوباً لكن الا حسن من جهة المعنى هو العكس اي ان لم ار
 مطلوباً ما اراد النعم **قوله** كالنوع الذي حاضوا وقد ذكره فمما سبق
 اخبره بحدوث النون خطب اعمالهم اي بطلب حسناتهم لا ثواب عليها
 من الدنيا ولا في الآخرة وفعل في الدنيا بالموت والعمر والدك والضعف
 وفي الآخرة ما شد العذاب **قوله** وانتفاك من انقلاب احوالهم لان
 حقيقة وموتهم جعل الله تعالى ساقطاً عما وجد في دنياهم يوم لوط
 لا في قرياب قوم لوط وهود وصالح **قوله** في نوك الوعد لان السن
 في الاصاب معاملة في الدنيا ولهذا قد سمح في التاكيد من غير قصد
 الى مع الله سبحانه **قوله** وسمع بعض اولي الاله موعيد السيد بن
 علي الخطيب وليس العاقل من ذكر واسهارة ولا المعول ما له غيرة فاقم
 مسلم الا وهو يعول ذلك **قوله** يصدق الكاذب بغير الكاذب والصادق
 بحسب طاهر حلف الجلاس وظن السامع والمطلوب نزل به الامر
 بالعكس **قوله** فذلك يقع اسناد الخلف الى الجماعة اهتم راصون به معقول
 عليه وكذا سائر الافعال ومع كل الكفر في قوله ولعد والواكلم الكفر بكسر
 السين عليه مع قوله ليس كان ما يعول محمد صفا الى اخوه وامامه ومو اعلم
 بنا لولا فلا هذه الجماعة الا ان يراد منهم يقتل عام برده على الجلاس
 والحوار ان الصغار للبا فعلن واساد الافعال اهتم لصدورها عن البعض
 في الجملة **قوله** اي عسر لفا عن المصنف محو ان يكون ريادة الالفين
 شتقا لاهم كانوا يعطون الله وسكرمون بزياده سموا بها شتقا **قوله**
 يريد الحج لئلا هم المعطوف عليه اي لصدف اساره الى الركوه فحسن
 برسمها على اس المال المسار الى قوله ليس انما من فصل ومن مهسا والوا
 الصلاح في المال بعد الصدقة النقية في الحج والغزو **قوله** والطاهر ان
 الصبر لله لا في الملام لسوق النظم سابقا ولا حقا اي لئلا ياتي يوم يلعن
 ولان قوله تعالى بما اخلعوا ما وعدوه وما كانوا يابون كونه الضمير للخلع
 اذ ليس لقولنا اعقبهم البخل نفاقا بسبب اخلافهم الوعد كثر مع قال
 الامام ولان عاه البخل ترك بعض الواجبات ومولا يوجب حصول النفاق
 الذي هو كفر وجهل في العلق كما يوجب كثر من النفاق ثم لما كان الطاهر
 من اعقاب النفاق جعلهم منافقين تعالى اعقب فلا ندامة اي صيرت

قوله

ساقط

واحصا

الكاذب عام والصادق
الجلاس هو

لما

عاقبة امره ذلك ولهذا قال الزجرج معناه لما صلوا في الماضي اصلهم عن
 الدين في المستقبل اوله المصنف بالخذ لا بسبب اخلاف ويهد التصديق
 والصلاح ومن مهسا قال النبي عليه السلام آفة المنافقين ثلاث اذا حدث كذب
 واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان **قوله** عن ربع النعم على عاين العاشق
 بانه خلف اربع روحاب وان من ماله كما ان اكثر من يلماه العو وعسر الغيا
 ويرواه المعالي ان خلف امراس وبلغ عن ماله لهما ماله وسنن العو وهم
 الجرجيل يحرق البعير به علة العذار للفرس اي بت استنق للناس على
 اجرة صاعين **قوله** لا يرى الى قوله ولهم عذاب الهم احبار اعطف على
 سحر الله يسمع ان يكون مواصا احبار الا انه على المحدث والعذاب على
 الدوام **قوله** قد رخص لي نظري طرا الى طاهر استعمر لهم اوله استعمر لهم
 ان استعمر لهم فانه يدل على الجوار في الجملة وفي لفظ الرخص اسعار بان
 النبي عليه السلام كان عالما بحكمة الله استعمار للكافرين رخص له في ذلك
 لظن عدم عواهم عاه الظهور وعلى غاه التاكيد حسب لم يحصل باستعما
 النبي عليه السلام في قوله فرب اوله اي استعمر لهم اوله استعمر لهم وباسا سوا
 عليهم الا ان الكلام لا يخلو عن نوع اسكال وضعه الامر مهسا عن الحسد
 على ما قصد التسوية ملها في قوله تعالى انعموا طوعا او كرها وانكسر الدلالة
 على انه لا تفاوت بين حال الاستعمار وتركه **قوله** لا يصح اي لا يصح الصنيع
 وقد شاع في الغاراب صحن الحرد حبه مرصقات العاص الوصف من
 العصال اي روى بالكسر واما على المعنى وكان اردا القليل والاه جود رواب
 الفائق العاصي بن العاص ومو عمرو وسبعين ماني معولي اصبحت في المراد
 العرسان عافدي نواصي الخيل من عادية العرب وجعل العاقد بمعنى
 المعهود مما لا حاجة اليه فوكه خيل اي اوقع في خيال السامع انه هم العدة
 المحصوص دون الكثير فجوز الابهاء بالزيادة فصلا الى اظهار الرام والرجم
 كما جعل اراهم صلوات الله عليه جزا قوله ومن عصاني اي لم عتقل امره
 عناه الا صام قوله فانه عمود رجم دون ان يعول فالك شدد العاص فختل
 انه رجمهم ويصغر لهم راءهم وحسا على الاساع وقال العاص وهم رسول الله
 من سبعين العدد المحصوص لانه الاصل فحور ان يكون ذلك حيا بحال حكم
 ما وراه **قوله** فادن لهم وحلفهم يريد بالوجهين سان انه محلفون وفعلما
 سوهم انهم لا يحلفون **قوله** مسرة اصحاب مسداحة اريها شبه الصاب
 يتحلون هو

افساد

الموصوف بالعصال هو

الذي العسل والصاب الشجر الحمر ومساة احتاب فاعل الطرود والطرير
 صمغ ساعه قوله حراً مفعول على انه مصدر المنع للمفعول تكون فعلا
 لفاعل المفعول المفعول **قوله** مرة نكره نفع كان يقع ان يقال اول مرة لان الموصوف
 بها موصوف من المدة كالصاف اليه فاحاب بان المصاف الى المعرفة المنع
 محذوف في الذكر والناس من هذا فاصل النساء وفضل النساء وان كان
 الذكر اكثر واما المصاف الى النكره المطابقة لمصدر الفصل فاعلم في ال
 الذكر مثل هذا فاصل امراه دون فضل امراه لانه شدد التثنية بالمسؤول
 عن هذا طاهر في اول مرة لانه فعل الفصل واما اخر مرة فلا وجه لذكره منها
 لانه نكر الخا وهو اسم فاعل له اسم بمصدر ولا يذكر الاسكال فاعلم بمصدر
 الى الساول ولم يرد الا مفعول الله تعالى هذه آخرة تزلت واخر سورة
 كتب ولم يسمع احرة وهذا موضع اخر يسئل فيه النكره على قصد الفصل
 اي آخر المرات اذ اوصف مرة مرة **قوله** فكيف حارب الصلوة حتى
 هم التي بها وان لم يصل ولا اوردى فاعلم الصلوة التي هم بها مع علمي بانه
 لا تخادع ولا تفعل ما تعلم انه لا يجوز **قوله** كما مع العران ولا كلام في
 ان كلامهما كما وضع للمخرج الشخص بعد وضع للمعوم اليك الصادق على
 الكل والعص وساع الا مفعول بذاك واما السورة فليست الاسما للجمع
 فاطلاها على العص محاذ محض **قوله** وفل اريد عطف على قوله وهم
 الذين يعمدون بالساطل والمعدون بالنسب مدغم معدون ليدفع على
 على الا عباد بالصفة لا مفعول من عند في الامراد اقصره واما المفيدون
 بالجمع فامر طاهر لان معناه الذين يجهلون في العدد من غير قصر
 تعالى جافلان محتشدا اي محتفلا مستعدا متاهبا **قوله** الذين ليس لهم
 اديهم استطاعهم الصعما والموضي والذين عدوا له الخروج من الفعراء
 ومن ليس له نقعة ولا مركوب لانه ايضا من آله الخروج فاعلم هذا الذين سألوا
 المعوية سيما ما لثا الا ان يراد باله الخروج النعم او يراد بالذين عدوها من لا
 يكون له من الا لا بالذين سألوا المعوية من لا يكون له امام الكفاء على ما سعى
 بل بعضها الذي نادى معوه **قوله** وهم من يعرفون الامام محسن السمع
 سمع يعرف مفعول من سار وصخر من خنسا وعند الله من كعب الا يضاري
 وعلمته من ريد الا يضاري وسالم من عرو وكذا تعلم من عمة وعند الله من مغل
 المزي انوار رسول الله عليهم فقالوا ان رسول الله قد نسا الخروج معك فاعلم افعال

الكتاب

لا يكون

رسول الله عليهم لا احدا ما احكم علمه مولوا وهم يكون **قوله** وهو ابلغ من
 بعض ومعها لانه اسند العنصر الى العنصر ومعناه اكثر والسلاط
 وهو بالنسبة الى العنصر يكون للذبح خاصة فهذا الا عباد جعلت العنصر
 كما بها ومع فاص من اومع الذبح عسرا وعسرا بعد الاهتمام في نسبة العنصر
 الى العنصر نظر الى طاهر اللط وان كان معلوما من جهة الفعل ان نسبة
 العنصر الى العنصر انما يكون من جهة الذبح وكلية من لسان الامم الملهم الذي
 قد بين محذوف المصدر من دون من نقض العنصر ومعاو بحمته ان يقع
 بعض العنصر بعض من اشيا العنصر كما ان يقع فوكك طاب ريد طاب
 من اسيا ريد والبرير في الاهام ذلك اليه فكل من الذبح كما ان من رجل سار كالف
 الخطاب وسلمه كثر في الكلام قال ابو الطيب قد يباك من ربح وان ردينا
 كريا واذا كان من الذبح فاعلم معام ومعا كان في محل النص على البرير واما
 حديث المحمد فالاولى تركه لانه كلام لم يصد عن معرفة بحمته المحمد
 وبحسن موقعه ونسبته الكلام ومعا صله مرجعه **قوله** نعم بحسن
 فيه من معرفة الحكم من اول الامر معللا ونعم ما فعله الحسن اي يكون
 فلب جواب الشرط ويولوا اسببا فاي صنعوا اذ اقبل لهم ذلك **قوله**
 من احباركم فاعلم معام المفعول الثاني والثالث عمره فوكك نأما الله انكم
 كذا وكذا **قوله** اما تعاب الادمي والنسرة قال المديني المعاسة المعادة
 وسبع الادم طاهر الذي علمه الشرع اما تعاود الى الذبايح من الادم ما
 سلمت بشرته بصر لمن ليس يحج فيه مراجه ومسبب والمع انه اما
 تعاب ويوع من مزجي منه الخير والرجوع فان رصاكم وحدثكم مع على بعد
 الجمع والا فالمن لا يرضى عنه الله وقد هي عن ذلك **قوله** الا عباد
 اهل البدن والواحد اعراي يقال رجل اعراي اذا كان يديا بطل مساقط
 العيب والكلام سوا كان من العرب او مواليهم والعرب هم أهل العري
 الا مضار والواحد عري **قوله** في الغداد من الغديد الحلبه والصباح والغدادون
 الحراتون لانه يصيحبون في زروهم ومواسمهم **قوله** لانه لا يسمع بعل كونه
 عماره وحسرا باليدول جمع ذوله والعقب جمع عقبه ومن النوبة والذهر دول
 وعقب مرة للباس مرة عليهم **قوله** دعي عليهم بحوماد عوالان يرضهم بالمسلمين
 الدواير بعض دعاهم عليهم باحاطه دواير السق واصابه حوادب الدهر سيما
 مع قوله والله سمع اي لما يقولون اذ انو حمت عليهم الصدفة والا عراض هذا

قوله
عن الارضي

الغدير اواز
 الذنادم وبنيد اواز في المثال الجمل
 والتساوه في الغدادين ومع ذوا واصوا
 غالبي في نعم وعودتهم فيلهم المنكرون
 لا بل وروى في الغدادين العباد من الجحد
 يحذفان وهي نكرة الحرف واراد اصحابها

بين الكلام من له ٢ اسما كلام ولا ٢ احرا الكلام والعسل مع وفاء
 اليهود اجمع لما قالوا بانه معلول جعل الدعاء عليهم من هذا العسل
قوله والمع ان ما سمع سب لحصول الغرائب محورا في الاسناد
قوله رواه الجاهلين لقب بذلك له حين اراد المحدث الى رسول الله عليه
 السلام سبب امة بجاد الها يصعب فاردى فاحدهما وانزل بالآخر والجاهل
 كسا غلط قوله والسائقون على عطف على من يؤمن او مسدا حدة الاولون
 او من المهاجرين او رضى الله عنهم وهو احصاء المصنف واعرض على ما
 ذكره وعله يوجه من احدهما لا وجه لخصيص المهاجرين دون الانصار
 بالصلوة الى القبلتين وشهود بده فان العويل من سب المحدث الى
 الكعبة كان بالمدينة بعد ثمانية شهر من المعام بها وغزوه بده بعد ثمانية
 شرا ٢ السابع عشر من رمضان السنة السابعة لاه الاولى على ما طر في الانصار
 ايضا صلوا القبلتين وشهدوا بدها وبانهما ان سمع الرصوان كما بعد
 الهجرة من لهما وهو ظاهر واحب عن الاول بانه سكت عن اسكان
 الانصار في القبلتين وسهوا بده لظهور امة واما ما عوى لما خصهم من
 سبع العصبة الاولى ٢ السنة الحادية عشره من النبوة والسنة من البان
 عشره من امان الكثرين بعد ما بعث رسول الله مصعب بن عمير الى المدينة
 مع اهل العصبه السابعة لنفقة اهلها ولتقر بهم القران وعن السابعة بان
 المراد بالهجرة من انبها ومما لظهور ان اسدا ومما كان من مكة اولها مكة الى
 الحبشة لبعض الصحابة في السنة الخامسة من النبوة وبانهما الى المدينة
 للنبي عليه واصحابه في السنة الرابعة عشره بها واما السنة الاولى بعد
 حفر واصحابه عند حرة حرة في المحرم وبعض صغر من سبهم من
 الاخره وسبهم الحديثه كما في ٢ دي الموعود من سنة ست وكان بين
 تمام الاخرين لان السابعة قد عمت بالافام بالمدينة **قوله** يصدق ذلك
 اي كون والدين اسعواهم بالواو وكون الله حقيقا عن الانصار واما الانصار
 من جملة السائقين والوجه فراه والانصار بالخر عطف على المهاجرين وذلك
 ان الاحقين عطفوا ٢ اناب اللاب ٢ السور اللاب بالواو والذال
 على معانهم للمهاجرين والانصار **قوله** واكنه لسم العرط اي درو السلام
 كناه عن عدم حضوره مشاهير الروول وفراه رسول الله عليه السلام على
 الصحابة فصدقه عمر وراده عظميا وذكرا به نطق للمهاجرين مرة ورفع على

هذا حاصل المعنى لان
 يكون الكلام على حرف
 المصنف بالاسم الكلام
 انه نفس الغراب هو

ول
 وعمره

الانصار واحصا صانعوهم والسائقون الاولون وطرح خلاف ذلك
قوله ومن اهل المدينة قوم مردوا قد جرب العادة بعد الموصوف
 من الثاني معلولا كما كان في هذه الالة او طر فاكما ٢ قوله تعالى وميتادون
 ذلك دون الطرف السابق بان بعد وقوم من اهل المدينة مردوا
 او بعض ميتادون ذلك ليكون مسدا بما عوى ما هو اصله من العدم **قوله**
 مقتنين من تدمم بطلف الخروج من المذمة ان الحرام بالحال والراهم لميل
 بلهم حذر سبهم واوثقوا صم وقد جعلوا او ثقبوا حذر سبهم ولاحق كلمة
 لما عوى بلهم لحصول الربط وعليه اكثر السبع فكانت اي صلوة ركعتين
 في المسجد عادية **قوله** وفيه ما ليس ٢ حطبت الماء باللين وحطبت
 اللين ٢ الماء محلا ٢ الباقان مدلولها لفظا لسن الا حط الماء مثالا للين
 واما حط اللين بالماء فلو ثبت لم يثبت الا بطريق الالزام ودلالة العقل
 وتقرير صاحب المصباح فرب من هذا حب حوله بعد حطوا عملا
 صالحا سب ٢ وآخر سبيا بصالح الاله حوله الصالح والسبي ٢ احد الحلطس
 عرهما ٢ الاخر حب قال تارة اطاعوا واحبطوا الطاعة بكبره واخرى
 عصوا وتداركوا المعصية بالتوبة والمخلوطه على هذا ما يعلى المخلوط سوا
 كان هو المذكور بعد الواو وبالعكس اوله محلا ٢ فرب المصنف فاه
 ذلك المذكور البتة ٢ لا يجوز عند حط الماء واللين مع حط الماء
 نوع سوا كان اللين او عر ٢ وحطبت اللين نوع سوا كان كان الماء او
 عر ٢ ويجوز على تقرير المصباح قوله مع شاء بدهم عن المصنف قال
 مسوبه الواو ٢ ودرهما مع الساب ٢ بدهم ومخيم ان الواو للجمع و
 الا سركه والبالا لاصاف والا لاصاف من واد واحد فسكن طرقت
 الا مسواره **قوله** كيف فعل ان توب عليهم لا سوال عندنا لان التوب
 على العاص مع الرجوع بالوجه لا موقف على التوب ولا عندهم لانه انما
 موقف على التوب لا على ذكورها **قوله** ولم يقرأ اي ٢ المسهون وتركهم الا
 ناسات البافكون على فراه بدهم بالخزم اسسافا اي وانت تركهم حص
 احمال الخطا وغنه الموب سطرهم لان تركهم ليس الا خطا و
 الا لم يكن لعولهما معهم الرابطة ٢ الحلة الوصية اي بدهم على بعد
 كون الصبر للصدف طاهر واما بعد تركه خطا فاعول لانه من جهة المعنى يعلق
 بالعلل اي بدهم بها وتركهم بها **قوله** ومواي كلمة هو للخصيص مع ان الله

فوك حطت الماء باللين بدها ان الواو كالخرج
 في حط كل بالآخر عن طريقه فاذا قلت هو

والجمع هو

بها

کتابخانه
آقای سید محمد
پهن

کتابخانه مشکوة
شاره
آقای سید محمد مشکوة
۱۳۲۸
پهن

والنکته

فعل النوب لا عزه بمع ان فعل ذلك الله ولا محاله لما سبق من ان ضم
الفعل بعد ذلك والخبر المضاف من مواقفه وفعل الحضور بالنسبة
الى الرسول بمع ان الله فعل النوب لا رسول الله لما ان كثره وجوبهم الى
رسول الله ويعوض حل انفسهم عن سواك المسجد اليه وطلبهم منه
ان باحد اموالهم فظهرهم بها مطبهم اعمدوا ان يقول نوبهم الله
فمن كان حق العباد ان تعال انما الذي فعل النوب موافق له والله هو
الذي فعل النوب بدون كلمة انما قد يرد قوله ان الله من ساء قول النوب
ان كان معناه ان فعل ذلك الله كونه امره وساء لا يحلف بحال فهو
منه المصدق لما كذب وان كان معناه ان ذلك معصية الله لوجهه كما ذكر في
قوله ان الله لا يحلف المتعادي ان معناه ان الا لوجهه ساء حلف المتعادي
فليس ذلك من ضم الفصل بل من رتب الحكم على اسم الله به **قوله**
وبصا عف عليها اذ لا بد للواقع في نداء الله من مزه **قوله** فسيرى وعيد
يعني انه الى احراز الكلام وعند نظره عاه الظهور ثم يردون الى عالم العيب
والسباهه فيسكنهم عما كنتم يعملون **قوله** ومنه المرجع هم الذين لا يقطعون
في حق اهل الكتاب ربي من عقوبة او عفو بل يرحلون الحكم في ذلك الى
يوم القيامة واما اهل السنة فيقطعون بان حكمهم العبادات فيقضي الوعد
لا الوجوب لكن يجوز العفو **قوله** واما للعباد عن المصنف كلمة اما للسك
ولا يجوز على الله فيكون للعباد كما في قوله تعالى او يزيدون ولعل في قوله
لعل تذكر فالمرجع اليكم من الخوف والرهافة فاولا وارحوا
صيفنا امر **قوله** وفي سائرهما اي باقها والخلف والاحسن ان يجعل
النصر للمصاحف لا للمصاحف اهل المدينة والسام قبا بالضم والمد من
قري المدينة نون ولا نون ويذكر ويؤنث **قوله** وهو الذي اي ابو عامر
الراغب في تفسيره يكثر العاف ويسدد النون معوجة او مكسورة المعازة
المعالة بالفتحة صارا معفولة او مصدر محدود الفعل يقتض على الرصد
الا استعداد للترقب تعال رصد ويرصد وارصد له تا محدودا ليلام ما ذكر في
سب الروي من ان الله بل رب حين احدى مسجد الصرار وسالوا
السي عليه من ان يصلي نوحهم الصلوة فيه بعد الغفول من عزوه بكونه
التي نافي هو لا بالحلف عنها وفي كلام محي السنة انه مصلح محارب
الله على مع اعداد المن حارب الله ورسوله من قبل ان يحرم مسجد الصرار

لان ابا عامر الراغب لم يزل يعال الى يوم حين **قوله** وهي الصلوة
بعد للخصلة الحنف على انها معفولة وان اردت الا راده الحنف على
انها مصدر فهي ارادة الصلوة **قوله** وهو ادلى اي الحنف على مسجد قباء
اولى من الحنف على مسجد المدينة لان الموارنة من مسجد بنينا بقبا وخرج
احدهما على الاحرار مع واحد في الماسية من الموارنة من مسجد بنينا
ومسجد بالمدينة سيما وقد بنى الصرار بنو غنم بن عوف طلبا للفصل
والزيادة على احوالهم الذين بنوا مسجد فاهل ولكن الماسية او قوله
هريه ربي الله عني ان الله بل رب في اهل مسجد قبا لا يعارض
التي عليه اللام على انه مسجد المدينة **قوله** وسعون الماء اثر البول من
المفعول الثاني وكلمة ان يكون اشتر البول طرفا والمفعول الاول محذوف
استغناء عن الطرف اي سعون البول المائل مع الماء الاحار **قوله**
من ايام وجوده قد تدل على ان لم يوسس على العوى من اول يوم
من مطلق الانام والمع ان ناسبه على العوى كان مسددا من اول يوم
من ايام وجوده لا جازا تدل على كمال الطرف اي في اول يوم وما
قبل ان العبد يوسس ناسبه من اول يوم لان من لا يدخل النيران واما
لنيران مد ومد مردود بكثرة وقوعه في التبريل لله الا من قبل
بعد واد انودي للصلوة من يوم الجمعة **قوله** ولصور عظم على محذوف
اي ربح ليكون ابلغ ولصور او صل فانها ربه لربح ولصور تحفر السيل
اتخذ حفرة في الارض جرف السيل الارض اكله وذهب بطينه
قوله ووربه فعل وقد يحمل على الغلب كشك السيل ووربه فاع وظهر
الامر في حال الرفع والنصب فقال على الغلب هذا هار بالسكر ورايت
هارا با ساء **قوله** مجمع من حارب به الميم البائنة المسددة واما
السكر لقب وصي من كلامه وجاربه بالحالملة والثا المثلية وفي جامع
الاصول ان محمدا هاربا بالسكر وجاربه بالجم واليا المنشاة الحانية
ولان مسعما فاربا وانواع مافعا من اهل مسجد الصرار **قوله** ولا نعم
عن في الصحاح نعم العين بالضم قوتها ويقال نعم عن ونعام عن
ويجمع عن ويجمع عن كلها مع اي افعول ذلك كرامه كراما وانما واو افعول
قوله فيحور ان يكون اي الا ان يصرح حال فلوهم كمال فلو يقطع

التميز

لم يبق فائدة للأدراكات ومجالات السلوك والسيارات أو لا أن يعطى
 كما هو الكائن من العطف بالعدل أو التفرق في القبر أو لا حراف بنار
 جهنم وصلى الكلام على أن محل الأدراك هو العطف الذي من أجل الأدراك
 أو أن الروح الإنسانية من فعل الأحاسام العائدة للعطف وأن فعل أحمال
 الخمسة مع الحبل على المسلك لكونه محاربا مشروطا بالعربية المانعة فليس
 جعل الكلام محملا للخمسة والمجاد في هذا الكتاب وفي غيره أكثر من خمسة
 ومناه على أن مع العربية لا بد من أن يكون بطريق العطف بل من العرفان
 ما يجوز أن يعبر بجعل الكلام محاربا وأن لا يعبر بجمعهم وقد كانت
 الصورة يجوز أن يكون بطريق الكناية **قول** بالشروط هي اسم من الشري
 فليس البيا وأما العاني هو المثل لما بين الدليلين من التماثل والتساوي
 فعلى هذا يكون المصاف معددا أي مثل الثمن والتصفية ضرب الدليل على
 البعد عند البيان فقل إلى العهد وقد يطلق على المعقود عليه وهو
 المراد منها أي لهم الألف واللام والموال في الدنيا والآخرة **قول**
 مع الأمر ما أن العسال واجب والأمر مسلم البذل فيها هو صورة
 التمسك مناسب وبه حسن كون ما يملكون سائلا للأسر عانة الحركية
 قبل أسرى بأن أمرهم بالعسال إلا أنه لم يجعل في مع الأمر صرحا لما أنه
 لا حسن كانه قبل أسرى بأن أمرهم بالعسال إلا أنه لم يجعل في مع الأمر
 صرحا لما أنه لا حسن في يملكون مسال للمعول وأورد على براه عدم المس
 للمعول من أن من قتل عقيب القتال لا يقتل واجب بأن المسد إليه
 جمع المتين مع أن ذلك يوجد فيما بينهم وأد اصاد المعص معول لا يردع
 السابق عن العمل ولا يرى حاجة إلى هذا لأن وقوع الأمرين مع
 العسال لا يوجب الربى فيما بينهما **قول** ولا يرى رعي في الجهاد أحسن
 منه أي مما ذكر في هذه الآية حسب أمره في صورة عهد جعل فيه أحد
 العاقدين ذاة والبدل ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب
 بشر ولم يجعل المعقود عليه أن يصير لا مقتولين البتة بل يملكون أيضا
 وفيه أيضا أسقام من الاعتداء في الدنيا وجعل الوعد جعلا أساسا كتبه
 التي لا ناسه الباطل والواعد من لا أحد أو في العهد منه وأوجب استئثار
 بهذا السع ولاه على عاه النرج وحكم بأن ذلك المسار إليه المعظم هو القود العظيم

كأنه لا يور عظم سواء **قول** أي أي أوبه أحدث عهدا قبل هذا ولا وجه له إلا
 ولد ولم يكن أي حافل وقد روى أنه مات أي وله ملك سليمان وقبل
 بل سهران والأول نوع المحنة مدرك بين مكة والمدية فانتبه آيته في حرمها
 من المدية بعد ما ذهب بالشي علم الله بها وأقامت سنة أسير **قول**
 وهذا الصبح لأن موت أي طالب كان قبل الهجرة بسنتين وأحد عشر شهرا
 وما ذكرنا إمامهم لو كان يرول الله ععب موت أي طالب وليس يلزم
 لجوار أن يكون النبي عليهم تسعيرة إلى وقت يرول الله فان التسيديد
 مع الكفار إنما ظهر في هذه السورة **قول** كلاله يريد إيهامها جودا من مهما على
 طريفة بعض الحرف كماله الحوقلة والبسلة لا على طريفة الاستعاف
 المعهود لظهور أن أوه صوت لمن من المصادر أو الأفعال التي يسوم منها
 وأن اللولو مضاعف راعى لا يصح منه استعاف فحال لنادية الرحب
 بعض الحروف الأصول ولله من الجوازي معنى ما أمر الله بمسؤوله **قول**
 وما كان الله ليصل يوما وهو مسدا حيث لا يواحدة **قول** سديك حذف
 موصوفا للذهب نفس السامع كل مذهب ووجه الدلالة أنه جعل للعلم الضلال
 عامه هي سان وحب الاتفاق فعمل أن المهدى للإسلام إذا أقدم بعض محطورا
 أن شرع بعد أضله الله مع ساه صالا وخذله وعندنا على خلق في الضلال
 ثم الحكم عندنا على العوم وعندهم مخصوص عمالا يعلم بالعقل كونه مخطورا ببحا
 واجب الاتفاق **قول** كقولهم لعمر الله في أن المراد بالذنب ما فرض منه من
 الأولى ومحو ذلك على ما يحى في سورة الفتح أن سأل الله به **قول** غداة طفئت عامه
 وغاب صدور الخيل شطرنجهم أي رمان غلبت وغلبت ومعها حاصب بالث
 أقبلت نحوهم عنه قارعا أي رمان حاربنا وأوله وكنا حاربنا كل نصرا
 سحبه أي كنا طغنا لما التقينا أن سبيلهم سبيل سارنا من وانا سنغلبهم
 ونفهمهم فظهر الأمر بخلاف ذلك بل كما قال بعد فلما قرعنا الله بالنه معطر
 ابت أن لكسر قوله إذا حاربنا أي رمانا عامه بجد جمع كف عرفت ولا يصح
 مد حرم المصارع في جواب إذا وهو مليل أي محد من تركي ما هو عرس
 ولا فليل قرش صامرو سيف صارم ودمج خطي **قول** المدود ذوال الطعاع
 يراو وأذا ذود واداد وقع فيه السوس وكذلك ساسن ساسن وأساس
 سوس والأهالة كل شئ من الأدهان يوتنم به وقبل ما أدت من الإله
 والسهم حمارة العبط بمحضف الغم وتشديد الدارسه حرق **قول** وفي كاد صبر

وصف شهر

لوم

بعضهم

عبد الله

فأبداً معلوم بغيره فلو أن حرفاً حرفاً أي طرفاً طرفاً وجانباً جانباً أقل من آية أو أكثر وبالحكمة غير
تمام السورة وهذا مخالف ما ورد في فضيلة سورة الأنعام من أنها نزلت جملتها على تخصيص
أن يجوز تخصيص العام بعد استناده ببعض والله أعلم وله أحد الأمرين **سورة يونس**
بسم الله الرحمن الرحيم قوله تعدد الحروف تكرير وتذكير لما هو المتعارف عنده في
بنيه الالفاظ وجوز الإشارة إلى الآيات كقولها في حكم الحاضر وإن لم يسبق ذكرها كما قال سداً ذكرها
اشترى فلان وأثر لفظ تلك التصدي العظيم وكقولها في حكم الغائب من وجه ومرجع كون هذا الحكم
مفيد إلى اعتبار الوصف بالحكم وكون الكتاب للسورة على الإطلاق دون غيره المعين بحسب دلالة
اللفظ ولم يحل الكتاب على القرآن لأن الظاهر من قولنا هذه الآيات من آيات القرآن أنها جميع آياتها
قوله ونطقهم بها يحتمل أن يكون زيادة بيان وإيضاح لا تشابه عليها وإن يكون إشارة إلى تشابه الكتاب
بالحكم الناطق بحكمته فتكون استعارة بكيفية وإثبات الحكمة قرينة ويراد بقوله الحكمة أعم من طرقة النسب
كلاهما وتامر ومن الاستعارة بالكناية وقوله أو وصف عطف على ذكر الحكمة عطف جمل على مفرد ويؤخر
متبادر وهذه الإشارة إلى وجه آخر وهو التجوز في الاستناد والطلاق المحدث صحيح على المذهبين لأن الموقوف
من الآيات محدث وفاقاً وقول العشي لئلا من فاق لها بما شعروا به وصف التصدي بالحكم من
قبل الوصف بوصف محدثها قصد إلى زيادتها التمدح **قوله** والهزة في إمكان لا تكاد تعجب الكفار
من الأحكام وتعجب السامعين من تعجبهم في كونها في غير محل وقدم خبر كان لكون الأفعال والتعجب راجعا
إليه **قوله** وسومعه لكونه مع الفعل في تأويل مصدر مضارع الالف العزة البتة وجعل الجاء وترك
القلب كغيره خلاف الأصل سيما من غير اعتبار لطيف ولا متناع كون اسم كان واخوة تذكير الألف في
على ما صرح به ابن جني إلا أن الاستدلال بالانكاس في حكم النفي وذكر ابن جني في قول جيت أن كان سببية
من ميت راس لكونه راجعاً إلى ما واما جاز ذلك من حيث كان غسل وما جنس مكانه قال كان
نراجها العمل فالمراد لأن تكثر الجنس فيفيد ما يفيد معرفته بخلاف كان قائم أخاك فإنه لا يجوز السببية
التي تقول سبأت الخ إذا اشتريت بها لشرها وبتت راس قوله بالشام باع فيها الخمر **قوله** معناه أنهم جعلوه
لهم عجو به يريد أنه ليس معلقاً بجما على طريق المنعولة كما في قوله عجبت لسعي الدمريني وبعثها بل على طريق البيان
بمعنى أن هذا العجب لهم كما في قوله بعثت لك بمعنى هذا الكتاب لك **قوله** من افتار رجالهم أي من
لا يعرف بجاه ومال ورياسته وكجودك ما يبعدونه من أسباب العز والجلال والافهم عندهم بحسب شرف
النسب أظهر من الشمس **قوله** قولنا أنذرنا شيرال إن الأمر لا يتبع خبره في الشان وإن أطلق القول بذلك

استعمل في الكلام
قوله

ذلك في مواضع مما سبق وقد استرنا إلى أنه خارج عن القاعدة بل الأمر جزم من هذا ومن بطر من الحكاية
وجبه الضمير بوجه من المتبادر والخبر **قوله** ولله على زمانه فضل لما مر في رجل صدق وقوله إن هذا
للمراد به الحاصل بالمصدر وهم كاذبون في ذلك عند أنفسهم أيضاً وبهذا الاعتبار يكون دليل عجزهم لأن
التعجب أو لا ثم التكميل بما هو معلوم الاتفاق وقطعاً حق عند نفس المعارض وأبى العاجز المغم **قوله**
فإن أدنى العجز يريد أنه كما لمعلوم الذي لا ينتقل إلى كثر تام ونظر كامل بل إلى مجرد التفات واحظار بالبال وبها
بيان لا يشكراً ملائمة تكون على أفلا تتكبرون **قوله** معناه التفعيل أي هو الذي بدأ الخلق ثم يعيده ثم
يجب أن يكون المرجع إليه لا إلى غيره بل يرجعهم على قرائع أنفع يكون علماً صريحاً باللام ويعود منه اللام يكون
منصوباً بالنظر أعني الله وكذا أن يكون من غير اعتبار اللام منصوباً بعود المحدث مفعولاً به باعتبار
المعطوف أعني ثم يعيده لأن الموعود يعود إلى إعادة لا البدل فلهذا قال والمعنى إعادة الخلق بعد بديته أو
مرنوعاً بجمع المحدث فاعلامه راعى الترتيب في جعل عامله الاصل أو تأكيده أو تأكيده تأكيده وسو على
الآخرين كوضع ظاهراً موضع مضمراً لأن الرباط في المصدر الموكداً كما يكون عايداً إلى ما تقدمه أي وعد كون
المرجع إليه وعداً وحق وثبت الوعد حقاً ومثل قول الحاسي احتجاً بعد الهدان لست جانياً في أن حقاً بعد
فعل محذوف ارتفع به أن المنعته مع الاسم والخبر وذكر الرزوقي أن حقاً في موضع الظرف أي في حق كاجأ
صريحاً في الحق أي تأييداً بغيره وان لست متبادراً أو فاعل للظرف لا اعتباراً على الاستثناء **قوله** وبها
أوجه لأنه لما عمل جزاء الكافر من كفرهم ناسب أن يعلل جزاء المؤمنين بعد لهم وأما أنهم **قوله** يقدم اللام
على العين فيصدر ضماً أي كدوا أي عملت النار الطرف بعد الالف الزائدة مرة وإن اعترضت بهذا
القلب أعني تقدم اللام قبل قلب الواو ياء بصير ضماً وكسراً وقلب الواو ياء والاول أوجه **قوله** الضياء
أقوى من النور كالموضع والاستعمال ولهذا نسب الضياء إلى الشمس والنور إلى القمر وعند الحكماء الضياء
ما يكون بالذات كالشمس والنور بالعرض كالعنبر والارض فتكون نور القمر مستنداً من الشمس ولا يرى ذلك
من اللغة فلهذا شاع نور الشمس ونور النار ولم يذكر أن القمر يذات ضياء وهذا نور لظهوره وخبر قوله للقرآن
لأنه كور يصح لذلك سواه لكنه أيضاً على حذف المضاف لأن القمر ليس من ذلك ثم الظاهر أن المراد به البروج
لأنه المنزل إليها وتقطعها عدد السنين وأحساب القمر أنه مع الشمس فيظهر بعده وذلك لأن المعبر في الشرح
السنه القمرية والشهر الهلال **قوله** لا يتوقعونه إذا جعل لنا المطلق الحساب والنجار فاجار التوقع أو
لحسن التقدير ونيل الصواب فالأقل على ما هو حقيقة أو لسوء التقدير وأصابته فاختوف والاستعمال وأبى
بالكل وإن كان البعض مجازاً **قوله** وهو من واضح لأن الجمع بين الأياد في العمل الصالح ظاهر في أنه السبب سبباً

المحول

متعام الترغيب في اكتساب اسباب حسن العباد واجتناب اسباب سوء الخلق **قوله** في محل النصيب يتجولون اي
 الايمان المضاف الى الذين امنوا وعملوا الصالحات كما تنصيص على انه ذلك الايمان المخصوص بالعمل الصالح
 لا مطلق الايمان غاية الامر انه ذكر لا صالحة وزاد شرفه فلا يكون ذكر مستدركا ولا اعلالا استقلال الايمان و
 قد تعال على ان المحول سببا بحسب الوجود وهو الايمان المتقدم لكن من اين يلزم ذلك بحسب الارادة والدلالة
 حتى يلزم ان يكون للفعل دخل بالجزئية او الشرطية ولم لا يجوز ان يراد ان ذلك الايمان المتقدم هو سبب ثم لا
 يحكي ان النزاع انما هو في سبب الهداية الى طريق الجنة لا الالاستعانة على سلوك السبيل المسمى الى التوكل
 وان من لا يكون متديا الى الجنة لا يدخل الجنة قط ومنع ذلك غاية المكابرة **قوله** لان الله لم يترك احد من عباده
 بدنا معنى الدعاء لا الالادعاء وان جاز بكلمة المعنيين وسياق قوله سبحانه ان الله لم يترك احد من عباده
 صريحا في دعاء القنوت وذكر من هذا المضمار بعد ذلك المزمع بالادعاء اما نفس هذا التفسير واما العبادة
 كما في قوله تعالى واعتزلوا ما تدعون اي لا تعبدوا من كان مرجعها ايضا الى التسبيح والتحميد **قوله** ان الله لم يترك
 من يحكي وينقل اي كل حاتف وناعل وتقبل كتمان من الغنى والعقروا وله في فتيه كسيرة الهند قد علموا الخوف
 متعلق بقدرت في البست السابق وقد عدت الى الحانوت تبعتني شيا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا
 شيا واي غلام يطعم الشوا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا وشيئا
قوله اشعار بسيرة اجابته معنى انهم يتبعون بغير تحجب القلوبهم اسرع اجابته حتى كان استجابهم نفس
 تجيحه تعالى لهم **قوله** فكيف اتصل معنى ان طاعة العطف على الشراط والجزاء والاستتم لان حكم النبوت
 لا الامعاء فاجاب بانه عطف على النبي الدال على كماله لا ان ذلك في الناس على الإطلاق وهذا في الذين
 لا يرجون العطاء منهم وقد تعال ان الآية متصلة بقوله ان الذين لا يرجون تقايها دلاله على استحسان العذاب و
 ان الله تعالى انما يهديهم مستدرجا جاحي باناس بدل ضمير تنطيعا لا مر ثم قتل فندم الذين لا يرجون معصياتهم
 وذكر المؤمنين انما وقع في البين تنقيا ومقابله **قوله** لجنه في موضع الحال اي كايها لجنه مستقر واللام لا فاجتبا
 الكينونة والاستقرار بالجناب والاكثرة في الاستعمال على جنبه افا وهيه الاستعلاء على الجنب وتصوير تلك
 الحال بوجه التقاء على وجهه فانبطعنا بالجل نهض مشقة وتقل فلان نوه متحاذل وطبعه متراكل اناج الله لك المسحة
 اي الصبي وبه من جمال **قوله** كانه لم يدعنا اعتبر ضمير شان لان حق الحروف المشبهة بالذخول على المبتدأ
 وانحدر ولو بعد التحنن فانه لا يبطل الا العمل وعلى هذا الاحاج الضمير لان في قوله كان شديدا حقا وانما
 اتسلسل بوظائف العمل بالتحنن **قوله** يجوز ان يكون عطف على قوله لان معناه اهدا لك الكذب ومعنى هذا الامر
 عليه حيث لا فائدة في افعالهم ولذا ذكر في حاصل المعنى ان السبب في اسلاكهم هذا الامر ان ويره اظ على تقدير العطف

صوت نادر قد ر
كردن نادر

التصحيح

واما على تقدير الاعتراض فلانه ايضا لا يمتنع ان يتجول بدونه وسواها **قوله** وكفى في محل النصيب يتجولون اي
 على المعنوية كما تنص على انه لا ينظر العملون خيرا او شرا والنحوون على انه معنى على اي حال واذا تعلق بالفعل لا يكون
 الا حالا كما انه جعله مستعارا بمعنى اي شيء ويحتمل ان يكون ما ذكره حاصل المعنى والمخلص المقصود وانما النصيب على
 الحالية اي ينظر على اي حال يعملون الامور كما يهتد على حال الخيرا وعلى حال الشر ثم الظاهر ان هذا من باب التعليل
 سيما وقد جعل النظر معنى العلم لكن كون المعلق عنه في المعنى والاصل معلق بفعل كلف محل نظر فاما **قوله** شبه بنظر
 الناظر لاحضا في ان النظر معنى يستتبع الروية والادراك لانفسهما فالشبهة به من جهة انه يستتبع ذلك والروية ادراك
 عين المرئي محتجا وعلم الله تعالى ايضا ادراك عين المعلوم ومشا بهتة من غير اتصال الله من صور فغنى التحقيق
 وروية وعلم واحد لكن المذهب عندنا ان البصر صفة غير العلم وكفى ما كان موضوع النظر بحسب البصر غير متصور
 العلم فلهذا احمله على الجواز **قوله** ان نسخت آية تبعت النسخ قد تم الجواب عن التبدل بقوله ما يكون لان ابدله
 من لغوه ونسخت وقوله ان اتبع الا ما يوحى الى تعيم الجواب فلهذا جعله شاملا للنسخ والتبدل بالمعنى الذي سبق من
 لا محقق وتيقن النسخ بالآية من جهة انه الاقل والا فليعلم لولايت بقرآن كغيره من نسخ الكل **قوله** برده قوله ان
 اخاف لان التبدل والاثباتان بالغير من جهة الوجي لا يكون معصية واعتراض بقوله ما يتسهل لي وما يمكن ان
 اريد بغيره ان فالطلب بغير الاذن معصية وان لم يتقدم بذلك لم يكن الجواب مطابقا لانهم انما اقترحوا التبدل
 من جهة الوجي واجيب بانه على الاطلاق والمعنى ان التبدل من قبل نفس لا يمكن ومن جهة الوجي موقوف على
 الوجي لا دخل فيه وانما على اتباع الوجي **قوله** وانكم من الكفاية وسى الدماء والنظنة وكذا التكرار الضم
 قوله والتعنى على لغة من يقول اعطاه قيل لي لحدث بن كعب وقيل من ايمن يتقبلون الياء الساكنة المتعنى
 ما قبلها الناقص حتى يجعلون التثنية في جميع الاحوال بالالف ويعضده قراها ابن عباس وصنى الله عنه حيث جعل
 الفعل للمتكلم وسوا النبي عليه السلام جملات القراء المشهورة فان الفعل لله وعلى هذا الخلل رواية القراء اذ اكرم بالهزة
 على قلب الالف منه فيظن الهمزة بالفتح بان جعل الياء الفاعل ثم الالف بمنزلة وكذا في بقية الجاي لبيت و
 ثبات الميمت اي رثيته من المراتب وجلات السورق اي حليته جعلته جلوا ويجوز ان يراد انقلاب الهمزة من
 الالف في ادري وربي وحلي معنى انها لم تلبس يا علي ما سوا القياس عند طوق الضمير بل من **قوله** الايري ان
 الالف اذا استمر الحركه انقلب من الالف الى الياء على ما سوا القياس عند طوق الضمير بل من **قوله** الايري ان
 بلام لا ابتداء على الماضي محل نظر والاحسن ان يجعل لام جواب لولئك عطف على كل مكان مكان خبر السلسله خبر
 عنه اي حصته وامر واقع تقع الابناء عنه وفي قوله الجيد يجمع المعلومات وقع لما يقال ان الشيء ما يعلم ويخبر عنه
 في الجمل لا ما يعلمه كل احد حتى يلزم من نفي علم البعض نفيه **قوله** في السموات والارض لا يكذب لغيره لما جرى به العرف

دحول لام لا ابتداء

من انه تعالى عند ما يكيد النفي ليس هذا في السماء ولا في الارض لاعتقاد العامة ان كل ما يوجد فهو اما في السماء
 واما في الارض كما هو رأي المتكلمين في كل ما سوى الله اذ اريد بالسما والارض حيثما العلو والسفل فيقول
 الكلام انما في الاعتقاد الخاطي طبع ان الامر كذلك **قوله** وتعالى ولا انزل سوف القرآن وتقولون قصد
 الاستمرار والحكاية لخال الماضية فبغير عنه المصير بقاوا فيها على ان المعنى على الماضي وانما المضارع لما ذكره
 منهم من لم ينظر الى هذا وغيره الكتاب الى يقولون كما في القرآن **قوله** يعني ان الصادق عن انزال الآيات
 بهما على الظاهر الملائم لسوق الكلام لا ما تعال معلوم ان الصادق عن غايم وانما الغيب عن المحقق
 علم الله سبحانه متى نزل العذاب المستاصل لساقه عنكم مع القطع بمروره اذ لا دلاله على ان
 الصادق عن غايم **قوله** والآخرة جوا بها وقد ذكر في مواضع من كلامه ان العامل في اذا النجاة بمعنى
 المتأخر اليه فيها عمل الفعل في المفعول به واذا جعل عامل اذا الشرطية هو الجواب كان معنى العبارة هو
 العامل في اذا الاوسى لعمل الفعل في ظرف فيض من المعنى فاجا واتي وقت الاذاعة وقت المكر
قوله سقنا بنو اسرائيل من كلام العرب في الميديه كانوا انسيون للمطر ان ينزل القدر اذا استطاعوا
 في الغوب ويطلع مقابله في الشرق والنوع النهوض والطلع **قوله** كيف جعل الكون يعني ان غاية
 الشئ وما به شئ الشئ وسقطه ويكون سومتا اخر اعنه والكون في الفلك مقارن التفسير في البحر ليقول كيف
 مع جعله غايه له بقوله لا ستركم في البحر حتى اذا كنتم في الفلك فاجاب بانهم لم يجعل غايه له لشرطه التي هي
 اذا كنتم في الفلك جارتها يرحل مع ما في خبره وتعلق بها **قوله** فان قلت قد عرفت ان اذا كان اجواب
 موجبا لربها في موقع دعوا فاجاب بان بدل اشكال من فظنوا وادور عليه انه لم يجعله استينافا فاجاب
 فاذا صنعوا بعده حاله اوجوا بالشرط وجانها حاله على اسلوب فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله وحب
 عن الاول ان البدل اذ في الاتصال بالكلام والله على كونه المقصود مع افادته ما سندا ومن الاستيناف
 مع الاستغناء عن تقدير السؤال وعن اثباته بان شدة الاحتياج الى الجواب بعضى صحت ما يصلح له اليه لا
 الى الحال الضمنية المتغيرة الى تقدير قد مع ان عطفت فوظفوا على جارتها بانها الى الحالى والفرج بالبرح الطيبة لا يكون
 حال محيى العاطفة والمعنى على كنه المحيى لا على قدره ليجعل حاله مقدره **قوله** المانع اي في تفتح حاله
 ما اذا عرض المتكلم عن المحيى طلب وحكي لغز سوسنيعة وقلي حيايه **قوله** كالا سدر في فعل اشار الى
 ذكره ابد على ان الضم في فعل ثقلها غير المحققين في فعل فذلك آخو اسما وجعدا فعلا على فعل كما جعدا فعلا
 على فعل كاسد واسد **قوله** متراقتن في ذلك اي متصاعدان باظرا الى اعترافه في مندم النفي من الترابي
 الى الفاد **قوله** قلت بل اي البني معنى الاضياء وباطال المنع قد يكون محق وانما الذي لا يكون محق

قوله

العاصف

حق سوا البني معنى الظلم **قوله** وبال على نفسك ماخوذ من خصوص قرينه المقام واما من حيث ان
 الطرف اللغوي بعد ما جعل خرا وصار مستورا كما في الحد فدل على كيان على انفسكم **قوله** ان البني مصرعه
 اي مملكة فابيع فارقت ربع اذ اوقت وكجس والفعال الحضان والافعال طويل النغم التفتي
 وسوا الاقامه اوله وكنت امرؤا زينا بالعراق اي لا اساق ولا اساق احد **قوله** حارت بحدث
 مرقوع ما عرفت من رقع الثوب اي مخترع من عتيا وعتيا وبه القصود في باب الحديث والا
 فهو حديث مرفوع الى حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم واحدين جنبل والترفدي وغيرهم من ابي الحديث
 فكان الانسب ان يحوم حول التاويل كافي الآيات لكنه ضري بالظن فيما يتصل بالقبول والرواية ما لم يرد
 مانع الا بجزا والشهرة الجارية مجرا **قوله** اذكرا اي قال ذلك لاذكارا من اجل انه ينفذ من
 الاملا حاجه الى ذكره لكونه معلوما **قوله** ويحوز ما لم من جهة الله على الاول صله عاصم وحاز القدر
 من في من عاصم من يدو المفعول ظرف وعلا اثنا اما حال مرعاهم لكونه في الاصل صفة قدمت واما متعلق
 بالظرف اعني لم كان انضاه الى الموصوف كالفضا الى الصفة اعترض صاحب التفسير
 بان من الليل ليس محمول غشيت فضلا عن الليل بل موصوفه ليقطعا يكون العامل فيه معنى الاستقرار
 والموصول كما في سياير الظروف المستقرة ولو سلم فذل حال هو الليل وهو محمول ليجاز لا الفعل واجب بان
 مبنى كلامه ما يقرر عن علم النجوم ان الخبر والصفة والحال وغير ذلك هو الظروف لا عامله الذي هو كيان
 حاصل او يكون ويجعل حتى ان الضمير محمول اليه والعمل قد صار له وان الصفة محمول لما الموصوف محمول
 له وان كل مجرور بحرف الجر هو في المحقق محمول الفعل يعلق به اجار والمجرور لما ان حروف الجر اجازت
 لا فضا ومعاني الافعال الى الاسماء حتى ان العامل في الحال في ممررت من جالسة هو الفعل لا حرف
 اجمع مع القطع باتحاد عامل الحال معنى الحال فلا اشكال في كلام المصو لا غيرا عليه ولا فرق في كون
 من الليل محمول غشيت من ان يكون من البتتين على ان المراد بالليل زمان كون الشمس تحت الاق
 في الجملة او للبعوض على ان المراد به جميع ذلك الزمان ولا حاجة الى ما ذكره القدم في هذا المقام من القول
قوله سدره مسد قوله الزموا بنا على انه في الاصل طرف له اتم معاه كما شعر بذلك قوله في تفسيره اي
 الزموا امكانكم لا على انه اسم فعل وحركته حركة بناء كما هو رأي ابي على الفارسي **قوله** وقدس في الدنيا
 دل على انه من الباء زلت الشئ ازيله لا من الواو زال نزول على ان زيلنا فيعلنا لا فعلنا واذا انهم
 ترون جبل يحج به البعير ان **قوله** بسبب ما اسلفت تشير الى ان ما اسلفت على هذا الوجه نصب على

قوله

باسناد مسلم

الضرافة خير كردن
وحرص سدا باح

من الدهر

قوله

وربما

اتراج خافض مواء السبيد واما على الاول فتدول قوله باختيار ما اسلفت على انه بدل شمال
 من كل نفس **قوله** ربه الصادق فيه المول بالرب او متولى الامر ثم الحق بما لا يكلفه واما على قوله
 انصب فهو مقابل الباطل ان جعلنا كدنا من اسماء اللاتعالى ان جعل مدحا **قوله** ليعف عنكم
 علمه برزقكم منها من غير اقتصار على جهة **قوله** من يطيع فله الملك لا استطاعه او بالحياء او
 التحسين يجوز ان يكون من احد المعنيين المعشرين فله الملك مستطيع حرام لما يملكه وقدم في سورة المائدة
 والباء في بطلانها معطوف يحسنها **قوله** ذكركم من ذكركم اشار الى من يهتد قدره وفسر الحق بالثبات
 ربوبته لان الحقيقة والثبوت انما يعتبر باعتبار الوصف الذي يصفه الموصوف به وكونه لا
 رب فيه مستعاد وما ذكر سابقا من الادله والاعتناء التوخي بقرينة فاذ بعد الحق **قوله** وانهم
 لا يؤمنون لتعلم تصريحا بما علم ضمنا من قوله على الذين فسقوا اي ترووا في الكفر ودلالة على شرف
 الايمان بان عذاب المتردين في الكفر بسبب اسفاه الايمان **قوله** كيف قيل لهم يعني ان مثل
 هذا الاحتجاج انما تنافي على من اعترف بان من خواص الالهية بدأ الخلق ثم عادته لئلا يظن من يهتد عن
 الشرحا ونفى الالهية عنها وقوله وقال لنبيه ابتداء كلام لا عطف على قد وضعت اذ لا دخل لذلك
 في الجواب **قوله** يقال به اه للحق قد اشرفنا فما سبق الى ان مدعي الحي لازما ومتعدا بعينه الى
 متعولين مثل به تبه الطريق والالتزام باللام وبالواو في شتمها في اللغة وقدمي بعض النقل ومنه
 بهيت العروس الى بيت الزوج والديته وهدى الى **قوله** وسوالهم نفس الحق اذ هو الثابت
 الذي لا ينزل له الشبهة لاستناد الى البرهان بخلاف الظن وتقدم معرفة الله كما تقدم من ان الظن
 واجب الاتباع في العجالات **قوله** والمراد بالكثر الجمع في الوجه الثاني لان القول يكون الانعام
 آله باطل واتباع للظن وكذا في الوجه الاول اعني الاتباع في الاقرار بالبدان اريد اكثر المشركين لان
 اقراره انما هو بعد الذي يدعي ان له شركا وذلك باطل وان اريد اكثر الناس فلا اكثر على حقيقة
قوله وما كان به القرآن اقترافا اشار الى انه ليس على حذف لام تأكيد النفي بل ان يقرى
 في معنى مصدر بمعنى المنعول كما اسار الله اقربا بقرينة وكان محالا ان يكون مثله مفترى كمن فادرك قوله
 ماصح وما استقام وكان محالا لا سيما على حذف اللام اذ مجرد توبيخ كان لا يفيد ذلك
 والتعبر عن المنعول بالمصدر لا يعلق له تأكيد معنى النفي ووجه الاستدلال عن عدم الاقرار بالصدق
 انه اذا كان مصدقا للكتب المنزهة كان صادقا بطريق الاول وقوله لانه محرم عليل لكونه التصديق
 للكتب المنزهة دون العكس مع ان فيها ايضا اخبارا واعلاما به **قوله** متنبيا عنه الرب يسوع

وهي

الى انه حال من اسم كان المقدرا وخبره **قوله** بقرراي كحق وتثبت لمعانيهم وقوله لا ازام الخيعيل ومن
 لغادة العفر لاصد للمعبر ومعنى الزكاريما كان ينبغي ان يقولوا ذلك الذي تلم والمعنى انهم يقولون ذلك
 اولم يقولون ذلك وانتم لا تقدر وون على الايمان بمثله وان استغنم بكل من استطعت ونهرا معنى ثاب
 المعنيين **قوله** وادعوا من دون الله من استطعت بقدم الظرف على عكس الكسر لاشعار
 بانه متعلق بادعوا ولذا فسر من استطعت بالخلق وكذا ان تجعل متعلقا بمن استطعت حالالا وغيره الا
 ان اطلاق من استطعت كحسب يحتمل الخلق والخلق ليس على ما ينبغي فلذا اقتصر على الوجه الواحد
 دون بعض الوجوه المذكورة في قوله تعاروا وادعوا شهدا لكم من دون الله والحال في قوله فلا يستعينوا
 وحده تيد لنفي دون المنفي **قوله** بل ساروا الى الكذب اسعيده ذلك من قوله عالم يحطوا به علم
 لما ياتهم تاويله فان النصدق او الكذب بالشيء ينبغي ان يكون بعد العلم به والا حاطة بكنهه ومعرفة ماله و
 مرجعه والالكان مسارعه اليه في غير اوانه وذكر معنى التوقع الدال عليه كماله في قوله تعاروا وما ياتهم تاويله
 بله اوجه معنى الاخرين ظاهرا فانه ان قوله ام يقولون اقربيه ورد في حق الذين علموا اعجازهم وظهر لهم
 حقيقتهم وكذبوا احدا وعنادا وقوله بل كذبوا عالم يحطوا به علم في حق الذين شكوا في ذلك وقد كان
 حصول العلم وزوال الشك بايتان التاويل متوقعا منتظرا فسر عوالي الكذب قبل ذلك فذموا لذلك
 والثالث ان وجه الاعجاز امران حسن الظن والاشمال على الاخبار بالمعيات وقد كان تحقق ذلك حصول
 المال وقوع تلك المعيات متوقعا منتظرا وان كان العلم بحسن الظن حاصل فبما دروا الى الكذب قبل
 ذلك واما الاول فمعه ضعف وخفاء اعترف به البعض وحاول ازالته بل زيادته بالتطويل آخرون و
 الذي يلوح من كلامه انه تعالى نيه اوله على كذبهم بعد اتيانها بيان المرجع والمآل والعلم بحقيقة الحال بقوله ام يقولون
 اقربيه قل فاذ بسورة مثله فانه يدل على انهم لم يرجعوا عن كذبهم بل اصرروا فيها وحسدوا وعنادا ولا يرد
 ثم اضرب عن ذلك الى الاخبار عنهم بما هو شنيع في نظر العقل من وجه وسوال مسارعة الى الكذب قبل العلم
 وايتان التاويل وفيه انصاف بزيادة الجمل وقلة الانصاف وعدم التثبت وان كان الكذب
 بعد العلم اشنع من جهه ان الجامل ربما عذر في بعض الموارد ولذا قال تعالى فلا تجعلوا الله اداء وانتم
 تعلمون لكن العناد في نظر العرب ليس في استبجاح الجمل والتقليد والاتباع لمن مودونهم ومثلهم بل ربما
 استحسنت الشطار منهم حتى قيل فاعانه من تطبيق له عنادا ولو سلم فضله الى مكذب العناد اشنع لا محالة
 ففي الجملة قد ثبت انهم كذبوا قبل العلم جهلا وتقليدا وبعد حسد افاستمر كذبهم في الخليلين بدليل عدم انتطاع
 الذم عنهم واتى بكلمة التوقع ولله على ان ايتان المرجع والمآل وحصول العلم بحقيقة الحال كان متوقعا منتظرا و

لذلك

مع ذلك سار عوا في الكذب بقله ثباتهم وغلبه اتباع الآباء على طبعهم وبعد الاتيان فظهور العجز و
 حصول العلم انما استمر على الكذب لتعنتهم عنما وهم لم يمسس بدلالة كذبهم بل بحسب الواقع
 ودلالة العقل حيث لم ينقطع عنهم الذم وشهادة الأصل وسوان حكم الباقي البقاء حتى يظهر الانباء
 بل وشهادة اللفظ لا ينقطع اعني ان يقولون انهم يرون هذا الاعتبار كان كذبهم مستمر قبل العلم وبعده
 لا باعتبار ان كذبهم لما دلالة على ذلك فانما يتأيد على استمراره في ما دخله ولا تعلق لذلك باستمرار الكذب
 فمعنى التوقع ان زوال الجمل كان متوقفا مكان منفي ان يتوقعا ان الله ويرجعوا بعده وقوله
 اي معنى التوقع ما يتبين من انباء الكلام لان الكذب قبل العلم معناه **قوله** او يكون للاستقبال
 ان المتصارع في قوله ومنهم من يؤمن ومنهم من لا يؤمن يحتل ان يكون الحال وان يكون للاستقبال و
 المفيدون على اثبات المصرون وعلى الاول المعاندون وهل يكون المعاند الكذب بالنسبة
 مصداق في نفسه وحسب قلبه نعم ان اريد بالتصديق مجرد العلم والاعتقاد وان اشترط ان يكون
 من غير اية واستكبار فيتحقق معنى كرويدن وراست كوي واكشتين ففقه كلام والمقام من المصنف
قوله وان تمعنا على كذبهم واستمر واعلمه لان اصل الكذب حاصل فلما يصح الاستقبال ان
 اجزاء اعني نقل الى على وكلمة علمك بمعنى فقههم وتبرأ منهم انما يلازم الاصرار على الكذب واليس من
 اجابهم ولا جل هذا المجل على ان كانوا كاذبين **قوله** من منسوخه آية السيف لان ظاهر قوله
 قل على وكلمة علمك ايا حجة المتأدكة على القتال **قوله** وروي الصوت نوع منه فنه امتداد وشبه
 تخرج المالك للحل الجهر بالبلاء اي المشاق منه الغاية فنه وما ذكره انساب مما قيل ان المراد ايضا
 العيون لا يكيد لهم لانه قد يكون مع نوع روية **قوله** لا يتفهم شيئا مما اتصل بمصالحهم شيئا وثاني
 مفعول ظم على الضمن والكلام على هذا اشبه بالوعد بازاحة العذر في المكائيف ويجوز ان
 يجعل شيئا مفعولا مطلقا والكلام وعيد الكذب اي لا تعلم شيئا ومن الظلم وانا بعد بهم يوم القيامة
 بالعدل **قوله** فانما ان تعلق بالظرف اي يكون عالما في يوم خسرهم يكون موقعا لعطف على ما
 سبق واما ما ذكر في تعليل كون موضعه البان فتعبر به انه لو طال العهد لم يبق التعارض لان طول العهد
 منفض الى التاكيد لكن التعارض باق فطول العهد متلف ويوم معنى كان لم يلبثوا الا ساعة اي في العبود
قوله وضعا من الوضعية وهي الحسنة والنقصان ان يقال وضع او وضع كلاما على لفظ
 المبني للمفعول وكون قد خسر والتعجب مستفاد من المقام وسوق الكلام وقد مر ان الجمل الخبر
 كسر ما تور ولغير معنى الاخبار والاعلام **قوله** فاما معنى ثم فانه لا يستقيم معناه الظاهر وهو كون

منتظا



كون شهادته الله على افعاله مقررته على رجوعهم اليه وانما لم يحمله على التراخي في الدية بمعنى ان معذرة
 اعلى رتبة من ذلك لقلة الربط في ذلك فكذلك في الاخرة في ان التراخي فيها اختار من الوحيين
 على ظاهره ليس في اولها برتبتي لظهور ان عقابهم انما هو بعد رجوعهم اليه **قوله** استثنى منقطع
 لان المسحوق وان كان من جنس المستثنى منه لكن ليس المعنى على اخرجه من حكمه ولذا جعل الحكم
 انه كايون دون ان يهلكه وقوله فكيف اهلككم الضرر وجلب العذاب بيان لوجه ارتباط الجواب
 بالسؤال لان معنى الاستغناء في متى الاستعجال بمعنى طلب العجل وهو الذي يقال له الاستعجال
 بمعنى عدم الامر بطول ثم التصديق منه الاستعجال مع استبعاد الموعود وانه مما لا يكون ووسط الاستعجال
 جريا على قضيه المتأخره كما لا يخفى وان الاستغناء لا يستبعدا ابتداء انما يكون يائن وان ذلك
 دون متى **قوله** مثلا قيل ليل او نهارا يعني القابل للنهار وان كان هو الليل الا انه اريد بهذا الاستعجال
 بما ينبغي وعن النوم والعلة وكونه الوقت الذي يبيت فيه الرجل بالعدو اي بوقع به ويفتقر في غفلة
 وليس في مفهوم الليل منه المعنى ولا هو ايضا مشهور بذلك شهرة النهار بالاستغناء بالكلية سبب
 ومصالح المعاش حتى يحسن الانباء بدلالة الترام كما في النهار والبيات بمعنى التيسير كالعلم
 بمعنى التيسير لا بمعنى البتة **قوله** فاي شيء يستعملون منه لم يحسن بهما جعل ما ذم المعنى ما الذي
 لا تقاربه الى تقدير العايد في الصلوة المستعجلة مع وكما في المعنى بل معناه اي شيء والسكندر للزوية
 او النوعية في الجملة البهنية ويشعر بولد العذاب من كل من للتبويض وان كان تحت اليبان يعني
 اي شيء ما ييل تتعجب منه بمعنى انه تعجب منه ومن شدة هول كل من يراه او يسمعه هو العذاب
 نفسه يستعملون فمن لبيان لان ذلك الشيء هو العذاب نفسه وكونهما للتجديد عايد الى البيان لان
 ما حذر ومن العذاب هو ذلك الامر بالليل المتعجب منه عايد ما الله منه وما ذكرنا من معنى التعجب
 يظهر ان تعلق ما يستعملون بالاستعجال لا ياباه وانما يابي كون قصد المتكلم بهذا الاستغناء
 منها هو التعجب فليتلوا **قوله** لم تعلق الاستغناء بخلط بين السوايين لاختلاط اجوبتهما في شدة
 الاول ان الاستغناء معلق بآياتهم وجواب الشرط محذوف موكول الى مقتضى المقام وفهم
 السمع ولذا حذف وما ذكره المصنف بعض المحتملات الشان ان الاستغناء جواب الشرط و
 الشرطه معلق بآياتهم وسند ذكر في سورة العلق تحت الفاء في الاستغناء الواقعة مع اجزاء ومعنى
 الظ في الوجهين يستعملون بخطاب عدل الى الغيب لا فائدة ان تعلق الحكم باعتبار وصف
 الاحرام الثالث ان الاستغناء اعتراضا وجزأ الشرط اثم اذا ما وقع على طرفه وتوقع الاستغناء

من الاشياء هو العذاب يستعملون
 ثم جوز ان يكون السكندر للهو وال
 السج بمعنى اي شيء ص



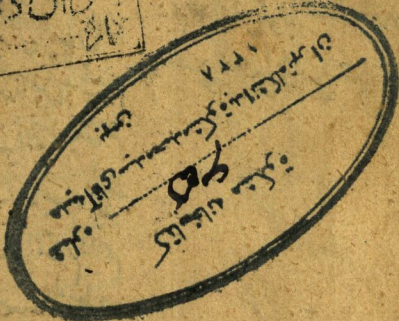
جزءاً للشروط فلا بد من كون حرف العطف في صدر الجزء استعارة عن النظر كالفاء على ما قيل
 لو ان كان يكون دخول الهمزة على حرف العطف منها على طريقة تدبر المعطوف عليه بعد ما مثل
 اكفر ثم اذا وقع لا على طريقة يتوسطها بين المعطوف والمعطوف عليه فان كلا الطرفين وارد
 في الكلام نذكر في الكتاب ولا يحتاج الى تدبر القول اي قال لم اتم اذا وقع وان كان هو
 قويا من جهة المعنى **قوله** الحق هو من قبل اقيم زيد تحت الوحيين ولما كان زعمهم انهم بالبطلان
 لم يكن الاستدلال على حقيقته بل لما يليق بحالهم من الكار والاشتمار **قوله** اسوا الحق لا يبطل
 معنى على ما ذكر في الفائق من ان معنى ان الله هو الذي لا يلبس بالحوادث لا غير الحاصل
 للمعنى الله على المسند وان كان المشهور المذكور في المنهاج وغيره العكس واما ما هو الذي يثبت
 الحق فمن فروع الجنس ذكره الشيخ محمد القادر وقد اوردناه في او تلك سم المخطون **قوله** موسفا
 متضمن سوق الكلام وشفا وبالحمد الى الله ابنيها على ان مرجع الشفا الى الموعظة والتنبه على
 التوحيد فان الشفا والدواء والمرض هو حصول الصدا عن الصحة ثم عطف على موعظة وتنبه
 تيمنا للنوايد دعاة ورحمة **قوله** لما بلغ المصالح الى هذه المقام بعد ان شرح من ص الى الفتح
 فتح الله عليه ابواب الجنان بالاكرام فدخل منها امتثال القول الملك العلماء والله يدعوا
 دار السلام والحمد لله على الاتمام والصلاة

على خير خلقه محمد عليه السلام

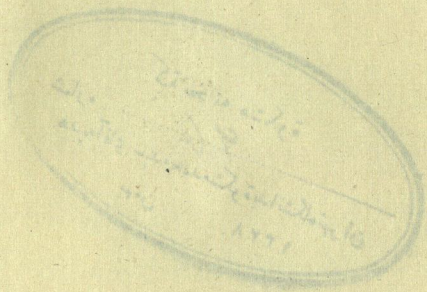
قد تم تجميعه في تمة يوم الجمعة

ثالث شهر ربيع الاول

سنة ١٩٤



كان وفات المصنف رحمه الله في
 يوم الاثنين الثاني والعشرين من ربيع
 الاول سنة اثنى عشر وستمائة
 بمكة ثم نقل الى مصر
 بعد ثلثة اشهر ودفن في طيبة الله
 ثراه بجوار اخيه مشواه



٢٥

کتابخانه مشکوة
شماره ۹۵
هدیه آقای سید محمد مشکوة بدانشکده تهران
بهمن
۱۳۲۸